

خزانة الأديب

ولتُ لباب لسان العرب

تأليف

عبد القادر بن عمر البغدادي

١٠٣٠ - ١٠٩٣

عبد السلام محمد هارون

الجزء الخامس

الطبعة الثانية

١٤٠٤ هـ = ١٩٨٤ م

الناشر

دار الرفاعي بالرياض

مكتبة الخانجي بالقاهرة

صف هذا الكتاب بطريقة الجمع التصوري

مكتبة الخانجي

ص . ب . ١٣٧٥ القاهرة

مطبعة المكي

المؤسسة السعودية بمصر
٦٨ شارع الباسية - القاهرة . ت : ٨٢٧٨٥١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

التوابع النعث

أنشد فيه :

وهو الشاهد الثاني والثلاثون بعد الثلاثائة ، وهو من أبيات إِبْضاح أبي

على الفارسي :

٣٣٢ (رَبَّاءُ شَمَاءَ لَا يَأْوِي لِقُلَّتِهَا إِلَّا السَّحَابُ وَالْأَوْبُ وَالسَّبِيلُ^(١))

على أن الموصوف قد يحذف في الأغلب مع قرينة دالة عليه ، كما في البيت . والتقدير : هو رجلٌ رَبَّاءٌ هَضْبَةٌ شَمَاءٌ . فحذف الموصوف وأقيم الوصف مقامه في الموضعين ، فإنَّ رَبَّاءٌ فَعَّالٌ ، وهو وصف مبالغة من قولهم : هو رَبَّاءٌ لأصحابه بالهمز ، رباً يربياً ، من باب منع ، إذا صار ربيئاً لهم ، أى ديدباناً . فى (الصحاح) : المرياة : المرقبة ، وكذلك المرأ والمرتبا . وربأت القوم ربتاً وارتبأتهم ، أى رقتهم ، وذلك إذا كنت لهم طليعة فوق شرف ، أى موضع مرتفع . يقال رباً لنا فلان وارتبأ ، إذا اعتان . وربأت المرياة وارتبأتها ، أى علوتها . والرئى والربيئة : الطليعة . انتهى .

(١) أمالى ابن الشجرى ٣٣:٢ وابن يعيش ٥٨:٣ وديوان الهذليين ٣٧:٢ واللسان (أوب) .

وهو فعيل وفعيلة . فالرِّبَاءُ وصف مبالغة ، والوصف لابد له من موصوف . ومن المعلوم أن الذي يرقب الأعداء لأصحابه إنما هو الرجل في الغالب (١) . وقيل إنه من ربأت الجبل ، إذا صعدته وعلوته ، فيكون رباء شماء كقولهم : « طلاع أنجد » . وهو مضاف إلى شماء ، والشماء مجرور بالفتحة ، وهو مؤنث أشم ، من الشَّمَم ، وهو الارتفاع . أراد هضبة شماء ، فحذف الموصوف ، بدليل « القلّة » وهي رأس الجبل . والهضبة : الجبل المنبسط على وجه الأرض . ومن المعلوم أيضاً أن التي لاياوى إلى قلتها إلاّ السحاب والمطر لا تكون إلاّ هضبة . وإضافة ربّاء إلى شماء لفظيّة . وقال السُّكْرِيُّ (في شرح أشعار هذيل) : إنّ ربّاء من ربأت الجبل ، إذا صعدته وعلوته ، فيكون مثل قولهم : طلاع أنجد ، لمن هو ركّاب للصّعب من الأمور . وقال ابن يعيش (في شرح الفصل) : الشاهد في قوله ربّاء شماء ، والمراد رجل ربّاء ربوة شماء أو رابية شماء . وهو فعّال من قولك : ربوت الرابية ، إذا علوتها . وضعف العين للتكثير ، والهمزة في آخره بدل من واو هي لام الكلمة ، كهمزة كساء . ولم ينوّه لأنّه مضاف إلى شماء . وشماء فعلاء من الشمم ، يقال جبل أشم وربّاء شماء ، أى مرتفعة .

أقول : ليس في هذا كثير فائدة ، وهو مع تكلفه يدفعه قوله : لاياوى لقلتها إلاّ السحاب إلخ . فتأمله .

وحكى الأندلسي (في شرح المفصل) عن الخوارزمي : قلة ربّاء وهضبة شماء ؛ لأنّ الربّاء هي العالية ، واشتقاقها من الربّ لعلوه على المربوب .
أقول : لوجه لما ذهب إليه الخوارزمي ، فإنّ ربّاء من وصف الرّبيّ لا القلّة كما يأتي ، وهو فعّال لافعلاء .

(١) تعليل لكون « ربيعة » وصفا للرجل .

وقال أبو البقاء (في شرح الإيضاح لأبي علي) : أتت ربّاء لما أراد به
الريبة ، وهو الحافظ لأصحابه في الأمكنة العالية .
أقول : هذا خطأ ، فإنّ ربّاء فعّال لافعلاء .

ورواه بعضهم : « زتاء شماء » بالزاي المعجمة والنون ، من زنا في الجبل
يزناً زناً وزنوّاً ، بمعنى صعد . وهو مهموز .

وقال بعضهم : إنّ شماء اسم هضبة ، وهو منقول من الصفة إلى
العلمية ، مثل حسن ، فلا شاهد فيه .

أقول : كون شماء اسم هضبة ذكره أبو عبيد البكري (في معجم
ماستعجم) ، قال : شماء على لفظ تأنيث أشم : هضبة ببلاد بني يشكر .
قال الحارث بن حلزة في معلقته :

بعد عهد لنا بيرة شماء فآدني ديارها الخلصاء

لكن الظاهر هنا أن المراد بشماء اسم جنس ، بدليل وصفه بقوله :
لأياوي لقلتها إنخ .

فإن قلت : أجعل الجملة حالاً من شماء لتعريفها .

قلت : صاحب البيت هذلي ، وشماء الهضبة المعروفة في بلاد بني
يشكر ، مع أنّ مقام المدح يقتضي أنه يربأ كلّ جيل موصوف بهذا
الوصف ، وليس في جعلها علماً كثيراً مدح .

وقوله : (لأياوي لقلتها إنخ) هو من أوي إلى منزله ياوي من باب ضرب
أويًا ، بمعنى أقام . والمراد لا يصل إلى قلتها . وروى السكري : « لايدنو لقلتها » .
وضمير قلتها لشماء . وقلة الجبل : رأسه . وروى : « لقتتها » بالنون .
والقنة هي القلة .

وقوله : (إِلَّا السَّحَابَ) هو استثناء مفرغ ، أى لا يقرب إلى قَلْتها شيءٌ إِلَّا السحاب . وكرّرَ إِلَّا في قوله « وَإِلَّا الْأُوبَ » للتوكيد . والأُوبُ ، قال السكري : هو النَّحْل حين تَوُوب : ترجع . ويؤيده أَنَّهُ روى : « وَإِلَّا التُّوبَ » بضم النون ، وهو النَّحْل ، وهو جمع نائِب لأنها ترعى وتوُوب إلى مكانها ، أى ترجع ؛ وقيل : هو الريح ، ذكره الصاغاني (في العُباب) . وقال الخوارزمي : هو المطرُ لِأَنَّهُ بخار ارتفع من الأرض ثم آب إليها أى رجع ، ولذلك سُمِّي رَجَعاً ، فسَمَّوه أُوباً ورجعاً تفاقولاً ليرجع ويؤوب . وقيل لِأَنَّ الله تعالى يَرْجعه وقتاً فوقتاً . وإليه ذهب صاحب (الكشاف) عند قوله تعالى : ﴿ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ ﴾^(١) وأنشد هذا البيت على أَنَّ المطرَ تسمى رجعاً^(٢) كما في الآية ، وأُوباً كما في البيت ، تسمية بمصدرى رجع وآب . وذلك أَنَّ العرب كانت تزعم أَنَّ السحابَ يحمل الماء من البحر ثم يرجعه إليه^(٣) . قال صاحب (الكشف) : جعل صاحب الكشاف الأوب والسَّيْل بمعنى المطر ، والأولَى ما قيل أَنَّ الأوب النَّحْل ، لِأَنَّها تَوُوب إلى محالِّها بعد ما خرجت للنجعة . والسَّيْل . بفتحتين : المطر المنسِيل ، أى النازل .

٢٨٦

قال ابن خلف (في شرح أبيات الكتاب) : السحاب اسم عام للغيم والماء ينسحب في الأفق ، أى ينجرُّ ، نازلاً ماؤه وغير نازل . والسَّيْل : المطر النازل ، فهو إذن أخصُّ من السَّحاب ، ولذلك جاء قوله تعالى : ﴿ فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلاله ﴾^(٤) ، لَمَّا كان الودق الماءَ النازل نفسه .

(١) الآية ١١ من سورة الطارق .

(٢) كذا وردت « تسمى » في النسختين بجعل المطر مؤنثا . والذي في الكشاف : « سمي المطر رجعا كما سمي أوبا » .

(٣) في ش : « من بخار ثم يرجعه اليه » . وفي الكشاف : « من بخار الأرض ثم يرجعه الى الأرض » .

(٤) من الآية ٤٣ من النور و ٤٨ من الروم .

وهذا البيت آخر قصيدة عدتها عشرون بيتاً للمتنخل الهذلي ، تقدمت صاحب الشاهد ترجمته في الشاهد السادس والسبعين بعد المائتين (١) ، رثى بها ابنه أثيلة بضم الهمزة وفتح المثناة . وهذان البيتان قبله :

(أقول لَمَّا أتاني الناعيانِ به لايبعد الرُّمَحُ ذو النَّصْلينِ والرَّجُلُ
رُحٌّ لنا كان لم يُقْلَلْ نِنوؤه به تُوفى به الحَرْبُ والعَزَاءُ والجُلُلُ
رثاءً شَمَاء لا يدنو لقلتها البيت)

قوله : « الناعيان به » في الصحاح : الناعي الذي يأتي بخبر الموت .

قال الأصمعي : كانت العرب إذا مات فيهم ميت له قدرٌ ركب ركباً فرساً وجعل يسير في الناس ويقول : نعاء فلاناً ، أي انعه وأظهر خبر وفاته . وهي مبنية على الكسر مثل نزال . وقوله : « به » أي بنعيه ، حذف المصدر لدلالة التاعيات عليه . والمصدر جاء على نعي بفتح فسكون ، ونعي على وزن فعيل ، وتُعيان ، بضم النون . والضمير راجع إلى أثيلة المقتول ، وهو ابن المتنخل . وذلك أنه كان خرج مع ابن عم له يقال ربيعة بن الجحدر غازيين ، فأغاروا على طوائف من فهم بن عمرو (٣) بن قيس عيلان ، فقتل أثيلة وأفلت ربيعة ، فقال المتنخل هذه القصيدة في رثاء ابنه . وقوله : « لايبعد الرُّمَحُ » الرمح فاعل يبعد ، يقال بعد بعداً من باب فرح فرحاً ، إذا هلك . وعادة العرب أن تقول عند ذكر الميت : لايبعد فلان ! إما استعظماً لموته ، وإما رجاء بقاء ذكره . ويأتي شرح

(١) في الجزء الرابع ص ١٥٠ .

(٢) ش : « توفي به الحرب » بالقاف . وسيأتي في الشرح التنبيه على الروايتين . واقتصر السكري في

الشرح ٣ : ١٢٨٥ على رواية الفاء « توفي » .

(٣) كذا في ش مع أثر تصحيح . وفي ط : « فقيم بن عمرو » تحريف . وليس لعمرو بن قيس عيلان

إلا ولدان : فهم ، والحارث . انظر جمهرة ابن حزم ٢٤٣ .

هذا مبسوطاً إن شاء الله بعد أبيات . والتَّصَلُّ : حديدة الرمح الذي يُطَعَن به ، وهو السَّنَان ، ويقال لحديدة السَّهْم والسيِّف والسكين أيضاً . والحديدة التي يُرَكِّز بها الرُّمَح في الأرض من الطَّرْف الأسفل يقال لها الرُّجُّ ، بضم الزاي المعجمة وتشديد الجيم . وسَمَّى الرُّجُّ نصلاً بالتغليب فقال : النَّصْلَيْن ، وإنما غُلِبَ على الزج لأنَّ العمل للنصل ، وإذا كان للرمح رُجٌّ كان أمكناً للطَّعَن به . وأراد به رمح المقتول .

وقوله : «والرجل» أراد الرجل الكامل (١) في الشجاعة والفعل ، وهو ابنه ، وقيل أراد بالرمح ابنه ، شبهه بالرمح الذي له نصلٌ وزجٌّ ، ويؤيده قوله رمح لنا ، أي هو رمح لنا . وضمير كان راجعٌ إليه ، وجملة لم يفلل خبرها ، أي لم يُكسر ولم يُثلم ، من الفلِّ بفتح الفاء ، وهو واحد الفلول ، وهي كسور في الشيء .

وقوله : «ننوء به» أي نهض به . يقال ناء بكذا أي نهض به مثقلاً . وقوله «توفى به الحرب» أي تعلى به وتقهر . وهو بالفاء ، وروى بالقاف أيضاً من الوقاية . والعزء بفتح العين وتشديد الزاء المعجمة : السنة الشديدة . والجُلَل بضم الجيم وفتح اللام : جمع جُلَى ، وهو الأمر الجليل العظيم ، مثل كبرى وكبير ، وصُعْرَى وصُعْر .

وفي هذه القصيدة أبياتٌ من الشواهد ، فينبغي أن نورد بقيتها مشروحة إجمالاً . وهذا مطلع القصيدة :

(ما بال عينك أمست دمعها خضيلٌ كما وهى سربُ الأخرابِ منبزلٌ (٢))

(١) ش : «وقوله الرجل : الرجل الكامل» .

(٢) ط : «الأحزاب» صوابه في ش وشرح السكري . وقد رواه السكري : «الأحزاب» بالتاء في آخره ،

جمع خرت ، وهو الثقب ، ثم قال : «ويروى : الأخراب» .

هذا خطابٌ مع نفسه . وَخَضِيلٌ : ندى . وَوَهَى السقاء ، إذا تَحَرَّقَ وانشقَّ .
والأحزاب : جمع خُرَيْبٍ (١) بالضم ، وهى عروة المزادة وكلُّ ثَقْبٍ مستدير . وَسَرِبٌ
بفتح فكسر : السائل ، يقال سَرَبَتِ المَزَادَةُ من باب فرح ، إذا سالت . ومنبزلٌ :
منشوق . وقد أخذ ذو الرمة مَطْلَعَ قصيدته من هذا فقال :
مابأل عينك منها الماء ينسكبُ كأنه من كلى مَفْرِيسَةٍ سَرِبُ
والكلى : جمع كَلِيَّةٍ بالضم ، وهى جليدة مستديرة تحت عروة المَزَادَةِ
تُخْرَزُ مع الأديم .

(لاتفتأ الليل مع دمع بأربعة كأن إنسانها بالصاب مكتحل (٢)
لاتفتأ : لاتزال ، يقال جاءنا وعيناه بأربعة ، أى بأربعة مدامع أو
مسائل (٣) ، أى تسيل من نواحيها من المأقِن واللِّحَاطِينَ . والصاب : شجر له
لبنٌ مرٌّ إذا أصاب لبنة العين حَلَبَهَا .
(تَبكى على رجلٍ لم تُبَلِّ جَدَّتَهُ خَلَى عَلَيْكَ فجاجاً بينها خَلُّ)
لم تُبَلِّ جَدَّتَهُ : لم تستمتع بشبابه ، من الإِبْلَاءِ . وروى : « لم تُبَلِّ جَدَّتَهُ »
من البلى وجَدَّتَهُ فاعل . وفجاجاً أى طرقا . بينها خَلَل ، أى فرجة أى كان
يسدُّها .

ومعنى خَلَى تركها . يريد أنه لم يمتنع منه ، كما قال ابن أحرر :
لِيسْتِ أبى حَتَّى تَمَلِّتُ برهةً وبلَّيتُ أعمامى وبلَّيتُ خاليا
(فقد عجبْتُ وما بالدَّهرِ من عجبٍ أنى قُتِلتِ وأنتِ الحازمُ البطلُ)

(١) ط : « والأحزاب جمع خربة » ، صوابه فى ش والسكرى .

(٢) عند السكرى : « من سح بأربعة » . وفى ط : « كأن أسنانها » ، صوابه فى ش والسكرى .

وإنسان العين : ناظرها ، وهو المثال الذى يرى فى السواد .

(٣) ش : « مسائل » بالهمز ، والقياس التسهيل .

أى كيف قُتِلتَ مع كونك شجاعاً حازماً . يقول : لاتعجب من
الدَّهر ، فإنَّ البطل يُقتل فيه ، والضعيف ينجو فيه ، وفيه أمورٌ مختلفة .
(وَيُلَمِّه رجلاً تأتي به غَبْنَا إذا تجرَّدَ لائحاً ولا بَحْلاً)

هذا البيت من شواهد أدب الكاتب لابن قتيبة . قوله : « وَيُلَمِّه رجلاً »
هذا مدحٌ خرج بلفظ الذمِّ ، يروى بكسر اللام وضمها . ورجلاً تمييز
للضمير . وقد تقدم الكلام على هذا مستوفى في باب التمييز (١) . وتأتي
مضارع أبى ، بمعنى تكره ، والجملة صفة رجلا . والعَبْن بفتح الباء : الخديعة
في الرأى ، وفعله من باب فَرِحَ . ويسكونها : الخديعة في الشراء والبيع ،
وفعله (٢) من باب ضرب . يقول : تأتي أنت أن تقبل به نقصانا . ومعنى
التجرُّد ههنا التشمُّر للأمر والتأهَّبُ له . وأصل ذلك أنَّ الإنسان يتجرَّد من
ثيابه . يقول : إذا حاول فعل أمرٍ أو الدُّخول في حرب . فصار مثلاً لكل من
جدَّ في الشيء وإن لم يتجرَّد من ثيابه . يقول : إذا أتيتَه قام معك وتجرَّد وجدَّ .
وقوله : « لائحاً ولا بَحْلاً » فيه وجهان : أحدهما الخال الاحتيال والتكبر ، فخال
مبتدأ محذوف الخبر ، أى لافيه تكبرٌ ولا بَحْلاً ، أو هو خبر بتقدير مضاف لمبتدأ
محذوف ، أى لاهو ذو خال . وثانيهما : الخال المتكبر ، وذكر المصدر وأريد
الوصف مبالغة ، أو هو وصف وأصله حَوِيل ، فانقلبت الواو المكسورة
ألفاً كقولهم ، رجل مالٌ ويومٌ راح ، وأصلهما مَوِيلٌ وروِح . ويؤيِّده أنَّه روى :
« ولا بَحْلاً » بكسر الخاء . فخال خبر مبتدأ محذوف ، أى لاهو خال ،

(١) الجزء الثالث ص ٢٧٣ ، ٢٧٩ .

(٢) ط : « وقوله » ، صوابه في ش .

ولا ذو بخل ، فيقدر في بخل مضاف لأنه مصدر . وإن أطلق على الوصف مبالغة فلا تقدير .

(السالك الثغرة اليقظان كالثغرة)

مَشَى الهلوك عليها الخيعل الفضل^(١)

أى هو السالك . ويجوز نصبه على المدح : أى أعنى السالك ؛ والثغرة بالضم والثغر بمعنى واحد ، وهو موضع يُخاف دخول العدو منه . وكالثغرة حافظها . والهلوك من النساء : التى تتهاك فى مشيتها ، أى تتبختر وتتكسر ، وقيل هى الفاجرة التى تتوآق على الرجال . والخيعل ، بفتح الحاء المعجمة ، قال السكرى : هو ثوبٌ يخاط أحد شقيه ويترك الآخر . والفضل هو الخيعل ليس تحته إزار . وقال ابن السجى : الخيعل : القميص الذى ليس له كمان ، وقيل : ولا دخاريص له . ويقال امرأة فضل بضمين ، إذا كان عليها قميص ورداء وليس عليها إزار ولا سراويل . و (فى العباب) : المفضل والفضل بضمين . وفى هذا عن الفراء^(٢) كالثغرة تلبسها المرأة فى بيتها ، والمرأة فضل بضمين إذا لبسته . قال الأعشى :

ومستجيب تحال الصنج يُسمعه إذا ترجع فيه القينة الفضل

المستجيب : العود شبه صوته بصوت الصنج ، فكأن الصنج دغاه .

يقول : هو الذى من شأنه سلوك موضع الخفاة ، يمشى متمكنا غير فروق ولا هيوب ، كمشى المرأة المتبخترة الفضل^(٣) .

(١) ش : « سالكهما » ، وصوابه فى ط وشرح السكرى .

(٢) كذا فى النسختين .

(٣) ط : « والفضل » ، والواو مقحمة .

قال ابن الشجرى (في أماليه): الوجه نصب الثغرة بالسالك ، كقولك الضارب الرجل ، ويجوز خفضها على التشبيه بالحسن الوجه . واليقظان صفة الثغرة نصبتها أو خفضتها ، وارتفع به كالثغرة ، وجاز ذلك لعود الضمير على الموصوف . وقوله : مشى الهلوك ، منصوب بتقدير : تمشى مشى الهلوك . وإن شئت نصبته بالسالك ؛ لأن السالك يقطع الأرض بالمشى . انتهى .

وقال العيني : لا يجوز نصبه بالسالك ، لأنه موصوف باليقظان ، ولا تعمل الصفة بعد وصفها .

أقول : هذا سهو منه ، فإنه قال : اليقظان صفة الثغرة كما نقلنا .

والفضل نعت للهلوك على الموضع ، لأنها فاعلة للمصدر الذى أضيف إليها . والتقدير : تمشى كما تمشى الهلوك الفضل . وبه أنشد ابن الناظم (في شرح الألفية) . وزعم جماعة أنه مرفوع على المجاورة للمرفوع الذى هو الخييل . وهذا شيء لم يقل به أحد من المحققين . وسيأتى الكلام عليه إن شاء الله تعالى بأوسع من هذا فى آخر هذا الباب .

وعلى تفسير الفراء والسكرى للفضل يكون صفة للخييل .

وقد تكلم أبو عليّ (فى الإيضاح الشعرى) على المصراع الأول بغير ما ذكرنا تمريناً للطالب ، أحببنا ذكره هنا ، قال : إن نصبت كالثغرة لم يجوز أن تجعلها حالا من السالك وأنت قد وصفته باليقظان ، لأنك حينئذ تفصل بين الصلة والموصول ، ولكن يجوز أن تنصبه حالاً عمّاً فى يقظان ، كأنه يتيقظ فى حال حفظه إياها . ويجوز إذا نصبت كالثغرة أيضاً أن تجعله بدلا من اليقظان .

فإن قلت : أفيجوز إذا نصبت كالثغرة أن أجعل الكالىء حالاً من الموصول الذى هو السالك على أن لا أجعل اليقظان صفة للألف واللام ،

ولكن أجعله صفة للثغرة ، فلا يلزم حينئذ إذا جعلته حالا أن أكون قد فصلتُ بين الصلة الموصول .

(فالجواب) أن وصف الثغرة باليقظان ليس بالسَّهل ، لأنَّ اليقظان من صفة الرجل دون الثغرة ، وهو مع ذلك مذكَّر ، والثغرة مؤنث .

فإن قلت : فهل يجوز أن أحمل على الاتساع فأقول: ثغرة يقظان ، وأنا أريد يُتَقَظُ فيها لشدة خوف السالك لها ، كما أقول: ليلٌ نائمٌ أريدُ أنه ينام فيه ، وأحمل التذكير على المعنى ، لأنَّ الثغرة والشجر والموضع واحدٌ في المعنى ؟ (فالجواب) : أنك إن حملته على هذا لم يمتنع أن يكون كالثغرة حالا من اللام التي في السالك المنتصب . وإن جعلت اليقظان على هذا الذي ذكرته من الاتساع جاز أيضا في الكالتي أن تجعله حالا مما في السالك ، مما يعود إلى اللام . ألا ترى أنك إذا جعلت اليقظان وصفاً للثغرة ولم تجعله صفةً للام لم تتم الصلة ، وإذا لم تتم ولم يكن في الكلام شيء يؤذن بتامها من صفة لها أو عطيف عليها أو تأكيدٍ يتبعها ، لم يمتنع أن تجعل كالثغرة حالا من الضمير كما وصفنا . فإن رفعت كالثغرة ورفعت السالك ، جاز أن يكون السالك ابتداءً مثل الضارب هندا حافظها . فإن نصبت السالك ورفعت كالثغرة كان ارتفاع كالثغرة باليقظان ، كأنه قال : السالك الثغرة المتيقظ كالثغرة ، كأنه ثغرٌ مخوف ، يحتاج حافظه أن يكون متيقظا حذراً لا يغفل ولا يدع التحرُّر من شدة الخوف فيها . ويجوز أن ترفع اليقظان وتنصب السالك وكالثغرة ، فيكون اليقظان بدلاً من الذكر العائد إلى الألف واللام في السالك ، فيكون كالثغرة حالا من السالك . انتهى كلام أبي على .

وبعد خمسة أبيات قال :

(فاذهبُ فأبى فتى في الناس أحرزه)

من حتفه ظلَّم دُعجٌ ولا جيلٌ)

هذا الاستفهام معناه النفي ، ولذلك عطف عليه قوله: ولا جبل . وهذا المعنى استشهد العلماء بهذا البيت ، منهم الفراء (في تفسيره) عند قوله تعالى : ﴿ وَمَالِنَا أَنْ لَانْقَاتِلَ ^(١) ﴾ ، وقال : هذا البيتُ مما حمل على معنى هو مخالف لصاحبه في اللفظ ، أى ليس يُحرز الفتى من يومه ظُلمٌ دُعجٌ ولا جبل . قال : ومثله قول الشاعر ^(٢) :

* ألا هل أخو عيش لذيذ بدائم ^(٣) *

أى ما أخو عيش . ومثله في قراءة عبد الله : ﴿ كيف يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَلَا ذِمَّةٌ ^(٤) ﴾ ، أى ليس للمشركين .

وقال الكسائي : سمعت العرب تقول : أين كنتَ لتنجو منى ؟ أى ماكنت لتنجو منى ^(٥) . وذكر له نظائر كثيرة .

ولهذا أيضا أورده ابن هشام (في معنى اللبيب) في الواو العاطفة . وأحرزه بمعنى جعله في حرز يمنع من الوصول إليه . ومن حتفه متعلق به . والحتف: الهلاك . والظُّلمُ بضمه ففتحة : جمع ظلماء ، وهى الليالى السُّود . والدُّعج : جمع دعجاء ، وهى الشديدة السُّواد . والعرب تسمى الليلة الأولى من ليالى المَحاق الثلاثة فى آخر الشهر : دعجاء، وهى ليلة ثمانية وعشرين؛ والثانية: السُّرار بالكسر؛

(١) الآية ٢٤٦ من سورة البقرة .

(٢) هو الفرزدق . ديوانه ٨٦٣ .

(٣) صدره فى الديوان ومعانى الفراء ١ : ١٦٤ :

* يقول إذا اقلولى عليها وأقردت *

والثالثة : الفلته (١) بالفاء ، وهى ليله الثلاثين . والجبل بالجيم
والموحدة ، وروى : « الحيل » بكسر المهملة ، جمع حيلة .

* * *

وأُشِدُّ بَعْدَهُ ، وَهُوَ الشَّاهِدُ الثَّالِثُ وَالثَّلَاثُونَ بَعْدَ الثَّلَاثِائَةِ :

٣٣٣ (وَذُبِّيَانِيَّةٌ أَوْصَتْ بَنِيهَا بِأَنْ كَذَبَ الْقَرَاظُفُ وَالْقُرُوفُ)

على أَنَّ الكذبَ مَسْتَهْجَنٌ عِنْدَهُمْ ، بِحَيْثُ إِذَا قَصَدُوا الْإِغْرَاءَ بِشَيْءٍ
قَالُوا : كَذَبَ عَلَيْكَ (٢) . أَى عَلَيْكُمْ بِهِمَا فَاعْتَنِمُوهُمَا .

٢٩٠

وقد بيَّنه الشارح المحقق فى باب اسم الفعل ، بأوضح من هذا ، ونزيد
هناك ما قبل فيه ، إن شاء الله .

قال الزمخشري (فى الفائق) عن أبى عليّ : هذه كلمة جرت مجرى
المثل فى كلامهم ، ولذلك لم تصرّف ، ولزمت طريقة واحدة فى كونها فعلاً
ماضياً معلّقاً بالخطاب ليس إلا ، وهى فى معنى الأمر ، كقولهم فى الدّعاء :
رحمك الله .

والمراد بالكذب التريغيب والبعث ، من قول العرب : كذبتّه نفسه ، إذا
منته الأمانىّ وخيّلته إليه الآمال مما لا يكاد يكون (٣) . وذلك ما يرغب الرجل
فى الأمور ، ويبعثه على التعرّض لها . انتهى .

ومضر تنصب بكذب ، وأهل اليمن ترفع به . قال ابن السكيت :
يرفعون المُعْرَى به ، ومن نصب فعلى الأمر والإغراء .

(١) ط : « الفلبة » بالباء ، صوابه فى ش . وانظر تعليل تسميتها بالفلته فى اللسان (فلى) .

(٢) أمالى ابن السجري : ٢٦٠ والسمط ٤٨٤ واللسان (كذب ، قرطف ، قرف) .

(٣) فى الفائق ٢ : ٤٠٢ : « وخيّلته إليه من الآمال ما لا يكاد يكون » .

وأورد صاحب (الكشاف) هذا البيت عند قوله تعالى : ﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا ﴾^(١) على أن وصّى يجرى مجرى أمر معنى وتصرفاً .
 و(القراطف) : جمع قَرَطِفٍ كجعفر ، وهو القطيفة ، أى كساء مُحمّل .
 و(القروف) : جمع قَرَفٍ بفتح فسكون ، وهو وعاءٌ من جلد يدبغ بالقرفة بالكسر ، وهى قشور الرمان ، ويُجعل فيه الخَلْعُ ويطحخ بالتوابل فيفرغ فيه .
 والخَلْعُ بفتح الخاء المعجمة وسكون اللام : لحم يُطحخ بالتوابل ثم يجعل فى القَرَفِ ، ويُترودُّ به فى الأسفار . والواو واو رُبِّ . يقول : رب امرأة ذيبانية أمرت بنبيها أن يستكثروا من نهب هذين الشيعين إن ظفروا بعدوهم وغنموا ، وذلك لحاجتهم وقلة ما لهم . كذا فى (أبيات المعاني لابن قتيبة ^(٢)) وفى (نوادى ابن الأعرابى) .

صاحب الشاهد
 وهذا البيت من قصيدة لمعمر البارقي ، مدح بها بنى نُمير وذكر مافعلوا
 ببني ذيبان بشعب جبلة ، وهو يوم كانت فيه وقعة بين بنى ذيبان و [بين]
 بنى عامر ، فظهرت بنو عامر على بنى ذيبان فى ذلك اليوم .
 ونمير : أبو قبيلة من قيس ، وهو نمير بن عامر بن صعصعة بن معاوية بن
 بكر بن هوازن ، وكان معمر حليفاً لهم ، وذكر مافعلوا ببني ذيبان .

أبيات الشاهد
 وبعد هذا البيت :
 (تَجَهَّزْهُمْ بِمَا اسْتَطَاعَتْ وَقَالَتْ بِنَى ، فَكَلَّكُمْ بَطْلٌ مُسَيِّفٌ
 فَأَخْلَفْنَا مَوَدَّتْهَا فَقَاطَتْ وَمَا فى عَيْنِهَا حَزَلٌ نَطُوفٌ)
 وبنى منادى ، أى يابنى . والفاء فى « فكلكم » فصيحة ، أى إن تغزوا
 فكلكم إلخ .

(١) العنكبوت ٨ .

(٢) انظر المعاني الكبير ٣٨١ ، ٨٠٤ .

قال ابن قتيبة وابن الأعرابي : المسيف الذي ذهب ماله ووقع في إبله السَّوْف . يقال أساف الرجل ، أى هلك ماله . والسَّوْف بالفتح وقيل بالضم : مرض المال وهلاكه . يقال : وقع في المال سَوَفٌ ، أى موت . تعنى أن أولادها فقراء . تحرضهم على الغنيمة .

وقوله : « فأخلفنا مودتها » الخ أى أخلفنا هواها ، وخيبتنا مأمولها . وقاظت : أى أقامت في القيظ ، وهو الصَّيف . والحَدِيل بفتح الحاء المهملة وكسر الذال المعجمة : الموق الذي فيه بثر وحمرة . والمأقبي : لغة في الموق ، وهو طرف العين ناحية الأنف . ونطوف أى سائل . يقال نظف الماء ينطف بالضم والكسر ، إذا سال .

ومعقر بضم الميم وفتح العين وتشديد القاف المكسورة ، وهو معقر بن معقر بن أوس بن حمار ، على لفظ واحد الحمير ، ابن الحارث بن حمار (١) بن شجنة بن مازن بن ثعلبة بن كنانة بن بارق ، وهو لقب ، واسمه سعد .

قال صاحب (العباب) : وبارق: أبو قبيلة من اليمن ؛ واسم بارق سعد بن عدى بن حارثة بن عمرو مزيقيا بن عامر ماء السماء الأزدى . قيل : بارق ٢٩١ في الأصل جبل باليمن نزله بنو عدى بن حارثة فسُموا به .

وكان قوم معقر قد حالفوا بنى نعيم بن عامر في الجاهلية ، لدم أصابوه منهم ، وشهدوا يوم جبلة ، وكان (٢) معقر قد كُفَّ بصره ؛ وكان قبل ذلك

(١) في المؤلف ٩٢ : « معقر بن الحارث بن أوس بن حمار » . وفي الأغاني ١٠ : ٤٤ « معقر بن أوس بن حمار » . وفي ١٠ : ٤٥ : « واسمه سفيان بن أوس . يعنى أن « معقرا » لقب له سمي به لقوله :

لها ناهض في الوكر قد مهدت له كما مهدت للبعل حسناء عاقر

(٢) وكان ، ساقطة من ش .

من فرسان قومه وشعرائهم ، المشهورين يوم جبلة ، وكان قبل الإسلام بتسع وخمسين ^(١) سنة ، قبل المولد الشريف النبوي بتسع عشرة سنة . كذا في الأغاني للأصبهاني .

* * *

وأُشِدُّ بَعْدَهُ ، وَهُوَ الشَّاهِدُ الرَّابِعُ وَالثَّلَاثُونَ بَعْدَ الثَّلَاثَةِ ^(٢) :

٣٣٤ (وَلَيْلٍ يَقُولُ النَّاسُ مِنْ ظُلُمَاتِهِ سَوَاءً صَحِيحَاتُ الْعُيُونِ وَعُورُهَا
كَأَنَّ لَنَا مِنْهُ بِيوتًا حَصِينَةً مُسُوْحًا أَعَالِيهَا، وَسَاجًا كُسُورُهَا)
عَلَى أَنَّ مَسُوْحًا وَسَاجًا نَعْتَانِ لِقَوْلِهِ : بِيوتَا . وَصَحَّ النَّعْتُ بِهِمَا مَعَ أَنَّ
كَلَامًا مِنْهُمَا ^(٣) اسْمُ جَوْهَرٍ ، أَيْ جِسْمٌ ، لَتَأْوِيلُهُمَا بِالْمَشْتَقِّ . فَلِأَوَّلِ يُوَوَّلُ
بِسُودًا ، وَالثَّانِي بِكَثِيفًا .

قال ابن مالك : رفع الأعالى والكسور بمسوح وساج ، لإقامتهما مقام

سود .

وقال السيرافي : ذهب بمسوح إلى سود ، وبساج إلى كثيف . انتهى .
وأورد ابن جنى هذا البيت (في إعراب الحماسة) مع نظائر له ثم قال :
وهذا يدلُّك مِنْ مَذْهَبِهَا ^(٤) عَلَى أَنَّهَا إِذَا نَقَلْتَ شَيْئًا مِنْ مَوْضِعِهِ إِلَى مَوْضِعٍ
آخَرَ مَكَتَّتَهُ فِي الثَّانِي . أَلَا تَرَى أَنَّ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ كُلَّهَا أَسْمَاءٌ فِي أَصُولِهَا ، وَلَمَّا

(١) ش : «بِخَمْسِ وَسَبْعِينَ» ، وَلا يَسْتَقِيمُ . وَفِي مَعْجَمِ الْبُلْدَانِ : «بِتِسْعِ وَخَمْسِينَ سَنَةً وَقَبْلَ مَوْلِدِ النَّبِيِّ ﷺ بِتِسْعِ عَشْرَةِ سَنَةٍ» . وَفِي الْعَقْدِ ٥ : ١٤١ : «وَكَانَ يَوْمَ شَعْبِ جَبَلَةَ قَبْلَ الْإِسْلَامِ بِأَرْبَعِينَ سَنَةً ، وَهُوَ عَامُ وِلْدَانِ النَّبِيِّ ﷺ» .

(٢) حَمَّاسَةُ ابْنِ الشَّجَرِيِّ ٢٠٤ وَزَهْرُ الْأَدَابِ ٧٥١ .

(٣) ط : «وَصَحَّ النَّعْتُ بِهَا مَعَ أَنَّ كَلَامًا مِنْهَا» ، صَوَابُهُ فِي ش مَعَ أَثَرِ تَصْحِيحٍ .

(٤) يَعْنِي مَذْهَبَ الْعَرَبِ .

نقلتها إلى أن وصفت بها مكنتها وثبتت أقدامها فيه ، حتى رفعت بها الظاهر ، وحتى أثنتها تأنيث الصفة ، وأجرئها على ما قبلها جريان الصفات على موصوفاتها . وعكس ذلك ما أخرج من الصفة إلى الاسم فمكن فيه ، نحو صاحب ووالد . ألا تراهم حموا كلامهم أن يقولوا فيه : مررت بإنسان صاحب ، حتى صار صاحب بمنزلة جار و غلام . انتهى باختصار .

(و) المسوح) : جمع مسح بالكسر ، وهو اليلاس بكسر الموحدة وفتحها ، وهو فارسي معرب أورده الجواليقي (في المعربات) . وهو يُنسج من الشعر الأسود .

قال صاحب (الصحاح) : وأهل المدينة يسمون المسح بلاسا . ومن دعائهم : أرانيك الله على البلس (١) ! وهي غرائر كبار من مسوح ، يجعل فيها التبن فيشهر عليها من ينكل به ويُنادى عليه .

(والساج) بالجيم : ضرب من الشجر لا ينبت إلا بالهند والزنج ، يجلب خشبه ، وهو أسود . وإليه يشير تفسير الشارح له بالكثيف . والساج أيضا : الطيلسان الأخضر ، وهو ألوان متقاربة يطلق كل منها على الآخر . وهذا المعنى فسّر الساج ههنا .

قال غلام ثعلب (في كتاب اليوم والليلة) : يقال إن أشعر ما قيل في صاحب الشاهد في الظلمة قول مضرّس . وأنشد هذين البيتين . ثم قال : يريد الطيلسان .

وكذلك قال الشريف ضياء الدين هبة الله على بن محمد بن حمزة الحسيني (في الحماسة) التي صنّفها كحماسة أبي تمام ، وزاد عليه أبواباً كثيرة ، وأورد

(١) في اللسان : « البلس » بفتحيتين . والصواب أن يكون بضميتين جمعا لبلاس .

فيها أشعاراً جيدة ، وقد أجاد في الاختيار والنقد عندما أورد هذا الشعر فيها .
وعلى هذا يؤوّل الأوّل بسودا كثيفة ، والثاني بأسود لطيف .

وإلى هذا أشار الحُصْرِيُّ (في زهر الآداب) بعد ما أورد البيتين بقوله :
أراد أن أعلاه أشدُّ ظلاماً من جوانبه . وهذا معلومٌ حسّاً ، فإنّ الإنسان إذا
كان قائماً في الظلام لا يكاد يرى شيئاً ، وإذا لَطِيَءَ بالأرض فربّما رأى شيئاً .

٢٩٢

و(الكسور) : جمع كَسْرٍ بكسر الكاف ، وهو أسفل شُقَّة البيت التي
تلى الأرض من حيث يُكسر جانباه ، من يمينك ويسارك . وفي جميع نسخ
الشرح : « ستورها ^(١) » بدل كسورها ، والظاهر أنّه تحريف من الكتاب .
و(البيوت) : جمع بيت ، قال ابن الأنباري (في شرح المفضليات) : البيت
عند العرب هو ما يكون من صُوف أو شَعْر ، والخيمة لاتكون إلاّ من شجر .
وضمير أعاليها وكسورها راجعٌ للبيوت . شبه الليل بالبيوت الحصينة ،
للتحصين بهول الظلام ، فإنّه لا يقدر أحدٌ أن يهجم على أحد .

وقوله : (ليل يقول الناس) إنخ ، من للتعليل ، (سواء) خبر مقدّم ،
و(صحيحات) مبتدأ مؤخر ، والجملة مقول القول . أى العيون الصحيحة
والعيون العور سواءً في عدم رؤية شيء لتكاثف الظلام . وروى : (بصيرات
العيون) . والواو في ليل هي واو رُبّ ، وجوابها: تجاوزته في بيتٍ بعدهما ، وهو:
(تجاوزته في ليلةٍ مدلهمةٌ يُنادى صداها ناقتى يستجيرها)

أبيات الشاهد

كأنه أراد بليلة قطعها منها . والمدلهمةُ : الشديدة السواد . وروى :

(١) ط : «سطورها» ، صوابه في ش .

* تجاوزته في همة مشمعة *

أى سريعة . والصّدى من طيور الليل ، وهو ذكر البوم ، وإنما استجار بناقته لتفاقم هول الليل ، فأراد أن يصحبها ليأمن . والأصل يستجير بها ، فحذف ووصل . قال الشريف [صاحب الحماسة] : من أحسن ماوصف به سواد الليل هذه الأبيات . وقبلها بيتان (١) في وصف اليوم وهما :
 (ويوم من الشعرى كأنّ ظبائه كواعب مقصور عليها ستورها
 نصبت له وجهى وكلفت حمية أفانين حرجوج بطيء فتورها)

أى ربّ يوم من أيام طلوع الشعرى ، وهو الكوكب الذى يطلع بعد الجوزاء ، وطلوعه في شدة الحرّ . والكواعب : جمع كاعب ، وهى الجارية التى يبدو ثديها للنهود . وقصرت الستر : أرخيته . شبه الظباء الكانسة من شدة الحرّ بعدارى أرخى عليهن السّتر لثلاً يراهن أحد .

ونصبت له ، أى لذلك اليوم . ونصب الشيء : أقامه ، وهو جواب ربّ . وكلف يتعدى لمفعولين أولهما : حمية ، أى حمى ذلك اليوم ، وهو مصدر حميت الشمس والنار مثلاً ، إذا اشتد حرهما . وثانيهما : أفانين ، وهو جمع أفنون بالضم ، وهو الجرى المختلط من جرى الفرس والناقة . كذا فى القاموس . والحرجوج ، بضم الحاء المهملة وجيمين أولاهما مضمومة ، وهى الناقة السّمينية ، وقيل الشديدة ، وقيل الضامرة الوقادة القلب . ويطيء بالجر صفة سبية لحرجوج ، وفتورها فاعل بطيء ، والضمير لحرجوج . والفتور : مصدر فتر من باب دخل ، إذا ضعف وتعب .

(١) ط : « وقيل بيتان » ، صوابه فى ش مع أثر تصحيح .

صاحب الشاهد وهذه الأبيات لمضرس بن ربيعي ، وهو بكسر الراء وسكون الموحدة ، الأسدَى . وهو شاعر جاهلي . وهو بضم الميم وكسر الراء المشددة في اللغة : الأسد الذي يَمَضَغ لحم فريسته ولا يبتلعه . وقد ضرس فريسته تضريسا ، إذا فعل بها ذلك . وقال أبو عمرو : المضرس الذي قد جرب الأمور ، وقيل مشتق من الضرس ، أي قد نبت^(١) له ضرس الحُلم .

مضرس بن ربيعي وهذا نسبُه من (المؤتلف والمختلف للآمدى) : مضرس بن ربيعي ، بكسر الراء وسكون الموحدة وتشديد الياء المكسور ما قبلها ، ابن لقيط بفتح اللام ، ابن خالد بن نضلة ، بفتح النون وسكون الضاد المعجمة ، ابن الأشر بن جحوان بفتح الجيم وسكون الحاء المهملة ، ابن فقّس بن طريف بن عمرو بن قعين ، بضم القاف ، ابن الحارث بن ثعلبة بن دودان ، بضم الدال ، ابن أسد بن خزيمة . وهو شاعر محسن متمكن ، وهو القائل :

فلا تُهلِكَنَّ النفسَ لوماً وحسرةً على الشيءِ سدَّاهُ لغيركِ قادرُه^(٢)
ولا تياسنْ من صالحٍ أن تناله وإن كان بؤسا بين أيدي ثيادرُه
وما فات فاتركه إذا عزَّ واصطبر على الدهر إن دارت عليك دوائرُه^(٣)
فإنك لاتعطى امرأةً حظَّ غيره ولاتعرف الشقَّ الذي الغيثُ ماطرُه^(٤)

وربيعي : منسوب إلى الربيع . وأربع الرجل ، إذا وُلد له ولدٌ وهو شابٌ .

(١) ط : «ثبت» ، صوابه في ش .

(٢) ط : «أسداه» ، وأثبت مافي ش والمؤتلف ١٩١ . وفي اللسان : «وإذا نسج إنسان كلاما أو

أمرا بين قوم قيل : سدَى بينهم .»

(٣) ط : والمؤتلف : «عن الدهر» ، صوابه في ش . وفي الكتاب العزيز : «واصطبر عليها» .

(٤) ويروي : «قاطره» كما في حواشي المؤتلف . وإلى هنا ينتهي نص المؤتلف .

وولده ربيعي . وأصاف فهو مُصَيِّفٌ ، إذا ولد له بعد ما كبر . وولده صَيْفِيٌّ . قال
الراجز (١):

إِنَّ بَنِيَّ صَبِيَّةٌ صَيْفِيُونَ أَفْلَحَ مَنْ كَانَ لَهُ رَيْعِيُونَ
وذكر الآمدي شاعراً آخر اسمه مضرّس ، وهو مضرّس بن قرطة (٢) بن
الحارث المزني ، شاعر محسنٌ مُقِلٌّ ، وهو القائل :

وَأَقْسَمُ لَوْلَا أَنْ تَقُولَ عَشِيرَتِي صَبَاً بِسُلَيْمِي وَهُوَ أَشْمَطُ رَاجِفُ
لَحَفَّتْ إِلَيْهَا مِنْ [بَعِيدٍ] مَطِيَّتِي وَلَوْ ضَاعَ مِنْ مَالِي تَلِيدٌ وَطَارِفُ (٣)
ذَكَرْتُ سَلِيمِي ذِكْرَةً فَكَأْتُمَا أَصَابَ بِهَا إِنْسَانٌ عَيْنِي طَارِفُ
أَلَا إِنَّمَا الْعَيْنَانِ لِلْقَلْبِ رَائِدٌ فَمَا تَأَلَّفَ الْعَيْنَانِ قَالِقَلْبِ آفُ
وليس في الصحابة من اسمه مضرّس إلا مضرّس بن سفيان بن خفاجة .
كذا في الإصابة (٤)

وَأُنشِدُ بَعْدَهُ :

(وَلَقَدْ أَمَرْتُ عَلَى اللَّئِيمِ يَسْبِينِي)

وَقَمَامِهِ :

* فَمَضِيَّتُ تُمَّتْ قَلْتُ لِأَيْعِينِي *

وقد تقدم شرحه مستوفى في الشاهد الخامس والخمسين (٥).

(١) هو سعد بن مالك . انظر نوادر أبي زيد ٨٧ والمحتسب ٢ : ٤٩ .

(٢) وكذا في المؤلف بالطاء المهملة . وانظر سمط اللآلئ ٨٩٣ .

(٣) في النسختين: «لحقت» صوابها من المؤلف . وكلمة: «بعيد» ساقطة من النسختين، وإثباتها من

المؤلف.

(٤) الحق أن في الصحابة مضرسا آخر . هو مضرس بن عمرو، الثعلبي ذكره ابن حجر بقرم ٨٠٠٣ .

(٥) الخزائنة ١ : ٣٥٧ .

وأُنشد بعده :

(جَاءُوا بِمَدْقٍ هَلْ رَأَيْتَ الذَّئْبَ قَطُّ)

وهذا أيضاً تقدم شرحه مفصلاً في الشاهد السادس والتسعين (١).

* * *

وأُنشد بعده ، وهو الشاهد الخامس والثلاثون بعد الثلاثئة ، وهو من

شواهد س (٢):

٣٣٥ (وَنظَرْنَ مِنْ تَحْلِيلِ السُّتُورِ بِأَعْيُنٍ مَرْضَى مُخَالَطِهَا السَّقَامُ صِحَاحِ)

على أَنَّ مَخَالَطَهَا بِالْجُرِّ صِفَةٌ لِأَعْيُنٍ . قال سيويوه : سمعنا العرب تنشد هذا البيت جرّاً . ومراده الرُّدُّ على يونسَ في زعمه أَنَّ الوصف إذا كان للاستقبال يجب رفعه على الابتداء ، ولا يجوز إتباعه لما قبله . فلو كان كما زعم لرفع الوصف ، فدلَّ روايةُ الجرِّ على جواز ما زعمه (٣).

ونصُّ سيويوه : وبعضهم يجعله نصبا إذا كان واقعاً ، ويجعله على كلِّ حال رفعاً إذا كان غير واقع . هذا قول يونس .

٢٩٤

وكلام سيويوه هنا فيه غموضٌ ، وقد لخصه الشارح المحقق وبين المذاهب الثلاثة بألطفِ عبارة وأظهر بيان ، فله دَرُّه ، ما أحسن استنباطه وأجود تقريره .

صاحب الشاهد وهذا البيت من قصيدة لابن ميّادة ، وقبله :

(وَارْتَشَنَ حِينَ أُرْدَنَ أَنْ يَرْمِينَا نَبلاً بِلَا رِيَشٍ وَلَا بَقْدَاحِ) قرين الشاهد

وقوله : وارتشن ، أى اتخذن ريشاً لسهامهنّ . وهذا على طريق المثل ، جعل أعينهنّ إذا نظرن بمنزلة السّهام التي يُرمى بها . ونبلاً إمّا منصوب بارتشن بمعنى

(١) الخزانة ٢ : ١٠٩ .

(٢) في كتابه ١ : ٢٢٧ .

(٣) أى لا على وجوبه .

رشن ، وإمّا منصوب بإضمار رشن ، كأنه قال : ارتشن فرشن نبلاً .
تقديره : اتخذن ريشاً فرشن به نبلا . والقداح : جمع قَدَح بكسر القاف
وسكون الدال ، وهو عود السهم قبل أن يُوضع فيه النَّصْل والرِّيش . وروى :
* نبلاً مقذدة بغير قداح *

والمقذدة : السهام التي لها قُذَّة ، بضم القاف وتشديد الذال
المعجمة ، وهي ريش السهم . يريد أنّ السهام التي أصلحها ورمين بها ليست
بسهام من خشب ، وإمّا هي أعينهنّ إذا نظرن بها إلى إنسان . وخلل
الستور، بفتح الخاء المعجمة : الفرج التي فيها .

وأورده الزجاج في معاني القرآن عند قوله تعالى : ﴿ وَأَتَّخِذُ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ
خَلِيلًا ﴾ (١) قال : والخلل : كلُّ فرجة تقع في شيء ، فإنّ معناه نظرن من
الفرج التي تقع في الستور . انتهى .

وروى : « من خلل الخدور » جمع خدر بالكسر ، وهو السُّتر . وجارية
مخدرة ، إذا أُلِّمَت (٢) السُّتر . أشار إلى أنّهنّ مصونات لا ينظرن إلاّ من وراء
حجاب . والعيون المرضي : التي في طرفها فتور ، وجعل ذلك الفتور والضّعف
الذي في نظرها بمنزلة السقام فيها وهي صحاحٌ في أنفسها لاعلة فيها . وإمّا
يفتر النظر من رطوبة الجسم والنّعمة والثروة . وصف نساءً يُصبن القلوب
بفتور أعينهنّ وحسنهنّ ، فجعل نظرهنّ كالسهم ، ووصف عيونهنّ بالمرض لفتور
جفونهن ، ثمّ بيّن أنّ فتورها من غير علة . فقلوه : ونظرن ، معطوف على قوله :
وارتشن ، ومن والباء متعلّقان به ، وذكر (٣) لأجل وصفها المذكور، وإلاّ فالنظر

(١) الآية ١٢٥ من النساء .

(٢) ط : « لُزمت » ، وأثبت ما في ش .

(٣) يعنى ذكر « العين » .

لا يكون إلا بالعين . ومرضى : جمع مريض ، وصف الجمع بالجمع ، أو جمع مريضة . والسقام فاعل مخالط . والصحاح بالكسر : جمع صحيحة ، وهو وصف ثالث .

وابن ميادة شاعر إسلامي ، تقدّمت ترجمته في الشاهد التاسع عشر من أوائل الكتاب (١) .

* * *

وأنشده بعده ، وهو الشاهد السادس والثلاثون بعد الثلاثائة ، وهو من شواهد س (٢) .

٣٣٦ (حَمِينِ الْعَرَاقِيبِ الْعَصَا وَتَرْكَنَهُ بِهِ نَفْسٌ عَالٍ مَخَالِطُهُ بُهْرٌ عَلَى أَنَّ مَخَالِطَهُ بِالرَّفْعِ صِفَةٌ لِنَفْسٍ ، وَبِهِرُ فَاعِلُهُ ، وَالْإِضَافَةُ لِفِظِيَّةٍ وَالتَّنْوِينُ مَقْدَرٌ لِنِيَةِ الْإِنْفِصَالِ ، كَالْبَيْتِ السَّابِقِ .

قال سيبويه : وإن أُلغيت التَّنْوِينُ (٣) وَأَنْتَ تَرِيدُ مَعْنَاهُ جَرَى مِثْلَهُ مَنُونًا . ويدلُّ على ذلك أَنَّكَ تَقُولُ : مَرَرْتُ بِرَجُلٍ مَلَاذِمِكَ ، فَتَجَرَّ وَيَكُونُ صِفَةً لِلنَّكَرَةِ بِمَنْزِلَتِهِ (٤) إِذَا كَانَ مَنُونًا . وَتَقُولُ : مَرَرْتُ بِرَجُلٍ مَخَالِطٍ بَدَنَهُ أَوْ جَسَدَهُ دَاءً ، فَإِنْ أُلغيت التَّنْوِينُ (٥) جَرَى بِجَرَى الْأَوَّلِ إِذَا أُرِدَتْ ذَلِكَ الْمَعْنَى ، وَلَكِنَّكَ تُلغى التَّنْوِينُ (٦) تَخْفِيفًا . فَإِنْ قُلْتَ : مَرَرْتُ بِرَجُلٍ مَخَالِطٍ دَاءً ، وَأُرِدْتَ مَعْنَى الْأَوَّلِ جَرَى عَلَى الْأَوَّلِ ، كَأَنَّكَ قُلْتَ : مَرَرْتُ بِرَجُلٍ مَخَالِطٍ إِيَّاهُ دَاءً . فَهَذَا تَمَثِيلٌ وَإِنْ كَانَ يَقْبَحُ فِي الْكَلَامِ . فَإِذَا كَانَ يَجْرِي عَلَيْهِ إِذَا التَّبَسَّى بِغَيْرِهِ ، فَهُوَ

(١) الخزانة ١ : ١٦٠ .

(٢) في كتابه ١ : ٢٢٧ . وانظر ديوان الأخطل ١٩٨ .

(٣) في سيبويه ١ : ٢٢٧ : « وإن أُلغيت التَّنْوِينُ » بالقاف .

(٤) ط : « بمنزلة » ، صوابه من ش و سيبويه .

(٥) في سيبويه : « فإن أُلغيت التَّنْوِينُ » بالقاف .

(٦) في سيبويه : « تلغى التَّنْوِينُ » بالقاف .

إذا التبسَ به (١) أخرى أن يجرى عليه . انتهى .

وفي البيت ردُّ على يونسَ في زعمه أنَّ الصفة إذا كانت للحال وجب نصبُها على الحال ؛ فإنَّ الرواية برفع مخالطه على الإتياع ، مع أنه للحال لا للاستقبال . قال سيبويه : وأنشد غيره ، أي غير ابن ميادة من العرب ، بيتاً آخر ، فأجروه هذا المجرى ، وهو قوله :

* حمين العراقيب العصا وتركنه *

والعمل الذى لم يقع والواقع الثابت في هذا الباب سواء ، وهو القياس وقول العرب . انتهى .

وظهر من هذا أن قول الشارح المحقق : وأنشد غيره ، داخلٌ تحت مقول قول سيبويه ، وإن كان ظاهرُ العبارة يُوهم أن المنشد غير سيبويه . وقوله أيضاً : « وليونس أن يحمل رفعه على الابتداء » هو تخريج الأعلم (في شرح أبيات الكتاب) . قال : « ويجوز أن يكون رفعهما على الابتداء والخبر » . وقول ابن خلف : ولم ينصب مخالطه على الحال لأنَّ المخالطةَ فاعلها البهر ، ساقط ، وما المانع من كونه حينئذ حالاً سببياً ، والعراقيب والعصا مفعولان لحمين ، وتركنه معطوف على حمين بمعنى فارقه . وجملة (به نفس عال) ملحٌ حالٌ من الهاء . و(البُهر) بالضم : تتابع النَّفس من التعب . يعنى أنَّهنَّ سيرن سيراً شديداً ففتنَّ الحادى ، فحمين عراقيبهنَّ من ضربه بالعصا ، فأخذهُ البُهر لشدة عدوه خلفهنَّ . وقوله : « حمين العراقيب » جواب إذا في بيتٍ قبله ، وهو :

(إذا أنزر الحادى الكميثُ وقومتُ

سوالفها الركبَانُ والحلقُ الصُّفرُ)

(١) في النسختين : « ألس به » ، وأثبت ما في سيبويه .

وأثرر بمعنى لبس الإزار . والحادى : سائق الإبل . والكميش : السريع
 الماضى . وقد كُمش بالضم كإشة ، فهو كُمش وكميش . وقومت : عدلت .
 والسوالف : جمع سالفه ، وهى من الإبل والخيل : الهادية ، أى ماتقدم من
 العنق ، وهو مفعولٌ مقدم ، والرُكبان فاعل مؤخر . والحلق معطوف على
 الركبان ، وهو جمع حَلقة بالتحريك أيضاً ، وأراد البرة ، وهى حَلقة من نحاس
 تُجعل فى أنف الإبل ، لتذليلها . والصُفر : النحاس بضم الصاد وكسرهما .
 وصف فى هذين البيتين سرعة الإبل .

صاحب الشاهد
 وهما من قصيدة للأخطل ، وهو شاعرٌ نصرانىٌّ من شعراء الدولة الأموية
 وما دحيم . وقد تقدّمت ترجمته فى الشاهد الثامن والسبعين (٢) .

* * *

وأنشده بعده ، وهو الشاهد السابع والثلاثون بعد الثلاثئة :
 ٣٣٧ (قولوا لهذا المرء ذو جاء ساعياً هلمَّ فإنَّ المشرفىَّ الفرائضُ (٢))
 على أن « ذو » الطائية إنما وقعت وصفاً وإن كانت على حرفين ،
 لمشابهتها لذو الموضوعه للوصف بأسماء الأجناس .

صاحب الشاهد
 وهذا البيتُ أولُ أبياتِ ثلاثة لقَوَالِ الطائى ، أوردها أبو تمام فى الحماسة .
 و(الساعى) : الوالى على صدقة الزكاة . يقال سعى الرجل على الصدقة
 يسعى سعياً : عَمِلَ فى أخذها من أربابها . و(هلمَّ) : أقبِل وتعال . و (المشرفى)
 بفتح الميم والراء هو السيف ، نُسب إلى المشارف ، وهى قرى كانت السيوف

(١) الخزانة ١ : ٤٥٩ .

(٢) انظر الإناصاف ٣٨٣ والأشمونى ١ : ١٥٧ والحماسة بشرح المرزوقى ٦٤٠ .

تُصنَع فيها . و (الفرائض) : جمع فريضة ، وهي الأسنان التي تصلح أن تُؤخذ في الصدقات . قال صاحب الصحاح : الفريضة ما فرض في السائمة من الصدقة ، يقال أفرضت المشية ، أى وجبت فيها الفريضة ، وذلك إذا بلغت نصاباً . يقول : أبلغا هذا الرجل الذى جاء لأخذ الصدقات : تعال (١) فإن لك عندنا السيف بدلاً من الفرائض .

٢٩٦ قال التبريزى : وهذا مأخوذٌ من المثل السائر : « حُذ من جذع ماعطاك » . وجذعٌ : رجل مُصدّق ، فطلب منه فوق حقه ، فقتله جذعٌ . (وإن لنا حمضاً من الموت منقعاً وإِنَّكَ مُختلٌّ فهل أنت حامضٌ)

أى وقولا له : إن لنا حمضاً ، بفتح المهملة ، وهو من النبات ماله ملوحة ومرارة . والخلّة ، بضم المعجمة : ما كان حلواً من النبات . تقول العرب : « الخلّة تُخبز الإبل ، والحمضُ (٢) فاكهتها » ، ويقال لحمها . ومنه قولهم للرجل إذا جاء متهدداً : « أنت مختلٌّ فتحمّض » . المختلُّ : الذى يرمى الخلّة . قال التبريزى : وما فى البيت مثل ؛ يقول : قد ملكت العافية والسّلامة ، هلم إلى الشرّ . والخلّة مثل ضربه للحياة ، والحمض مثل ضربه للموت . يقول : إن ضاق صدرك من الحياة فأتنى مصدّقا فأنى أقتلك . والمنقع بزنة اسم المفعول : الثابت . يقال « انقع له الشرّ حتى يسأم » ، أى أدّمه .

(أظنك دون المال ذو جئت تبتغى ستلقاك بيضٌ للنّفوس قوايضُ)

المال : المشية ، ودون متعلق بأظنك لا بجئت ولا بتبتغى ، لأنّ معمول

(١) ش : «يقال» ، تحريف مافى ط . وفى شرح الحماسة : « أقبل وتعال » .

(٢) ط : « والحمضة » ، صوابها فى ش .

الصلة لا يتقدّم على الموصول ، وذو هو المفعول الثاني للظن ^(١) بمعنى الذى .
والبيض : السُّيوف . أراد التهكم ، وقد خلط به التوعّد والاستهانة ، ولذلك
قال : أظنك . وتبتغى جملة حالية ، ومفعوله محذوف ، والمعنى أحسبك الذى
جاء دون المال تبتغى صدقاته ، سترى ما أهيبُّ لك من سيُوف تنتزع
الأرواح .

وقوال الطائى بفتح القاف وتشديد الواو : شاعرٌ إسلامىٌّ فى آخر الدولة
الأموية ، وقد أدرك الدولة العباسية .

قوال الطائى

وقال هذه الأبيات فى مصدّق جاء يطلب منهم إبل الصدقة . وسببها هو
مارواه أبو ريش (فى شرح الحماسة) قال : كان من خبر هذه الأبيات أن
معدان بن عبيد بن عدى بن عبد الله ، حدّث أنه تزوّج امرأة من بنى بدر
بن فزارة ، قال : وكان شبابٌ من بنى بدر يزوروننا ، فأدرك الثأر فاجتمعوا على
نيبذ لهم مع شباب منا ، فأسرع فيهم الشرب ، فوقع بينهم كلام ، فوثب
غلامٌ منا فضرب شاباً من بنى بدر فشجّه فمات منها ^(٢) ، فقلت للبديين :
لكم دية صاحبكم . فأبوا إلا أن يُدفع الطائى إليهم ، وأبيت أن أفعل ، فأتوا
صاحب المدينة فى ذلك ، وكنا قد منعنا الصدقة حين وقعت الفتنة ، فكتب
أمية بن عبد الله بن عمرو بن عثمان بن عفان عامل صدقة الحليّفين : طيء
وأسد ، إلى مروان الحمار آخر ملوك بنى أمية ، يخبره بمنعنا الصدقة وقتلنا
الرجل ، فكتب إليه : أن سير إليهم جيشاً . وكتب إلى : أن مكّن البديين من
صاحبهم ، وأدّ الصدقة ، وإلا فقد أمرت رسولى أن يأتينى بك ، وإن أبيت
أتانى برأسك ، ثم والله لأبيلنّ الخيل فى عرصاتك ! فأمرت بضرب عنق

خبر الأبيات

(١) ش : « لظن » .

(٢) وكذا عند التبريزى . والمراد : من الشجعة .

الرسول . فقال الرسولُ : إنَّ الرسولَ لا يُقتل ، وإنِّي لأسيرُ فيكم يامعشرَ
 طيِّءٍ استحياءً ! فقلت : قد صدقت ، وخليت سبيله ، وقلت له : قل
 لمروان : آليت تُبيل الخيلَ في عرصاتي وبينك رمُلُ عاجل (١) ، وعديد
 طيِّءٍ حولي ، والجبلان خلفَ ظهري ، فاجهدْ جهْدَكَ ، فلا أبقي الله عليك
 إن أبقيت . وكتبت إليه :

ألا مَنْ مبلغُ مروانَ عني على ما كان من نأيِ المزارِ
 ألم ترَ للخِلافةِ كيف ضاعَتْ إذا كانت بأبناءِ السَّراري
 إذا كانت بذي حُمقٍ تراه إذا مانابَ أمرٌ ، كالحمارِ

٢٩٧

وكتب إليه غالبُ بن الحُرِّ الطائيِّ :

لقد قلتُ للركبانِ من آلِ هاشمٍ ومن عبدِ شمسٍ والقبائلُ تسمعُ
 قفوا أيُّها الركبانُ حتى تبيَّنوا ويأتيكم الأمرُ الذي ليس يُدفعُ
 وحتى تروا أينَ الإمامُ وتشعبوا عصا المُلِكِ إذ أمسى وبالمُلِكِ مضيعُ
 أرى ضيعةً للمالِ أن لا يضمَّه إمامٌ ولا في أهله المألُ يُودعُ

فكتب إلى عبد الواحد بن منبج السَّعديِّ من سعد بن بكر ، وإلى
 أمية بن عبد الله بن عمرو بن عثمان : أن سيرَ بأهل الشامِ وأهل المدينة وأهل
 البوادي وقيس وغيرهم ، إلى معدانَ حتى تأخذوا منه الصَّدقة وتُقيدوا البدرين
 من صاحبهم ، وأوطئوا الخيلَ بلادَ طيِّءٍ واثنوني بمعدان ! فسار أميةُ في ثلاثين
 ألفاً من أهل المدينة والشام والوادي ، من قيس وأسد ، وبعث إلى كلِّ

(١) ط : « عاجل » ، صوابه في ش وشرح التبريزي للحماسة في مقطوعة أدهم بن أبي الزعراء

صاحبِ ذُحُلٍ وِدْمَنِ^(١) يطلُّها في طَيِّبٍ ، وقَدَّم على مقدَّمته رجلاً يقال له الحريز بن يزيد بن حَمَل ، من الضُّباب ، وثارت قيسٌ تطلبُ النَّارَ من طَيِّبٍ . قال معدان : وكنت في اثني عشر ألفاً ، فلما انتهيت إلى عسكر أمية إذا جبال الحديد وعسكرٌ لأيرى طرفاه ، فرفع طَيِّبٌ النارَ على أجا فاجتمعوا ، فنهروا الجُزُرَ وعملوا من جلودها دَرَقاً ، وطَعِمُوا من لحومها ، فقلت : يا بني خَيِّري ويامعشر طَيِّبٍ ، هو والله يومُكم لبقاءِ الدَّهرِ أو الهلاكِ ، فإذا وَقَعَ النَّبْلُ عندكم ففَحِّحِ اللهُ أَجْزَعَ الفريقيين ! فصاففناهم فرَمُوا بالنَّبْلِ ، ثمَّ شددنا عليهم شِدَّةَ رجلٍ واحدٍ ، فما كان إلاَّ سيفٌ أوسيفان حتى قُتِلَ الحريزُ وسِرْحانُ مولى قيسٍ ، واستحَرَّ القتلُ في قيسٍ لأنَّهم حَامُوا عن الحريزِ ، وكان يلي المعادن^(٢) ، فقتل من قيسٍ ثلاثاً ، وانهمزوا أقبحَ هزيمةٍ وأسوأها ، فأنيبُ بأميَّةٍ أسيراً فخلَّيت سبيله ، وأتيت بجاريةٍ له فألحقتها به إلى المدينة ، وناديت أن لايتبعوا مُدْبِراً ولايجهزوا على جريحٍ ، وإنَّ الكتابَ الذي كتبه مروان لفي أيدينا ما نحسن أن نقرأه ، وجدَّناه في متاعه ، حتى قرأه بعضُ فتيانٍ فإذا فيه : اقتل واسبِ . وبالله لو كنتُ علمتُ ما في الكتابِ ماأفلتُ منهم صبيٌّ ! فكتب صاحبُ المدينة إلى مروان يخبره بما صنعتُ طَيِّبٍ من قتل الحريزِ وسِرْحانٍ ، وأسر أمية وقتل ابنه ، ومالقيت قيسٍ ، ومن أجاب دعوته . فوجَّه مروان من عنده ابن رباح العَسَّاني^(٣) في عشرة آلاف ، فكتب ابنُ هبيرة إلى مروان بقتل ابنِ ضَبَّارةٍ وفُصولِ قحطبةٍ متوجَّهاً من الرى . فقال : ماتصنع

(١) الدمنة : الحقد الذي يدمن الصدر ويفسده .

(٢) المعادن : المواضع التي يستخرج منها جواهر الأرض ، والمشهور في ذلك معادن القبيلة من

نواحي الفرع بالمدينة .

(٣) في شرح التبريزي : « ابن رباح » بالياء التحتية المثناة .

بشغل عشرة آلاف في قتال أعراب طييء ! فصرفهم إلى ابن هبيرة .
قال معدان : وكتبْتُ إلى قحطبة وبعثتُ رسولاً فوافقه بهمدان (١)
والجيشُ بنهاوند ، فكتب إليَّ يسدُّ رأبي ويصوبُ أمرى ، ويُخبر أنه لو قدم
الكوفة بعث إلى جندا .

ثم كان من أمر قحطبة ما كان ، وقام أبو العباس السِّفَّاح فقَدِمت إليه
في مائتي رجل من طييء ، فأمر لي بعشرين ألف درهم وخِلعة ، وأمر
لأصحابي بثلاثمائة ثلاثمائة ، وخصَّ قوماً نحواً من ثلاثين رجلاً بمِسمائة درهم
لكلِّ رجل ، ولعشرةٍ منهم بألفٍ لكلِّ رجل ، فوالله ما رزأنا مروان ولا جنده
ولا عماله شاةً ولا عيراً ، وإنا لأول من نَقَم عليه ونَصَرَ آل محمد ، حتى انتهى
إلينا صاحبنا قحطبة بن شبيب بن خالد بن معدان ، ولجأ إلى يومئذ فراراً من
الحرب عبد العزيز بن أبي ذَهَبيل الجعفرى ، وكنا أحواله ، فقال عبد العزيز يمدح
معدان في قطعة :

وإنَّ امرأ معدانُ في الحرب خاله إذا ما احتنى من دونه لمنيع (٢)
وقيلت أشعار كثيرة في تلك الوقعة ، أورد بعضها أبو تمام في
الحماسة (٣).

* * *

وأُنشد بعده ، وهو الشاهد الثامن والثلاثون بعد الثلاثمائة ، وهو من
أبيات سيبويه (٤) :

(١) ط : « بهمدان » ، صوابه في ش ، وهو بالذال المعجمة اسم للبلدة المعروفة لا للقبيلة .

(٢) ط : « ما احتنى » ، وأثبت ما في ش مع أثر تصحيح . وفي التبريزي : « احتنى » .

(٣) يشير إلى الأروزة البائية التي أولها :

قد صُبحت معن بجمع ذى لجب قيسا وعُبدانهُم بالمنتهب

(٤) في كتابه ١ : ٢٢٢ .

٣٣٨ (ولا تجعلني ضيفي ضيف مقرب* وآخر معزول* عن البيت جانب)

على أنه يجوز القطع إلى الرفع في خير نواسخ المبتدأ ، فإن جعل هنا بمعنى صير ، من نواسخ المبتدأ والخبر ، ينصبهما على المفعولية ، وضيف المفعول الأول وهو في الأصل مبتدأ وهي مثنى مضاف إلى ياء المتكلم ، وضيف مقرب* وآخر ، بتقدير وضيف آخر ، كانا في الأصل منصويين على أنهما مفعول ثان لجعل ، وُفرق بينهما بالعطف لأجل وصف كل منهما بصفة تغاير صفة الآخر ، فقطعاً من المفعولية إلى المبتدأ ، فيكون الخبر محذوفاً ، أي منهما ضيف مقرب* ، ومنهما ضيف آخر إلخ . أو هما خبران لمحذوف ، أي أحدهما ضيف مقرب* وثانيهما ضيف آخر إلخ . وجملة المبتدأ والخبر في محل نصب على أنها المفعول الثاني لجعل .

قال سيويه بعد إنشاده هذا البيت: والنصب جيد كما قال الجعدي:

وكانت قشير شامتاً بصديقها وآخر مزرباً عليه وزاريا

قال الأخفش: يعنى النصب في ضيف على البدل . ورفع جانب بتقدير: هو

جانب .

أقول: صوابه النصب على أنه مفعول ثان لا على البدل ، وشامتاً في البيت

نصب على أنه خير كان . ولم يجعل الكلام تبعيضاً ، ولو رفع شامتاً لكان التقدير منهم

شامت ، والجمله حينئذ خبر كان .

هجاً قشيراً، وهي قبيلة من بني عامر، وكان بينه وبينها مهاجاة ، فجعل

منهم من يشمت بصديقه إذا نكب . وجعل بعضهم يرزأ بعضاً (١) ، للؤمهم واستطالة قوئهم على ضعيفهم . وبنى مَرزِيًّا على تخفيف الهمزة ، ولو بناه على الأصل لقال مرزوءاً (٢) . وجانب بمعنى الجانب والمنتحى .

والبيت للعجير السلولى خاطب به امرأته . يقول لها : سوئى بين صاحب الشاهد ضيفى فى التقريب والإكرام ، ولا تكرمى بعضاً وتينى بعضاً .

والعجير ، بضم العين المهملة وفتح الجيم ، كنيته أبو الفرزدق : وقال العجير الساولى الأمدى (فى المؤلف والمختلف) : هو مولى لبنى هلال . ويقال هو العجير ابن عبد الله بن عبيدة ، بفتح العين وكسر الموحدة ، ابن كعب . وأنهى نسبه إلى مرة بن صعصعة . قال : وهم سلول (٣) . انتهى .

وفى الأغانى (٤) : العجير بن عبد الله بن عبيدة بن كعب ، ويقال ابن عبيدة بضم العين ، واسمه عمير ، من بنى سلول بن مرة بن صعصعة ، أحمى عامر بن صعصعة . وأم بنى مرة سلول بنت ذهل بن شيان بن ثعلبة ، غلبت عليهم وبها يعرفون . ويكنى العجير أبا الفرزدق ، وأبا الفيل . شاعر من شعراء الدولة الأموية ، مُقِلُّ إسلامى . انتهى .

(١) ط : « يرزى بعضاً » ، صوابه فى ش .

(٢) ط : « مزراً » ، صوابه فى ش مع أثر تصحيح .

وهذا كله لا يتسق الا مع رواية الشنتمرى لآخر البيت : « مرزيا وآخر رازيا » والذى فى نسخ سيبويه وكذا الديوان ١٧٨ : « مرزيا عليه وزاريا » ، من الزراية .

(٣) المؤلف ١٦٦ . وفى جمهرة ابن حزم ٢٧١ : « بنو مرة بن سلول — وهم أمهم — ابن صعصعة بن معاوية » . ثم قال : « سلول هذه بنت ذهل بن شيان بن ثعلبة » . فبنو مرة هؤلاء هم بنو سلول .

(٤) الأغانى ١١ : ١٤٦ .

قال ابن السِّيد (في شرح أبيات الجمل) : عُجَيْر : اسمٌ منقول .
ويحتمل أن يكون مصغراً من قولهم : عجر عنقه إذا لواها ، ويحتمل أن
يكون مصغراً مرخماً ، من أعجر ، وهو النَّاقِءُ السَّرَّةُ . وأمَّا سلول فاسمٌ
مرئجل غير منقول . انتهى .

٢٩٩

وله خبرٌ مع بنت عمِّه ، يأتي إن شاء الله تعالى في باب الجوازم (١) .

* * *

وأنشد بعده ، وهو الشاهد التاسع والثلاثون بعد الثلاثئة ، وهو من
أبيات سيبويه (٢) :

٣٣٩ (فأصبح في حيث التقينا شريدهم

طليقٌ ومكتوفُ اليدين ومُزَعَفُ)

لما تقدّم في البيت الذي قبله ، من أنه يجوز القطع إلى الرفع في خبر
النواسخ ، فإنَّ أصبح هنا من أخوات كان ، وشريدهم اسمها ، وطليق وما بعده
كان في الأصل منصوباً على أنَّه خبر أصبح ، فقطع عن الخبرية ورفَع على أنَّه
مبتدأ وخبره محذوف ، أى منهم طليق ومنهم مكتوف إلخ ، أو خبر لمبتدأ
محذوف ، أى بعض الشريد طليق إلخ . والجمله في محلِّ نصب على أنَّها خبر
أصبح ، ويجوز أيضاً النصب كما قال سيبويه ؛ فيقال طليقا ومكتوفا ومزعفا .
فإن قلت : أيجوز أن يكون طليق مقطوعاً عن الحالية ويكون خبر
أصبح قوله : في حيث التقينا ؟

قلت : لا يجوز معنىً ، فإنَّ المقصود تقسيم الشريد وتبيين أنواعه بما
ذكر ، لا أنه ذكر في موضع الالتقاء .

(والشريد) واحدٌ يؤدَّى معنى الجمع ؛ لأنه واقعٌ على كلِّ من شرَّده

(١) في الشاهد السابع والتسعين بعد الستائة ، وهو :

وما ذاك أن كان ابن عمى ولا أخى ولكن متى ما أملك الضر أنفع

(٢) في كتابه ١ : ٢٢٢ . وانظر ديوان الفرزدق ٢٩٩ .

الحرب ، فهو يعمُّ ما ذكر . قال الأحفش : يريد : أصبحوا منهم قتيلٌ ومنهم مكتوف ، لا أنَّ الشريد وحده اجتمع فيه مذكوره . وقال ابن خلف : لا يصحُّ أن يكون في حيث التقينا خبر أصبح ، لأنَّ ظرف الزمان لا يصحُّ أن يكون خبراً عن الجئة . وهذا سهوٌ ؛ لأنَّ حيث للمكان ، لا للزمان . و(الشريد) : الطريد . و(الطلق) : الأسير الذي أطلق عنه إيساره . والإسار ، بالكسر : القيد ، ومنه سمى الأسير ، لأنهم كانوا يشدونه بالقيد ، ثم سمى كلُّ أخيد أسيراً وإن لم يشدَّ به . و(المكتوف) من كتفت الرجل ، إذا شددت يديه إلى خلف بالكتاف . قال ابن دريد : الكتاف بالكسر : حبلٌ يشدُّ به وظيفُ البعير إلى كتفيه . و(المزغف) بالزاي المعجمة والعين : اسمٌ مفعولٍ من أزغفته . قال الأصمعي : أزغفته وازدغفته ، إذا أقعصته . يقال ضربه فأقعصه أى قتله مكانه . وقال الخارزنجي : أزغفت عليه ، إذا أجهزت عليه وتممت قتله . وقال الأعلم : رواه حملة الكتاب « مُزغِف » بكسر العين ، ومعناه : ذو زُغافٍ ، أى ذو صرَّع وقاتل ، وليس بجارٍ على الفعل . وقال ابن خلف : ورواه غيرهم بفتح العين ، من أزغفه الموتُ إذا قاربه ، وهو مأخوذ من قولهم : موت زُغافٍ وذُغافٍ ، أى مُعجِّل . انتهى .

وإلى هذا ذهب الشارح المحقق . قال الصَّاعاني (في العباب) : زغفه يزغفه زَعفاً من باب منع ، أى قتله مكانه . وسمُّ زغافٍ وذُغافٍ بضم المعجمتين ، أى قاتل .

وهذا البيتُ من قصيدةٍ طويلة ، عدَّتْها مائةٌ وخمسة وعشرون بيتاً ، صاحب الشاهد للفرزدق ، وقد تقدمت ترجمته في الشاهد الثلاثين من أوائل الكتاب (١) .
وهي قصيدةٌ افتخاريةٌ هجا في آخرها . ومنها وهو قبل البيت :

(وأضيافٍ ليلٍ قد نقلنا قِراهمُ
 قريناهمُ الماثورةَ البيضَ قبلها يثجُّ العروقُ الأزانيُّ المثقفُ
 فأصبح في حيث التقينا شريدهم
 البيت)

قوله : وأضيافٍ ليلٍ ، الواو واو ربّ ، والأضياف هنا كنايةٌ عن الأعداء
 الهاجمين عليهم ليلاً . قال الصغاني في مادة تلف ، وقد أورد هذا البيت :
 هؤلاء غزى غزوههم . يقول : فجعلناهم تلفاً للمنايا ، وجعلونا كذلك ، أى
 وقَعنا بهم فقتلناهم ، أى صادفنا المنايا مُتلفة وصادفوها كذلك ، كما تقول :
 أتينا فلاناً فأبخلناه وأجبنّاه ، أى صادفناه كذلك . انتهى .

٣٠٠

فالمهزمة في أتلّفنا للوجدان . وغزى في كلامه : جمع غازٍ مثل قاطن
 وقَطِين ، وحاجّ وحجيج . أو هو بضم الغين وتشديد الزاى المفتوحة : جمع
 غازٍ أيضاً ، كسابق وسبق .

وقوله : « قريناهم الماثورة » إلخ يقال قرئت الضيف قرى ، أى أحسنت
 إليه . وهذا من قبيل الاستعارة التهكمية . قال صاحب الصحاح : الماثور :
 السيف الذى يقال إنّه من عمل الجنّ . قال الأصمعيّ : وليس من الأثر
 الذى هو الفرند . والبيض : السيف أى البيض الماثورة . ونجعت الماء والدّم
 بالجيم ، إذا سيلته ، فالعروق مفعولٌ بتقدير مضاف ، أى دم العروق . والأزانيُّ
 فاعل . قال صاحب الصحاح : ذو يزن ملكٌ من ملوك حمير تنسب إليه
 الرّماح اليزنية ، يقال رمح يزنى وأزنى ويزانى وأزانيُّ . والمثقف : المعدل .
 والتثقيف : التعديل . وقوله : « قبلها » ، أى قبل الماثورة البيض . يقول :
 طاعتاهم بالرّماح قبل أن جالدهم بالسيف .

وفي هذه القصيدة شاهدٌ آخر يأتي شرحه إن شاء الله تعالى في باب العطف (١) .

* * *

وأُنشد بعده ، وهو الشاهد الأربعون بعد الثلاثة :

٣٤٠ (كَأَنَّ حُمُولَهُمْ لَمَّا اسْتَقَلَّتْ ثَلَاثَةٌ كَلْبٍ مُتَطَارِدَانِ)

على أن بعضهم أجاز وصفَ البعض دون بعض ، محتجاً بهذا البيت .
لم أر هذا البيت إلا في (كتاب المعاية للأخفش) ، وهو على طريقة أبيات المعاني . ونصّه : قال بعضهم : إن هذا شعر وُضع على الخطأ ليعلم الذي يسأل عنه كيف فهم من يسأله . وقال بعضهم : لا ولكنه وصف اثنين منها وأخبر عنهما بتطارد ، وأجاز مررت برجلين صالح ، وصف أحد الرجلين وكف عن الآخر ، ومررت بثلاثة رجالٍ صالحين . ولايقول هذا كلُّ أحد . وقد يحتمله القياس . انتهى كلامه .

ويجوز أن يقرأ (متطاردان) باسم الفاعل ، وأن يقرأ (يتطاردان) بالمضارع . وعلى كل منهما هو وصف ثلاثة لكن بالغاء واحدٍ منها . ويشبه هذا قول جرير :

صارت حنيفةً أثلاثاً فثلثهم من العبيد وثلث من موالها
قال ابن السيد (في شرح كامل المبرد) : هذا مما عيب عليه ، لأنه لم يذكر الثالث .

قال الآمدي : لما قال جرير هذا البيت قيل لرجلٍ من بني حنيفة :
من أي الأثلاث أنت ؟ قال : من الثلث الملقى . انتهى .
وأراد جريرٌ بالثلث المتروك أشرافهم وترك الثالث عمداً ، لأنه في مقام

الدم لا يثبت لهم أشرفاً صراحة . و(الحمول) بضم الحاء المهملة والميم ، هي الإبل التي عليها الهواج ، كذا (في العباب) . و(استقلّت) : ارتفعت . واستقلّ القوم : ارتحلوا ومضوا . و(التطارد) ، و (المطاردة): أن يحمل بعضهم على بعض في الحرب . و (أكلب) : جمع كلب ، جمع قلة .

وفي هذا البيت مبالغة من الهجو ، فإنّ الإبل التي يعدونها عندهم كثيرة عدتها ثلاثة لا غير ، وإنها صغيرة في الجثة جداً ، حتى إنَّها مع ما عليها في مقدار جرم الكلاب ، وإنها ليس عليها ما يثقلها (١) من الأثاث والمتاع ، ولذلك تطاردت لخفة ما عليها ، وإنَّ بعضها هزيل جداً لا يقدر على الطراد . هذا ماسنح لى (٢) ، والله أعلم .

٣٠١

* * *

وأنشده بعده :

(ويأوى إلى نسوة عطّل وشعثاً مراضيع مثل السعالي)
على أن الأعراف مجيء نعت النكرة المقطوع بالواو .

وتقدّم عن الشارح في الشاهد الثالث والخمسين بعد المائة (٣) أن شعنا منصوب على الترحم . قال سيويوه : كأنه حيث قال نسوة عطّل صيرن عنده ممن علم أنّهن شعث ، ولكنه ذكر ذلك تشنيعاً هنّ وتشويها . قال الخليل رحمه الله : كأنه قال : وأذكرهن شعنا ، إلا أن هذا فعل لا يستعمل إظهاره . وإن شعث جررت على الصفة . وزعم يونس أن ذلك أكثر ، كقولك : مررت يزيد أخيك وصاحبك . انتهى

(١) ش : « ليس عليها مما يقلها » .

(٢) ش : « سنح الى » .

(٣) الخزائة ٢ : ٤٢٦ .

وفاعل يأوى ضمير الصيِّاد ، أى يأتى مأواه ومنزله إلى نسوةٍ بعد أن ذهب إلى الصيد ، فيجدهنَّ فى أسوأ الحال . وعُطِّل : جمع عاطل ، أى لاشيء عندها . والشُّعْت : جمع شعْثاء ، وهى المتغيِّرة من الجوع ونحوه .
وتقدِّم شرحه هناك مفصلاً فليرجع إليه .

* * *

وأُنشد بعده ، وهو الشاهد الحادى والأربعون بعد الثلاثائة ، وهو من شواهد س (١) :

٣٤١ (لا يُبْعَدَنَّ قَوْمِي الَّذِينَ هُمْ سُمُّ الْعُدَاةِ وَآفَةُ الْجُزْرِ
النَّازِلِينَ بِكُلِّ مُعْتَرِكٍ وَالطَّيِّبُونَ مَعَاقِدَ الْأَزْرِ)

على أنه يجوز قطع نعت المعرفة بالواو ، كما يجوز قطع نعت النكرة بها . فقولها : والطيبون ، نعتٌ مقطوع بالواو من قومي للمدح والتعظيم ، يجعله خبر مبتدأ محذوف ، أى هم الطيبون . وإتما حكم بالقطع مع أنه مرفوع كالمنعوت وهو قومي ، لقطع النازلين قبله ، لما ذكرنا أيضاً ، يجعله منصوباً بفعل محذوف تقديره أعنى أو أمدح ونحوهما . والعرب إذا رجعت عن شيء لم تُعدَّ إليه .
وقال ابن السكيت (فى أبيات المعاني) : قال ابن الأعرابي : النازلين تابع لقومي على المعنى ، لأنَّ معناه النصب ، كأنه قال : لا يُبْعَدُ اللهُ قومي .

قال سيبويه (فى باب ما ينتصب على التعظيم والمدح) : وإن شئت جعلته صفةً فجرى على الأوّل ، وإن شئت قطعته فابتدأته ، وذلك قول الله عز وجل :

(١) فى كتابه ١ : ١٠٤ ، ٢٤٦ ، ٢٤٩ ، ٢٨٨ . وانظر الجمل ٨٢ واحتساب ٢ : ١٩٨ وأمالى ابن الشجرى ١ : ٢٤٤ والإيناص ٤٦٨ ، ٧٤٣ والعينى ٣ : ٦٠٢ / ٤ : ٧٢ والتصریح ٢ : ١١٦ ، ٢٠٤ والهمع ٢ : ١١٩ والأشمونى ٣ : ٦٨ ، ٢١٤ .

(لَكِنَّ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ وَمَا أَنْزَلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ ^(١)) ﴿١﴾ . فلو كان كله رفعا كان جيدا . فأما المؤتون فمحمول على الابتداء . وقال تعالى : ﴿ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ ^(٢) ﴾ إلى قوله : ﴿ وَحِينَ الْبَأْسِ ^(٣) ﴾ . فلو رفع الصابرين على أول الكلام كان جيدا ، ولو ابتداء فرفعه على الابتداء كان جيدا كما ابتدأت : والمؤتون الزكاة . ونظير هذا من الشعر قول الخرنق :

* لا يبعذن قومي الذين هم * (البيتين)

فرفع الطيبين كرفع المؤتين . ومثل هذا في الابتداء قول ابن حماط العكلى ^(٤) :

وكل قوم أطاعوا أمر مرشدهم إلا نميرا ، أطاعت أمر غاويها ^(٥)
الظاعنين ولما يظعنوا أحدا والقائلون لمن دار نخلها

٣٠٢

وزعم يونس أن من العرب من يقول : النازلون بكل معترك والطيبين ، ومن العرب من يقول : الظاعنون والقائلين ، فنصبه كنصب الطيبين ، إلا أن هذا شتم لهم وذم كما أن الطيبين مدح لهم وتعظيم . وإن شئت أجريت هذا كله على الاسم الأول ، وإن شئت ابتدأته جميعا فكان مرفوعا على

(١) النساء ١٦٢ .

(٢) البقرة ١٧٧ .

(٣) واليتامى والمسكين وابن السبيل والسائلين وفي الرقاب وأقام الصلاة وآتى الزكاة والموفون بعهدهم إذا عاهدوا والصابرين في البأساء والضراء وحين البأس .

(٤) في سيبويه : « ابن خياط العكلى » . وانظر الإنصاف ٤٧٠ .

(٥) ط : « إلا نمير » ، صوابه في سيبويه والانصاف .

الابتداء . كلُّ هذا جائزٌ في ذين البيتين وما أشبههما . انتهى كلام سيوييه .

وقال الزجاج : اختلف الناس في إعراب المقيمين فقال بعضهم : هو نَسَقٌ على ما ، المعنى : يؤمنون بما أنزل إليك وبالمُقيمين الصلاة ، أى يؤمنون بالبنيين المقيمين الصلاة . وقال بعضهم : نَسَقٌ على الهاء والميم ، المعنى : لكن الراسخون في العلم منهم ومن المقيمين الصلاة يؤمنون بما أنزل إليك . وهذا عند النحويين ردىء ، لا ينسَقُ بالظاهر على المضمَر إلا في شعر . وذهب بعضهم إلى أن هذا وهمٌ من الكاتب . وقال بعضهم : في كتاب الله أشياء ستصلحها العرب بألسنتها . وهذا القول عند أهل اللغة بعيدٌ جداً لأنّ الذين جمعوا القرآن أصحابُ رسول ﷺ ، وهم أهلُ اللُغة وهم القُدوة ؛ وهم الذين أخذوه عن رسول الله ﷺ وجمَعوه . وهذا ساقط عنم لا يعلم بعدهم ، وساقطٌ عنم يعلم ، لأنهم يُقْتدى بهم ، فهذا مما لا ينبغي أن يُنسب إليهم . والقرآن محكَّمٌ للحنّ فيه حتّى (١) يتكلّم العرب بأجود منه في الإعراب . ولسيوييه والخليل وجميع النحويين في هذا بابٌ يسمونه باب المدح ، قد بينوا صحّة هذا وجودته .

قال النحويون : إذا قلت مررت بزيد الكريم وأنت تريد أن تخلّص زيدا من غيره فالخفض هو الكلام ، حتّى تعرف زيدا الكريم من زيد غير الكريم . وإذا أردت المدح والثناء فإن شئت نصبت وإن شئت رفعت . وجاءنى قومك المطعمين في المحل والمغيثون في الشدائد ، على معنى أذكر المطعمين وهم المغيثون . وعلى هذا الآية ؛ لأنه لما قال : بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك علم أنهم يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ، فقال : والمقيمين الصلاة والمؤتون الزكاة

(١) ط : « بشيء » ، صوابه في ش مع أثر تصحيح .

على معنى : أذكر المقيمين ، وهم المؤتون . وأنشدوا بيت خرنق بنت هفان :
لايعدن قومي الذين هم ، البيتين ، على معنى أذكر النازلين وهم الطيبون ،
رفعه ونصبه على المدح . وبعضهم يرفع النازلين وينصب الطيبين ، وكله واحد
جائز حسن . انتهى .

وقال ابن جنى (في المحتسب) : القطع لكونه بتقدير الجملة أبلغ من
الإتياع لكونه مفرداً . قال في سورة فاطر : قرأ الضحَّاك : ﴿ الحمد لله فَطَّرَ
السَّمَوَاتِ ﴾ (١) . وهذا على الثناء على الله سبحانه وذكر النعمة التي استحق
بها الحمد . وأورد ذلك في الجملة التي هي جعل بما فيها من الضمير ، فكان
أذهب في معنى الثناء ، لأنه جملة بعد جملة . وكلما زاد الإسهاب في الثناء أو
الذم كان أبلغ (٢) . ألا ترى إلى قول خرنق :

* لايعدن قومي الذين هم * (البيتين)

ويروى النازلون والطيبون ، والنازلين والطيبون ، والنازلون والطيبين . والرفع
على هم والنصب على أعنى ، فلما اختلفت الجمل كان الكلام أفانين
وضروباً ، فكان أبلغ منه إذا أُلزم شرجاً واحداً (٣) . فقولك : أثنى على الله
أعطانا فأعنى ، أبلغ من قولك : أثنى على الله المعطينا والمغنينا ؛ لأن معك هنا
جملة واحدة ، وهناك ثلاث جمل . ويدلُّك على صحة هذا المعنى قراءة الحسن :

٣٠٣

(١) الآية الأولى من سورة فاطر . وهي قراءة الضحَّاك والزهرى كما في تفسير أبى حيان ٧ :
٢٩٧ . وفي هامش ش : « الحمد لله فاطر » ، وهي قراءة الجمهور .

(٢) في المحتسب : « كان أبلغ فيهما » .

(٣) ط والمحتسب : « شرحا » بالخاء المهملة ، صوابه بالجيم كما في ش . يقال هما شرح واحد

وعلى شرح واحد ، أى ضرب واحد .

﴿جاعلُ﴾ (١) الملائكة﴾ بالرفع. فهذا على قولك: هو جاعل الملائكة . ويشهد به أيضا قراءة تُخَلِيد بن نُشَيْط (٢): «جَعَلَ الملائكة» . قال أبو عبيدة : إذا طال الكلام خرجوا من الرفع إلى النصب ومن النصب إلى الرفع . يريد ما نحن عليه ، لتختلف ضروبه وتباين تراكيبه . هذا كلامه .

وقد أورده سيبويه (فى باب الصفة المشبهة) أيضاً ، على أن معاقِد منصوبٌ بقوله : الطيِّبون على التشبيه بالمفعول به ، وليس مفعولاً به ، لأنَّ عامله غير متعَدِّ ، ولا تمييزاً كما زعم الكوفيون ، لأنَّه معرفة .
فإن قيل : يكون تمييزاً من باب حسن الوجه المنوى به الانفصال ، فيكون نكرة .

أجيب بأنَّه ليس منه فى شىء ، إنما إضافته من باب إضافة المصادر أو الأمكنة إلى ما بعدها ، كقيام زيد ومقام عمرو ، فإنَّ إضافتهما معنوية .

وقولها : (لايعدن) معناه لا يهلكن ، وهو دعاءٌ جاء بلفظ النهى . ويعدن فعل مستقبل مبنى مع نون التوكيد الخفيفة ، وموضعه جزم بلا الدعائية وقومى فاعله ، يقال : يعدُّ من باب فرح إذا هلك . وإما الذى هو ضد القرب فهو يعدُّ يعدد بضم العين فيهما ، ومصدره البُعد ، وقد يستعمل فى الهلاك أيضاً لتداخل معنييهما ، كقوله تعالى : ﴿أَلَا بُعْدًا لِمَدِينٍ كَمَا بَعَدَتْ ثَمُودُ﴾ (٣) .

قال اللخمي (فى شرح أبيات الجمل) : واسم الفاعل منهما جميعاً بعيدٌ ، استويا فيه كما استويا فى المصدر ، تقول : يعدُّ ويعدُّ بُعْدًا وَيَعْدَا . وقال ابن السِّيد (فى شرح أبيات الجمل) : فإن قيل : كيف دعت لقومها بأن لا يهلكوا وهم قد

(١) وقراءة الجمهور « جاعل » بالجر ، كما فى تفسير أبى حيان ٧ : ٢٩٧ .

(٢) نشيط ، بضم النون فى ش والمحتسب .

(٣) الآية ٩٥ من سورة هود .

هلكوا ؟ فالجواب أن العرب قد جرت عاداتهم باستعمال هذه اللفظة في الدعاء للميت ، ولهم في ذلك غرضان : أحدهما أنهم يريدون به استعظام موت الرجل الجليل ، وكأنهم لا يصدّقون بموته . وقد بيّن هذا المعنى زهير بن أبي سلمى بقوله :

يقولون : حصنٌ ، ثم تأبى نفوسُهُم وكيف بحصن والجبال جنوخ
ولم تَلْفِظِ الموتى القبورَ ولم تُزَلْ نجومُ السَّماءِ والأديمِ صحيحُ

يريد أنهم يقولون : مات حصن ، ثم يستعظمون أن ينطقوا بذلك ويقولون : كيف يجوز أن يموت والجبال لم تنسف ، والنجوم لم تنكدر ، والقبور لم تُخرج موتها ، وجرم العالم صحيح لم يحدث فيه حادث !؟

والغرض الثاني أنهم يريدون الدعاء به بأن يبقى ذكره ولا يذهب ، لأن بقاء ذكر الإنسان بعد موته بمنزلة حياته . ألا ترى إلى قول الشاعر (١) :

فأثنوا علينا لأبأ لأبيكمُ بأفعالنا إنَّ الثناء هو الخلدُ
وقال آخر يرثي يزيد بن مَزِيدِ الشيباني :
(٢)

فإن تك أفنته الليالي فأوشكت فإن له ذكراً سيفنى الليالي
وقال المتنبي وأحسن :

ذكر الفتى عُمره الثاني ، وحاجته مافاتهُ ، وفُضُولُ العيش أشغالُ
وقد بيّن مالك بن الريب المازني (٣) مافي هذا من المُحال ، من قصيدة تقدّمت :
يقولون لا تبعُدْ وهم يدفنونني وأين مكان البُعْدِ الإمكانيا

(١) هو الحادرة ، كما في البيان ٣ : ٣٢٠ . وانظر حواشي البيان .

(٢) ط : « بن يزيد » ، صوابه في ش مع أثر تصحيح .

(٣) ط : « المزي » ، صوابه في ش . وانظر الخزانة ٢ : ٢١٠ .

٣٠٤

وقال الفرار السلمي
 ما كان يَنْفَعْنِي مَقَالُ نَسَائِهِمْ وَقَتِلْتُ دُونَ رِجَالِهِمْ لَا تَبْعِدِ
 وقولها : (سَمُّ العُدَاةِ) الخ ، السم معروف ، وسينه مثله . و(العُدَاة) :
 الأعداء جمع عاد ، كقضاة جمع قاض ، حكى أبو زيد : أشمت الله عادِيكَ
 أى عدوك . ولا يكون العداة جمع عدو ؛ لأنَّ عدُوَّ فَعُول ، وفَعُول لا يجمع على
 فُعْلَةٍ إنما يجمع عليه فاعل المعتل اللام . والأعداء : جمع عدو ، أجروا فَعُولًا
 مجرى فعيل ، كشريف وأشرف . وقد جمعوا أعداءً على أعادى . و (الآفة) :
 العلة . و (الجُزْر) بضم فسكون : جمع جزور ، والأصل بضمين ، كرسول
 ورسل ، فسكن الثانى تخفيفا . والجزور هى الناقة التى تُنحر . فإن كانت من
 الغنم فهى جَزْرَةٌ بفتحتين . وصفتهم أولاً بالشجاعة والنجدة ، وأنهم يقتلون
 أعداءهم كما يقتلهم السم . وثانيا بالكرم ونحر الإبل للأضياف ، فكأنهم آفةٌ
 للإبل تصيبها فتهلكها . قال ابن السِّيد : فإن قيل : كيف قالت الذين هم ،
 وإنما يليق هذا بمن هو موجود ، وإنما كان ينبغى أن تقول كانوا ، كما قال
 الآخر :

كانوا على الأعداء نَارَ محرِّقٍ ولقومهم حَرَمًا من الأحرام (١)
 فالجواب عنه من وجهين : أحدهما أن العرب كانت تضمَّن (٢) كان ، اتكالاً
 على فهم السامع ، كقوله تعالى : ﴿ وَأَتَّبِعُوا مَا تَلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكِ
 سليمان (٣) ﴾ ، قال الكسائى : أراد ما كانت تتلو . وثانيهما أنها إذا دعت
 ببقاء الذَّكر بعد موتهم صاروا كالموجودين ، وكانوا موصوفين بما كانوا يفعلونه .
 وقولها : (النازلين) الخ ، قال ابن خلف : يجوز فى النازلين والطييين

(١) ط : « نارا محرقا » تحريف ، صوابه فى ش .

(٢) ش : « تضمّر » مع أثر تصحيح .

(٣) البقرة ١٠٢ .

أربعة أوجه: رفعهما ، ونصبهما ، ورفع أحدهما مع نصب الآخر مقدّما ومؤخرا ، على القطع ، غير أنّك إن رفعتهما جاز أن يكونا نعتين لقومى ، فيكون الرفع لهما رافع قومى بعينه ، والكلام جملة واحدة ، وجاز أن يكونا مقطوعين فى التقدير بإضمار مبتدأ ، فيكونا جملتين . والرافع والنّاصب المقدّران (١) لايجوز أن يظهر واحدٌ منهما لفظا ، إنّما يكون مُقدّراً أبداً منويّاً ، وامتناعُ إظهاره إشعارٌ باتّصاله بما قبله وتشبيهه به ، فلو ظهر أمكن أن يكون جملة قائمة بنفسها مستقلة ، وليس الغرض ذلك . ويجوز أن يكون الطيّون معطوفاً على سمّ العداة وآفة الجزر ، وأن يكون على الضمير فى النازلين . ويجوز الرفع على إضمار مبتدأ كما ذكر فى الكتاب . ولايجوز أن يكون النازلون رفعاً صفة لمجموع قومى وسمّ العداة ، لاختلاف العاملين .

فإن قيل: هل الأقيس (٢) أن يكون نعتاً لقومى أو لسمّ العداة ؟ فالجواب : لقومى ، لأنه محض الاسم ، فهو أولى بالوصف من الصفة . انتهى وإنما كان سمّ صفة لتأويله بالقاتل .

ثمّ قوله : وفى نصب النازلين اختلاف ، فالزجاجى يذهب إلى أنه نصب على إضمار أعنى ، وعلى قياس قول سيبويه نصبٌ على المدح — ساقط ؛ إذ لاختلاف معنى ، فإنّ هذا ونحوه منصوب على المدح سواء قدر أمدح أو أعنى أو نحوهما .

والباء فى (بكل) ظرفية متعلّقة بالنازلين . و(المعترك) ، وكذلك المعرك كجعفر ، والمعركة : موضع القتال . وهذا مشتقٌّ من عَرَكَتِ الرَّحَا(٣) الحَبِّ ،

(١) ط : « المقدرين » صوابهما فى ش .

(٢) ش : « فان قيل فالأقيس » .

(٣) الرحا ، تكتب بالألف وبالياء . وفى اللسان : « الرحا معروفة وتنتبها رحوان . والياء أعلى » .

٣٠٥ إذا طحنته . أرادوا أن موضع القتال يطحن كما تطحن الرّحاً ما يحصل فيها ،
ولذلك سمّوه رَحاً . قال عنتره :

* دارت على القوم رَحاً طَحُونُ *

وقد بيّن ذلك زهير بن أبى سلمى بقوله :
فتمرككُمُ عركَ الرّحَا بثفّالها وتلّخَ كِشافاً ثمّ تحمل فتقطم (١)
وقولها : (النازلين بكلّ مُعترَك) يعنى أنّهم ينزلون عن الخيل عند ضيق
المعترَك فيقاتلون على أقدامهم ، وفى ذلك الوقت يتداعون : نَزَال ! كما قال ربيعة
بن مقروم الضبّى (٢) :

ولقد شهدتُ الخيلَ يومَ طرادها بسليم أوظفة القوائم هيكل
فدعوا نزالٍ فكنْتُ أوّلَ نازلٍ وعلامَ أركبه إذا لم أنزل

وقال ابن السّيد : النزول فى الحرب على ضربين : أحدهما ما ذكر ، والثانى
فى أوّل الحرب ، وهو أن ينزلوا عن إبلهم ويركبوا خيلهم (٣) . قال
اللخمي : وإنما ينزلون عن الإبل إلى الخيل فى الغارات ، يقودون خيولهم
ليريحوها ؛ ويركبون إبلهم ، فإذا قربوا من عدوّهم وأغاروا نزلوا عن إبلهم إلى
خيلهم ، مخافة أن يتبعوا فيدركوا . وزعم ابن سيده فى نزولهم إنما هو من الإبل
إلى الخيل . وليس كذلك .

وفى قولها : (النازلين) إيخ إشارة إلى أنّ حالهم فى القتال على الخيل كحالهم

(١) كذا وردت الرواية هنا ، ولم أجدها فى مرجع آخر . وفى هامش ش : « ترضع » مقرونة
بالرمز « صح » . ويروى : « ثم تتج » .

(٢) من الحماسية التاسعة بشرح المرزوق ٦١ .

(٣) ش : « ويركبوا » فقط بسقوط : « خيلهم » .

في القنال على الأقدام، وأنهم لا يكفون عن النزول^(١)، إذ أحوال الناس في ذلك مختلفة، ولا ينزل في ذلك الموضع إلا أهل البأس والشدة. ولذلك قال مهلهل: لم يطبقوا أن ينزلوا فنزلنا وأخو الحرب من أطاق التزولا وقولها: (والطيبون) أرادت أنهم أعفأ في فروجهم؛ لأن العرب تكنى بالشئ عما يحويه أو يشتمل عليه، كقولهم: ناصح الجيب، يريدون الفؤاد، فكنا عنه بالجيب الذي يقع عليه أو قريباً منه. تقول: لا يحلون أزهرهم على ماليس لهم. قال اللخمي: وقال ابن خلف: إذا وصفوا الرجل بطهارة الإزار وطيبه فهو إشارة وكناية عن عفة الفرج، يراد أنه لا يعقد إزاره على فرج زانية. وكذلك طهارة الذيل. وإذا وصِفَ بطهارة الكُمّ أو الرُدن وهو الكُمّ بعينه، أرادوا أنه لا يسرق ولا يخون. وإذا وصفوه بطهارة الجيب أرادوا أن قلبه لا ينطوى على غش ولا مكر. وقد يكونون عن عفة الفرج بطيب الحُجزة، كما قال النابغة:

* رفاق النعال طيب حُجراتهم *

(والمعاقد) إما جمع مَعْقِد بكسر القاف، وهو موضع العَقْد، وإما جمع مَعْقَد بفتحها وهو مصدر ميمي. قال اللخمي: المعاقد الحُجَز. والحجزة بضم المهملة وسكون الجيم بعدها زاي معجمة، وهي حيث يثنى طرف الإزار في لَوْت الإزار أي طيّه. وحكى ابن الأعرابي حُزّة بضم المهلة وتشديد الزاء، كما ينطق بها العامة. وقيل المعاقد للأزُر، والحُجَز للسراويلات. والحُجَز للعجم وملوك العرب كما قال النابغة، والمعاقد للعرب لأنها لا تكاد تلبس إلا الأزُر؛ وهو جمع إزار، وسكن الزاء أيضاً تخفيفاً والأصل ضمها. والإزار عند العرب: ماستر النصف الأسفل من الإنسان، والرداء: ماستر النصف الأعلى منه.

(١) يكفون: يجبنون. وفي ط: «يكفون»، صوابه في ش.

ولبس السراويل عند العرب نادر . يروى أن أعرابيا مرّ بسراويل مُلقاةٍ
فطنها قميصا ، فأدخل يديه فى ساقها وأدخل رأسه فلم يجد منفذاً ، فقال:
ماأظنُّ هذا إلا من قُمص الشَّيَاطِين ! ثم رماها .

٣٠٦

وهذان البيتان من قصيدة لخرنق بنت هِفان ، رثت بها زوجها بشر بن صاحب الشاهد
عمرو بن مرثد الضَّبَعِيّ ، وابنها علقمة بن بشر ، وأخويه حسان وشرحبيط ،
ومَنْ قُتِلَ معه من قومه ، وكان بشرٌ غزا بنى أسد بن خُزَيْمَةَ هو وعمرو بن عبد
الله بن الأشلّ ، وكانا متساندين : بشرٌ على بنى مالك وبنى عتاب بن ضبيعة ،
وعمرو على بنى مالك وبنى رُهم . ومعنى التساند والمساندة أن يخرج كلُّ
رجل على جِدته وانفراده ، ليس لهم أميرٌ يجمعهم . فأغار على بنى أسد
فتقدّمتهم بنو أسد إلى عَقَبَةٍ يقال لها قُلاب ، فقتل بشر بن عمرو وبنوه ، وفرَّ
عمرو بن عبد الله بن الأشلّ فسمى ذلك اليوم يوم قلاب (١) . كذا قال ابن
السيد واللّخمي .

وبعد البيتين :

لَعَطًا من التَّأْيِيهِ والرَّجْرِ	قومٌ إذا ركبوا سمعت لهم
بمَنَائِحِ المُهُرَاتِ والمُهُرِ	فى غيرِ ما فُحشٌ يُجاء به
يتواعظوا عن مَنطِقِ الهُجْرِ (٢)	إن يشربوا يهَبُوا وإن يندُروا
وذوى الغنى منهم يذى الفقيرِ	والخالطين نخيتهم بنضارهم
فإذا هلكتُ أجنّتى قبرى	هذا ثنائى ما بقيتُ عليهم

(١) قلاب ، بالضم : جبل فى ديار بنى أسد . وانظر لهذا اليوم معجم البلدان .

(٢) ط : « وان يزدوا » ، صوابه فى ش مع أثر تصحيح ، والمعنى ٣ : ٦٠٣ .

واستدلّ بعضهم بهذه الأبيات على أنّ ماتقدّم دعاءً لمن بقى من قومها ، أى لأبعد الله من قومي كُبعد من مضى منهم .
ويردُّ عليه قولها في القصيدة :

لاقوا غداة قلاب حثفهم سوق العتير يساق للعتّر

واللّغظ بفتح المعجمة وسكونها : الأصوات المختلطة . والتأبيه :
الدُّعاء . يقال أيّهت بالرجل ، إذا دعوته ، وأيّهت بالفرس . وفي الحديث :
« أنّ ملك الموت سئل : كيف تقبض الأرواح ؟ فقال : أويّه بها كما أويّه بالخيال
فتجىء إلى » .

وقولها : في غير مافحش لئخ ، مازائدة . قال ابن السكيت : تقول
يزجرونها بعفاف من ألسنتهم ، لايدكرون الفحش في الزجر .

وقولها : إن يشربوا يهبوا ، ليس بمدح تامّ ، لأنّها جعلت العلة في كرمهم
شرب الخمر . وقد عيب على طرفه قوله :

فإذا ما شربوها وانتشوا وهبوا كلّ أمونٍ وطيرٍ

وعيب على حسنّ قوله :

ونشرها فتركنا ملوكاً وأسدّاً ماينهنهنّ اللّقاء

وقد قال البحترى في هذا فأحسن :

تكرّمت من قبل الكئوس عليهم فما اسطعن أنّ يُحدثنّ فيك تكراً

وأول من نطق بهذا امرؤ القيس في قوله :

سماحةً ذا وبرٍّ ذا ووفاء ذا ونائلٌ ذا إذا صحا وإذا سكر

(١) قبله في ديوانه ١٩٣ :

وتعرف فيه من أبيه شمائلًا ومن خاله ومن يزيد ومن حُجر

فاخبر أنه جوادٌ في الحالين جميعاً : في حال الصَّخو وفي حال السُّكر . وهذا هو المدح التام . ثم أتبعه زهير فقال :
 أخو ثقةٍ لا تُثْلِفُ الخمرُ مالهَ ولكنَّه قد يُهلك المَالَ نائله
 والهَجْرَ بالضم : الكلام القبيح .

٣٠٧

وقولها : والخالطين نخيتهم إلخ ، التَّحيت بفتح النون وكسر المهملة : الخامل الساقط الذكر . والتُّضار بضم النون بعدها ضاد . معجمة : الخالص التَّسبب العزيز الشَّهير . يقول : إنهم خلطوا خاملهم برفيعهم ، وفقيرهم بغنيهم ، فاكتسبوا منهم الغنى والخصال الحميدة ؛ فليس فيهم خاملٌ ولا فقير . ومثله قول زهير :
 على مُكثِرِيهم حقٌّ من يعترِبُهُمُ وعند المُقْلِينِ السَّماحةُ والبذلُ
 وهذا البيت وقع في شعر حاتم الطائي^(١) ، قال أبو عبيدة : والصواب أنه لخرنق .

والعروض في هذا البيت على متفاعلين تامّة ؛ وهي في جميع الأبيات على فَعْلُنْ حَذَاء ، ولا يجوز ذلك . والشُّعر من الضرب الرابع من الكامل .
 وقولها : فإذا هلكت إلخ ، أَجَنَّتِي : سَتَرَنِي . قال ابن السِّيد : كلامٌ لافائدة فيه على ظاهره ، والمعنى فإذا هلكت قام عُذْرِي في تركي الثناء عليهم لهلاكى ، فهو مما وضع السبب فيه موضع المسبَّب^(٢) .

وقولها : لا قَوْراً غداةً إلخ ، الحُتْف : الهلاك . وسَوَّقَ مفعول مطلق ، أى سيقوا إلى الحُتْف سوقاً كسَوَّقَ العتير ، وهو بفتح العين المهملة وكسر المثناة الفوقية : ما يُذْبَح للأصنام في رَجَب في الجاهلية ، تعظيماً لأصنامهم .
 والعتَّر ، بفتح العين المهملة : ذبح العتيرة ، فهو مصدر .

(١) من مقطوعة في ديوانه ١٦١ عدتها ستة أبيات أولها :

إن كنت كارهة معيشتنا هاتى فحلّى فى بنى بدرٍ

(٢) ش : « فى موضع المسبب » .

وقلاب يضم القاف وتخفيف اللام وآخره باء موحدة ، قال أبو عبيد
 البكري (في معجم ما استعجم) : هو جبلٌ من محلة بني أسد على ليلة . وفي
 عقبة قلاب قتلت بنو أسد بشر بن عمرو ، زوج خرنق ، وابنها منه علقمة بن
 بشر فقالت (١) :

مُتَّتْ لهم بوائلة المنايا بحرف قلابٍ للحنين المَسُوقِ (٢)

ثم إن بني ضبيعة أصابوا بني أسد بهرشي وأدركوا بثأرهم ، فقال وائل
 بن شرحبيل بن عمرو بن مرثد :

أبي يومَ هَرَشِي أدرك الوترَ فاشتفى بيوم قلاب والصروف تدورُ
 انتهى . ومُنَّتْ أصله مُنيت ، أي قُدِّرَت المنايا لهم ، فحذفت الياء .

وهو آخر بيت من أبيات ، وهي :

لا وأبيك آسى بعد بشرٍ على حيٍّ يموت ولا صديق
 وبعد الخيرِ علقمةً بن بشرٍ إذا مالوت كان لدى الخلوq
 ومال بنو ضبيعة بعد بشرٍ كما مال الجنوعُ من الحريق
 فكم بقلاب من أوصالي خرنقٍ أحي ثقة وجُمجمةً فليق (٣)

(١) سقطت هذه الكلمة من ش ، كما سقط منها « زوج خرنق » السابقة .

(٢) وكذا في معجم ياقوت : « وائلة » بالثاء المثلثة قال : « مأخوذ من الوئيل وهو ليف النخل ،
 وهي قرية معروفة » وفي ش : « وابلة » بالباء ، تحريف ، وفي معجم ما استعجم : « بوالبة » ، ولم أجد لهذا
 المكان ذكراً إلا في هذا الموضع من معجم ما استعجم .

(٣) ط : « أوصاف خرنق » ، صوابه في ش ومعجم البلدان لياقوت ، حيث أنشد هذه الأبيات

وَأَسَى : أحزن . ولا محذوفة ، أى وأبيك لأحزن بعد بشر . والحلوق :
جمع حَلَق ، وهو مجرى الطعام . ومال بنو ضُبَيْعَة ، أى تساقطوا بعد بشر .
والخِرْق بكسر المعجمة ، من الفتیان : الظريف في سماحة ونجدة .

وخزرق بكسر الخاء المعجمة وسكون الراء المهملة وكسر النون بعدها خزرق بنت بدر
قاف، هي امرأة شاعرة جاهليّة . قال أبو عبيدة : هي خزرق بنت بدر بن
هفان، من بنى سعد بن ضُبَيْعَة رهط الأعشى . كذا (في العباب) للصاغاني . وفي
كتاب (التصحيح للعسكري) و (شروح أبيات الكتاب والجمل) : خزرق بنت
هفان القيسيّة ، من بنى قيس بن ثعلبة بن عُكَّابَة بن صَعْب بن عليّ بن بكر
بن وائل ، بمحذف « بدر » . وقالوا : هي أخت طرفة بن العبد لأُمّه . وقال
يعقوب بن السكيت (في أبيات المعاني) : هي عمّة طرفة بن العبد . والله أعلم .
وقيس هو رهط الأعشى أيضاً ، وإليه ينسب فيقال أعشى قيس .

٣٠٨

وخزرق من الأسماء المنقولة ، لأنّ الخزرق في اللغة ولد الأرنب . والخزرق
أيضاً : مَصْنَعَة الماء ، وهو نحو الصُّهْرِيح ، واننون أصلية .
وأما هَفَّان بفتح الهاء وكسرها وتشديد الفاء ، فهو اسم مرتجل غير
منقول ، مشتق من الهفيف ، وهو سرعة السير .

* * *

وأنشد بعده ، وهو الشاهد الثاني والأربعون بعد الثلاثمائة ، وهو من
شواهد سيويه (١) :

٣٤٢ (وما الدُّهْرُ إلَّا تارتان فمنهما أموتُ وأخرى أبتغي العيشَ أكذُحُ)

(١) في كتابه ١ : ٣٧٦ . وانظر ديوان ابن مقبل ٢٤ والمقتضب ٢ : ١٣٨ والكامل ٧٣٨

والحيوان ٣ : ٤٨ والمحتسب ١ : ١١٢ والممع ٢ : ١٢٠ وحماسة ابن الشجري ١٨٣ .

على أن الموصوف محذوف ، أى منهما تارةً أموت . هكذا قدّر سيبيويه وأورده في باب حذف المستثنى ، نحو قولك ليس غير وليس إلا أنه ، كأنه قال : ليس إلا ذاك ، وليس غير ذاك . قال : وسمعنا بعض العرب الموثوق بهم يقول : مامنهما مات حتى رأيته في حال كذا ، وإنما يريد : مامنهما واحد مات . انتهى .

وأورده الفراء أيضاً (في تفسيره) عند قوله تعالى ﴿ ومن آياته يُرِيكُمْ ﴾^(١) ، قال : من أظهر^(٢) أن فهمي في موضع اسم مرفوع ، كما قال : ﴿ ومن آياته مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ ﴾^(٣) ، فإذا حذف أن جعلت مؤدّية^(٤) عن اسم متروك يكون الفعل صلة له ، كقول الشاعر :

وما الدهر إلا تارتان البيت

كأنه أراد : فمنهما ساعةً أموتها وساعةً أعيشها ، وكذلك : ومن آياته آيةٌ للبرق وآيةٌ لكذا . وإن شئت : يريكم من آياته البرق ، فلا تضمر أن ولا غيره . انتهى .

وكذلك أنشده الزجاج (في تفسيره) عند قوله تعالى ﴿ مِنْ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ ﴾^(٥) أى قومٌ يحرفون ، كهذا البيت . والمعنى منهما تارةً أموت فيها، فحذف تارةً وأقام الجملة التي هي صفتها نائبة عنها، فصار : أموت

(١) من الآية ٢٤ في سورة الروم .

(٢) في النسختين : « أضمر » ، صوابه في معاني الفراء ٢ : ٣٢٣ .

(٣) من الآية ٢٣ في سورة الروم .

(٤) في النسختين : « جعلت موربة » ، وصوابه وإكمله من معاني الفراء .

(٥) من الآية ٤٦ من النساء .

فيها ، فحذف حرف الجر فصار التقدير : أموتها ، ثم حذف الضمير فصار أموت . ومثله في الحذف من هذا الضرب ، بل هو أطول منه :

تَرْوِحِي يَاخَيْرَةَ الْفَسَيْلِ تَرْوِحِي أَجْدَرَ أَنْ تَقِيلِي (١)

أصله : اتنى مكاناً أجدرَ بأنَّ تَقِيلِي فيه ، فحذف الفعل الذى هو اتنى للدلالة تَرْوِحِي عليه ، فصار مكاناً أجدرَ بأنَّ تَقِيلِي فيه ، ثم حذف الموصوف الذى هو مكاناً ، فصار تقديره أجدرَ بأنَّ تَقِيلِي فيه ، ثم حذف الباء أيضاً تخفيفاً ، فصار أجدرَ أن تَقِيلِي فيه . ففيه إذن خمسة أعمال ، وهى حذف الفعل الناصب ، ثم حذف الموصوف ، ثم حذف الباء ، ثم حذف فى ، ثم حذف الهاء . وهنا عمل سادس (٢) وهو أنَّ أصله اتنى مكاناً أجدرَ بأنَّ تَقِيلِي فيه من غيره ، كما تقول : مررت بـرجل أحسنَ من فلان ، وأنت أكرم على من غيرك . انتهى .

وهذا البيت من قصيدة تميم بن أبي بن مقبل ، وهو شاعر إسلامى صاحب الشاهد تقدمت ترجمته فى الشاهد الثانى والثلاثين من أوائل الكتاب (٣) . وقبله يصف القحط :

٣٠٩ (ألم تعلمى أن لا يذمُّ فُجاءتى
دخيلى إذا اغبرَّ العِضاهُ المجلُّحُ
وأن لا ألومُ النَّفسَ فيما أصابنى
وأن لا أكادُ بالذى كنتُ أفرحُ

(١) لأحيحة بن الجلاح . وانظر المحاسب ١ : ٢١٢ وأمالى ابن السجى ١ : ٣٤٣ والعينى ٤ :

٣٦ والتصرخ ٢ : ١٠٣ الأشموني ٣ : ٤٦ .

(٢) ش : « وهناك وجه سادس » ، صوابه فى ط .

(٣) الجزء الأول ص ٢٣١ .

وما العيش إلا تارتان فمنهما

أموت وأخرى أبتغى العيش أكدح (١)

وكلتاها قد نُحطَّ لى فى صحيفه

فلا العيشُ أهوى لى ولا الموتُ أروح

أن فى المواضع الثلاثة مخففة من الثقيلة ، والفعل بعدها مرفوع ،
وفجاءتى مفعول مقدم . والفجاءة بضم الفاء والمد: مصدر فجأه الأمر كضربه ،
وفجئته كعلمه ، إذا أتاه بغته . ويقال أيضاً فجأه الأمر مفاجأة وفجاء . ودخيلى
أى ضيفى ، فاعل مؤخر ، والدخيل : الضيف إذا حلَّ بالقوم فأدخلوه .
يقول : إذا جاءنى بغتة ضيف فى أيام القحط فلا بد من إطعامه وإكرامه
ولأدعه يذمنى . واغبر : صار بلون العبرة . والعضاء بكسر العين المهملة بعدها
ضاد معجمة وآخره هاء : شجر عظيم شائك تأكل الماشية ورقه . والمجلح
بالجيم ، قال صاحب الصحاح : المأكول ، ومنه قول ابن مقبل :

* إذا اغبرَّ العضاءُ المجلحُ *

وهو الذى قد أكل حتى لم يُترك منه شيء .

والكدح : الكسب والسعى ، وجملة أكدح حال مؤكدة لعاملها ،
وهو أبتغى . وتارة المحذوفة مبتدأ وجملة أموت صفتها ، والعائد إلى الموصوف
محذوف ، أى فيها . ومنهما خبر مقدم ، وأخرى صفة مبتدأ محذوف ، أى تارة
أخرى . وليس فى هذا شاهد . وجملة أبتغى العيش خبر المبتدأ والعائد محذوف

(١) فى الديوان : « فى صحيفتى » . وفيه أيضا : « فللعيش أشهى لى وللموت أروح »

والصواب ما هنا ، وهو المقارب لما فى الحيوان وحماسة البحترى .

أيضاً ، أى فيها . يقول : لراحة في الدنيا لأن وقتها قسمان : إما موت ، وهو مكروه عند النفس ، وإما حياة وكلها سعى في المعيشة .

* * *

وأنشد بعده ، وهو الشاهد الثالث والأربعون بعد الثلاثائة :
 ٣٤٣ (وكلمتها ثنتين كالماءٍ منهما وأخرى على لوجٍ أحرٍّ من الجمرِ^(١))
 لما تقدّم قبله ، أعنى أن الموصوف محذوف إذا كان بعضاً من مجرور
 بمن ، سواء تقدّم المجرور كما مضى ، أو تأخر كما هنا ، ولهذا كرر الشاهد ، فإن
 التقدير : كَلَّمْتُهَا كلمتين ، منهما كلمة كالماء ، وكلمة أخرى أحرُّ من الجمر .
 وتقدّم المجرور أكثرى .

وهذا ثالث أبياتٍ ثلاثة أوردتها الجاحظ (في كتاب البيان والتبيين) وهي :
 (لقيتُ ابنة السهمي زينبَ عن عُفْرِ ونحن حرامٌ مُسَى عاشرَةَ العشرِ أبيات الشاهد
 وإني وأياها لحتمٌ مبيتنا جميعاً وسيرانا مُعَدُّ وذو فترٍ
 فكلمتها ثنتين كالثلجِ منهما على اللوحِ ، والأخرى أحرُّ من الجمرِ)

السهمي : نسبة إلى سهم ، بفتح السين المهملة : قبيلة من قريش ،
 وقبيلة في باهلة أيضاً . وزينب بدل من ابنة ، وعُفْر بضم العين المهملة وسكون
 الفاء وبضم الفاء أيضاً ، قال الجاحظ : يقال مايلقانا إلا عن عُفْر ، أى بعد
 مدّة . وكذلك قال القالى (في أماليه) : قوله عن عفر أى بعد حين ، يقال ماألقاه
 إلا عن عُفْر ، أى بعد حين . وقال الزمخشري (في مستقصى الأمثال) : لقيته عن
 عفر ، أى بعد شهر ونحوه ، والأصل قلّة الزيارة ، من تعفير الطّبية ولذها ، وهو

(١) البيان ١ : ٢٨٠ وأمالي القالى ١ : ٩٨ ودرة الغواص ٧٢ .

أن ترضعه ثم تدعه ثم ترضعه ثم تدعه، وذلك إذا أرادت أن تقطمه. وعكس المأخذ^(١) صاحب الصحاح فقال: والتعفير في الفطام أن تمسح المرأة ثديها بشيء من التراب تنفيراً للصبى. ويقال هو من قولهم: لقيت فلانا من عُفر بالضم أى بعد شهر ونحوه، لأنها ترضعه بعد اليوم واليومين^(٢)، تلبو بذلك صبره. وقوله: « ونحن حرام » قال القالى: أى محرمون. قال صاحب الصحاح: ورجلٌ حرام بالفتح أى مُحْرَمٌ، والجمع حُرْمٌ مثل قَدالٍ وقَدلٍ. انتهى. وإنما لم يجمعه هنا لأنه في الأصل مصدرٌ يستوى فيه الجمع [والثنية والمفرد^(٣)].
وجملة ونحن حرام حالٌ من الفاعل والمفعول. وقوله «مُسْنَى عاشر» الخ مُسْنَى بضم الميم وسكون السين، وكسر الميم لغةً: اسمٌ للمساء، كالصُّبْحِ اسمٌ للصباح، ولهذا قال الجاحظ: أى وقت المساء. وهو ظَرْفٌ لقوله لقيت. وعاشره العَشر هو اليوم العاشر من ذى الحجة، يريد أنه لقيها بعرفات عشية عرفة، وهى مُسْنَى عاشره العشر.

وقوله: «لحتم مبيتنا» الحتم، بفتح الحاء المهملة: اللزيم. يريد إن مبيت الناس بالمزدلفة حتم لا يتجاوزها أحد. وجميعاً حال من المضاف إليه، وهو ضمير المتكلم مع الغير. وقوله: « وسيرانا » الخ، سيراً: مثنى سير، حذفت نونه للإضافة، ونا ضمير المتكلم مع الغير. وروى: « مسرانا » بالإفراد. قال صاحب الصحاح: وسريت سُرى ومَسْرَى وأسريت بمعنى، إذا سِرَتْ ليلاً^(٤). وأما السَّير فلا يختص بالليل. قال صاحب الصحاح: سار يسير سيرا ومَسيراً، يكون بالليل وبالنهار، ويستعمل لازماً ومتعدّياً. ومُغَزِّدٌ بالغين والذال المعجمتين

(١) الحق أنه لم يعكسه، وإنما جمع بين المأخذين، كما يفهم من نهاية النص.

(٢) في الصحاح: « بين اليوم واليومين ».

(٣) هذه التكملة من هامش ش مقرونة بكلمة « صح ».

(٤) في النسختين: « سريت »، صوابه من الصحاح.

اسم فاعل من أَغَدَّ في السير إغذاذاً، أى أسرع فيه وجَدَّ. والفتْر ، بفتح الفاء، بمعنى الفترة والفتور ، أى الانكسار والضعف. قال القالى : أى سبى أنا مسرعٌ ، وسيرُها ذو فتور وسكون ، لأنها يُرْفَقُ بها. ولم يرو القالى (فى أماليه) إلا هذين البيتين عن أبى بكر بن دريد .

وقوله : (فكلمتها ثنتين) إلخ الصواب رواية الجاحظ ، وهى (كالثلج) بدل (كالماء) . والمِصْرَاعُ الثانى كذا :

* على اللُّوحِ والأخرى أحرٌّ من الجَمْرِ *

وكذا رواه الزمخشري : (فى المستقصى) . واللُّوحُ بفتح اللام وآخره حاء مهملة : العطش . قال الجاحظ : لاح الرجل يلوح لوجاً، والتاح يلتاح التياحا ، إذا عطش . انتهى .

وعلى بمعنى مع . يريد : إنى كلمتها كلمتين ، كانت إحداهما كالثلج مع العطش زال بها ماأجد من الحرارة ، وكانت الكلمة الأخرى أحرٌّ من الجمر ، فالتهب قلبى من حرارتها .

قال الحريرى (فى درة الغواص) : أراد بالكلمة الأولى تحية القدم ، وبالأخرى سلام الوداع .

وجعل الزمخشريُّ أحرَّ من الجمر من الأمثال ، وأنشد له هذا البيت مع البيت الأول عن الجاحظ ، لكن روى المصراع الأول هكذا :

* فقالت لنا ثنتين كالثلج منهما *

وهذا أنسب بما قاله الحريرى .

وقوله : ثنتين منصوب على المفعول المطلق ، أى تكليمتين ، والأخرى

مبتدأً بتقدير موصوف ، أى والكلمة الأخرى ؛ وأحرُّ من الجمر خبر المبتدأ. وهذه الأبياتُ نسبتها الجاحظُ والقاليُّ والحريُّ إلى أبي العمَيْثِل عبد الله ابن خالد (١) والعمَيْثِل ، بفتح العين المهملة والميم وسكون المثناة التحتية وفتح الثاء المثناة. والعمَيْثِل في اللغة يأتي لمعانٍ منها الأسد الضَّخْم ، والسيد الكريم .

صاحب الشاهد

* * *

وأنشد بعده ، وهو الشاهد الرابع والأربعون بعد الثلاثئة ، وهو من شواهد س (٢):

٣٤٤ (لو قلت مافي قومها لم تيشم يفضلها في حسبٍ وميسم)

٣١١

على أن جملة يفضلها صفة لموصوف محذوف هو بعض المجرور بفي . قال سيبويه : يريد مافي قومها أحد يفضلها ، كما قالوا : لو أن زيدا ههنا ، وإنما يريدون لكان كذا . انتهى .

وأنشده الفراء (في تفسيره) عند قوله تعالى : ﴿ من الذين هادوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ (٣) عَلَى أَحَدٍ وَجْهَيْنِ ، وذلك من كلام العرب ، أن يضمروا مَنْ في مبتدأ الكلام بمن ، فيقولون : مَنَّا يقول ذاك ومَنَّا لايقوله . وذلك أن مَنْ بعضٌ لما هي منه ، فلذلك أدت عن المعنى المتروك . قال الله تعالى : ﴿ وما مِنَّا إِلا له مَقَامٌ مَعْلُومٌ (٤) ﴾ ، وقال : ﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلاَّ

(١) من شعراء الاعراب . توفي سنة ٢٤٠ ، انظر حواشي الحيوان ١ : ١٥٥ .

(٢) في كتابه ١ : ٣٧٥ . وانظر الخصائص ٢ : ٣٧٠ وابن يعيش ٣ : ٥٩ ، ٦١ والعينى ٤ :

٧١ والتصريح ٢ : ١١٨ والمجم ٢ : ١٢٠ والأشعوري ٣ : ٧٠ .

(٣) الآية ٤٦ من النساء .

(٤) الآية ١٦٤ من الصافات .

وَأَرَدُهَا (١). ولا يجوز إضمار مَنْ في شيءٍ من الصفات إلا على هذا الذي نبأته به . وقد قالها الشاعرُ في في ، ولستُ أشتبهها ، قال :

لو قلتُ مافي قومها لم تأثم يفضُلها في حَسبٍ وميسمٍ

ويروى أيضاً : « تيثم » لغة . وإنما جاز ذلك في في لأنك تجد معنى مَنْ أنه بعضُ ما أضيفت إليه . ألا ترى أنك تقول : فينا الصالحون وفينا دون ذلك ، فكأنك قلت : منّا . ولا يجوز أن تقول في الدار يقول ذاك ، وأنت تريد في الدار مَنْ يقول ، وإنما يجوز إذا أضيفت في إلى جنس المتروك . انتهى كلامه .

وأراد بمنّ المضمرة النكرة الموصوفة لا الموصولة ، فإنها لا تحذف وتبقى صلتها ، أو أنها هي المرادة عنده فإنه كوفيٌّ ، والكوفيون يجوزون حذف الموصول .

وقد بين الضابط في حذف الموصوف مع المجرور بمن وفي ، إلا أنه جعل الثاني دون الأول ، ووافقه السيرافي فقال : أكثر ما يأتي الحذف مع من ، لأن من تدلُّ على التبعية . وقد جاء مثله مع في ، وليس مثل من في الكثرة . انتهى .

وقوله : (لم تيثم) جواب لو الشرطية ، أي لم تكذب فتأثم ، وأصله تأثم فكسر التاء على لغة من يكسر حروف المضارعة إلا الياء للكرهة ، وهم بنو أسد . قال ابن يعيش : وذلك إذا كان الفعل على فعل نحو يعلم ويسلم . انتهى . وقبل كسر التاء قلبت الهمزة ألفاً ، وبعد كسر التاء قلبت الألف ياء لانكسار ما قبلها . وقوله : (مافي قومها) خبر لمبتدأ محذوف ، وهو الموصوف بقوله يفضلها . وقدره ابن يعيش بإنسان يفضلها ، والجملة المنفية مقول القول .

وقوله : (في حسب) متعلقٌ بيفضلها . والحسب : ما يعده الإنسان من مفاخره ، وأراد به الشرف النسبي وهو شرف الآباء ، وأراد بالميسم الشرف الذاتي ، فإن الميسم الحسن والجمال ، من الوسم ، وهو الحسن .

وهذا البيت من رجزٍ لحكيم بن مُعِيَّة الرِّبَعِي ، من بني ربيعة بن مالك بن زيد مناة بن تميم . وهو راجزٌ إسلاميٌّ كان في زمن العجاج وحميد الأرقط . نسبه إليه سيبويه في موضع آخر من كتابه (١) . وبعده :

صاحب الشاهد

(عفيفة الجيب حرامٌ المحرم)

من آل قيس في النصاب الأكرم)

والنصاب وكذا المنصب : الأصل .

وكان يفضل الفرزدق على جرير ، فهجاه جرير لذلك .

ونسب ابن يعيش البيت الشاهد للأسود الحِماني . والله أعلم .

و (مُعِيَّةٌ) بضم الميم وفتح العين وتشديد التحتية : مصغرٌ معاوية .

والحِماني بكسر الحاء المهملة وتشديد الميم : نسبة إلى حِمَان (٢) .

وأنشد بعده :

(أنا ابنُ جَلَا وطلَّأُ الثَّنَايا مَتَى أضعُ العِمَامَةَ تَعْرِفُونِي (٣)

٣١٢

على أن الاسم الموصوف بالجملة لا يحذف بدون من أوفى، إلا في الشعر كما هنا ، فإن أصله : أنا ابن رجلٍ جلا . فجلا فعلٌ ماضٍ بمعنى كشف الأمور ،

(١) كذا . ولم أجد هذا الموضع .

(٢) هم بنو حمان بن عبد العزى بن كعب بن سعد بن زيد مناة بن تميم . الجمهرة ٢٢٠ .

(٣) الجزء الأول ص ٢٥٥ . وانظر أيضا المعاني الكبير ٥٣٠ والكامل ١٢٨ ٢١٥ والمجمل ٢١٢

والمقرب ٦١ وشرح شواهد المغنى ١٥٧ ، ٢٥٤ .

أو بمعنى انكشف أمره . وفيه ضمير يعود على الموصوف المحذوف لضرورة الشعر . وهذا على أحد التخريجين المشهورين في هذا البيت . والتخريج الثاني لسيبويه ، وهو أن جلا مع ضميره المستتر جملة محكية جُعِلت علما ، ولأشاهد فيه على هذا . ولنا عليه كلام أسلفناه في الشاهد الثامن والثلاثين من أوائل الكتاب .

* * *

وأُتشد بعده ، وهو الشاهد الخامس والأربعون بعد الثلاثئة (١) :
٣٤٥ (مَالِكٌ عِنْدِي غَيْرُ سَهْمٍ وَحَجْرٌ وَغَيْرُ كَبْدَاءَ شَدِيدَةِ الْوَتْرِ
 * جَادَتْ بِكَفِّيَّ كَانَ مِنْ أَرْمَى الْبَشْرِ *)

على أن جملة كان مع ضميره المستتر صفة لموصوف محذوف ضرورة ، أي بكفِّي رجل أو إنسان كان . والأولى بكفِّي رام ، للقرينة . قال ثعلب (في أماليه) : لم أسمع من في موضع الاسم إلا في ثلاثة مواضع : قوله :
 * جَادَتْ بِكَفِّيَّ كَانَ مِنْ أَرْمَى الْبَشْرِ *

وقوله :

* أَلَا رَبِّ مِنْهُمْ مَنْ يَاقُمُ بِمَالِكَا *

وقوله :

* أَلَا رَبِّ مِنْهُمْ دَارِعٌ وَهُوَ أَشْوَسُ *

انتهى . وإنما قال لم أسمع لأن كان فعل ، ورب حرف ، ولإليهما إلا الأسماء . وبهذا يستدل على حرفية من التبعيضية ، لأن رب لا تجر إلا النكرة .

(١) انظر المقتضب ٢ : ١٣٩ ومجالس ثعلب ٥١٣ والخصائص ٢ : ٣٦٧ وأمالي ابن الشجري

٢ : ١٤٩ والإنصاف ١١٤ وشرح شواهد المعنى ١٥٧ .

وأقول : لولا وقوع هذا الموصوف مضافاً إليه هنا لجاز أن يكون من

قبيل :

* وكَلَّمْتُهَا ثنتين كالماء منهما (١) *

وقال ابن جنى (في الخصائص) : روى أيضاً بفتح ميم مَنْ أَى بكَفَى

من هو أرمى البشر ، وكان على هذا زائدة . انتهى .

أقول : جعل مَنْ على هذه الرواية نكرة موصوفة أولى من جعلها

موصولة .

وقوله : (مالك عندي) إلخ لك ظرف مستقرّ وغير فاعله ، وعندى

متعلق بلك . (كبداء) أَى قوس كبداء ، وهى التى يملأ الكفّ

مقبضُها . و(جادت) أَى أَحسنت . وهذه رواية ثعلب وابن جنى وغيرهما ،

ووقع فى رواية ابن هشام (فى المعنى) : « ترمى » بدل « جادت » . ويروى فى

بعض نسخ هذا الشرح « كانت » ، وهذا لايناسب المعنى .

وقوله : (بكَفَى) متعلق بمحذوف على أَنَّهُ حال ، وهو مثنى كَفٌ ،

وحذفت النون للإضافة .

وهذا الشاهدُ قلماً خلا منه كتابُ نحوى ؛ لكنّه لم يعرف له قائل .

والله أعلم .

* * *

وأنشد بعده ، وهو الشاهد السادس والأربعون بعد الثلاثائة ، وهو من

شواهد سيبويه (٢) :

(١) انظر الشاهد ٣٤٣ ص ٥٩ .

(٢) فى كتابه ١ : ٣٧٥ . وانظر المقتضب ٢ : ١٣٨ وابن يعيش ١ : ٦١ — ٣ : ٥٩ ، ٦٠ .

والعنى ٤ : ٦٧ والأشموى ٣ : ٧١ وديوان النابغة ٧٩ .

٣٤٦ (كَأَنَّكَ مِنْ جَمَالِ بَنِي أَقِيْشٍ يُقَعِّعُ خَلْفَ رِجْلَيْهِ بِشَنْ)

على أنَّ حذف الموصوف هنا بدون أن يكون بعضاً من مجرور بمن أوفى ، لضرورة الشعر ، والتقدير : كأنك جمل من جمال بني أقيش . وهذا مثال لقيام الظروف مقام الموصوف لضرورة الشعر ، والبيتان قبله لقيام الجملة مقامه كذلك .

٣١٣

وقد أورده ابن الناظم والمرادى (في شرح الألفية) كما أورده الشارح المحقق . وفيه أنَّ البيت من القسم الأوَّل ، وهو أنَّ الموصوف بالجملة أو الظرف إذا كان بعضاً من مجرور بمن أو في يجوز حذفه كثيراً . وبيانه أنَّ الموصوف يقدر هنا قبل يُقَعِّع ، والجملة صفة له ، أى كأنك جمل يُقَعِّع ، وهو بعض من المجرور بمن ، ويكون قوله من جمال بني أقيش حالاً من ضمير يقَعِّع الراجع إلى جمل المحذوف .

وقد أورده الزمخشري (في المفصل) وصاحب (اللباب) فيما يجوز حذف الموصوف منه ، إلا أنهما جعلاه خيراً لكان كالشارح المحقق . وهما في ذلك تابعان لسيبويه ، فإنه قال (في باب حذف المستثنى استخفافاً) ، قال : وذلك قولك ليس غير ، وليس إلا ، كأنه قال : ليس إلا ذلك وليس غير ذلك ، ولكنهم حذفوا ذلك تخفيفاً واكتفاءً بعلم المخاطب ما يُعْنَى . وسمعنا بعض العرب الموثوق بهم يقول : مامنهما مات حتى رأيت في حال كذا ، وإنما يريد مامنهما واحد مات . ومثل ذلك قوله تعالى جدّه : ﴿ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ﴾ (١) ، ومثل ذلك من الشعر :

* كأنك من جمال بني أقيش *

أى كَأْتِكَ جمل من جمال بنى أقيش . ومثل ذلك قوله أيضاً :

* لو قلت مافى قومها لم تيثم *

البيت . انتهى

وليس فى كلامهم ما يشعر كونه من قبيل الضَّرورة ، بل جعله الرَّمخشرى وصاحب (اللباب) من قبيل ما إذا ظهر أمرُ الموصوف ظهوراً يُستغنى معه عن ذكره فحينئذ يجوز تركه وإقامة الصِّفة مقامه . ولم يذكر ما ذكره الشارح (١) المحقق من جواز حذفه كثيراً إذا كان بعضاً من مجرور بمن أوفى . وقوله (بنى أقيش) بضم الهمزة وفتح القاف وآخره شين معجمة . قال أبو عمرو : هو حىٌّ من عُكَلٍ ، وجمالمهم ضعاف تنفر من كل شىء تراه . وقال ابن الكلبي : بنو أقيش : حىٌّ من الجنِّ ، وإنما أراد : إنَّكَ نفورٌ وليس لك معقودٌ رأى . وقال الأصمعى : جمال بنى أقيش حوشيةٌ ليست ينتفع بها ، فيضرب بنفاراها المثل . ورأيت فى (جمهرة الأنساب) : أقيش بن منقر بن عبيد بن مقاعس بن عمرو بن كعب (٢) . وأنشد هذا البيت . وقيل بنو أقيش فخذ من أشجع ، وقيل حىٌّ من اليمن .

(و) يقعق (بالبناء للمفعول . والقعقعة : تحريك الشىء اليابس الصلب . و(الشَّنّ) بالفتح : القرية البالية ، وجمعها شنان ، وتقعقُعُها يكون بوضع الحصى فيها وتحريكها فيسمع منها صوت ، وهذا ممَّا يزيدنا نفورا . ووقع مثله فى شعر صخر بن حَبْناء ، يخاطب أخاه المغيرة :

تجنَّيت الذنوبَ علىَّ جهلاً لقد أولعتَ ويحك بالتَّجنَّى
كأنتك إذ جمعت المالَ غيرٌ يقعقع خلفَ رجله بشنُّ

(١) ش : « ماذكر الشارح » .

(٢) وقع فى جمهرة ابن حزم ٢١٦ : « أنيس » بالنون ، ويبدو أن ما هنا صوابه .

ومنه المثل : «فلان مايقعق له بالشئان» ، يضرب لمن لايتضع لما ينزل به من حوادث الدهر ، ولا يروعه ما لا حقيقة له . وقال الزمخشري (في المستقصى): يضرب للرجل الشرس الصعب ، أى لا يهدد ولا ينزع . وقال الحجاج على منبر الكوفة : « إني والله يا أهل العراق مايقعق لي بالشئان » .

وهذا البيت من قصيدة للنابغة الذبياني . قال ابن السيرافي (في شرح صاحب الشاهد أبيات سيويه) : سبب هذا الشعر أن بنى عيس قتلوا رجلاً من بنى أسد ، فقتلت بنو أسد رجلين من بنى عيس ، فأراد عيينة بن حصن الفزاري أن يعين بنى عيس عليهم وينقض الحلف الذى بين بنى ذبيان وبين بنى أسد ، فقال له النابغة: أتخذل بنى أسد وهم حلفاؤنا وناصرونا، وتعين بنى عيس عليهم . انتهى .

وهذه أبيات من القصيدة بعد ثمانية أبيات من أولها : أبيات الشاهد

(أَتَخَذُلُ نَاصِرِي وَتُعَزِّرُ عَيْسًا أَيْرِوَعُ بَنِ غَيْظٍ لِلْمِعَنِ (١)

كَأَنَّكَ مِنْ جَمَالِ بَنِي أَقِيَشِ يُقَعِّعُ خَلْفَ رَجْلِيهِ بَشَنٌ

تَكُونُ نَعَامَةً طَوْرًا ، وَطَوْرًا هُوَى الرِّيحِ تَنْسُجُ كُلَّ فَنٍّ

إِذَا حَاوَلْتَ فِي أَسَدٍ فَجُورًا فَإِنِّي لَسْتُ مِنْكَ وَلَسْتُ مِنِّي

هُمُ دَرَعِي الَّتِي اسْتَلَامْتُ فِيهَا إِلَى يَوْمِ النَّسَارِ وَهُمْ مَجْنِي

وَهُمْ وَرَدُوا الْجَفَارَ عَلَى تَمِيمٍ وَهُمْ أَصْحَابُ يَوْمِ عَكَازِ إِئْتِي

شَهِدْتُ لَهُمْ مَوَاطِنَ صَادِقَاتٍ أَتَيْتُهُمْ بِنَصْحِ الصَّدْرِ مِنِّي

بِكُلِّ مَجْرَبٍ كَاللَّيْثِ يَسْمُو عَلَى أَوْصَالِ ذِيَالٍ رِفْنٍ

وَلَوْ أَنِّي أَطَعْتُكَ فِي أُمُورٍ قَرَعْتُ نَدَامَةً مِنْ ذَاكَ سِنِّي

(١) ش « بن قبيظ » ، تحريف .

وهذا آخر القصيدة . وقوله :

* أتخذل ناصري وتُعزّ عبسا *

هذا خطابٌ لعيينة بن حصن ، وأرادَ بناصره بنى أسد . وقوله :

* أيربوع بن غيظ للمعنّ *

هذا خطاب آخر ليربوع بن غيظ بن مرّة بن عوف بن سعد بن ذبيان ، وهو من قوم النابغة . والمعنّ بكسر الميم وفتح العين المهملة : المعترض في الأمور ^(١) ، وعنى به عيينة بن حصن ، يقال عنّ يعنّ ، وإنك لتعنّ في هذا الأمر أى تعرّض فيه . واللام في للمعنّ متعلّقة بمحذوف ، أى تعجب ياربوع من هذا المتعرّض .

وقوله : (كأنتك من جمال) إلخ هذا خطابٌ لعيينة أيضاً ، يقول : أنت سريع الغضب والثّور ، تنفر مما لا ينبغي لعاقيل أن ينفر منه . وقيل معناه إنك جبانٌ في الحرب لا تقدر على الطّعان والضراب ، بل تنفر عنها كما ينفر الجمل عن صوت الشنّ وقعته .

وقوله : «تكون نعامة» ، قال أبو عمرو : يقول : تتخيّل مرّة كذا ومرّة كذا . وقوله : « هوىّ الريح » يريد طوراً تهوى هوىّ الريح . والفنّ : اللون ، والجمع الفنون . وقال الأصمعيّ : كأنه يهوى هوىّ كل فن ، أى كلّ ضربٍ من الجرى .

وقوله : « إذا حاولت في أسدٍ فجوراً » ، استشهد به الزمخشري عند قوله تعالى : ﴿ وربائبكم اللاتي في حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمْ ﴾ ^(٢) .

(١) ط : « المقبوض في الأمور » ، صوابه في ش .

(٢) الآية ٢٣ من النساء .

وقوله : «درعى التى» إلخ اللأمة بالهمزة : الدرع . واستلأمتها : تحصنت فيها . والمجنّ : الثرس . والتسار ، بكسر النون : اسم ماء لبنى عامر من بنى تميم ، وفيه وقعة كانت لأسد وغطفان على تميم .

وقوله : «وردوا الجفار» البيتين ، فى البيت التضمين ، وهو عيبٌ ، وهو أن يتوقف على البيت الثانى ، فأن خبر إن هو أول البيت الثانى . والجفار بكسر الجيم : اسم ماء لبنى تميم بنجد .

وقوله «بكل مجرب كالليث» إلخ أى بكل شجاع مجرب فى الحروب . ورفن بكسر الراء المهملة بعدها فاء ، قال أبو عمرو : هو السريع . والذئبال : الطويل الذنب . والأوصال : المفاصل ، أى على أوصال فرس يذيل فى مشيته سايع الذئب .

والنابعة الذيبانى شاعرٌ جاهلى قد تقدمت ترجمته فى الشاهد الرابع بعد

المائة (١) .

* * *

وأنشده بعده ، وهو الشاهد السابع والأربعون بعد الثلاثائة (٢) :

٣٤٧ (والمؤمن العائذات الطير يمسحها

رُكبانُ مَكَّةَ بين الغيل والسند)

على أن العائذات كان فى الأصل نعتاً للطير ، فلما تقدم وكان صالحاً لمباشرة العامل أعرب بمقتضى العامل ، وصار المنعوت بدلا منه ، فالطير بدل من العائذات ، وهو منصوب إن كان العائذات منصوباً بالكسرة على أنه مفعول به للمؤمن ، ومحور إن كان العائذات مجروراً بإضافة المؤمن إليه . والأصل على الأول : والمؤمن الطير (٣) بنصب الأول بالفتحة والثانى بالكسرة . وعلى الثانى : والمؤمن

(١) الخزانة ٢ : ١٣٥ .

(٢) ديوان النابعة ١٥ وابن يعيش ٣ : ١١ .

(٣) كلمة « الطير » ساقطة من ش .

الطير العائذات ، بجرهما بالكسر ، فلما قَدِّمَ النعت أعرب بحسب العامل وصار المنعوت بدلاً منه .

هذا محصل كلام الشارح المحقق ، وهو في هذا تابعٌ لأبي عليّ (في الإيضاح الشعري) ، وهذه عبارته : مَنْ كانت الكسرة عنده جرّة ، على هذا الحسن الوجه جرّ الطير ، لأنّ العائذات مجرورة . ومن كانت الكسرة عنده في موضع نصب على قولك الضارب الرجل نصب الطير ، والطير في هذا الموضع بدل أو عطفٌ ، وإِنَّمَا كَانَ حُدّه : والمؤمن الطير العائذات أو الطير العائذات ، فقدّم العائذات وأخر الطير . و (المؤمن) هو الله سبحانه ، وهو اسم فاعل من آمن كما قال : ﴿ الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَأَمَنَّهُمْ مِنْ خَوْفٍ ﴾ (١) أي آمنهم من الخوف لكونهم في الحرم وحلولهم فيه . انتهى .

ولم يرضَ الزمخشريُّ هذا (في المفصل) في باب الإضافة: أنّ العائذات كان في الأصل الطير العائذات ، فحذف الموصوف وجعل العائذات اسماً لا صفة ، فلما جعلت اسماً احتاجت إلى تبيين ، فأجرى عليها بالتبيين . قال : وليس هذا من تقديم الصفة على الموصوف .

ولايخفى أنّ هذا تكلف ، ولهذا أعرض عنه الشارح .

وزعم بعضهم أنّ الطير بدلٌ بعض من العائذات ، لأنّ العائذات عامٌّ يقع على الطير والوحش وغيرهما .

صاحب الشاهد وهذا البيت من قصيدة للنابغة الذبياني ، وهو أحسن شعره ، ولهذا أحقوها بالقصائد المعلقة ، مدح بها الثعمان بن المنذر ملك الحيرة ، وتبرأ فيها مما أثَّهم به عند النعمان .

(١) الآية ٤ من سورة قريش .

وتقدّم أبياتٌ منها في باب الاستثناء، وفي خبر كان وفي غيرهما.

وهذه أبياتٌ منها :

(فلا لعمرُ الذي قد زُرْتُهُ حِجْجاً وماهْرِيقَ على الأنصاب من جَسَدِ أبيات الشاهد
والمؤمن العائذاتِ الطيرِ البيت
ما إن أتيتُ بشيءٍ أنت تكرهه إذنٌ فلا رفعتُ سَوطِي إلى يدي
إذنٌ فعاقبني ربِّي معاقبةً قرّت بها عينُ من يأتيك بالحسدِ
هذا لأبراً من قولٍ قدفتُ به طارت نوافذه حَرَى على كبدى)

قوله : «فلا لعمر الذي» إلخ لا الداخلة على القسم قيل نافية منفيها محذوف ، أى ليس الأمر كما زعموا ، وقيل زائدة زيدت توطئةً لنفى جواب القسم ، وعمر مبتدأ محذوف الخبر وجوباً ، أى قسمي . وحججاً : جمع حجّة ، بكسر المهملة فيهما ، وبعدها جيم ، وهى السنّة . أقسمَ بالبيت الذى زاره فى سنين متعدّدة ، وهو البيت الحرام . وقوله : «وماهْرِيقَ على الأنصاب» هريق بمعنى أريق ، والهاء بدل من الهمزة . والأنصاب : حجارةٌ كانت العرب فى الجاهليّة تنصبها وتدبح عندها . والجسد بفتح الجيم ، هو الدم . وماعطوف على الذى ، وكذا قوله : والمؤمن . وزعم من لم يطّلع على البيت الأوّل أنّ الواو واو القسم . والعائذات : ماعاذ بالبيت من الطير ، قال ثعلب : أراد بالعائذات الحمام ، لما عاذت بمكة والتجأت إليها حرمٌ قتلها وآمنها من أن تُضام . وقد أغرب بعضهم بقوله : العائذات جمع عائذ ، وهى الحديثة النتاج من الطيور والبهائم ، وهو من عُذت بالشيء : التجأت إليه ، لأنّ الحامل إذا ضربها المخاضُ عاذت . وهو فى الأصل من باب الكناية . انتهى

وفيه أن العائد بالمعنى المذكور خاصٌ بالناقة .

والطَّيْرُ : جمع طائر ، مثل صحب وصاحب ، وقد يقع على الطَّيْرِ الواحد ، وجمعه طيور وأطيّار . ورُكبان : جمع ركب ، وجملة «يمسحها ركباً مَكَّةَ» حالٌ من الطَّيْرِ . والسَّندُ ، بفتحين : ماقابلك من الجبيل وعلا عن السفح (١) . وروى أبو عبيدة الغيل بكسر الغين المعجمة ، وقال : هي والسَّندُ أجمتان كانتا بين مكة ومنى . وأنكرها الأصمعيُّ وقال : إنما الغيل بالفتح ، وهو ماءٌ . يعنى النابغة ماءً كان يخرج من أبي قُبَيْس . كذا في شرح ديوان النابغة . ولم يذكر أبو عبيد هذا (في معجم مااستعجم (٢))

وقوله : « ماإن أتيت بشيء » إلخ هذا [هو] جوابُ القسم . واستشهد به ابن هشام (في المغنى) على أن « إن » تزداد بعد ما النافية . يقول : ما فعلت شيئاً تكرهه أنت ، وإلا فلا رفعت يدي إلى سوطي ، أى شلت يدي ولم تقدر على رفع السوط .

وقوله : « إذن فعاقبتى ربى » إلخ هذا دعاءٌ آخر على نفسه .

وقوله : « هذا لأبرأ » إلخ أى هذا القسم لأجل أن أتبرأ مما أئثمت به . والنوافذ تمثيل ، من قولهم : جرح نافذ . أى قالوا قولاً صارَ حره على كبدى وشقيتُ به .

وأنشده بعده :

(وليل أفاسيه بطيء الكواكب)

على أنه يجوز أن توصف النكرة بالجملة قبل وصفها بالمفرد إذا اجتمعا ،

(١) ط : « من السفح » ، صوابه في ش واللسان (سند) .

(٢) ش : « في المعجم فيما استعجم » .

كما هنا ، فإنَّ ليلاً قد وُصِفَ بجملةِ أفاقيه قبل وصفه بقوله : بطيء ، وليس مجروراً بالعطف على همٍّ في صدر البيت ، وهو :

* كِلينى لهمَّ يا أميمة ناصب *

يقول : دعيني واتركيني لهذا الهمِّ المتعب ومقاساة الليل البطيء الكواكب .

وهذا البيت مطلع قصيدة للنابغة الذبياني أيضاً تقدّم الكلام عليه مفصلاً في الشاهد السابع والثلاثين بعد المائة (١) :

* * *

وأنشده بعده ، وهو الشاهد الثامن والأربعون بعد الثلاثائة (٢) :

٣٤٨ (ألا أيها الطيرُ المُرِيَّة بالضُّحَى على خالدٍ لقد وَقَعْتَ على لَحْمِ)

على أنَّ الصفة ربّما تنوى ولم تذكّر ، للعلم بها كما هنا . فإنَّ التقدير : على لحم أي لحم .

وكذا أورده في (التفسيرين) (٣) عند قوله تعالى : ﴿ أولئك على هدى من ربهم ﴾ (٤) على تنكير هدى للتعظيم ، أى هدى عظيم ، كتنكير لحم في هذا البيت ، أى لحم عظيم . والفرق بينهما أنَّ الأول مفهوم من اللفظ المحذوف ، والثاني من الفحوى ، والمحجوج إلى هذا استقامة المعنى ، ولولاه لكان لغواً ٣١٧

(١) الخزانة ٢ : ٣٢١

(٢) ديوان الهذليين ٢ : ١٥٤ . وسيأتي في ٣ : ١٨ بولاق .

(٣) هما تفسير الزمخشري والبيضاوي . وقد شرح شواهدهما معا « خضر الموصلى » .

(٤) الآية ٥ من البقرة .

لا يفيد شيئاً ، ولهذا اعتُبر ، سواء كان بالطريق الأولى أم الثانية .
 ولجوازهما قدّر الشارح المحقق هنا الوصف ، واعتبره هناك من التنكير
 لما فيه من الإبهام المقتضى للتفخيم والتعظيم .
 ونُقل عن الزمخشري أنّه كان إذا أنشد هذا البيت يقول : ماأنفصحك
 من بيت !

وصدر البيت لم أره كذا إلا في رواية الشارح المحقق . والبيت من شعر
 المذكور في أشعار هذيل ذكر في موضعين منها ، ذكر في الموضع الأول ستة
 أبيات ، وفي الموضع الثاني اثنين وثلاثين بيتاً . أما الرواية الأولى ، والشعر
 منسوب لأبي خراش فهي هذه :

صاحب الشاهد

(إِنَّكَ لَوْ أَبْصَرْتَ مِصْرَعِ خَالِدٍ بَجِبِ السُّتَارِ بَيْنَ أَظْلَمَ فَالْحَزْمِ
 لِأَيَقْنَتِ أَنَّ الْبَكَرَ لَيْسَ رِزِيَّةً وَلَا النَّابَ ، لِأَضْطَمَّتْ يَدَاكَ عَلَى غَنَمِ
 تَذَكَّرْتُ شَجَوًّا ضَافِنِي بَعْدَ هَجْعَةٍ عَلَى خَالِدٍ فَالْعَيْنُ دَائِمَةُ السَّجْمِ
 لَعَمْرُ أَبِي الطَّيْرِ الْمُرْبِيَّةِ بِالضُّحَى عَلَى خَالِدٍ لَقَدْ وَقَعْتَ عَلَى لَحْمِ
 كُلِّيهِ ، وَرَبِّي ، لِاتَّجِيئِينَ مِثْلَهُ غَدَاةً أَصَابَتْهُ الْمَنِيَّةُ بِالرَّدْمِ
 وَلَا وَأَبَى لَا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِثْلَهُ طَوِيلَ النَّجَادِ غَيْرِ هَارٍ وَلَا هَشْمِ)

قوله : « إِنَّكَ لَوْ أَبْصَرْتَ » ، هذا خطابٌ لعشيقة خالد بن زهير
 الهذلي ، قُتل بسببها كما يأتي بيان قتله . وخالدٌ هو ابن أخت أبي ذؤيب الهذلي .
 والستار ، بكسر السين المهملة بعدها مثناة فوقية وآخره مهملة ، قال البكري (في
 معجم ما استعجم) : هو جبلٌ معروف بالحجاز . وأنشد هذا البيت . وأظلمُ

على وزن أفعل التفضيل من الظلم^(١) ، قال البكري : هو موضع قريب من الستار . والحزم ، بفتح المهملة وسكون الزاي المعجمة ، هو موضع يقال له حزم بنى عُوَال .- ووقوع هذه الفاء بعد بَيِّن قد شرحه الشارح المحقق في الفاء العاطفة .

وقوله : «لَأَيَقْنَتِ أَنَّ الْبَكْرَ» هو بالفتح : الجمل الشاب . والناَبُ : الناقة المسنة . يقول : لو رأيت هلاك خالد لعلمت أن ذهاب البكر والناَبِ ليسا بمصيبة ، واستخففت مُصَابِهَما . وقوله : «لااضطمتَّ» إنلخ هو دعاء عليها ، وهو افتعلت من الضم ، أَى لاغْنِمْتُ يداكِ بل خيِّبكِ اللهُ ، إذ صيرت تحزنين على هذا البكر .

وقوله : «تَدَكَّرْتُ شَجَوًّا» هو بضم التاء . والشَّجُو : الحزن . وضافنى : نزلَ بى كالضَّيْف . والهَجْعَةُ : النَّوْمَةُ . والسَّجْم : السَّكْب .

وقوله : «لِعمر أبى الطير» قال السكرى (فى شرح أشعار هذيل^(٢)) : قوله : لقد وقعت على لحم : كان ممنوعاً . والطير مضبوط بالكسرة فى نسختى ، وهذه نسخة قديمة صحيحة ، تاريخ كتابتها فى سنة مائتين بعد الهجرة ، وعليها خطوط العلماء منهم ابن فارس صاحب (المجمل) فى اللغة ، كتب على ظهرها سنَد روايته . ولعمر مبتدأ محذوف الخبر ، أى قسمى ، وقوله : «لقد وقعت» جواب القسم ، وهو خطابٌ للطير على الالتفات . وروى : «لقد عَكَفَن» بدله من العكوف بالغيبة ، والنون ضمير الطير ، وعليه لا التفات . وأراد

(١) الذى فى معجم ما استعجم : « من الظلمة » .

(٢) شرح السكرى ١٢٢٦ .

بأبي الطَّيْرِ خالداً^(١) سَمَّاهُ به لوقوعها عليه ، كما يقال أبو تراب ونحوه . وقيل أراد :
أبا الطَّيْرِ^(٢) الواقعة على لحمه ، واستعظمها بالقسم بها لاستعظام لحم خالدٍ
العظيم ، ففيه تعظيم للإقسام عليه بنفسه ، كما قال أبو تمام :

* وثناياكٍ إنَّها إغريضُ^(٣) *

٣١٨

(والمريّة) : اسم فاعل ، صفة الطير ، من أربَّ بالمكان ، إذا أقامَ به . وروى
(في التفسيرين) :

* فلا وأبى الطير المريّة بالضُّحى *

فلا : ردُّ لما يُتوهم من تحقيره بأكل الطير له ، وقيل زائدة . وزعم بعضهم
أن أبى بياء المتكلم ، والطيْرُ بالرفع . وبعض آخر أن أبى أصله أبين بالجمع حذف
نونه للإضافة . ولا يخفى ركاكته .

وقال السعد (في حاشية الكشاف) : وروى برفع الطير على أنه فاعل فعل
يفسِّره لقد عكفن .

وقوله : « كُليهِ ورَبِّي » أمرٌ للطير بالأكل ، يرغبها في أكلها إياه فإتَّها
لاتجىء إلى مثله ولا تظفر به .

وقوله : « ولا وأبى لا تأكل الطير » إلخ هارٍ أصله هائر ، أى ضعيفٌ
ساقط ، فقلب وحذف بالإعلال ، مثل شاكى السلاح أصله شائك .
والهشيم^(٤) : الرُّخو الضعيف .

(١) ط : « خالد » ، صوابه في ش .

(٢) ط : « أراد بالطير » ، صوابه في ش .

(٣) مطلع قصيدة في ديوانه ١٨١ يمدح بها أبا الغيث موسى الراقى . وعجزه :

« ولأبى نَوْمٌ وبرقٌ وميضٌ »

(٤) كذا . والذي في البيت « الهشيم » فلعله « والهشيم والهشيم » .

وأبو خراش : شاعرٌ إسلاميٌّ صحابيٌّ ، تقدّمت ترجمته في الشاهد الثاني والسبعين (١) .

وأما الرواية الثانية بعد ثمانية أوراق (٢) بعد هذا (٣) ، ونسبها الأخفش لخراش ابن المذكور . والقصيدة هذه :

(أرقتُ لهمّ ضافني بعد هجعةٍ على خالدٍ فالعينُ دائمةُ السَّجَمِ (٤)
إذا ذكرته العينُ أغرقها البُكا وتشرقُ من تهماها العينُ بالدمِّ
فباتت تُراعى النَّجمَ عينٌ مريضة لِمَا عاها واعتادها الحُزنُ بالسُّقَمِ
عاها : أثقلها وشقَّ عليها -

وما بعدُ أن قد هدّنى الحزنُ هدَّةً تَضالُّ لها جِسْمِي ورَقُّ لها عَظْمِي
وأن قد أصابَ العَظْمَ مِنِّي مُخامرٌ من الدَّاءِ داءٌ مستَكْنٌ على كَلْمِ

تَضالُّ بمعنى صغرُ وضعفُ ، وأصله بالهمزة بعد الألف ، فحذفها للضرورة . ومخامرٌ : مخالطٌ وملازمٌ . والكَلْمِ بالفتح : الجرح -

وأنَّ قد بدا مِنِّي لِمَا قد أصابني من الحزنِ أتَّى ساهمُ الوجهَ ذو هَمِّ
شديدُ الأسى يادى الشُّحوبِ كأنني أخو جِنَّةٍ يعتاده الحَبْلُ في الجِسْمِ
الساهمُ : المتغيّرُ . والأسَى : الحزنُ . والشُّحوبُ : التغيرُ . وجِنَّةُ بالجيم ،

(١) الخزانة ١ : ٤٤٣ .

(٢) كذا في النسختين . والوجه « ثمانى أوراق » .

(٣) كذا وردت العبارة في النسختين .

(٤) ديوان المهذلين ٢ : ١٥١ وشرح السكري ١٢٢٣ .

هو الجنّ . وروى: « حَيَّة » بمهملة ومثناة تحتية ، يعنى ملسوعا . والخَبَل ،
بفتح المعجمة : فساد الجسم والعقل —

لِفَقْدِ امرِيءٍ لا يَجْتَوِي الجَارُ قَرَبَهُ

ولم يك يُشْكِي بالقطيعة والظلم

يعود على ذِي الجهل بالحلم والنُّهَى

ولم يك فَحَاشاً عَلَى الجارِ ذَا عَدَمِ

— لا يَجْتَوِي بالجيم ، أى لا يكره . والعدم ، بفتح العين المهملة وسكون الذال
المعجمة : العَضُّ (١) والوقيةة —

ولم يكُ فَظًّا قاطعاً لقرابةٍ ولكن وَصُولاً للقرابةِ ذَا رُحْمِ (٢)
وكنْتَ إِذَا ساجرتَ منهم مُساجراً صفحتَ بِفَضْلِ في المروءة والعلم

— هذا خطابٌ لخالد . وساجرتَ بالجيم ، بمعنى عاشرت . والسجير :

العشير والصاحب —

وكنْتَ إِذَا ماقلتَ شيئاً فعلته وإن تكُ غالتك المنايا وصرفها
وفُتَّ بذاك الناسَ مجتمعَ الحزمِ فقد عشتَ محمودَ الخلائق والحلمِ
كريمَ سجيّاتِ الأمورِ محبباً كثيرَ فضولِ الكفِّ ليس بذى وصمِ
أشَمَّ كَنصلِ السَّيفِ يرتاحُ للندى بعيداً من الآفاتِ والخلقِ الوخِمِ

٣١٩

(١) العَضُّ ، بالعين المهملة ، كما في اللسان عند إنشاد البيت .

(٢) في شرح السكري : « ذَا رُحْمِ : ذَا رُحْمَةٍ » . وفي اللسان : الرُحْمِ : العطف والرحمة .

جَمَعْتَ أَمْوراً يُنْفَذُ المِرءُ بَعْضُهَا من الحلم والمعروف والحسبِ الضَّخْمِ (١)

— المِرءُ مفعول يُنْفَذُ ، وبعضُها فاعله . يقول : بعض هذه الأمور التي

فيك تجعل المراء نافذاً فائقاً لا يقدر على كسبها فكيف كلها (٢) ، وقد

اجتمعت فيك . والمراء ، بكسر الميم ، في لغة هذيل (٣) —

لعمري أبي الطَّيْرِ المُرِّيَّةِ غُدْوَةٌ على خالِدٍ لقد عَكْفَنَ على لحم

— رواية هذا البيت هنا كذا وقعت ، وقال السكريُّ هنا : أراد

التعجب ، أى أى لحم وقعت عليه . ويروى :

لقد قلتُ للطَّيْرِ المُرِّيَّةِ غُدْوَةٌ على خالِدٍ لقد وقعتِ على لحم

والمُرِّيَّةُ : المقيمة . انتهى —

ولحم امرئٍ لم تَطْعِمِ الطَّيْرُ مثله عشيَّةَ أمسى لائيين من البكم

أراد البكم بفتحيتين فخفف —

فكلاً ورئى لا تعودى لمثله عشيَّةَ لاقتهُ المنيَّةُ بالردم

فلا وأنى لا تأكل الطَّيْرُ مثله طويل النَّجاد غير هارٍ ولا هشم

أبعدك أرجو هالكاً لحياته لقد كنتُ أرجوه وماغشتُ بالرُّغم

فوالله لأنساك ماغشتُ ليلة ضففى من الإخوان والولد الحتم

(١) في ديوان الهذليين وشرح السكري : « المر » . وقال السكري : « المر لغتهم ، يريد المرء يا

هذا » . لكن في اللسان (مرأ) أنشد البيت بالرواية المثبتة هنا . وقال : « هكذا رواه السكري بكسر الميم وزعم أن ذلك لغة هذيل » .

(٢) في الديوان وشرح السكري : « تجعل المرء نافذاً فكيف كلها » .

(٣) انظر التعليق السابق .

— الضَّغْفَى : فعول من ضفا يصفو ، إذا كثر . والحْتَمُ : الحق —

تُطِيفُ عَلَيْهِ الطَّيْرُ وَهُوَ مَلْحَبٌ خِلَافَ البُيُوتِ وَهُوَ مُحْتَمِلُ الصَّرْمِ

— المَلْحَبُ : بفتح الحاء المهملة : المقطع . والصَّرْمُ ، بالكسر : الحى —

فإنك لو أبصرتِ مَصْرَعاً خَالِدٍ بجنب السُّتَارِ بَيْنَ أَظْلَمَ فَالْحَزْمِ

لَأَيَقِنْتِ أَنَّ النَّابَ لَيْسَتْ زَرْبَةً وَلَا البَكْرَ ، لَا التَّفَّتْ يَدَاكِ عَلَى غُنْمِ

— هذا خطابٌ مع المرأة ، يقول : إِنَّ المصيبةَ قتلُ ذاك ، ليس المصيبةُ ناباً

تُصَابِينَ بِهَا . ثم دعا عليها : لَا زَرْقَ اللهُ يَدَيْكَ خَيْراً تَلْتَفُّ عَلَيْهِ —

وَأَيَقِنْتِ أَنَّ الجودَ مِنْهُ سَجِيَّةٌ وَمَا عَشْتِ عَيْشاً مِثْلَ عَيْشِكَ بِالكُرْمِ

أَتَتْهُ المَنَايَا وَهُوَ غَضُّ شَبَابِهِ وَمَا لِلْمَنَايَا عَنِ جِمَى النَفْسِ مِنْ عَزْمِ

— مَا نَافِيَةٌ . وَالكُرْمُ بِالضَّمِّ : العزّة . وَالعَزْمُ هُنَا : الصَّبْرُ —

وَكُلُّ امْرِئٍ يَوْمًا إِلَى المَوْتِ صَائِرٌ قَضَاءً إِذَا مَا حَانَ يُؤَخِّذُ بِالكَظْمِ

وَمَا أَحَدٌ حَيٌّ تَأَخَّرَ يَوْمُهُ بِأَخْلَدَ مِمَّنْ صَارَ قَبْلُ إِلَى الرَّجْمِ

— وَالكَظْمُ بِالْفَتْحِ : الحَلْقُ ، وَقِيلَ الفَمُ ، وَقِيلَ مَخْرَجُ النَّفْسِ ، وَأَصْلُهُ

بِفَتْحَتَيْنِ فَسَكَّنَ ضَرْوَرَةَ . وَالرَّجْمُ بِالْفَتْحِ : القَبْرُ ، وَأَصْلُهُ أَيْضًا بِفَتْحِ الجِمِّ

فَسَكَّنَ —

سَيَأْتِي عَلَى البَاقِينَ يَوْمٌ كَمَا أَتَى عَلَى مَنْ مَضَى حَتَمٌ عَلَيْهِ مِنَ الحَتَمِ

جَزَى اللهُ خَيْرًا خَالِدًا مِنْ مُكَافِيءِ عَلَى كُلِّ حَالٍ مِنْ رَحَاءٍ وَمِنْ أَرْجَمِ

فَلَسْتُ بِنَاسِيهِ وَإِنْ طَالَ عَهْدُهُ وَمَا بَعْدَهُ لِلعَيْشِ عِنْدِي مِنْ طَعْمِ

وهذا آخر القصيدة . والأزم : الشدة . وإثما سقتُها بتمامها لِحُسْنِهَا
وانسجامها ، ولأنَّ شَرَّاحِ شواهد التفسير زعموا أنَّ البيت الشاهد ليس هو إلاَّ
من أبيات أربعة ، لعدم اطلاعهم .

وروى السكرى في آخر أشعار الهذليين (١) في بيان سبب قتل خالد
المذكور ، أنَّ البيت الشاهد وماعه من الشعر لخاله أوى ذؤيب الهذلى .

وهذه قصة قتله ، قال : زعموا أنَّ رجلاً من هذيل كان يقال له وهب
بن جابر ، هوى امرأةً من هذيل ، كان يُقال لها أم عمرو ، فاصطاد يوماً ظبية
فقال يخاطبها (٢) :

فمالك يا شبيهة أم عمرو إذا عايتننا لا تأمنينا
فعينك عينها إذ قمتِ وسنى وجيدك جيدها لو تنطقينا
وساقلك حمشةً ولأم عمرو خدلجةً تُضيقُ بها البرينا
ورأسك أزعرٌ ولأم عمرو غدائرٌ ينعفرن وينثينا

— تضيق من الإضاعة . والبرين : جمع برة ، وهى الخلخال —

ثم خلى سبيلها ، فبلغ ذلك أم عمرو فعطفت عليه ، فاستمكن منها
وكان رسولها إليه أبا ذؤيب الشاعر ، فلما أيفع أبو ذؤيب وكان جميلاً رغبت فيه
واطرحت وهباً ، ففشا أمرهما فى هذيل وقصر عن بعض زيارتها وأخفى أمرها
خشية أن يُرصد فيغتال ، فانطلق إلى ابن أخت له يقال له خالد بن زهير
فأخبره بأمر أم عمرو ، وقال له : هل لك أن تكون رسولى إليها وتعاهدنى

(١) فى النسختين : « أبيات الهذليين » ، وأثبت مافى هامش ش مقرونا بكلمة « صح » .

وانظر ماسياتى فى آخر القصة التالية .

(٢) فى ش : « كان يقال لها أم عمرو فقال » فقط .

على أن لا تغدرني (١). فأعطاه خالد موائقه واختلف بينهما ، فلم تلبث أن عشقت خالداً وتركت أبا ذؤيب ، وكان أبو ذؤيب يرسل خالداً إليها فينطلق فيتحدث إليها بحديث نفسه ، فإذا انصرف قال لأبي ذؤيب : لم ألج إليها الحباء ، وجدتها وسنى ! وكان ينصرف عنها ملطخاً بالطيب ، فارتاب أبو ذؤيب من ذلك ، وجعل يمس خده ويشم ثوبه فيجد منه ريح الطيب ، وأنكر ذلك خالد من خاله فقال خالد لأمه ، وهي أخت أبي ذؤيب :

يا قوم من لي وأبا ذؤيب كنت إذا أتوته من غيب
يشم خدي ويبرئ ثوبي كأنني أرتبه بريبي
* من أجل أن يرميني بعيب *

فقال له أبو ذؤيب يوماً: انطلق إليها يا خالد، فإنني أريد أن آتيها الساعة . فانطلق خالد إليها فعانقها وقضى ما أراد من لهوه وضاجعها ، وذهب بهما التوم فجاء أبو ذؤيب بعد ذلك فأخذ سهمين من سهامه ، فوضعهما عند رعوسهما وأرجلها ثم انصرف ، فلما انتبه خالد عرف السهمين، فأعرض عن أبي ذؤيب إذ عرف أنه قد أيقن بغيره . وأقبل أبو ذؤيب على أم عمرو فقال :

ثريدين كيما تجمعيني وخالداً وهل يجمع السيفان ويحك في غمدي
فأجابه خالد من شعر :

فلا تسخطن من سنة أنت سيرتها فأول راضي سيرة من يسيرها
وجرى بينهما أشعار مذكورة في أشعار الهذليين . فلما رأى وهب بن جابر فساد ما بينهما بعث ابنه عمرو بن وهب ، فبذل لأم عمرو ذات يده ، فعطفها على نفسه بالطمع ، وكان عمرو من أعظم شباب هذيل ، واستمسكت

(١) يقال غدره وغدر به ، يتعدى ولا يتعدى ، كما في اللسان ، أى نقض عهده .

بِخَالِدٍ لِعِشْقِهَا إِيَّاهُ ، فَكَانَ لِخَالِدٍ سِرُّهَا ، وَلِعَمْرٍو عَلَانِيَتُهَا، فَبَيْنَا عَمْرٍو عِنْدَهَا ذَاتَ يَوْمٍ إِذْ أَتَاهَا خَالِدٌ وَهِيَ وَهِيَ وَهُوَ عَلَى شَرَابِهِمَا ، فَقَامَ مُسْتَبْطِنًا سَيْفَهُ فَوَلَّجَ عَلَيْهِمَا ، فَضْرِبَ رَأْسَ عَمْرٍو ثُمَّ خَرَجَ هَارِبًا، فَمَرَّ بِأَبِي ذُوَيْبٍ ، وَأَبِي خِرَاشٍ، وَرَبِيعَةَ بِنِ جَحْدَرٍ ، وَهَمَّ يَتَصَيَّدُونَ ، فَقَالَ أَبُو ذُوَيْبٍ: مَا وِرَاءَكَ يَا خَالِدُ؟ فَقَالَ: قَتَلْتُ عَمْرًا. قَالَ: قَدْ أَوقَعْتَنِي فِي شَرِّ طَوِيلٍ ، عَلَيْكَ بِالْحَزْمِ^(١)! فَبَلَغَ الْخَبْرُ وَهَبَ بَنَ جَابِرٍ ، فَركَبَ وَركبَ مَعَهُ جَبَّارُ بِنِ جَابِرٍ فِي رَهْطِهِمَا ، فَمَرُّوا بِأَبِي ذُوَيْبٍ وَأَبِي خِرَاشٍ وَرَبِيعَةَ بِنِ جَحْدَرٍ ، فَسَأَلَهُمْ عَنْهُ فَقَالُوا: لَمْ نَعْلَمْهُ ، وَلَكِنْ هَلْ لَكَ فِي شَيْءٍ مِنَ الْأُرْوَى^(٢)؟ قَالَ : مَالِي بِهِنَّ مِنْ حَاجَةٍ ! وَمَضَوْا فِي طَلَبِ خَالِدٍ حَتَّى لَحِقُوهُ بِجَبَلٍ يُقَالُ لَهُ أَظْلَمُ ، فَقَتَلُوهُ ، فَبَلَغَ ذَلِكَ أَبَا ذُوَيْبٍ وَخِرَاشًا وَرَبِيعَةَ بِنِ جَحْدَرٍ ، فَعِنْدَ ذَلِكَ قَالَ رَبِيعَةُ مِنْ شَعْرٍ :

فَوَاللَّهِ لَا أَلْقَى كِيَوْمِ لِحَالِدٍ حَيَاتِي حَتَّى يَعْوَلَ الرَّأْسَ رَامِسُ

وَقَالَ أَبُو ذُوَيْبٍ يَرِيثُ خَالِدًا :

لَعَمْرُؤِ أَبِي الطَّيْرِ الْمَرْتَبَةِ فِي الضَّحَى عَلَى خَالِدٍ لَقَدْ وَقَعْتَ عَلَى لَحْمٍ

ثُمَّ جَمَعَ أَبُو ذُوَيْبٍ رَهْطَهُ فَاقْتَتَلُوا قِتَالًا شَدِيدًا ، فَقُتِلَ عُرْوَةُ بِنِ جَحْدَرٍ ، وَنَجَا خِرَاشُ بِنِ أَبِي جَحْدَرٍ ، فَعِنْدَ ذَلِكَ قَالَ أَبُو جَحْدَرٍ :

حَمَدْتُ إِلَهِي بَعْدَ عُرْوَةَ إِذْ نَجَا خِرَاشٌ وَبَعْضُ الشَّرِّ أَهْوَنُ مِنْ بَعْضِ

ثُمَّ إِنَّ الْقَوْمَ تَحَاجَزُوا ، وَالْقَتْلَى^(٣) فِي أَصْحَابِ أَبِي ذُوَيْبٍ أَكْثَرُ ، فَطَلَبُوا خَوَيْلِدًا ، وَهُوَ أَبُو خِرَاشِ بْنِ وَائِلَةَ الْهَدَلِيِّ ، وَهُوَ فِي الْحَزْمِ ، وَمَعَهُ امْرَأَتُهُ فَلَمَّا عَلِمَ بِأَمْرِهِمْ أَمَرَ امْرَأَتَهُ أَنْ تَسِيرَ أَمَامَهُ ، وَتَقِيمَ بِمَكَانٍ وَصَفَهُ لَهَا ، فَأَخْبَرَهَا

(١) الحزم : اسم لعدة مواضع . وأصل الحزم المكان الغليظ .

(٢) ط : « من الأروى » ، وأثبت ما في ش .

(٣) هذا ما في ش . وفي ط : « والقتل » .

أَنَّ قَوْمَهُ يَطْلُبُونَهُ بِذَخِيلٍ ، فَإِنَّ أَبْطَأْتُ عَلَيْكَ فَأَنْعِنِي لِقَوْمِكَ . فَقَصَدُوا
خُويلدًا حَتَّى خَرَجَ عَلَيْهِمْ ، فَتَنَكَّرُوا لَهُ وَرَحَّبُوا بِهِ ، فَفَطِنَ لَهُمْ وَأَنْصَرَفَ
رَاجِعًا ، فَاتَّبَعُوهُ فَسَبَقَهُمْ ، وَرَمَوْهُ بِأَسْهَمٍ فَلَمْ تَصِبْهُ . فَهُوَ حَيْثُ يَقُولُ :
رَفَوْنِي وَقَالُوا : يَا خُويلد لَا تُتْرَعُ فَقُلْتُ وَأَنْكَرْتُ الْوَجُوهَ : هُمُ هُمُ
هَذَا مَا أوردته السكري في آخر أشعار الهذليين .

وأوردنا القصة هنا لأن فيها أشعاراً فيها شواهد إذا جاءت فيما سيأتي
نُحِيلُ عليها .

وكانت هذه الوقعة ^(١) قبل إسلام أبي ذؤيب وأبي خراش . والله أعلم .

* * *

وأُشَدُّ بعده ، وهو الشاهد التاسع والأربعون بعد الثلاثمائة ^(٢) :

٣٤٩ (فَيَأْيَاكُمْ وَحَيَّةَ بَطْنِ وَادٍ هَمُوزِ التَّابِ لَيْسَ لَكُمْ بِسِيٍّ)

على أَنَّ سيبويه استدلل به على جَرِّ الجوار ، رَدًّا على الخليل في زعمه أَنَّهُ
لا يجوز إِلَّا إِذَا اتَّفَقَ المِضَافُ والمِضَافُ إِلَيْهِ ، في أمور ذكرها الشارح المحقق :
منها اتَّفَاقُهُما في التذكير والتأنيث ، وهذا البيت يردُّ عليه ؛ فَإِنَّ هَمُوزَ نَعْتِ
الحَيَّةِ المنصوبة ، وَجَرِّ مجاورته لأحد المجرورين ، وهو بطن أو واد ^(٣) .

٣٢٢

وعينهُ ابن جني (في شرح تصريف المازني) فقال : جرّ هموز مجاورته
لوادٍ مع اختلاف المِضَافِ والمِضَافِ إِلَيْهِ تذكيراً وتأنيثاً؛ فَإِنَّ حَيَّةَ مؤنث
ومابعدُها مذكر . وفيه أن كلاً من الحية ومابعدُها مذكر .

(١) ط : « الواقعة » ، وأثبت مافي ش .

(٢) الخصائص ٣ : ٢٢٠ والنصف ٢ : ١٥ وأملى ابن الشجري ١ : ٣٤٢ وابن يعيش ٢ : ٨٥
واللسان (سوا ١٣٧) والحماسة بشرح المرزوقي ٤١٧ وديوان الخطيئة ٦٩ .

(٣) ش : « بطن وواد » .

أما الحية فقد قال صاحب الصحاح : الحية للذكر والأنثى ، وإنما دخله الهاء لأنه واحدٌ من جنس ، كبطة ودجاجة . وفلانٌ حيةٌ ذكر . على أنه قد روى عن العرب : رأيت حياً على حية ، أى ذكراً على أنثى . انتهى .
أما البطن فقد قال صاحب الصحاح أيضاً : البطن : خلاف الظهر ، وهو مذكر ، وحكى أبو حاتم عن أبي عبيدة أن تأنيثه لغة . انتهى .

وأما الوادى فهو مذكر لا غير ، فيجوز للخليل أن يدعى توافق المضاف والمضاف إليه تذكيراً يجعل الحية للواحد المذكر من الجنس ؛ وكذلك هموز فإنه فعول يُوصف به المذكر والمؤنث ، اللهم ألا أن يكتبى «س» للتخالف بالتأنيث والتذكير اللفظيين . هذا وسيبويه لم يستشهد بهذا البيت ، وإنما استشهد بقول العجاج :

* كأن نسج العنكبوت المرمل *

ووجه الاستدلال منه أن العنكبوت مؤنث والمرمل مذكر ، لأنه وصف للنسج ، فقد اختلفا تأنيثاً وتذكيراً . وللخليل أن يمنع هذا أيضاً فإن العنكبوت قد جاء مذكراً أيضاً ، نقل ذلك عن العرب . وأنشدوا :

على هطأهم منهم بيوت كأن العنكبوت هو ابتناها (١)

وعلى تسليم أنها في البيت مؤنثة فإنه تأنيثٌ ليس بعلامة ، إذ ليس مؤنثاً بالتاء ولا بإحدى الألفين المقصورة والممدودة ، فأشبه التذكير ، إذ لم يظهر فيه من التنافر ما يظهر في التثنية .

وقد استدل لسببويه بعضهم بقراءة يحيى بن وثاب والأعمش : ﴿إِنَّ اللَّهَ

(١) الهطال : اسم جبل ، كما في معجم البلدان واللسان (هطل) عند إنشاد البيت .

هو الرزاق ذو القوّة المتين^(١) ﴿بجْرِ المتين . وردّ هذا أيضاً باحتمال أن يكون المتين صفة للقوّة ، لأنها في معنى السبب فدكر على المعنى ، فلا يكون من باب الخفض على الجوار . وهذا نصّ سيبويه في باب النعت : وقال الخليل رحمه الله : لا يقولون إلا هذان جُحراً ضبّ خربان ، من قبل أن الضب واحد والجحر جحران، وإنما يغلطون إذا كان الآخر بعدة الأول وكان مذكراً مثله أو مؤنثاً. وقالوا : هذه جِحرة ضباب خربة ، لأنّ الضباب مؤنثة ، ولأنّ الجِحرة مؤنثة والعدّة واحدة ، فغلطوا. وهذا قول الخليل رحمه الله. ولانرى هذا والأوّل إلاّ سواء ، لأنه إذا قال هذا جحر ضبّ متهدّم ، ففيه من البيان أنّه ليس بالضب مثل ما في الثنية من البيان أنّه ليس بالضب . قال العجاج :

* كأنّ نسج العنكبوت المرمل *

والمرمل مذكر ، والعنكبوت مؤنث . هذا كلام سيبويه

وقول الشارح المحقق: وقال بعض البصريين: إنّ التقدير: هذا جحر ضب خرب جِحرة إنح، هذا تخريج ابن جنى (في الخصائص) قال فيه: الأصل هذا جحر ضب خرب جِحرة، حذف الجحر المضاف إلى الهاء وأقيمت الهاء فارتفعت، لأنّ المضاف المحذوف كان مرفوعاً، فلما ارتفعت استتر الضمير المرفوع في نفس خرب ، فجرى وصفاً على ضبّ وإن كان الخراب للجحر لا للضب على تقدير .

٣٢٣

وقال السيرافي: ورأيتُ بعض نحويي البصريين قال في هذا جحر ضب خرب ، قولاً شرحتُه وقويته بما احتمله من التقوية . والذي قاله النحوي أنّ معناه هذا جحر ضب خرب الجحر ، والذي يقويه أنّا إذا قلنا خرب الجحر فهو من باب حسن الوجه ، وفي خرب ضمير الجحر مرفوع، لأنّ التقدير كان

خرب جحره. ومثله مما قاله النحويون: مررت برجل حسن الأبوين لاقبيحين ،
 والتقدير لاقبيح الأبوين وأصله لاقبيح أبواه ، ثم جعل في قبيح ضمير الأبوين
 فثنى لذلك ، وأجرى على الأوّل فخفض ، واكتفى بضمير الأبوين ولم يُعَدِّ
 ظاهرهما لما تقدّم من الذكر . انتهى .

قال أبو حيان ، بعد أن نقل قولهما : ومذهبهما خطأ من غير ماوجه ،
 لأنه يلزم أن يكون الجحر مخصّصاً بالضبّ ، والضب مخصص بخراب الجحر
 المخصّص بالإضافة إلى الضب ، فتخصيص كلّ منهما متوقّف على صاحبه ،
 وهو فاسدٌ للدُّور ، ولا يوجد ذلك في كلام العرب ؛ أعنى لا يوجد مررت بوجه
 رجل حسن الوجه ، ولا حسن وجهه ، ولأنّه من حيث أجرى الخرب صفة على
 النَّصْب لزم إبراز الضمير لثلاً يُلبس (١). وقد فرق سيبويه بين حسن الوجه
 وحسن . ولأنّ معمول هذه الصفة لا يتصرّف فيه بالحذف لضعف عملها .
 فأما قول الشاعر :

ويضحك عِرْقَانِ الدُّرُوعِ جَلُودُنَا إِذَا جَاءَ يَوْمٌ مَظْلَمُ الشَّمْسِ كَاسِفٌ

فلا يريد كاسف الشمس ، فيكون قد حذف معمول الصفة وإن كان
 قد ذهب إليه بعضهم ، وإنّما هو عندنا صفة لليوم نفسه ، لأنّ الكسوف
 يكون فيه ، فيكون نحو قولهم : نهارك صائمٌ وليلك قائمٌ . ولأنّ هذه الصفة لا يجوز
 نقل الضمير إليها حتى يصحّ نسبتها إلى الموصوف على طريق الحقيقة . ألا ترى
 أنّه لا يصحّ عندنا : مررت برجل حائض البنت ، لأنّ الحيض لا يكون للرجل .
 وكذلك الخرب لا يكون للضبّ ، والمرملة لا يكون للعنكبوت . وكذلك هموز الناب
 لا يكون للوادي . والذي يقطع ببطلان ماذهباً إليه قول الشاعر :

(١) ط : « يلتبس » .

ياصاح بَلِّغْ ذوى الحاجاتِ كلِّهم
 أن ليس وصلٌ إذا انحَلَّتْ عُرى الذَّنْبِ (١)

وقول أبى ثروان فى المفضَّل « كان والله من رجال العرب المعروف له ذلك » بحفض المعروف على المجاورة . وفى كلام أبى ثروان ، وهو ممن تؤخذ عنه اللغة والعربية ، ردُّ على من يقول بأنَّ الجوار لا يكون إلاَّ مع النكرة ؛ فإنَّ كُلاًَّ من البيت ومن كلام أبى ثروان لا يمكن فيه أن يكون تابعاً للمجرور الذى قبله بحال . وتشبيه السيرافى المسألة (٢) بنحو قول النحويين : مررت برجل قائم أبواه لا قاعدين ، تشبيه غير صحيح . انتهى كلام أبى حيان .

ويُتَّه ابنُ هشام (فى المغنى) بعد نقل كلامهما ، بأنَّه يلزم استتار الضمير مع جريان الصفة على غير من هى له ، وذلك لا يجوز عند البصريين وإنَّ أمن اللبس . وقول السيرافى : إنَّ هذا مثلُ مررت برجل قائم أبواه لا قاعدين ، مردود ، لأنَّ ذلك إنَّما يجوز فى الوصف الثانى دون الأوَّل . انتهى .

وقوله : ولأنَّ هذه الصفة لا يجوز نقل الضمير إليها حتى يصحَّ نسبتها إلى الموصوف ، إلى آخره ، هذا كلامُ السيرافى ، وهو معترف به ، فإنَّه قال بعد ما نقلناه (٣) : ولا يشبه عندى : وحيَّة بطنٍ واد هموز الناب ، على هذه العلة لإتاء إذا خفضنا هموز الناب فهو محمولٌ على واد أو على بطن واد ، وليس هموز بمضاف إلى شىءٍ إضافته إليه تصحُّحه فى التقدير ، كما كان تقدير إضافة خرب الحجر توجب تصحيح الخفض . انتهى .

٣٢٤

(١) مجهول القائل . وانظر شرح شواهد المغنى ٣٢٥ والشذور ٣٣١ والهمع ٢ : ٥٥ . والشاهد فيه جر « كلِّهم » على المجاورة للحاجات ، وإنما هى توكيد لذوى المنصوبة .

(٢) ش : « فى المسألة » .

(٣) ش : « بعد ما نقلنا » فقط .

وقد بيّن الشارحُ المحققُ إضافة هموزٍ إلى ما يصحّحُ إضافته في التقدير ،
وشرّحه بما لا مزيدَ عليه ، وكأنّه قصد بهذا البيانِ الرّدَّ على السيرافي .

واعلمُ أنّ قولهم : جُحر ضبٌّ خربٍ مسموعٌ فيه الجر والرفع ، والرفع في
كلامهم أكثر . قال أبو حيان (في تذكرته) : ينبغي أن لا تجوز مسألة التثنية
والجمع ، لأنّ جر الجوار لم يسمع إلا في المفرد خاصة فلا يُتعدّى فيه السماع .
وقد قال الفراء وغيره : لا يخفض بالجوار إلا ما استعملته العرب كذلك ،
والمسموع منه ماتقدم ، وما سيأتي في الشرح من بيت امرئ القيس ، وقول
دريد بن الصّمة :

فجئت إليه والرواحُ تنوشه كوقع الصياصي في النسيج الممدّد
فدافعتُ عنه الخيلُ حتى تبدّدتُ وحتى علاني حالك اللونِ أسودِ
وأسود نعت لحالك ، وجرّ لمجاوته المجرور .

وقول آخر :

كأنّما ضربتُ قُدّامَ أعينها قُطناً بمستحصد الأوتار مخلوج (١)
ومخلوج نعت لقوله قطناً ، لكنّه جرٌّ بالمجاورة .

وقوله ذى الرمة :

تريك سنّة وجهٍ غيرٍ مقرّفةٍ ملساءٍ ليس بها خالٌ ولا ندبٌ
وغير : نعتٌ لسنّة المنصوبة ، وجرٌّ للمجاورة . ووُرى بالنصب أيضاً . قال الفراء :
قلت لأبي ثروان ، وقد أنشدني هذا البيت بخفض غير : كيف تقول :

* تريك سنّة وجهٍ غيرٍ مقرّفةٍ *

(١) في النسختين : « كأنك ضربت » ، صوابه من الإنصاف ٦٠٥ : وفي ط : « بمستحصل » ،
صوابه في ش . والمستحصد : المحكم القتل .

قال :

* تريك سنّة وجه غير مُقرّفة *

بنصب غير . قلت له : فأنشُد بخفض غير ، فخفض غير ، فأعدت عليه القول فقال : الذى تقول أنت أجود ممّا أقول أنا . وكان إنشاده على الخفض . انتهى

قيل : ومنه قوله تعالى : ﴿اَشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ﴾^(١) ، لأنّ عاصف من صفة الريح لا من صفات اليوم . وهذا القول للفرّاء . قال : لما جاء العاصف بعد اليوم أتبعته إعراب اليوم ، وذلك من كلام العرب ، أن يُتبعوا الخفض إذا أشبهه .

قال أبو حيان (في تذكرته) : قد أوّلّت هذه الآية . أقول : أوّلها الفرّاء بتأويلين : أوّلها وهو جيدّ قال : جعل العُصُوف تابعاً ليوم في إعرابه ، وإنّما العُصُوف للريح . وذلك جائز على جهتين : إحداهما أنّ العُصُوف وإن كان للريح فإنّ اليوم يُوصف به ، لأنّ الريح فيه تكون ، فجاز أن تقول يوم عاصف كما تقول : يوم بارد ، ويوم حارّ . وقد أنشدنى بعضهم :

* يومين غَيمين ويوماً شَمْساً *

فوصف اليومين بالغيّمين ، وإنّما يكون الغيم فيهما .

والوجه الآخر : أن تريد في يوم عاصف الريح ، فتحذف الريح لأنّها قد ذُكرت في أوّل الكلمة ، كقوله :

* إذا جاء يومٌ مظلمُ الشمس كاسفُ^(٢) *

(١) الآية ١٨ من إبراهيم .

(٢) سبق البيت بتامه في ص ٨٩ .

يريد كاسف الشمس . انتهى

وقد تقدم ردُّ هذا في كلام أبي حيان .

وجرَّ الجوار لم يسمع إلا في النعت على القلة . وقد جاء في التأكيد في

٣٢٥

بيت على سبيل النُدرة . قال الفراء (في تفسيره) : أنشدني أبو الجراح العَقيليُّ:

ياصاح بلِّغ ذوى الزَّوجاتِ كلَّهم

أَنْ لَيْسَ وَصَلٌ إِذَا انْحَلَّتْ عُرَى الدَّنْبِ (١)

فاتبع كلَّ خفض الزوجات ، وهو منصوب ، لأنه توكيد لذوى . انتهى

وزعم أبو حيان (في تذكرته) وتبعه ابن هشام (في المعنى) أن الفراء

سأل أبا الجراح فقال : أليس المعنى ذوى الزوجات كلَّهم؟ فقال: بلى ، الذى

تقوله خيرٌ من الذى نقول . ثم استنشده البيت فأنشده بخفض كلَّهم . انتهى

والفراء إنما نقل هذه الحكاية في بيت ذى الرمة السابق .

وهذا البيت لأبي الغريب . قال أبو عبيد البكرى (في شرح أمالى

القالى) : هو أعرابى له شعر قليل ، أدرك الدولة الهاشمية . قال أبو زياد الكلابى :

كان أبو الغريب شيخاً قد تزوج فلم يُؤلم ، فاجتمعنا على باب خبائه وصحنا :

أولم ولو بيريوع أو لو بقردٍ مجدوع (٢)

(١) سبق الكلام عليه في ص ٩٠ .

(٢) كتبت في ش : « أولم ولو بقرد مجدوع » ، ثم صححت فيها بقلم الناسخ بحذف كلمة

« ولو » . وفي سمط اللالى ٦٥٠ : « أو بقراد مجدوع » وكذا في الاشتقاق ١٤٢ .

* قَتَلْنَا مِنَ الْجَوْعِ *

فَأَوْلَمَ واجتمعنا عنده ، فأعرس بأهله ، فلما أصبح غدونا عليه فقلنا :
يَالَيْتَ شعري عن أبي الغريبِ إذْ بات في مَجَاسِدِ وطيبِ
معانقاً للرشأ الريبِ أأحمد المحفارَ في القلبِ

* أم كان رخواً يابسَ القصيبِ *

فصاح إلينا : يابس القضيبي والله ، يابس القضيبي ! وأنشأ يقول :
سَقِيًّا لعهد خليلٍ كان يَأْدُمُ لى زادى ويذهب عن زوجاتي الغضبا
كان الخليل فأضحى قد تحوَّته هذا الزمان ، وتطعاني به الثقبيا
وقال :

ياصاح بلِّغ ذوى الزَّوجاتِ كلَّهم
أنْ ليس وصلٌ إذا استرخت عُرى الذَّنْبِ

انتهى . وأراد باسترخاء عُرى الذنب استرخاء الذكر .

وأما جرّ الجوار في العطف فقد قال أبو حيان (في تذكرته) : لم يأت في
كلامهم ، ولذلك ضعُف جداً قول من حمل قوله تعالى : ﴿وَأَمْسَحُوا بِرُؤْسِكُمْ
وَأَرْجِلِكُمْ﴾^(١) ، في قراءة من خفض على الجوار^(٢) . والفرق بينه وبين النعت
كون الاسم في باب النعت تابعا لما قبله من غير وساطة شيء ، فهو أشدُّ له
مجاورة ، بخلاف العطف . إذ قد فصل بين الاسمين حرفُ العطف ، وجاز

(١) الآية ٦ من سورة المائدة .

(٢) قرأ نافع والكسائي وابن عامر وحفص : « وأرجلكم » بالنصب . وقرأ سائر القراء بالجر . وقرأ
الحسن : « وأرجلكم » بالرفع على أنها مبتدأ محذوف الخبر ، أى اغسلوها إلى الكعبين . تفسير أبي حيان .

إظهار العامل في بعض المواضع ، فبعُدت المجاورة . وذهب بعض المتفقهة من أصحابنا الشافعية إلى أن الإعراب على المجاورة لغة ظاهرة ، وحمل على ذلك في العطف الآية الكريمة ، وقوله تعالى : ﴿ لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُتَنَفِّكِينَ ^(١) ﴾ ، قال : فخفض المشركين لمجاورة أهل الكتاب . وما ذهب إليه يمكن تأويله على وجه أحسن ، فلا حجة فيه . انتهى .

وقال ابن هشام (في المعنى) : وقيل به في ﴿ وحوِرٍ عَيْنٍ ^(٢) ﴾ فيمن جرهما ، فإن العطف على ﴿ وولدانٌ مُخَلَّدُونَ ^(٣) ﴾ لا على ﴿ أكوابٍ وأباريقٍ ^(٤) ﴾ ، إذ ليس المعنى أن الولدان يطوفون عليهم بالحوِر . وقيل العطف على جنات ، وكأنه قيل : المقربون في جناتٍ وفاكهةٍ ولحم طيرٍ وحوِرٍ . وقيل على أكواب باعتبار المعنى ، إذ معنى يطوف عليهم وولدانٌ مُخَلَّدُونَ بأكوابٍ : ينعَمون بأكواب . انتهى .

٣٢٦

وأما قوله في البدل فقد قال أبو حيان أيضا : لم يُحفظ ذلك في كلامهم ، ولا خرَّج عليه أحدٌ من علمائنا شيئا فيما نعلم . وسبب ذلك والله أعلم أنه معمولٌ لعاملٍ آخر للعامل الأول على أصحّ المذهبين ، ولذلك يجوز ذكره إذا كان حرف جرٍّ بإجماع ، وربما وجب إذا كان العامل رافعا أو ناصبا . ففي جواز إظهاره خلاف ، فبعُدت إذ ذاك مراعاة المجاورة ، ونزل المقدّر الممكن إظهاره منزلة الموجود ، فصار من جملة أخرى . انتهى .

وقد آن لنا أن نرجع الى البيت الشاهد فنقول: هو من أبيات للحطيئة، صاحب الشاهد

(١) الآية الأولى من سورة البينة .

(٢) الآية ٢٢ من الواقعة .

(٣) الآية ١٧ من الواقعة .

(٤) نصها : « بأكوابٍ وأباريقٍ » ، من الآية ١٨ من الواقعة .

وقد تقدمت ترجمته في الشاهد التاسع والأربعين بعد المائة (١)، مدح بها عدى ابن فزارة، وعيينة بن حصن، وحذيفة بن بدر، فقال بعد تسعة أبيات (٢) من الغزل:

(فأبلغ عامراً عنى رسولاً رسالةً ناصحاً بكمُ حفىً
فإياكم وحيّةً بطنٍ وادٍ حديد النَّابِ ليس لكم بسىً
فحلُّوا بطنَ عُقْمَةٍ واتقونا إلى نجرانٍ في بلدٍ رخيً
فكمُ من دارٍ حىً قد أباحت لقومهم رماحُ بنى عدىً
فما إن كان عن ودٍ ولكن أباحوها بصمِّ السّمهرى (٣)

وبعد هذا خمسة أبياتٍ آخر .

وقوله: « فأبلغ عامراً » الخ قال أبو عمرو: يعنى عامر بن صعصعة، وهو أبو قبيلة. والرسول: الرسالة. انتهى. فيكون على هذا قوله: رسالة ناصح بدلاً من رسولاً، وأجود منه أن يكون رسولا حالاً من ضمير أبلغ. والحفى، بالحاء المهملة، هو المشفق اللطيف.

وقوله: (فأياكم وحيّة) الخ إياكم محذّر وحية محذّر منه، منصوبان بفعلين، أى أبعدا أنفسكم واحذروا الحية. وأراد الخطيئة بالحية نفسه، يعنى أنه يحمى ناحيته ويبتقى منه كما يتقى من الحية الحامية لبطن وادياها، المانعة منه. والوادى: المطمئن من الأرض. وقوله: (حديد النَّاب) هكذا وقع في رواية ديوانه، وهذا لا يدلُّ على أن المراد بالحية الذكر، لأنَّ حديداً في الأصل

(١) الخزانة ٢ : ٤٦ .

(٢) ط : « من بعد تسعة أبيات » .

(٣) السمهرى: الرماح النسوبة إلى سمهر زوج ردينة، وكان مثقفاً للرماح. والصم: جمع أصم.

وهو الصلب المصمت. ط : « بضم السمهرى »، صوابه في ش والديوان ٦٩ .

مسند إلى الناب ، أى حديد نابه . والناب من الأسنان مذكر مادام له هذا الاسم ، والجمع أنياب ، وهو الذى يلى الرِّبَاعِيَّات . قال ابن سينا : ولا يجتمع فى حيوانٍ نابٌ وقرن . كذا فى المصباح . و(الحديد) : القاطع ، وروى بالنصب إتباعاً للفظ الحية ، والمشهور فى رواية النحويين (هَمْوزِ النَّابِ) بالجر على المجاورة كما تقدم . و(الهموز) : فعول من الهمز بمعنى العَمَز والضغط . وقوله : (ليس لكم بسى) ، هذا يدل على تذكير الحية ، فإن ضمير ليس عائد إلى الحية ، ولو أراد المؤنث لقال ليست . والسى بكسر السين المهملة : المثل ؛ أى لا تستونون معه ، بل هو أشرف منكم .

وقوله « فحلُّوا بَطْنَ عُقْمَةَ » إلخ حُلُّوا أمرٌ من الحلول بمعنى النزول . وعُقْمَةٌ ، بضم العين وسكون القاف ، قال أبو عبيد البكرى (فى المعجم) : هو موضعٌ ما بين ديار بنى جعفر بن كلاب وبين نَجْران . وأنشد هذا البيت . والمعنى : أتقنونا من ههنا إلى نَجْران . ونَجْران : مدينةٌ بالحجاز من شقِّ اليمن . ورَخَى : بعيد ، وقيل واسع مخصب .

وقوله : « فكم من دار حى » إلخ حى هنا بمعنى القبيلة . وأباحت : بمعنى جعلته مباحا (١) .

وقوله : « فما إن كان عن ود » إلخ يقول : لم ينزلوا هذه المنازل عن مودَّة بينهم وبين هؤلاء ، ولكن أباحتها لهم رماحهم وسيوفهم .

وأما بيت سيبويه ، وهو :

* كَأَنَّ نَسَجَ العنكبوتِ المُرْمِلِ *

(١) ط : « جعلت » ، صوابه فى ش .

فهو للعجاج . وبعده (١):

على ذُرَى قَلَامِهِ المَهْدَلُ سُبُوبٌ كَتَّانٍ بِأَيْدِي العُغْسَلِ
النسج : العَزَلُ . والمرمَلُ : المنسوج ، والمَعْرُولُ . والذُرَى : الأعلى ،
جمع ذُرُوءٌ بالكسر . والقَلَامُ بضم القاف وتشديد اللام : ضربٌ من النبات ،
وضميرُ قَلَامِهِ راجعٌ إلى الماء ، فَإِنَّهُ في وصفِ ماءٍ وَرَدَهُ .
والمَهْدَلُ : المُدَلَّى (٢) . والسُبُوبُ : جمع سَبِّ بالكسر ، كجذوع (٣) .
والسَّبُّ : ثوبٌ من كَتَّانٍ أبيض . والعُغْسَلُ : جمع غاسلٍ وغاسلة . يعنى أَنَّ
العنكبوت قد نسجت على القَلَامِ الذى نبت حول الماء . شَبَّهُه مانسجَتِ
العنكبوتُ عليه بثوبٍ رقيقٍ من الكَتَّانِ .

* * *

وأنشد بعده ، وهو الشاهد الخمسون بعد الثلاثائة (٤):

٣٥٠ (كَبِيرُ أَنَاسٍ فِي بَجَادٍ مُزْمَلٍ)

على أن قوله « مزمل » انجرَّ لمجاورته لأناسٍ تقديراً ، لا لبجَادٍ ؛ لتأخُّره
عن مزْمَلٍ في الرُّتْبَةِ . فالمجاورة على قسمين : ملاصقة حقيقية كما في البيت
السابق ، وملاصقة تقديرية كما في هذا البيت .
وفيه ردٌّ على شراح المعلقات ومن تبعهم ، فإنهم قالوا : جرَّ مزْمَلاً على
الجوار لبجَادٍ ، وحقه الرفع لأنه نعت لكبير .

(١) في ديوانه ٤٧ . وانظر سيويه ١ : ٢١٧ والخصائص ٣ : ٢٢١ والانصاف ٦٠٥ . ش : « وما

بعده » .

(٢) ش : « المدل » ، صوابه في ط .

(٣) أى كجذوع ، جمع جذع بالكسر .

(٤) الخصائص ١ : ١٩٢ / ٣ : ٢٢١ والمحتسب ٢ : ١٣٥ وأمالى ابن الشجرى ١ : ٩٠ وسيعاد

في ٣ : ٦٣٩ بولاق .

ومن تبعهم أبو حيان ، قال (في تذكرته) : خفض مزملاً على الجوار للبيجاد ؛ وهو في المعنى نعت للكبير ، تغليياً للجوار . ومنهم ابن هشام (في بعض تعاليقه) قال : لما جاور المخفوض وهو البيجاد خفض للمجاورة . ولا يخفى أن المجاورة رُثْبِيَّةٌ كانت أو لفظية ، كافية .

وما قاله (١) الشارح المحقق لاداعى له .

ولم يجعل أبو على هذا البيت من باب الجر على الجوار ، بل جعل مزملاً صفة حقيقية لبيجاد ، قال : لأنه أراد مزمل فيه ، ثم حذف حرف البجر فارتفع الضمير واستتر في اسم المفعول . انتهى

وقال الخطيب التبريزي (في شرح المعلقات) : وفي البيت وجه آخر ، وهو أن يكون على قول من قال : كُسيث جبَّةٌ زَيْداً ، فيكون التقدير : في بجاد مزمله الكساء ، ثم تحذف كما تقول : مررت برجل مكسوته جبَّةً ، ثم تكنى عن الجبَّة فتقول : برجل مكسوته ، ثم تحذف الهاء في الشعر . هذا قول بعض البصريين (٢) . انتهى

ولا يخفى تعسف هذا القول . وتخرج أى على أقرب من هذا .

والمصراع عجزٌ ؛ وصدرة :

(كأنَّ ثبيراً في عرانيين وثبلة)

والبيت من معلقة امرئ القيس المشهورة . و(ثبير) : جبل بمكة (٣) . صاحب الشاهد

(١) ش : « وما قال » .

(٢) في شرح التبريزي : « بعض النحويين » .

(٣) من أعظم جبال مكة ، بينها وبين عرفة ، سمى ثبيراً برجل هذلي مات فيه .

و(العرانين) : الأوائل ، والأصل في هذا أن يقال للأنف عرين ، استعير لأوائل المطر ؛ لأن الأنوف تتقدم الوجوه . و(الويل) : مصدر وَيْلت السماء وَيْلاً ؛ إذا أتت بالوايل ، وهو ماعظم من القَطْر . وضمير وبله راجعٌ للسحاب في بيت قبله . و(البجاد) بالجيم بعد الموحدة المكسورة ، وهو كساءٌ مخطط من أكسية الأعراب من وبر الإبل وصوف الغنم . و(المزمل) : اسم مفعول بمعنى المَلْفَف (١) . قال الزوزني (في شرح المعلقات) : كأنَّ ثَبيراً في أوائل مَطَر هذا السحابِ سيِّدٌ أناسٍ مَلْفَفٍ بكسائٍ مَحْطَطٍ . شَبَّه تَغْطِيَهُ بِالْعُثَاءِ (٢) بتغطى هذا الرجل بالكساء . انتهى . ونقل الخطيب التبريزي عن أبي نصر أن امرأ القيس شَبَّه الجبل وقد غطاه الماء والعُثَاء الذي أحاط به إلّا رأسه ، بشيخ في كساء مخطط . وذلك أن رأس الجبل يضرب إلى السواد والماء حوله أبيض . انتهى .

٣٢٨

وقال أبو حنيفة الدينوري (في كتاب النبات) : شَبَّه ثَبيراً برجل مزمل بالثياب ، لأنَّ المطر لَمَّا سَحَّ ستره .

وروى المبرد (في الكامل) تبعاً للأصمعي :

كَأَنَّ أَبَانَ فِي أَفَانِينَ وَدَقِهِ كَبِيرِ أَنْاسٍ الخ

وقال : أبان : جبلٌ ، وهما أبانان : أبان الأسود وأبان الأبيض . وقوله : في أفانين ودقه ، يريد ضرباً من ودقه . والودق : المطر . قوله كبير أناس إلخ يريد مزملاً بثيابه ؛ قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ * قُمْ لَيْلٍ (٣) ﴾ ،

(١) ط : « المكفف » ، صوابه في ش مع أثر تصحيح .

(٢) العثاء كغراب ، وبتشديد الثاء أيضاً : ما يجيء فوق السيل مما يحمله من الزيد

والوسخ وغيره .

(٣) الآية الأولى من المزمل .

وهو المتزمل والتاء مدغمة في الزاى . وإئتما وصف امرؤ القيس الغيث . فقال قوم : أراد أن المطر قد خنق الجبل فصار له كاللباس على الشيخ المتزمل . وقال آخرون : إئتما أراد ماكساه المطر من حُضرة النبت . وكلاهما حسن . وذكر الودق لأن تلك الحُضرة من عمله . انتهى .

تتمتان

(إحداهما) : لم يذكر الشارح المحقق الرفع على المجاورة ، لأنه لم يثبت عند المحققين ، وإئتما ذهب إليه بعض ضعفة النحويين في قوله :
السالك الثغرة اليقظان كائها مشى الهلوك عليها الخيعل الفضل^(١)

أولهم الأصمعي ، ذكره على بن حمزة البصرى (في كتاب التنبهات على أغلاط الرواة) قال : سأل الرياشي الأصمعي عنه فقال : الفضل من نعت الخيعل ، وهو مرفوع ، وأصله أن المرأة الفضل هي التي تكون في ثوب واحد ، فجعل الخيعل فضلاً لأنه لا ثوب فوقه ولا تحته ، كما يقال امرأة فضل . قال الرياشي : وهذا مما أخذ على الأصمعي . ثم رجع عن هذا القول وقال بعد : هو من نعت الهلوك ، إلا أنه رفعه على الجوار كما قالوا : جحر ضب خرب . انتهى .

ومهم ابن قتيبة ، قال (في أبيات المعاني^(٢)) : الثغرة والثغر سواء ، وهو موضع المخافة . والكالىء : الحافظ . والخيعل : ثوب يُخاط أحد جانبيه ويُترك الآخر . والهلوك : المثنية المتكسرة . والفضل من صفة الهلوك ، وكان ينبغى أن يكون جرّاً ، ولكنه رفعه على الجوار للخيعل . ومثله :

* كأن نسج العنكبوت المرمل *

(١) للمتخل الهذلي في ديوان الهذليين ٢ : ٣٤ والخصائص ٢ : ٢٩٢ .

(٢) المعاني الكبير ٥٤٤ .

ومثله جحر ضبٌ خربٌ . ومثله :

* كبير أناسٍ في بجادٍ مزملٍ *

وأراد أنه آمنٌ لا يخاف ، فهو يمشى على هيئته . انتهى .

وقد ردَّ العلماء هذا القول ، منهم ابن السجري (في أماليه) قال : وزعم بعضٌ من لا معرفة لهم بحقائق الإعراب ، بل لامعرفة لهم بجملة الإعراب ، أن ارتفاع الفضل على المجاورة للمرفوع ، فارتكب خطأً فاحشاً ، وإنما الفضل نعتٌ للهالك على المعنى ، لأنها فاعلة من حيث أسند المصدر الذى هو المشى إليها ، كقولك : عجبت من ضرب زيد الطويل عمراً ، رفعت الطويل لأنه وصفٌ لفاعل الضرب وإن كان مخفوضاً فى اللفظ . فلو قلت بعجبت من ضرب زيد الطويل عمرو فنصبت الطويل لأنه نعت لزيد على معناه من حيث هو مفعول فى المعنى كان مستقيماً ، كما عطف الشاعر عليه المنصوب فى قوله :

قد كنتُ داينت بها حسناً مخافة الإفلاس والليانا^(١)

ومثل رفع الفضل على النعت للهالك رفع المظلوم على النعت للمعقب

فى قول لبيد يصف الحمار والأتان :

٣٢٩

يُوفى ويرتقبُ النجادَ كأنه ذو إربة كلَّ المرام يروم
حتى تهجر فى الرواح وهاجها طلب المعقب حقه المظلوم^(٢)

يوفى ، أى يُشرف . والنجاد : جمع نجد ، وهو المرتفع . أى يشرف

(١) لرؤية فى ملحقات ديوانه ١٨٧ . وهو من شواهد سيبويه ١ : ٩٨ .

(٢) البيت من شواهد الخزاعة . وقد سبق فى ٢ : ٢٤٠ .

عَلَى الأماكِن المرتفعة ، كالرَّقِيب ، وهو الرَّجُل الذى يكون رِيثَةً القوم، يَرِيضُ
عَلَى نَشْرٍ متجسسا^(١) . والإِرية : الحاجة

وقوله : « حتى تَهَجَّرَ فى الرُّواحِ » أى عَجَّلَ رِواحَهُ فراحَ فى الهاجرة .
وهاجها ، أى هاج الأتان وطردها وطلبها مثل طلب الغريم المَعقَّب حَقَّهُ ؛
فالمَعقَّب فاعل الطلب . ونصب حقه لأنَّه مفعول الطلب . والمظلوم صفة
للمعقب ، على المعنى ، فرفعه لأنَّ التقدير : طلبها مثل أن طلب^(٢) المَعقَّب
المظلوم حَقَّهُ . والمعقَّب : الذى يطلب حَقَّهُ مرة بعد مرة . انتهى .

ومَنهم أبو حيان (فى تذكُّرته) قال فى أولها : قال بعض معاصرنا :
أكثرهم يعتقد الجوار مخصوصا بالمرجور ، وقد جاء فى المرفوع ، وأنشد :
السالك الثغرة اليقظان كالثَّما البيت

قال : رفعوا الفضل إتباعا لما قبله لقربه .

قال أبو حيان : قلت : وليس الرفع كما ذكر إتباعا للخيل ، بل رفعه
على النعت للهَلوك على الموضع ، لأنَّ معناه : كما تمشى الهلوك الفضل . وعليها
الخيل حال معمولة لَتَمشى ، أو جملة اعتراضية . انتهى .

واليقظان بالنصب : صفةٌ للثغرة ، وكالثَّما فاعل اليقظان ، ومشى
مفعول مطلق ، أى مشياً^(٣) كمشى الهلوك . والفُضْل بضمَّتَيْن : المرأة التى
عليها قميصٌ ورداء ، وليس عليها إزارٌ ولا سراويل .

(١) ش : « متجسسا » بالخاء المهملة ، وهما سواء ، وفسر قوله تعالى ، « ولا تجسسوا » ،
بقولهم : « ولا تحسسوا » . على أنها فى أمالى ابن الشجرى ٢ : ٣٢ : « متجسسا » بالميم .

(٢) ش : « مثل طلب » مع أثر تصحيح بالخط على « أن » ، وهو الموافق لما فى أمالى ابن

الشجرى .

(٣) ش : « ماشيا » .

وقال الفراء والحسن السكري (في الهذليات) : الفضل : ثوبٌ كالخيل
تلبسه المرأة في بيتها . وعلى هذا فلا مجاورة ولا إبتاع على المحل . يقول : هذا
من شأنه سلوك موضع الخافة متمكنا غير خائف ، كمشى المرأة المتبخرة
الفضل .

وقد تقدم الكلام على هذا البيت في جملة شرح قصيدته في الشاهد
الحادى والثلاثين بعد الثلاثائة (١) .

(ثانيتها) : قد ضرب المثل بخفض مزمل في كون الشريف يعاشر ذنيئاً
فيسفل بعشرته . قال الأمين المحلى :

عليك بأرباب الصدور فمن غدا مضافاً لأرباب الصدور تصدراً
وإياك أن ترضى صحابة ناقص فتتحط قدراً من غلاك وتحقراً
فرفع أبو من ثم خفض مزمل يبين قولى مغرباً ومحدراً

وأورد ابن هشام هذا الشعر (في معنى اللبيب) في الأمور التي يكتسبها
الاسم بالإضافة . منها : وجوب التصدر . ومما له الصدارة كلمات الاستفهام
يجب أن تتصدر في جملتها ، فإذا أضيف إليها اسم وجب تصدُّره أيضاً ،
وحينئذ لا يعمل ما قبله فيه ، ولهذا وجب الرفع في قولك : علمت أبو من زيد .
وإليه الإشارة بقوله « فرفع أبو من » . والإشارة بقوله « ثم خفض مزمل » إلى
بيت امرئ القيس الذى شرحناه . وقوله « مغرباً » راجع إلى قوله أولاً : « عليك
بأرباب الصدور » ، وقوله : « محدراً » راجع إلى قوله ثانياً : « وإياك أن ترضى
صحابة ناقص » .

(١) الصواب أنه الثانى والثلاثون بعد الثلاثائة . وهو أول هذا الجزء الخامس .

فإن قيل : « قوله: يُبين قولي » ، إنَّ لا يصح أن يكون خبراً عن مجموع قوله : فرفع أبو من ثم خفض مزمل ، إذ لم يقل بيِّنان . ولا عن أحدهما لاشتغال الجملة على قيد لا يصح تعلُّقه بكلِّ منهما . وذلك أن رفع أبو من لا يبيِّن قوله مغرباً ومحدراً ، وإنَّما يبين قوله مغرباً ، وكذا الثاني .

٣٣

أجيب بأن قوله: « يبيِّن قولي » فقط هو خبر الأول ، وخبر الثاني محذوف ، وأنَّ قوله : مغرباً ومحدراً قيدان للمحذوف ، والتقدير فرفع أبو من يبيِّن قولي ، وخفض مزمل كذلك ، هما بيِّنان قولي مغرباً ومحدراً . ومثل هذا الشعر قول ابن حزم الظاهريّ :

تجنَّب صديقاً مثل ما، واحذر الذي يكون كعمرو بين عُرب وأعجم^(١)
فإنَّ صديق السوء يزري، وشاهدي: كما شَرِقتُ صدرُ القناةِ من الدم

قال ابن هشام (في المغنى) في المبحث الذي تقدّم ذكره : مراده بما الكناية عن الرجل الناقص ، كتنقص ما الموصولة . ويعمرو الكناية عن المتزيّد الآخذ ما ليس له ، كأخذ عمرو الواو في الخط .

وقال في (موقد الأذهان وموقف الوسنان) وهي رسالة له ، بعد أن ذكر أنه سئل عن الأبيات : يريد بالصديق الذي كعمرو المستكثر بما ليس له ، فإنَّ عمراً قد أخذ الواو في الخط في الرفع والجر ، وليست داخله في هجائه ، ومن ثمَّ نسب الشعراء إلحاقها له إلى الظلم . قال الشاعر :

أيُّها المدعى سليماً سفاهاً لست منها ولا قلاماً ظفراً
إنما أنت من سليم كواو ألققت في الهجاء ظلماً بعمرو

(١) يقال رجل أعجم وقوم أعجم أيضاً . وأنشد في اللسان :

سَلِّم لو أصبحت وسط الأعجم في الروم أو فارس أو في الديلم

وأما المشار إليه بما فهو الصديق الناقص ^(١) ، وذلك على أنه يريد ما الموصولة ، فإنها مفتقرة إلى صلةٍ وعائد ؛ وما الاستفهامية ، فإنها تنقص حرفاً إذا دخل عليها الجار . وهذا أحسن من قوله (في المغنى) كتنقص ما الموصولة . لأن ما الناقصة أعمُّ من الموصولة لشمولها الاستفهامية . وأما الموصوفة فهي كالموصولة .

وأما الشاهد الذى أشار إليه ابن حزم فهو قول الأعشى ميمون ، من قصيدة :

وتشرق بالقول الذى قد أذعته كما شرقت صدر القناة من الدم ^(٢)
وبيانه أن الفعل إنما تلحقه التاء إذا كان الفاعل مؤنثا ، ولا يجوز قالت زيد ، فكان ينبغى أن لا يجوز كما شرقت ؛ لأنَّ الصدر مذكّر ، لكنه لما أضافه للقناة سرى منها التأنيث إليه . وعكس ذلك قوله :

إنارة العقل مكسوفٌ بطووع هوى

وعقلٌ عاصى الهوى يزداد تنويرا ^(٣)

فكان ينبغى أن يقول مكسوفة ؛ لأنَّ الإنارة مؤنثة ، ولكنه لما أضافها إلى العقل سرى إليها منه التذكير .

والأمين المحلى من الفضلاء المصرية ؛ له تأليفات في علم العروض .
والحلّة : كورة بمصر القاهرة .

الأمين المحلى

(١) ش : « فهو للصديق الناقص » .

(٢) ديوان الأعشى ٩٤ . وفي ط : « قد أزعته » بالزاي ، صوابه في ش والديوان . والبيت من

شواهد سيبويه ١ : ٢٥ والمقتضب ٤ : ١٩٧ ، ١٩٩ . وانظر معجم شواهد العربية ١ : ٣٦٨ .

(٣) البيت لأحد المولدين . وانظر شواهد المغنى ٢٩٨ والعينى ٣ : ٣٩٦ والتصریح ٢ : ٣٢

والأشمونى ٢ : ٢٤٨ .

باب العطف

أنشد في أوله :

٣٣١ (إلى الملك القرم وابن الهمام وليث الكتيبة في المزدحم)
على أن الصفات يعطف بعضها على بعض ، كما هنا . وقد تقدم
الكلام عليه في الشاهد الخامس والسبعين في باب المبتدأ والخبر (١).

* * *

وأنشد بعده ، وهو الشاهد الحادى والخمسون بعد الثلاثائة (٢) :

٣٥١ (يلهف زبابة للحارث ال صابج فالغانم فالآيب)

على أن الصفات يعطف بعضها على بعض كما هنا ، فإن الغانم
معطوف على الصابج ، والآيب معطوف على الغانم . وأشار بالبيتين إلى أن
عطف الصفات يجوز بالواو إن قصد الجمع ، وبالفاء إن قصد التعقيب .

قال الخطيب التبريزى (في شرح الحماسة) : لما كانت هذه الصفات
متراخية حسن إدخال فاء العطف ، لأن الصابج قبل الغانم، والغانم أمام
الآيب . ويقبح أن تدخل الفاء إذا كانت الصفات مجتمعة في الموصوف ، فلا
يحسن أن يقال عجبت من فلان الأزرق العين فالأشم الأنف فالشديد
الساعد ؛ إلا على وجه يبعد ، لأن زرقه العين وشمم الأنف وشدة الساعد قد
اجتمعن في الموصوف . انتهى .

والصواب أن يقال متعاقبة بدل متراخية، فإن التعاقب هنا كالتعاقب

(١) الخزانة ١ : ٤٥١ .

(٢) أمالى ابن الشجرى ٢ : ٢١٠ وشرح شواهد المعنى ١٥٨ ومع الهوامع ٢ : ١١٩ والحماسة

بشرح المرزوقى ١٤٧ والتبريزى ١ : ١٤٢ .

في قولك : تزوّج زيد فولد له : وكذلك كل شيء بحسب حصوله وإن كان فيه تراخ .

وقال ابن جنى (في إعراب الحماسة) : أراد الذي يَصْبِح العدو بالغايرة فيغنم فيثوب سالماً ، فعطف الموصول على الموصول ، وهما جميعاً لموصوف واحد . والشئ لا يعطف على نفسه ، من حيث كان العطف نظير التثنية في المعنى ، فكما لا يكون الواحد اثنين كذلك لا يعطف الواحد على نفسه . وعلّة جواز ذلك قوّة اتصال الموصول بصلته ، حتى إنه إذا أريد عطف بعض صلته على بعض [جىء به ^(١)] هو معطوفاً في اللفظ على نفسه . ومثله ^(٢) قول الله تبارك وتعالى : ﴿الَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ * وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ^(٣)﴾ إلى آخر الآية . وهذا كلّهُ صفةٌ موصوفٍ واحد ، وهو القديم عزّ اسمه . وقد تفصّيت هذا في كتاب ^(٤) (المعرب) وهو تفسير قوافى أبى الحسن . فأما قول الله تعالى : ﴿وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحاً * فَالْمُورِيَاتِ قَدْحاً * فَالْمُغِيرَاتِ صُبْحاً ^(٥)﴾ فقد يمكن أن يكون ممّا نحن فيه ؛ وقد يمكن أن تكون العاديات غير الموريات ، والمغيرات غيرهما ؛ فيكون عطف موصوفٍ على موصوفٍ آخر حقيقةً لا مجازاً كقولك : مررت بالضاحك فالباكي ، إذا مررت باثنين أحدهما ضاحك والآخر باكٍ . انتهى .

وأورد الزمخشريُّ هذا البيت والذي قبله عند قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ

(١) التكملة من إعراب الحماسة لابن جنى الورقة ٤٣ . وبدلها في ش « حسبته » تحريف .

(٢) ش : « ومثل » ، صوابه في ط وإعراب الحماسة .

(٣) الآية ٧٩ ، ٨٠ من الشعراء .

(٤) ط : « كثنائي » ، وأثبت ما في ش وإعراب الحماسة .

(٥) الآيات ١ - ٣ من سورة العاديات .

يُؤْمِنُونَ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ ^(١) ﴿﴾ من سورة البقرة؛ فى توسُّط العاطف بينه وبين قوله تعالى قبله : ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ فَإِنَّهُمَا واحد؛ كما توسُّط بين الصِّفَات فى البيتين . وعطف الصِّفَات على الصفات كثير ، بناءً على تغاير المفهومات وإن كانت متَّحدة بالذات . وقد يكون العطف بالواو كما فى الآية والبيت الأول ؛ وقد يكون بالفاء كما تقدَّم بيانه .

قال صاحب (الكشاف) فى أول الصِّفَات ، ونقله ابن هشام (فى المغنى) : للفاء مع الصفات ثلاثة أحوال : أحدها أن تدلَّ على ترتب معانيها فى الوجود ؛ كقوله : يالهف زِيَابَةُ البيت ؛ أى الذى صَبَحَ فَعْنِمَ فآب . والثانى : أن تدلَّ على ترتُّبها فى التفاوت من بعض الوجوه ، نحو قولك : ٣٣٢ خذ الأكمل فالأفضل ، واعمل الأحسن فالأجمل .

والثالث : أن تدلَّ على ترتيب موصوفاتها فى ذلك ، نحو : رحم الله المخلِّقين فالمقصرين . انتهى .

قال الفاضل اليمنى : والقسمة الصحيحة تقتضى أربعة، لأنَّه كما جاز فى الصفات الدلالة على ترتُّب ^(٢) معانيها فى الوجود ، كذلك يجوز فى الموصوفات ، كما تقول : حلَّ المتمتع فالقارنُ فالمفرد ^(٣) .

وهذا البيتُ أوَّلُ أبياتِ ثلاثة لابن زِيَابَةَ ، مذكورة فى الحماسة . وبعده : صاحب الشاهد
([و] الله لو لاقيته خالياً لآبَ سَيْفانا مع الغالب ^(٤))
أنا ابنُ زِيَابَةَ إن تدعنى آتِكَ والظنُّ على الكاذبِ

(١) الآية ٤ من البقرة .

(٢) هذا ما فى ط . وفى ش : « ترتيب » .

(٣) يقال حل الحرم من إحرامه محل حلا بالكسر وحلالا ، - إذا خرج من حرمه .

(٤) الواو فى أول البيت تكملة من ش والحماسة .

قال الجوهري : يالهِفُ : كَلِمَةٌ يَتَحَسَّرُ بِهَا عَلَى مَافَاتٍ . وَلِهُفٍ مَنَادَى مِضَافٌ ، أَى يَالِهُفٍ أَحْضَرُ .

وَزِيَابَةٌ بِفَتْحِ الزَّيِّ الْمَعْجَمَةِ وَتَشْدِيدِ الْمُنَاةِ التَّحْتِيَةِ وَبَعْدِ الْأَلْفِ بَاءً مَوْحَدَةً : اسْمُ أُمِّ الشَّاعِرِ . وَمِثْلُ هَذَا الْبَيْتِ فِي تَلْهِيفِ الْأُمِّ وَالتَّحَسُّرِ عَلَى الْفَائِثِ ، قَوْلُ النَّابِغَةِ الذِّيَابِيِّ :

يَالِهُفِ أُمِّي بَعْدَ أُسْرَةِ جَعْوَلٍ أَنْ لَا أَلْأَقِيهِمْ وَرَهْطَ عِرَارٍ^(١)

وَزَعَمَ ابْنُ هِشَامٍ (فِي الْمَغْنَى) أَنَّ زِيَابَةَ أَبِو الشَّاعِرِ ، وَلَمْ أَرَهُ لِغَيْرِهِ . وَقَالَ : أَرَادَ يَالِهُفِ أَبِي عَلَى الْحَارِثِ أَنْ لَا أَكُونَ لَقَيْتَهُ فَقَتَلْتَهُ . وَذَلِكَ لِأَنَّهُ يَرِيدُ يَالِهُفَ نَفْسِي .

وَفِيهِ أَنَّهُ يَصِحُّ أَنْ يَكُونَ اللَّهْفُ مِنْ أُمِّهِ وَأَبِيهِ ، فَلَا حَاجَةَ إِلَى إِقَامَةِ غَيْرِهِ مَقَامَ نَفْسِهِ .

وَاللَّامُ فِي (لِلْحَارِثِ) لِلتَّعْلِيلِ ، أَى يَالِهُفِ أُمِّي مِنْ أَجْلِ الْحَارِثِ . وَجَعَلَهَا ابْنُ هِشَامٍ بِمَعْنَى عَلَى . قَالَ أَمِينُ الدِّينِ الطَّبْرَسِيُّ (فِي شَرْحِ الْحَمَاسَةِ) : يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ أوردَ هَذَا الْكَلَامَ عَلَى الْحَقِيقَةِ ، فَلِهُفٍ لَمَّا رَأَى مِنْ نَجَاحِهِ فِي غَزَوَاتِهِ ، وَسَلَامَتِهِ فِي مَآبِهِ . وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ أوردَهُ عَلَى طَرِيقِ الْاسْتِهْزَاءِ فَوْصَفَهُ بِهَذِهِ الصِّفَاتِ وَالْأَمْرِ بِخِلَافِهِ . وَالْأَشْهَرُ أَنْ يُوصَفَ الرَّجُلُ بِمَا هُوَ مُتَّصِفٌ بِضَدِّهِ تَهْكُمًا بِهِ وَسُخْرِيَةً . وَهَذَا مِنْ أَشَدِّ سَبَابِ الْعَرَبِ ، يَقُولُ الرَّجُلُ لِغَيْرِهِ . يَاعَاقِلُ أَوْ يَاحْلِيمُ ، إِذَا اسْتَجْهَلَهُ . وَنَحْوَهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴾^(٢) . انْتَهَى

(١) الْبَيْتُ لَمْ يَرِدْ فِي دِيْوَانِ النَّابِغَةِ بِرَوَايَةِ الْبَطْلِيِّسِيِّ وَلَا بِرَوَايَةِ ابْنِ السَّكَيْتِ .

(٢) الْآيَةُ ٤٩ مِنْ الدُّخَانِ .

وحمل أبو عبيد النمرى (فى شرح الحماسة) هذا الكلام على ظاهره فقال :
يقول : يَصْبَحُ أعداءهُ بالغاارة فيغنم ويؤوب ، فوصفهُ (١) بالفتك والظَّفَر
وحسن العاقبة . وهذا بين واضح .

وردَّ عليه أبو محمد الأعرابى الأسود فقال: هذا موضع المثل: « اخطأتِ
استنك الحفرة ». كيف يذكره بالفتك والظَّفَر وهو أعدى عدو له؟ وإنما المعنى
أنه لهف أمه وهى زبابة، أن لا يلحقه فى بعض غاراته فيقتله أو يأسره. انتهى .
ومنه تعلم أن قول ابن هشام يالهف أبى على الحارث إذ صبح قومى
بالغاارة غير جيِّد من وجهين : أحدهما تفسير زبابة بالأب ، والثانى تقييد صبح
بقوله قومى .

وقد ذهب إليه أبو عبيد البكرى (فى شرح أمالى القالى) فقال : تأسف
أن صبحهم فغنم وآب سالما . والصَّابح : الذى يَصْبَحُ القوم بالغاارة .

والحارث هذا هو الحارث بن همَّام بن مُرَّة بن ذهل بن شيبان . وإنما الحارث بن همَّام
قال ابن زبابة فيه هذا الشَّعر جوابا عن شعر له فيه . وهذا شعر الحارث
بن همَّام :

أيا ابنَ زبابة إنْ تلقى لا تلقى فى النِّعمِ العازبِ
وتلقى يشتدُّ بى أجردٌ مُستقِّمِ البركةِ كالراكبِ
العازبِ : البعيد . يريد إنك لاترانى راعى إبل . والمعنى : إنما أنا صاحب
فرسٍ ورمح ، أغير على الأعداء وأحارب من يبتغى حربى . ويشتد من الشَّدِّ ،
وهو العدو . والأجرد : الفرس القصير الشعر : والبركة بكسر الموحدة :
الصِّدر ، أى متقدِّم الصِّدر مشرفه . كالراكب ، أى إشرافه إشراف الرَّاكِب
لا المركوب . وأيا حرف نداء ، وابن زبابة منادى .

(١) ط : « وصفهُ » ، وأثبت ما فى ش .

وقوله : « والله لو لاقيته خالياً » إلخ ، يقول : لو لاقيته لقتلته أو قتلنى ، ورجع السيفان مع الغالب . وفى هذا الكلام وصف لنفسه بالشجاعة وقلة مبالاته بالموت ، وإنصافاً للمحارب .

وقوله : « إن تدعنى » إلخ هذا يحتمل وجهين .

أحدهما : إنك إن دعوتنى علمت حقيقة ما أقول ، فادعنى واحلص من الظن ، لأنك لاتظن بى العجز عن لقائك . والظن من شأن الكاذب .
والآخر : أن يكون معنى قوله والظن على الكاذب ، أى يكون عوناً عليه مع الأعداء ، كما تقول : رأيك عليك ، أى إنك تُسيئه فيكون كالمتظاهر عليك . هذا كلام الخطيب التبريزى .

وقال الطبرسى : قوله والظن على الكاذب ، جرى مجرى الأمثال ، ومعناه

قولٌ لبيد :

واكذبِ النَّفسَ إذا حَدَّثَهَا إنَّ صِدْقَ النَّفسِ يُزْرِى بِالْأَمَلِ

والمعنى كلُّ يحدِّث صاحبه بكذبها ثم الظنُّ على من لا يتحقَّق أصله .

ويجوز أن يريد : أنا المشهور المعروف ، إن تدعنى لمبارزتك أجبتك ، فإن كنت تظنُّ غير هذا فظنُّك عليك ؛ لأنك تكذب نفسك فيما تتوهمه من قعودى عنك ، ونكولى عن الإقدام عليك . ويجوز أن يريد : إن ظننت أن تكون الغالبَ فظنُّك عليك لأنك تكذب نفسك :

وابن زبابة : شاعرٌ من شعراء الجاهليَّة ، واختُلف فى اسمه ، فقال أبو

ابن زبابة

رياش (فى شرح الحماسة) : هو عمرو بن لأى ، أحد بنى تيم اللات بن

ثعلبة ، وهو فارس مجلز (١) .

(١) فى القاموس : « مجلز كمنبر : فارس عمرو بن لأى التيمى » .

وقال أبو محمد الأعرابى، والمرزبانى : اسمه سلمة بن ذهل .
وقال أبو عبيد البكرى (فى شرح أمالى القالى) : اسمه عمرو بن
الحارث بن همّام ، أحد بنى تميم اللات بن ثعلبة .

وزيابة اسمٌ مرتجل ، قال ابن جنى (فى المبهج) : هو فعّالة أو فيعالة
أو فوعالة ، من لفظ الأزيب ، وهو التّشاط . انتهى .

قال صاحب الصحاح عن ابن السكيت : الأزيب على أفعل :
النشاط ، ويؤنث ، يقال : مرّ فلانٌ وله أزيبٌ مُنكرة ، إذا مرّ مرّاً سريعاً من
النشاط . والأزيب : الدّعى . والأزيب : العداوة . والأزيب : النكباء التى تجرى
بين الصّبا والجنوب . وقال أبو زيد : أخذنى من فلانٍ الأزيبُ ، وهو الفزع .

وأخطأ محمد بن داود الجراح فى ضبطه ابن زياّبة (١) بياءين موحدتين
خفيفتين ، قال : وهى فأرةٌ صمّاء يشبّه بها الجاهل ، قال ابن جرّور :

وَهُمْ زِيَابٌ حَائِرٌ لَا تَسْمَعُ الْأَذَانَ رَعْدًا (٢)

وشعره يردُّ عليه (٣) ، فإنّه لا يستقيم على ما قال . نقله أبو عبيد البكرى .

٣٣٤ واللّأى ، بفتح اللام وسكون الهمزة بمعنى ، البطء . وتيم بمعنى
عبد ، واللّات صنم . ومجلز بكسر الميم وسكون الجيم وفتح اللام وآخره زاي
معجمة : اسمٌ فرسه ، وهو من الجلز ، وهو القتل الشديد .

(١) ش : « ابن زياّبة » ، ولكل منهما وجه .

(٢) ط : « زياّبة حائر » ، صوابه فى ش والحيوان ٤ : ٤١٠ / ٥ : ٢٦٠ وعيون الأخبار ٢ : ٩٥

واللسان (زيب) .

(٣) أى شعر ابن زياّبة ، وهو قوله :

أنا ابن زياّبة إن تدعنى آتاك والظن على الكاذب

ولابن زِيَابَة شعرٌ جيد ، أورد منه المبرد (في الكامل) هذه الأبيات ، وأبو تمام (في الحماسة) (١) :

مَالِدِدٍ مَالِدِدٍ مَالَهُ	يَيْكِي	وَقَدْ أَنْعَمْتَ مَابَالَهُ
مَالِي أَرَاهُ مُطْرِقًا سَامِيَا	ذَا سِنَةٍ يُوعِدُ	أَخْوَالَهُ
وَذَاكَ مِنْهُ خُلِقَ عَادَةً	أَنْ يَفْعَلَ الْأَمْرَ الَّذِي قَالَهُ	
إِنَّ ابْنَ بِيضَاءَ وَتَرَكَ النَّدَى	كَالْعَبِيدِ إِذْ قَيَّدَ أَجْمَالَهُ	
آلِيْتُ لَا أَدْفِنُ قَتْلَاكُمْ	فَدَخَّنُوا الْمَرْءَ وَسِرْبَالَهُ	
الدَّرْعَ لَا أَبْغِي بِهَا نَثْوَةً	كُلُّ امْرِئٍ مُسْتَوْدِعٌ مَالَهُ	
وَالرُّمْحَ لَا أَمْلَأُ كَفِّي بِهِ	وَاللَّبْدُ لَا أَتَّبِعُ تَنْزْوَالَهُ	

قال المبرد : قوله مالدِدِ ، يعني رجلا . ودَدٌ في الأصل هو اللُّهُو ، قال رسول الله ﷺ : « لستُ من دِدٍ وِلادٍ مِنِّي » . وقد يكون في غير هذا الموضوع مأخوذاً من العادة . وقوله « أنعمت ماباله » مازائدة ، والبال هنا : الحال .

وقوله : « مطرقاً سامياً » السامى : الرَّافِعُ رأسه ؛ يقال سما يسمو ، إذا ارتفع . والمطرق : السَّاكِتُ المَفْكُرُ ، فإنما أراد سامياً بنفسه . وقوله : « ذا سِنَةٍ » يقول : كأنه لطول إطراقه في نعسة . انتهى . قال ابن السِّيد (فيما كتبه على الكامل) : حكى الرَّجَّاجِيُّ أَنَّ المَطْرُقَ من هو بذىء في أفعاله ويطلب معالى الأمور . وقال غيره : المطرق الخامل الذكر ، أى هو خاملٌ في الحقيقة وهو يتكبر في نفسه . وقوله : « ذا سِنَةٍ » يريد أن وعيده لاحقيقة له فكأنه يراه في النوم . انتهى كلام ابن السِّيد .

(١) انظر الكامل ٢٠٧ والحماسة ١٤٢ بشرح المرزوق و ١ : ١٣٦ بشرح التبريزى .

وروى أبو تمام المصراع الأول :

بُئِثْتُ عَمْرًا غَارِزًا رَأْسَهُ ذَا سِنَةٍ إلخ

قال الخطيب التبريزى : نبئ متعدياً إلى ثلاثة مفاعيل ، أولها نائب الفاعل وهو تاء المتكلم ، ورأسه منصوب بغارزاً ، بمعنى مدخلا رأسه ، ومنه الغرز بالإبرة . وغرز الرأس : كناية عن الجهل والذهاب عما عليه وله من التحفظ . والسنة بالكسر : النعاس . يقول : كأنه (١) وسنان قد تغير عقله ، فهو يوعد من لا يجب (٢) أن يوعد ، وجملة يوعد حال . وروى : فى «سنة» بفتح السين ، أى فى جذب وقحط .

وقوله : « وذاك منه خلق عادة » روى بدله أبو تمام : « وتلك منه غير مأمونة » .

قال الخطيب : أى تلك الخصلة لا يؤمن وقوعها من عمرو ، وهو فعله لما يقوله . وهذا تهكم . وأن يفعل موضعه بدل من قوله : وتلك منه .

وقوله : « كالعبد إذ قيّد أجماله » قال المبرد : يريد غير أنه مكترث لاكتساب المجد والفضل ؛ وذلك أن العبد الراعى إذا قيّد أجماله لف رأسه ونام ناحية (٣) . وهذا شبيه بقوله (٤) :

* واقعد فإنك أنت الطاعم الكاسى *

(١) ط : « لكأنه » وأثبت ما فى ش والتبريزى .

(٢) فى النسختين : « من لا يجب » بالحاء المهملة ، صوابه بالجيم من التبريزى .

(٣) الذى فى الكامل : « نام حجرة » . وحجرة ، بفتح الحاء فى أوله بمعنى الناحية ، ومنه قول

الحارث بن حلزة :

عتنا باطلا وظلما كما تعتر عن حجرة الربيض الظباء

(٤) هو الخطيعة . ديوانه ٥٤ . وصدده :

* دع المكارم لا ترحل لبغيتها *

وهذا البيت ساقطٌ في رواية أبي تمام. قال الخطيب: قال الثمري: وفيها:

* إنك ياعمرُو وترك العدى *

قال ابن السكيت (١): يقول: أنت كالعبد اقتصر على موضع يرعى فيه (٢) ولا يعزب بإبله. وعندى أنه غير ممتنع أن يكون قوله «ترك الندى» معناه إنك وبخلك؛ فإنه من ترك الندى فقد أخذ البخل. يقول: وبخلك وحبسك مالك (٣) كالعبد قيد أجماله فلا يبرح منها بعير. وكذلك أنت قيدت مالك لا يبرحك. قال أبو محمد الأعرابي: هذا موضع المثل:

٣٣٥

فلا يدرى نُصيرٌ من دحأها ومن هو ساكنُ العرش الرقيق (٤)
أخبرنا أبو الندى قال: هذا البيت من المختل القديم، والصواب:
إني وحواء وترك الندى كالعبد إذ قيد أجماله
قال: حواء: فرسه. ومعناه إني متى أترك الغزو على ظهر حواء واغتنام
الأموال (٥) وتفريقها على الزائرين والسائلين، لم يبق لي هم، لأن أكثر همى في
ذلك، وكنت مثل العبد إذا شبت إبله فأراحها وقيدتها في مراحها (٦) لم يبق
له هم حينئذ. يقول: همى في الغزو واغتنام الأموال وبذلها. انتهى.

(١) موضع كلمة «السكيت» بياض في ش. وفي ط: «ابن السيد». وهذا الكلام منسوب إلى ابن السكيت في شرح التبريزي ١: ١٤٠.

(٢) فيه، ساقطة من ش. وفي شرح التبريزي نقلا عن ابن السكيت: «يرعى فيه ولا يتعزب بإبله».

(٣) في النسختين: «وكسبك مالك»، صوابه عند التبريزي.

(٤) عند التبريزي: «فلا يدرى نصير» بالصاد المهملة.

(٥) ش: «أو اغتنام الأموال»، وأثبت ماق ط والتبريزي.

(٦) المراح بالضم: مأوى الابل. وفي ط: «مراحلها»، صوابه في ش والتبريزي.

وقوله : «فَدَخَّنُوا المِرَّةَ وسِرْبَالَهُ» . قال المبرد : يروى أَنَّهُ طَعَنَ فَارِساً مِنْهُمْ فَأَحْدَثَ ، فَقَالَ : نَظَّفُوهُ فَإِنى لأَدْفِنُ القَتِيلَ مِنْكُمْ إِلا طَاهِراً .
وقوله : «الدرع لأبغى بها نثرة» قال المبرد: النثرة : الدرع السابغة.
يقول : درعى هذه تكفينى (١) .

وقوله : « كل امرئٍ مُستودعٌ ماله » قال المبرد : أى مُسترهَنٌ بأجله ، وهو كقول الأعشى :

كنتَ المقدمَ غير لابسِ جُنَّةٍ بالسيفِ تضربُ مُعلماً أبطالها (٢)
وعلمتَ أَنَّ النفسَ تلقى حَتْفَهَا ماكان خالقها المليكُ قضى لها (٣)
انتهى . وقال الإمام أبو الوليد (فيما كتبه على الكامل) : ليس هذا بالمعنى ، لأنَّ الاستيداع غير الاسترهان ، والمال غير الأجل ، وإلّما المعنى مال الإنسان وديعةٌ مرتجعةٌ ، وعاريةٌ مؤدّاةٌ ، كما قال لبيد :

وما المأل والأهلونَ إلّا وديعةٌ ولا بدُّ يوماً أن تُردَّ الودائعُ (٤)

ويروى :

* والدرع لا أبغى بها ثروة * .

وهذه الرواية تدلُّ على معنى بيت لبيد ، ولا يجوز معها تأويل المبرد . انتهى
وهذه رواية شراح الحماسة . قال الخطيب : أى درعى مالى الذى أدخره (٥) . وهذا كقول الآخر :

(١) ط : « تكفينى » ، صوابه فى ش والكامل .

(٢) ط : « يضرب » ، وأثبت ما فى ش والكامل والديوان ٢٧ .

(٣) فى الكامل : « ماكان خالقها الفضيل » .

(٤) ديوان لبيد ١٧٠ .

(٥) كلمة « الذى » ساقطة من ط ، ثابتة فى ش وشرح الحماسة . وفى شرح الحماسة :

« الذى أدخره » .

ومالَى مالٌ غيرُ درعٍ حصينةٍ وأبيضَ من ماءِ الحديدِ صقيلٍ
ويحتملُ أنَّه لايبعها فيأخذ العوضَ عنها فيثرى به .

وقوله : « كلُّ امرئٍ » الخ ، يريد احتفاظه بالدرع ، وأنَّ كلَّ إنسانٍ
يحفظ ماله فهو عنده كالوديعة التي قد لزم حفظها . ويحتملُ أن يريد تعزيةً
نفسه إذ لا مال له ، فيقول : كلُّ امرئٍ مُستودعٌ ماله ، أى لانه سيستردُّ منه
كما تستردُّ الوديعة . ويجوز أن تكون « ما » بمعنى الذى ، فيكون المعنى كل
امرئٍ مرتين بأجله ، وبالذى كتب له . ولا يمتنع أن يكون أشار بما إلى
مايقنتنى من أعراض الدنيا . ويروى : « مستودعٌ » بكسر الدال ، والمعنى أنَّ
مايجمعه المرء ويكسبه إذا جاء محتومُ القضاء يتركه لغيره لا محالة ، فلم أرغب
فيه وأزهدُ في اكتساب المحامد !؟ ويروى « والدرعُ لأبغى بها نثرة » وهى ،
الواسعة . والمعنى إننى أكتفى من الدرع ببدنه . انتهى كلامُ الخطيب (٢) .
وقوله :

* والرَّمْحُ لا أَمْلاً كَفَى به *

قال المبرد : يُتَأَوَّلُ على وجهين : أحدهما أنَّ الرمح لايملاً كفى وحده ، أنا
أقاتل بالرَّمْحِ وبالسَّيْفِ وبالقوس وغير ذلك . والقول الآخر : إننى لأَمْلاً به
كفى ، وإنما أختلس اختلاسا (٣) ، كما قال :
ومدجج سبقت يداى له تحت الغبار بطعنةٍ تخلص
وقوله :

• واللبدُ لا أتبعُ تزواله •

(١) البدن : الدرع القصيرة . والدرع يؤنث ويذكر .

(٢) أى انتهى ماأراد نقله منه . وإلا فإنَّ للخطيب بعد هذا كلاماً آخر .

(٣) فى الكامل : « انى لأَمْلاً كفى به ، انما أختلس به اختلاسا » .

يقول : إن انحلَّ الحِزْمُ فمالَ اللَّبْدُ لم أمل معه ، أى إئى فارس ثابتٌ على ظهور الخيل (١) . انتهى

وأوضحُ منه قول الطَّبْرَسِي : يجوز أن يكون المعنى : أى لأقتصر (٢) من تعاطى أنواع السلاح على الرُّمَح فقط ، ولكنى أجمع في الاستعمال بينها ، وهذا كما يقال (٣) : «مألاً كفه من كذا ، فليس فيه موضعٌ لغيره . ويجوز أن يكون المعنى إئى أستعمل رُمحى بأطراف أصابع اليد ، لحذقي واقتدارى ، ولا أخذه بجميع كفى . وقوله : « واللبد لا أتبع » إلخ ، يريد : ألزم ظهر دأبتى فإن مال اللَّبْد لم أمل معه . يصف نفسه بالفروسيَّة ويعرِّض بأنَّ أصداد هذه الأوصاف مجتمعةٌ في خصمه .

* * *

وأنشد بعده ، وهو الشاهد الثاني والخمسون بعد الثلاثئة (٤) :
 ٣٥٢ (ولستُ بنازلُ إلاَّ المَّتَّ برحلي أو خيالِتها الكذوبُ)
 على أن قوله « خيالِتها » معطوف على الضمير المستتر في المَّت ، وجاز مع عدم تأكيد المستتر بمنفصل لوجود الفصل قبل حرف العطف وهو قوله : « برحلي » .

قال ابن جنى (في إعراب الحماسة) : عَطَفَ على الضمير المرفوع المتصل بغير تأكيد ، ولو أكد فقال المَّت هي ، لكان أحسن ، غير أن الكلام طال بقوله برحلي ، فتاب طوله عن التأكيد (٥) ، كما أن قول الله سبحانه : ﴿ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا ﴾ (٦) لَمَّا طال الكلام فيه بلا . وإن كانت بعد

(١) في الكامل : « أى أنا فانس ثبت » فقط .

(٢) ش : « لأقصر » .

(٣) ش : « كما قال » .

(٤) مع الهوامع ٢ : ١٤١ وشرح الحماسة للمرزوق ٣١٠ .

(٥) في إعراب الحماسة ٦٢ : « عن توكيده » .

(٦) الآية ١٤٨ من سورة الأنعام .

الواو (١) حسن الكلام بطولها . انتهى .

وهذا البيت أول أبيات ثلاثة مذكورة في الحماسة . وبعده :

أبيات الشاهد

(فقد جعلت قلوبُ بني سهيل من الأكوار مرثعها قريبُ
كأنَّ لها برحلي القومَ بواً وما إنَّ طَبَّها إلا اللُّغوبُ)

قوله : (ولستُ بنازل) مفعول نازل محذوف ، أى منزلاً أو مكاناً . والإلام : زيارةٌ

لا لبث معها ، أو هو من ألمَّ الرجلُ بالقوم إلماً (٢) بمعنى أتاهم فنزل بهم .

وفاعل ألمَّت ضمير الحبيبة . و(الرَّحَل) : كلُّ شيءٍ يعدُّ للرَّحيل من وعاءٍ

للمتاع . و(الخيالة) : الطَّيف ، يقال خيال وخيالة ، كما يقال مكان ومكانة .

و(الكذوب) : صفةُ خيالة ، وإنَّما لم يؤثته لأنَّ فعولاً يستوى فيه المذكر والمؤنث

وجعلها كذوباً لأنَّها تخيَّل إليه في النوم ما لا يحقُّ . وقال المرزوقي : وجعلها كذوباً

لما لم يُحقَّق قولها وفعلها (٣) . يقول : لأنزل محلاً إلا رأيت هذه المرأة ملامَّةً

برحلي ، أى متصوِّرة لي بهذه الصُّورة ، تشوقاً مني ، وهذا في حال اليقظة ، أو

رأيتُ خيالها الكاذب الذي لاحقيقة له ، وهذا في حال النوم . والمعنى إنني

مأنفكُ منها في يقظةٍ ولانوم . وهو أبلغ من قول الآخر :

أَآخِرُ شَيْءٍ أَنْتِ فِي كُلِّ هَجْعَةٍ وَأَوَّلُ شَيْءٍ أَنْتِ عِنْدَ هَبْوِي (٤)

لأنَّ هذا في حالٍ دون حال ، وذاك الدَّهرَ كلُّه .

(١) أى وأن كانت لا واقعة بعد الواو . وفي النسختين : « وان كان » ، والتذكير للفظ الحرف .

(٢) ط : « إلماً » ، صوابه في ش .

(٣) واو « وجعلها » ساقطة من ط ، ثابتة في ش والحماسة . وفي الحماسة : « لما لم يتحقق

فعلها وقولها » .

(٤) ط : « هبوي » ، صوابه في ش مع أثر تصحيح ومن شرح الحماسة للمرزوقي ١٣٢٠ . وهو

أول أبيات حماسية لم يعرف قائلها .

و«قد جعلت قلوب» إلخ جعلت هنا بمعنى طَفِقَتْ وأقبلت - وأخطأ العيني في قوله إن جعلت هنا بالبناء للمفعول - وقلوص اسمها، وهى النَّاقَةُ الشَّابَّة. وجملة «مرتعها قريب» فى محل نصب خبرها، و«من الأكوار» (١) متعلق بقريب. واستعيرت الاسمىة موضع الفعلية لأن المراد: وقد جعلت هذه القلوب يقرب مرتعها من الأكوار. وقد أورده الشارح المحقق فى آخر أفعال المقاربة، ويأتى بيانه هناك إن شاء الله تعالى. وقال المرزوق: ومرتعها قريب فى موضع الحال.

يقول: أقبلت قلوب هذين الرجلين قريبة المرتع من رحالهم، قصيرة المسرح فى رواحهم؛ لأنه (٢) لِمَا لِحَقَّهَا من الكلال والإعياء لم تقدر على التباعد فى المرعى (٣). انتهى.

وقد شرحه قول الآخر وأبلع فقال:

من الكلال لا يذقن عودا لا عقلاً تبغى ولا قيودا
والأكوار: جمع كور بالضم، وهو الرحل بأداته. أى إذا سرحت لم تُبعد فى المرعى، لشدة كلالها.

وزعم الدمامينى (فى الحاشية الهندية) وتبعه غيره، أنه يصح أن يكون أكوار هنا جمع كور بالفتح، وهى الجماعة الكثيرة من الإبل. وهذا وإن كان صحيحاً فى نفسه إلا أنه لايناسب المقام. فتأمل.

وقوله: «كأن لها برحل» إلخ قال المرزوق: يقول: كأن لهذه الناقة ولداً برحل القوم تتعطف عليه ولا تتباعد عنه، ومادأؤها إلا الإعياء. والطبُّ

(١) ش: «من أكوارها» صوابه فى ط.

(٢) ما أثبت من ط يطابق ما عند المرزوق. وفى ش: «لأنها».

(٣) ط: «لم يقدر على التباعد فى المرعى»، صوابه فى ش وشرح الحماسة.

بالكسر أصله العلم، والمراد به هنا الذى يُعلم ويُعرف . والبؤ ، أصله جلدُ
فصيل يُحشى تبناً لتدرّ الأم عليه . انتهى .

وقال شارح آخر : قوله: وما إن طُبِّها، قال أبو الندى : أى شأنها وداؤها .
وقال غيره : الطَّبُّ ههنا : السَّقْمُ ، ومنه « آخر الطَّبِّ الكى » . وأكثر
ما يستعمل ذلك فى السَّحَر ، ومنه رجل مطبوب . واللغوب : الإعياء ، وقد
لَقِبَ لغوباً كدخل دخولا ، ولَغِبَ لغباً كفرح فرحاً . انتهى .

وهذه الأبيات أوردها أبو تمام فى باب الحماسة ، مع أنه لاتعلّق لها بها صاحب الشاهد
بوجه (١) فإن البيت الأول من باب التَّسْيِب ، والبيتان الأخيران من باب
الوصف ، وهو نعتُ الناقة بشدّة التعب ، وهذا بمعزل عن الحماسة . ولم أر من
تبه لهذا من شراحه ، ولم أر أيضا منهم من نسبها إلى قائلها .

ورأيت الصغانى (٢) نسبها فى مادة الخيال (من العباب) إلى رجل من
بنى بُحْتَر بن عَتود (بضم الموحدة وسكون المهمله وضم المثناة الفوقية) .
وعَتود (بفتح المهمله بعدها مثناة فوقية مضمومة وآخره دال) .

* * *

وأنشد بعده :

(الحافظو عورة العشيرة)

على أن أصله الحافظون عورة العشيرة ، فحذفت النون طلباً للاختصار ،
لأنّ الصلة قد طالت . وعورة منصوب به . وروى أيضاً بجرها بالإضافة .

وهذا صدرٌ من بيت ، وهو :

(الحافظو عورة العشيرة لا يأتيمُ من ورائنا وكَف)

(١) كلمة « بها » من ش .

(٢) ش : « الصغانى » ، وهما نسبتان صحيحتان إلى صغانيان ، وهى ولاية عظيمة كانت بمآراء النهر .

والوكف : العيب والإثم . أى نحن نحفظ عورة عَشِيرَتِنَا فلا يأتهم من ورائنا شيء يعابون به ، من تضييع ثغرهم وقلة رعايته .
وقد تقدم الكلام عليه مستوفى فى الشاهد الثامن والتسعين بعد المائتين (١).

* * *

وأنشده بعده ، وهو الشاهد الثالث والخمسون بعد الثلاثة ، وهو من شواهد سيويه (٢) :

٣٥٣ (فاليوم قَرَبْتَ تَهْجُونَا وَتَشْتِمُنَا فَادَهَبْ فَمَا بَكَ وَالْأَيَّامِ مِنْ عَجَبٍ) ٣٣٨
على أن حرف الجر قد يترك ضرورةً ، عند البصريين ، أى مابك وبالأيام عجبٌ .
قال سيويه قبل أن ينشد هذا البيت : ومما يقبح أن يشرك المظهر علامة المضمير المجرور ، وذلك قولك : مررت بك وزيد ، وهذا أبوك وعمرو ، فكروها أن يشرك (٣) المظهر مضمراً داخلاً فيما قبله ، لأن هذه العلامة الداخلة فيما قبلها جمعت أنها لا يتكلم بها إلا معتمدة على ما قبلها ، وأنها بدلٌ من اللفظ بالتونين ، فصارت عندهم بمنزلة التونين ، فلما ضعفت عندهم كرهوا أن يتبعوها الاسم ، ولم يجوز أن يتبعوها إياه . إلى أن قال : وقد يجوز فى الشعر .
وأنشده هذا البيت وبيتاً آخر . انتهى .

وأوضح منه قول ابن السراج (فى الأصول) : وأما المحفوض فلا يجوز أن يعطف عليه الظاهر ، لا يجوز أن تقول : مررت بك وزيد ، لأن المجرور ليس

(١) الخزانة : ٤ : ٢٧٢ .

(٢) فى كتابه ١ : ٣٩٢ . وانظر الكامل ٤٥١ والانصاف ٤٦٤ وابن يعيش ٣ : ٧٨ ، ٧٩

والمقرب ٥٠ والعينى ٤ : ١٦٣ والهمع ١ : ١٢٠ / ٢ : ١٣٩ والأشمونى ٣ : ١١٥ .

(٣) ط : « تشرك » صوابه فى ش . وفى كتاب سيويه : « ومما يقبح أن يشركه المظهر » .

له اسمٌ منفصل فيتقدم ويتأخر كما للمنصوب ، وكل اسم معطوف عليه فهو يجوز أن يؤخر ويقدم الآخر عليه ؛ فلما خالف المجرور سائر الأسماء لم يجوز أن يعطف عليه . وقد حكى أنه جاء في الشعر :

* فاذهب فما بك والأيام من عَجَبٍ * انتهى

ووافق الكوفيين يونسُ ، والأخفشُ ، وقطربُ ، والشَّلَوِيُّ ، وابن مالك . وهذه المسألة أوردها ابنُ الأنباري (في مسائل الخلاف) بأدلة الفريقين، قال : احتجَّ الكوفيون على جوازها بجميعها في التنزيل ، قال تعالى : ﴿ وَأَتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ ﴾ (١) بالخفض ؛ وهي قراءة حمزة وغيره (٢) . وقال تعالى : ﴿ وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَأْتِي عَلَى كُمْ ﴾ (٣) فما عطف (٤) على ضمير فيهن . وقال تعالى : ﴿ لَكِنَّ الرَّاْسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ وَمَا أَنْزَلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ ﴾ (٥) ، فالمقيمين عطفٌ على الكاف في إليك ، أو على الكاف في قبلك . قال تعالى :

(١) من الآية الأولى في النساء . وفي ط : « الذين » تحريف .

(٢) هي قراءة إبراهيم النخعي ، وقتادة ، ويحيى بن وثاب ، وطلحة بن مصرف ، والأعمش أيضا . ورواية الأصفهاني والحلي عن عبد الوارث . كما في تفسير أبي حيان ٣ : ٥١٧ والإنصاف . وواقفه المطوعى كما في إتخاف فضلاء البشر ١٨٥ . وانظر ماسياتي في ص ١٢٧ .

(٣) الآية ١٢٧ من النساء .

(٤) ط : « عطفه » ، وأثبت ما في ش . وفي الإنصاف : « فما في موضع خفض لأنه عطف

على الضمير المخفوض في فيهن » .

(٥) الآية ١٦٢ من النساء .

تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ ﴾ ^(١) ﴿ فَمَنْ عَظَفَ عَلَى ضَمِيرٍ لَكُمْ . وقال الشاعر :

* فاذهب فما بك والأيام من عَجَبٍ *

وقال الآخر :

أَكْرُ عَلَيَّ الْكُتَيْبَةَ لِأَبَالِي أَفِيهَا كَانَ حَتْفِي أَمْ سِوَاهَا

أى أم فى سواها ^(٢) . وقال آخر ^(٣) :

نَعَلْتُ فِي مِثْلِ السَّوَارِي سَيُوفَنَا وَمَا بَيْنَهَا وَالْكَعْبِ غُوطٌ نَفَانُفُ

أى بين السيوف وبين كعب الرجل .

وقال آخر :

هَلَا سَأَلْتَ بَدَى الْجَمَاجِمِ عَنْهُمْ وَأَبَى نُعَيْمٍ ذَى اللِّوَاءِ الْمَحْرَقِ

أى عنهم وعن أبى نعيم .

ثم قال : والجواب عن الأول من وجهين ، أحدهما أن الأرحام مجرورٌ بواو القسم لا بالعطف ، وجوابُ القسم : ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾ .

وثانيهما : أنها مجرورة بياءٍ مقدّرةٌ حُدفت لدلالة الأولى .

وأما الجواب عن الثانى فمن وجهين أيضا: أحدهما أن مامعطوف على الله ، أى الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم يفتيكم فيهن ، وهو القرآن .

(١) الحجر ٢٠ .

(٢) هذا التعليق ساقط من ش .

(٣) هو مسكين الدارمي . ديوانه ٥٣ .

(٤) ويروى : « تعلق » بالثناء والبناء للمجهول ، كما فى الديوان والإنصاف ٤٦٥ والأشعورنى ٣ :

وثانيهما معطوف على النساءِ من قوله : «يستفتونك في النساء» .

وأما الجواب عن الثالث فمن وجهين أيضا :

أحدهما : أن المقيمين منصوبٌ على المدح ؛ وذلك أن العرب تنصب على المدح عند ترك العطف ، وقد تستأنف فترفع .

وثانيهما : أنه معطوفٌ على «ما» من قوله «بما أنزل إليك» أى يؤمنون بما أنزل إليك وبالمقيمين . على أنه قد روى عن عائشة أنها سئلت عن هذا الموضوع فقالت: هذا من خطأ الكاتب. ورؤى عن بعض ولد عثمان أنه سئل عنه فقال: إن الكاتب لَمَّا كتب: وما أنزل من قبلك، قال: ما أكتب؟ فقيل له اكتب : والمقيمين الصلاة ، يعنى أن المملى أعمل قوله اكتب في المقيمين ، على أن الكاتب يكتبها بالواو كما كتب ما قبلها على لفظ المملى .

وأما الجواب عن الرابع فإن المسجد الحرام مجرورٌ بالعطف على سبيل الله لا بالعطف على به ، لأن إضافة الصدِّ عنه أكثر استعمالاً من إضافة الكفر به . ألا ترى أنهم يقولون صددته عن المسجد الحرام ولا يكادون يقولون : كفرتُ بالمسجد الحرام .

وأما الجواب عن الخامس فإن من عطفٌ على معاش ، أى جعلنا لكم فيها المعاش والعبيد والإماء . وأما قول الشاعر :

* فاذهب فما بك والأيام *

فلا حجة فيه أيضاً ، لأنه مجرورٌ على القسم لا بالعطف على الكاف .

وأما قول الآخر :

* أفيها كان حتفى أم سيواها *

فإنَّ سواها منصوب على الظرف ؛ لأنها مجرورةٌ بالعطف .

وأما قوله :

* وما بينها والكعب *

فالكعب مجرورٌ بإضافة بينَ إليه محذوفاً لا بالعطف ، حذف بين الثانية لدلالة الأولى عليه .

ثم لو حمل ماأنشده من الأبيات على مادّعهو لكان من الشاذّ الذى لا يُقاس عليه .

هذا ماأورده ابنُ الأنبارى ، ولا يخفى ما فى غالبه من التعسّف .

وقد أنكر النُّحاة قراءة حمزة بجرّ الأرحام ، وهى قراءةٌ مجاهدٍ والنخعى وقتادة وأبى رزين (١) ويحيى بن وثّاب ، والأعمش ، وأبى صالح أيضا .

قال الفراء (فى معانى القرآن) : حدّثنى شريك بن عبد الله ، عن الأعمش ، عن إبراهيم النخعى ، أنه خفض الأرحام فقال : هو كقولهم بالله والرّحم (٢) . وفيه قبحٌ ؛ لأنّ العربَ لاتردُّ مخفوضاً على مخفوضٍ وقد كُنيتُ عنه ، وإنما يجوز هذا فى الشعر لضيقه .

وقد بالغ الزجاجى (فى تفسيره) فى إنكار هذه القراءة فقال : القراءة الجيدة نصب الأرحام ، والمعنى واتّقوا الأرحام أن تقطعوها ، فأما خفض فى الأرحام فخطأ فى العربية لايجوز إلا فى اضطرارٍ شعر . وخطأ أيضاً فى أمر الدين عظيم ،

(١) أبو رزين الكوفى ، واسمه مسعود بن مالك ، روى عن ابن مسعود وعلى بن أبى طالب ، وروى عنه الأعمش . طبقات ابن الجزرى ٣٥٩٧ .

(٢) أى قاسه على عطف المجرور الظاهر على المجرور الظاهر . وهو قياس مع الفارق .

لأن النبي ﷺ قال : « لاتحلفوا بأبائكم » ، فكيف يكون تَسَاءُلون بالله وبالرَّحِمِ على ذا ؟ ! ورأيت إسماعيل بن إسحاق ينكر هذا ، ويذهب إلى أن الحلف بغير الله أمرٌ عظيم ، فإن ذلك خاصٌّ بالله عزَّ وجل . فأما العربية فإجماع النحويين أنه يَقْبَحُ أن يُنْسَقَ باسم ظاهر على اسم مضمَرٍ في حال الخفض إلا بإظهار الخافض . فقال بعضهم : لأنَّ المحفوض حرفٌ متصل غير منفصل ، فكأنه كالنوين في الاسم ، فقبح أن يعطف باسمٍ يقوم بنفسه على اسم لا يقوم بنفسه .

وقد فسَّرَ المازنيُّ هذا تفسيراً مقنعاً فقال: الثاني في العطف شريكُ الأول ، فإن كان الأول يصلح أن يكون شريكاً للثاني وإلا لم يصلح أن يكون الثاني شريكاً له . قال: فكما لا تقول مررت بزَيْدٍ وكَ ، كذلك لا تقول مررت بك وزيد ، وقد جاء في الشعر ، أنشد سيبويه :

* فاذهب فما بك والأيام من عجب * انتهى .

٣٤٠

وتعقبه أبو شامة (في شرح الشاطبية) بعد ما نقل عبارة الزجاج بقوله : قلتُ : هاتان العلتان منقوضتان (١) بالضمير المنصوب وقد جاز العطف عليه ، فالجور كذلك . انتهى

أقول : قد فرق الشارح المحقق بينهما بأن اتَّصل المضمَرُ المحرورُ بجارِهِ أَشدَّ من اتَّصالِ الفاعلِ المتَّصلِ ، والمضمَرُ المنصوبُ المتَّصلُ ليس كالجزءِ معنَى كما بيَّنته ، فالقياس ممنوع .

ثم قال أبو شامة: وأما إنكار هذه القراءة من جهة المعنى لأجل أنها سؤالٌ بالرحم فهو حلف ، وقد نُهي عن الحلف بغير الله تعالى ، فجوابه أن هذا حكاية ما كانوا عليه، فحَضَّهم على صلة الرحم ونهاهم عن قطعها، ونَبَّههم

(١) ش : « مختصتان » .

على أنها بلغ من حرمتها عندهم أنهم يتساءلون بها . وحسن حذف الباء هنا أن موضعها معلوم ، فإنه قد كثر على ألسنتهم قولهم : سألتك بالله وبالرحم ، فعومل تلك المعاملة مع الضمير . انتهى

أقول : أول كلامه يدفع آخره ، فإنَّ أوله اقتضى أن الواو للقسم السؤالي . وقد ردَّ الشارح هذا بأن قسم السؤال لا يكون إلا مع الباء ، وأنَّ آخره اقتضى أنها للعطف والجر بالباء المقدرة . وفيه النزاع فتأمل .

ثم قال أبو شامة في تعليل قراءة حمزة : إنَّها على القسم ، وجوابه (إن الله كان عليكم رقيباً) : أقسم سبحانه بذلك كما أقسم بما شاء من مخلوقاته من نحو : (والتين والزيتون) . وهذا الوجه وإن كان لامطعن عليه من جهة العربية فهو بعيد ، لأنَّ قراءة النصب وقراءة ابن مسعود «وبالأرحام» بالباء مصرحتان بالوصاة بالأرحام . وأما ردُّ بعض أئمة العربية ذلك فقد قال القشيري (في تفسيره) : لعلمهم أرادوا أنه صحيح فصيح وإن كان غيره أفصح ؛ فإننا لاندعى أن كل القراءات على أفصح الدرجات في الفصاحة . وإن أرادوا غير هذا فلا يقلد فيه أئمة اللغة والنحو ، فإن القراءات التي قرأ بها الأئمة ثبتت عن النبي ﷺ . وهذا كلام حسن صحيح . انتهى

والبيت من أبيات سيبويه الخمسين التي لم يعرف لها قائل .

وقوله : (فاليوم قرَّبت) : إلخ قال الأعلام : معنى قرَّبت وأخذت واحد ، يقال قرَّبت تفعل كذا أى جعلت تفعله . والمعنى : هَجُوكَ لنا من عجائب الدهر ، فقد كُثرت فلا يُتَعَجَّب منها . انتهى . فأفاد أن قرَّبت هنا من أفعال الشروع ، ويؤيده رواية الكوفيين كما نقله النحاس :

فاليوم أنشأت تهجوناً * إلخ .

فَجُمْلَةٌ تهجونا خبر قَرَّبَ ، والتاء اسمها .

وزعم العينى وتبعه غيره أنَّ قَرِبت هنا بالتشديد بمعنى قَرِبت بالتخفيف أى دنوت ، وجملة تهجونا حال ، ويقال قَرِبت هنا من أفعال المقاربة فحينئذ تكون الجملة خبراً . هذا كلامه .

قال شارح (شواهد الموشح) : يروى « قَرِبت » معروفاً ومجهولاً . فعلى الأول معناه : اليوم قَرِبت هجاءنا أى أدنيتنا ، ويجوز أن يكون معناه الإسراع أى أسرعَ فى الهجاء . وجملة تهجونا حالية ، أى قَرِبت هاجياً . وعلى الثانى يريد أنك كنت مهجوراً مبعداً فالיום قَرِبت تهجونا ، وليس هذا جزاء الإحسان والتقريب . وقوله : فاذهب - أمر تهديد وتحذير . انتهى .

وهذا ناشئٌ عن عدم الاطلاع ، ولا ينبغي تسويد الورق بمثله .

وقوله : (فاذهب) قال العينى : هو جواب شرطٍ محذوف ، والتقدير فإن فعلت ذلك فاذهب ، فإنَّ ذلك ليس بعجبٍ من مثلك ومن مثل هذه الأيام . انتهى .

وقال ابن جنى (فى إعراب الحماسة) عند قول الشاعر :

فإن كنتَ سيِّدنا سُدتنا وإن كنتَ للخال فاذهب فحل

أراد باذهب توكيداً^(١) كما تقول : أخذ يتحدث ؛ وجعل يقول ، وأنت تريد حديثه^(٢) . وكذلك قام يشتمنى ، قال حسان .

* على ما قام يشتمنى لئيم *

(١) ش : « أراد اذهب توكيدا » . والذى فى إعراب الحماسة الورقة ٥٣ : « أراد : فحل ، فزاد

. اذهب » .

(٢) فى إعراب الحماسة : « حديثه وقوله » .

أى علامَ يشتمنى . وعليه بيت الكتاب :
 فالיום قربت تهجونا البيت .
 أى فما بك عجب . واذهب توكيدٌ للكلام وتمكين له . ومثله قوله :
 من دون أن تلتقى الأركابُ ويقعد الأير له لعابُ (١)
 وليس هناك قيامٌ ولا قعود ولا ذهاب ، ولكن هذه استراحاتٌ من العرب
 وتطريحاتٌ منها فى القول . انتهى .

* * *

وأنشد بعده :

(الواهب المائة الهجانِ وعبيدها)

على أن عطف قوله وعبيدها بالجرِّ على المائة ضعيف . ووجه الضعف
 أن اسم الفاعل المقرونُ بأل المضافِ يلزم أن يكون المضاف إليه معرَّفًا بها
 أيضاً ، لمشابهته للحسن الوجه ، فإذا عطف على المضاف إليه شيءٌ لزم أيضاً
 أن يكون معرَّفًا بها ، لأنَّ المعطوف فى حكم المعطوف عليه . وإنَّما جاز هنا
 عطف (عبيدها) مع خلوِّه من أل على المائة ، لكونه مضافاً إلى ضميرِ المعرفِ
 بأل ، والتقدير وعبد المائة ؛ ولكونه تابعاً ، والتابع يجوز فيه ما لا يجوز فى متبوعه .
 وقد تقدّم شرحُ هذا مستوفى مع القصيدة التى هذا المصراعُ منها فى
 الشاهد الرابع والتسعين بعد المائتين (٢) .

* * *

(وأنشد بعده ، وهو الشاهد الرابع والخمسون بعد الثلاثمائة (٣)) :
 ٣٥٤ (أتعرفُ أم لا رسمَ دارٍ مُعطَّلاً من العامِ يَعْشاهُ ومن عامٍ أوَّلاً
 قطارٌ وتاراتٍ خريقٌ كأنَّها مُضِلَّةٌ بوٌّ فى رعيِّلٍ تَعْجَلُ)

(١) قبله فى اللسان (ركب) :

لايفع الجارية الخضاب ولا الوشاحان ولا الجلاب

(٢) الخزانة ٤ : ٢٥٦ .

(٣) نوادر أبى زيد ٢٠٨ وحاشية يس على التصريح ٢ : ١٦٣ .

على أن الشاعر قد فصل بالظرف وهو تاراتٍ بين العاطف وهو الواو ، وبين المعطوف وهو خريق ، والأصل : قطارٌ وخريقٌ تاراتٍ .

صاحب الشاهد وهذا البيتان من أبياتٍ خمسةٍ للقحيف العُقيلي ، مذكورة في أواخر (نوادير أبي زيد) ، ولم أرها إلا فيها .

والأبيات الثلاثة لا ارتباط لها بهما ، ولهذا تركناها .

وقوله : (أتعرف أم لا) إلخ رسمٌ مفعولٌ تعرف . ومعناه الأثر . ومعطلاً صفة رسم ، أى خالياً من الأنيس والسُّكَّان . ومن العام متعلقٌ بمعطلاً ، و (من عامٍ أوّلاً) معطوفٌ عليه . والعام : الحول . قال ابن الجواليقي : ولا تفرق عوامٌ النَّاس بين العام والسنة ، ويجعلونهما بمعنىً ، فيقولون لمن سافر في وقتٍ من السنة ، أى وقتٍ كان إلى مثله : عام ، وهو غلط ، والصواب ما أُخبرْتُ به عن أحمد بن يحيى أنه قال : السَّنة من أى يومٍ عددته إلى مثله ، والعام لا يكون إلا شتاءً وصيفاً . وفي التهذيب أيضاً : العام حولٌ يأتي على شتوةٍ وصيفَةٍ . وعلى هذا فالعام أخصُّ من السَّنة وليس كلُّ سنةٍ عاماً . وإذا عددت من يومٍ إلى مثله فهو سنة ، وقد يكون فيه نصفُ الصيف ونصفُ الشَّتاء . والعام لا يكون إلا صيفاً وشتاءً متواليين . واللام فيه للعهد الحضورى ، أى هذا العام . وعامٌ أوّلٌ (١) هو الحولُ السابق . وأوّلٌ له استعمالان : أحدهما بمعنى سابقٍ ومتقدِّم ، ويُصَرَّف على هذا . وثانيهما بمعنى أسبق ، ولا ينصرف على هذا . قال صاحب (المصباح) : وتقول عامٌ أوّل ، وإن جعلته صفةً لم تصرفه لوزن الفعل والصفة ، وإن لم تجعله صفةً صرفته . انتهى . وألفٌ آخره للإطلاق ، ومن التفضيلية محذوفة ، أى من عامٍ أوّلٍ من هذا العام .

(١) ط : « عام أوّل » ، وإثبات الواو من ش .

وقال أبو الحسن عليّ بن سليمان الأخفش (فيما كتبه على نوادر أبي زيد) : قوله ومن عام أولاً ، يريد من عام زمان أول أو دهر أول ، فأقام الصفة مقام الموصوف . قال أبو عبيدة (١) ، في قوله تعالى : ﴿ ترميهم بحجارةٍ من سجيلٍ ﴾ (٢) قال : أراد والله أعلم : من شديد . ولم يزد على هذا ، وتقديره عند أهل العربية : من رام شديد . انتهى

ولا يخفى تعسّفه .

(ويغشاه) من غشيّه من باب تعب بمعنى أتاه ، والاسم الغشيان . والذي رواه أبو زيد: « يمحا » بدل يغشاه . قال أبو الحسن الأخفش : تقول العرب : محا يمحو ويمحا ؛ وقد جاء يمحي (٣) وهو شاذ [قليلٌ] (٤) . يقول بعضهم : محيئ ، كما يقول الآخرون محوت . ومن قال يمحا فإنّما يفتح لأنّ الحاء من حروف الخلق . انتهى

(و) (قطار) فاعل يغشاه أو يمحا ، وجملة الفعل والفاعل في محل نصب على الحال من رسم ، ولا يجوز أن يكون حالاً من دار لتذكير الضمير في يغشى (٥) . وقطار ، بكسر القاف : جمع قطر بمعنى المطر . وهذا عيبٌ في الشعر عند الخليل ، ويسمّيه المضمّن ؛ وهو أن يكون تمام المعنى في البيت الثاني . (و) تاراتٍ (منصوب على الظرف ليغشى ، وهو جمع تارة بمعنى مرّة . (و) خريق) معطوف على قطار ، فصل بينه وبين الواو العاطفة الظرف ، وهو بفتح الحاء المعجمة وكسر الراء المهملة

(١) هذا النص من نوادر أبي زيد له أصل في مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢ : ٣١٢ .

(٢) الآية ٤ من سورة الفيل .

(٣) وكذا في النوادر . وفي ش : « يمحا » ، تحريف .

(٤) التكملة من ش . وفي النوادر : « وهى شاذة قليلة » .

(٥) ش : « يغشاه » .

وآخره قاف . قال صاحب العباب: الخريق: الرِّيح الباردة الشديدة الهبوب .
 وضمير كأنها للخريق . و(مُضِلَّة): اسم فاعيل من أضلته بالألف، بمعنى فقدته
 وأضغته . قال الأزهرى: وأضللت الشيء بالألف، إذا ضاع منك فلم تعرف
 موضعه ، كالدَّابَّة والناقة وما أشبههما. فإن أخطأت موضع الشيء الثابت كالدار
 قلت: ضللته وضللته . ومُضِلَّة صفة موصوف محذوف، أى ناقة مُضِلَّة . و(البؤ):
 جلدُ الحُور ، أى ولد الناقة، يُحشى إذا مات فتعطف عليه الناقة فتدبر .
 و(الرعييل) بالراء والعين والمهملتين : الجماعة من الخيل . و(تعجّل) فعل ماضٍ
 بمعنى أسرع ، وفاعله ضمير الرعييل، وجُملة كأنها مُضِلَّة إلخ حال من خريق .
 شبه الرِّيح العاصفة فى رسم الدار بناقة أضاعت ولدأ فى جَمع خيلٍ أسرع
 ومضى، فهى والهة تريد اللِّحاق إليه، فتسرُعُ بأشد ما يمكنها
 والقحيف بضم القاف وفتح الحاء المهملة وآخره فاء. والعقيل بضم العين وفتح
 القاف؛ وهو شاعر جاهل، وتقدم ذكره فى الشاهد الثالث والخمسين بعد
 الثلاثائة^(١).

القحيف العقيل

* * *

وأنشد بعده ، وهو الشاهد الخامس والخمسون بعد الثلاثائة :

٣٥٥ (وكان سيّان أن لا يسرّحوها نعاماً

أو يسرّحوه بها واغبرت السّوح^(١))

على أن أو هنا بمعنى الواو ، وإنما احتيج إلى جعل أو بمعنى الواو ، لأنّ سواء
 وسيّان يطلبان شيئين ، فلو جعلت أو لأحد الشّيعين لكان المعنى سيّان أحدهما .
 وهذا كلامٌ مستحيل .

(١) كذا . وستأنى ترجمته مفصلة فى الشاهد الخامس والعشرين بعد الثلاثائة .

(٢) الخصائص ١ : ٣٤٨ / ٢ : ٤٥٦ وأمالى ابن السجى ١ : ٦١ / ٢ : ٣١٥ وابن عيش ٢ :

٨٦ / ٨ : ٩١ وشرح شواهد المغنى ٧٢ .

٣٤٣

قال أبو علي (في إيضاح الشعر) : والذي حسن ذلك للشاعر أنه يرى جالس الحسن أو ابن سيرين ، فيستقيم له أن يجالسهما جميعاً . وكل الخبز أو التمر ، فيجوز له أن يجمعهما في الأكل . فلما جرت مجرى الواو في هذه المواضع استجاز أن يستعملها بعد سي . ولم نعلم ذلك جاء في سواه ، وقياسه قياس سيان . انتهى .

ويبين ابن جنى سره (في باب تدريج اللغة من الخصائص) قال : وذلك أى تدريج اللغة أن يشبه شيء شيئاً من موضع ، فيمضى حكمه على حكم الأول ثم يرقى منه إلى غيره . فمن ذلك قولهم : جالس الحسن أو ابن سيرين . فلو جالسهما جميعاً لكان مصيباً مطيعاً لا مخالفاً ، وإن كانت أو إنما هي في أصل وضعها لأحد الشيعيين . وإنما جاز ذلك في هذا الموضع لالشيء رجع إلى نفس أو ، بل لقرينة انضمت من جهة المعنى إلى أو . وذلك لأنه قد عرف أنه رغب في مجالسة الحسن ، لما لمجالسته في ذلك من الحظ . وهذه الحال موجودة في مجالسة ابن سيرين أيضاً . فكأنه قال : جالس هذا الضرب من الناس . وعلى ذلك جرى النهي في هذا الطرز من القول في قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُطِيعْ مِنْهُمْ آثِمًا أَوْ كَفُورًا ﴾^(١) . فكأنه والله أعلم قال : لاتطع هذا الضرب من الناس ، ثم إنه لما رأى أو في هذا الموضع قد جرت مجرى الواو تدرج من ذلك إلى غيره ، فأجراها مجرى الواو في موضع عارٍ من هذه القرينة التي سوغته استعمال أو في معنى الواو . ألا تراه كيف قال :

فكان سيان أن لايسرحوا نعاماً
وسواء وسيان لايستعمل إلا بالواو . انتهى .

(١) ط : « فلما صارت » ، وأثبت ما في ش .

(٢) الآية ٢٤ من الانسان .

وقد أخذ هذا من كلام أبي عليّ (في التذكرة القصرية) قال : إنّما جاز أو مع سيّان اتّساعاً ، وذلك أنّهم لما رأوا أنّ أو يُجمع بها ما قبلها وما بعدها كما جمع بالواو وإن كان المعنى مختلفاً ، شبهوهُ بها فعطفوا بها في هذا الموضع كما يعطف بالواو . وكذلك العلم بأنّ هذا الموضع يقتضى اثنين فصاعداً ولا يُقتصر فيه على أحد الاسمين . انتهى

(وسيّان) : مثنيّ سىّ بالكسر بمعنى مثل ، وأصله سيوى ، لأنّه من السواء والسيويّة ، فقلب وأدغم ، عملاً بالقاعدة . قال ابن يسعون : كان ينبغي أن يقول سيّين ، لأنّ المعرفة أولى بأن تكون اسم كان ، وكأنّه كره اجتماع ثلاث ياءاتٍ فعدل إلى الألف ، أو قدّر في كان ضمير الشأن ورفع على الخبر ، لأنّ المبتدأ هو قوله أن لايسرحوا . انتهى .

وقال أبو عليّ (في إيضاح الشعر) : إنّما أن يكون أضمر في كان الحديث أو الأمر ، فيكون سيّان خبر الاسمين اللذين هما أن لايسرحوا نعماً أو يسرحوه ، أو يكون جعل سيّان المبتدأ وإن كان نكرة ، وأدخل كان على قوله سيّان . والوجه الأوّل أشبه . انتهى .

قال الدماميني (في الحاشية الهندية) : ولقائل أن يقول : الإخبار عن المعرفة بالنكرة مغتفر في الضرورة . على أن ابن مالك قال بجوازه مطلقاً .
وسرحت الإبل سرحاً ، من باب نفع ، وسروحاً أيضاً : رعت بنفسها ، وسرحتها ، يتعدى ولا يتعدى . وهو هنا متعدّد . والنعم : المال الراعي ، وهو جمع لا واحد له من لفظه ، وأكثر ما يقع على الإبل : قال أبو عبيد : النعم : الجمال فقط ، وتوثّ وتذكر^(١) ، وجمعه نُعمانٌ كَحَمَلٍ وحُمَلائن ، وأنعامٌ

(١) ش : « ويؤنث ويذكر » .

أيضا . وقيل النعم : الإبل خاصة ، والأنعام : ذوات الحُفِّ والظُّلف ، وهي الإبل والبقر والغنم . وقيل تطلق الأنعام على هذه الثلاثة ، فإذا انفردت الإبل فهي نَعَم ، وإن انفردت البقر والغنم لم تسم نَعَمًا . كذا في المصباح . وضمير (بها) قال ابن يسعون : للسنة المجذبة التي دلت الحال عليها . ويحتمل أن يريد البقعة التي وصفها بالجذب . والباء بمعنى في . واغْبَرَّتْ ، اسودَّتْ في عين من يراها ، أو كثر فيها الغبار لعدم الأمطار . وروى بدله : « وايضت » . والسُّوح : جمع ساحة ، وهي فضاء يكون بين دُور الحَيِّ . والواو في اغْبَرَّتْ للحال .

قال ابن الشجري (في أماليه): وصف سنة ذات جذب ، فرغى النعم وترك رعيها سواء . قال أبو علي (في إيضاح الشعر): زعم أبو عمرو أن الأصمعي أنشدهم هذا البيت لرجل من هذيل . وجميع النحويين رَووا هذا البيت كذا . وقد رأيتُه ملفقا من بيتين في قصيدة لأبي ذؤيب الهذلي ، وهما : صاحب الشاهد (وقال راعيمهم : سيان سيركم وأن تقيموا به واغْبَرَّتْ السُّوح وكان مثلين أن لايسرخوا نَعَمًا حيث استردت مواشيهم وتسريح) وعلى هذا لا شاهد فيه .

والقصيدة مرثية رثى بها أبو ذؤيب صديقا له قُتل في وقعة . وهذه أبيات منها من المطلع :

كأنَّ عينيَّ فيها الصابُ مذبوحُ	(نام الخلى وبت الليل مشتجراً
همى وأفرد ظهري الأغلب الشيخ	لما ذكرت أcha العمقى تاؤبني
ماحازد الحور واجتث المجاليح	المانح الأدم كالزرو الصلاب إذا
زف النعام إلى حفايه الروح	وزقت الشول من برد العشى كما

وقال ماشيهم سييان سيركم البيتين
واعصو صببت بكرة من حرجيف ولها وَسَطُ الدِّيارِ رزِيَّاتٌ مَرانِيحُ
أما أولاتُ الذُّرى منها فعاصبةٌ تجول بين مناقبها الأقادِيحُ (١)
لا يُكرمون كرماتِ المَخاضِ وأند ساهم عقالها جوعٌ وترزيحُ
قوله : « نام الخلى » لُخ قال السكرى فى شرح أشعار هذيل : الخلى :
الذى لاهم له . والمشتجر : الذى قد وُضِعَ حنكُه على يده أو فمه عند الهَمِّ .
والصاب : نبتٌ إذا شُقَّ يخرج من ورقه كاللبن ، يُحرق العين . ومذبوح :
مشقوق . وذبحه : شقّه .

وقوله : « لما ذكرت أخا العمقى » إلخ العُمقى بضم العين المهملة
وكسرها وبالقصير : أرض قُتل بها هذا الرجلُ المرنى . وتأوبنى : أتانى ليلاً . و
« أفرد ظهرى » أى كان يمنع ظهرى من العدو . والأغلب : الأسد الغليظ
الرقبة . يقال رجلٌ شبيحٌ ومُشبيحٌ ، إذا كان جلدًا . يقول : خلانى للأعداء .

وقوله : « المانح الأدم » إلخ ماأوردناه من الأبيات ، أورده أبو حنيفة
الدِّينورى (فى كتاب النبات) وقال : ومأ وصف به المخل قول أبى ذؤيبٍ
ومدح رجلاً ببذل ماله فيه (٢) .

قال السكرى : المانح هو أن يدفع الأدم كالعارية يشرب لبنها سنة .
كالمرو : فى صلابتها . والمرو : الحجارة البيض . والخور : الغزار الرقاق
وليست بسيمان . وحارد : ذهب ألبانها ؛ وهى من الحاردة . والمجالح : اللواتى
يذررن فى القرّ والجهد ، والواحدة مُجالح .

(١) ط : « آلات الذريح » ، صوابه فى ش وديوان الهذليين .

(٢) ش : « ببذله ماله فيه » .

وقال الدينورىّ : المحاردة : انقطاع اللبن . والمجاليح : الصبر من النوق
 ٣٤٥ على الجذب الباقية الألبان ، الواحدة مُجالحة . فاجتثت لتدرّ ولا دَرَّ بها .
 وقوله : « وَزَفَتِ الشَّوْلُ » إلخ الرّيف : مشى سريع في تقارب
 الخطو . والشَّوْلُ : التى شالت ألبانها وخفّت بطونها من أولادها وأتى على
 نتائجها سبعة أشهر أو ثمانية . والحفّان ، بفتح المهملة وتشديد الفاء : صغار
 النعام . والرُّوحُ : نعت النعام وهو جمع أرواح وروحاء ، وصف من الرُّوح
 بفتحتين ، وهو سعة في الرّجلين . والأرُّوحُ تتباعد ^(١) صدور قدميه وتتداني
 عقباه . يقول : زَفَتِ الشَّوْلُ إلى أن تأتي مكاناً تستتر فيه . وإنما خصّ
 الشَّوْلُ لقلّة صبرها على البرد ، لخِفَّةِ بطونها .

وقوله : « وقال راعيهم سيان » إلخ ، روى السكرى : « وقال ماشيهم »
 أيضا . وقال : يريد اغبرّت ساحات ماحولهم من الجذب . وماشيهم ، يريد
 ماشى الحى ، والمُمشى : صاحبها . قال الباهلى : زعموا أنّ ماشيهم فى معنى
 مُمشيهم ، أى صاحب الماشية . يقال : أمشى الرّجل . أى سواء سيركم إن سرتم
 وإن أقمتم فأنتم فى جذب . وروى الدينورىّ : « وقال رائدُهم سيان
 سيركم » إلخ .

وقوله : « وكان مثلين » إلخ هذا على القياس بنصب مثلين ، قال
 السكرىّ : أراد : أن لايسرحوا وتسرّجهم ^(٢) سواء . ومعنى أن لايسرحوا أن
 لايرعوا . واسترادت مواشيهم ، أى ترود وتطلب المرعى ، أى فهو جذب رعوا
 أم لم يرعوا .

(١) ط : « يتباعد » .

(٢) ش : « وتسريح » . وفى شرح السكرى ١٢٢ : « أراد : كان تسريحهم وتركهم سواء » .

وقوله : « واعصوبت بَكَراً » إِنْخ قال الدينوري : اعصوبت : اجتمعت من البرد يتقى بعضها ببعض . والبَكَر ، بفتحين : جمع بَكَرة ، وهى الناقة الشابة . والحرجف ، بتقديم المهمله المفتوحة على الجيم : الريح الباردة اليابسة . والرذية : الهزيلة الساقطة ، وكذلك المرازخ ، وهى التى رزحت فلا حَرَكَ لها . ولم يقل السكرى فى هذا البيت شيئاً .

وقوله : « أما أولاتُ الذرى » إِنْخ ، قال السكرى : أولات الذرى : ذوات الأنسمة . «فعاصبه» أى قد عَصَبت واستدارت لاتبرح . والأقادخ : جمع قِداح ، أى تجول القداح بين مناقبها ، وهو أن يُضْرَب عليها بالقداح . يقول : يختار مُنْقِياتها ، أى سمانها ، للعقر .

وقوله : « لايكرمون كرميات » إِنْخ قال السكرى : يقول : ينحرون كرميات المَحَاض ، وهى الحوامل ، فهى أنفسُ عندهم إذا نحروها . وعقائلها : كرائمها . أى أنسأهم الجوع والترزخ ، وهى الرزاح ^(١) التى قد قامت من الهزال وسقطت .

وترجمة أبى ذؤيب الهذلى تقدمت فى الشاهد السابع والستين ^(٢) . وهو شاعر إسلامى .

* * *

وأنشد بعده ، وهو الشاهد السادس والخمسون بعد الثلاثئة ^(٣) :
 ٣٥٦ (باتٌ يُعَشِّبُها بَعْضُ باتِرٍ يَقْصِدُ فى أسواقها وجائرٍ ^(٤))

(١) ط : « الرزاح » صوابه فى ش وشرح السكرى .

(٢) الخزائنة ١ : ٤٢٢ .

(٣) أمالى ابن الشجرى ٢ : ١٦٧ والعينى ٤ : ١٧٤ والأشمونى ٣ : ١٢٠ .

(٤) أسوقها وردت بالواو فى جميع المواضع هنا فى ط ، لكنها فى ش مهموزة فى جميع المواضع . وهما لغتان .

على أن (جائر) معطوفٌ على يقصد ، لكونه بمعنى الفعل ؛ أى يقصد
ويجور .

وأورده الفراء والزجاج (في تفسيرهما) عند قوله تعالى : ﴿ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ
فِي الْمَهْدِ ﴾ (١) على أن جملة يكلم معطوفةٌ على وجيهاً . قال الزجاج : وجائرٌ
أن يعطف بلفظ يفعل على فاعلٍ لمضارعة يفعل فاعلاً ، أى قاصدٌ في أسوقها
وجائر .

وأورده الفراء في سورة الأنبياء أيضاً ، عند قوله تعالى : ﴿ لَاهِيَةً
قُلُوبُهُمْ ﴾ (٢) .

وكذلك استشهد به أبو علي (في إيضاح الشعر) وابن السجري (في
أماليه) ؛ ولم ينسبه أحدٌ منهم إلى قائله . ولم أر له تنمة .
وهو بيتان من الرجز المسدس .

٣٤٦

وقوله : (بات يعشيها) إلخ بات من أخوات كان ، اسمها مستتر فيها ؛
وجملة يعشيها في موضع نصب على أنها الخبر ؛ أى يطعمها العشاء بالفتح ؛
وهو الطعام الذى يؤكل وقت العشاء بالكسر .

ورأيت في أمالي ابن السجري في نسخة صحيحة قد صححها أبو
اليمن الكندي وغيره ، وعليها خطوط العلماء : « بات يُعشيها » بالغين
المعجمة ، من العشاء كالغطاء ، بكسر أولهما وزناً ومعنى ، أى يشملها
ويعمها . وضمير المؤنث للإبل وهو في وصف كريم بادر يعقر إبله لضيوفه .
وزعم العينى أن الضمير للمرأة التى عاقبها زوجها بالسيف . ولا يخفى
أن هذا غير مناسب لسياق الكلام .

(١) آل عمران ٤٦ .

(٢) الأنبياء ٣ .

ورواه الفراء (في تفسيره) : « بْتُ أَعْشِيهَا » بالتكلم^(١).

و (العَضْب) بفتح العين المهملة وسكون الضاد المعجمة : السيف ، وهو في الأصل صفة بمعنى قاطع ، عَضَبَه بمعنى قطعه ، والباء متعلّقة ببعشيها ، وهذا من باب : عتابه السيف ، وتحيته الضرب . (وباتر) صفة أولى لعَضْبٍ ، وجملة يقصد صفة ثانية له ، و (جائر) صفة ثالثة ، وهو بمعنى قاطع ، من بتره بترأ من باب قتل ، إذا قطعه على غير تمام . و (يقصد) : مضارع قصد في الأمر من باب ضرب ، أى توسّط ولم يجاوز الحد . وفي متعلقه بيقصد . وأسوق : جمع قلة لساق ، وهى ما بين الركبة والقدم . وجائر من جار في حكمه ، إذا ظلم .

فإن قلت : عقره الإبل إما قصد وإما جور فكيف وصف بهما ؟ قلت : هو على التوزيع ، أى يقصد في أسوق إبل تستحق العقر كالتيب ، ويجور في أسوق إبل لاتستحق العقر كالحوامل وذوات الفصال .

وجائر في الحقيقة معطوف على جملة يقصد الواقعة صفة ثانية لعَضْبٍ ، كقول راجز آخر :

* أمّ صبيّ قد حبا ودارج^(٢) *

وفاعله ضمير العضب .

وزعم العينى أنّ الضمير عائد على ماعاد عليه ضمير بات ، وأنّ الجملة حال . وهذا فاسد؛ لأنّه لو كان كما زعم لنصب جائر، لأنّه معطوف عليه . ولاجائر

(١) معاني القرآن ١ : ٢١٣ . ولم يرد هذا الشطر في تفسير سورة الأنبياء .

(٢) مجهول القائل . وانظر أمالي ابن الشجرى ٢ : ١٦٧ والتصریح ١ : ١٤٢ ، ٢ : ١٥٢ .

والأشموني ٣ : ١٢٠ .

أن يكون منصوباً أو مرفوعاً ؛ لأنَّ الشَّعر من الرجز الذى يجب (١) توافُق قوافيه .
ويدلُّ لما قلنا رواية الفراء :

بِتُّ أَعْشِيَهَا بَعْضِبِ بَاتِرٍ يَقْصِدُ فِي أَسْوَاقِهَا وَجَائِرِ
وَالْقَافِيَتَانِ مَضْبُوطَتَانِ بِضَبْطِ الْقَلَمِ بِالْجُرِّ فِي نَسْخِ صَحِيحَةٍ مَقْرُوءَةٍ ،
وَعَلَيْهَا خُطُوطُ الْعُلَمَاءِ ، مِنْهَا (تَفْسِيرُ الْفَرَاءِ وَالزَّجَاجِ) ، وَمِنْهَا (إِبْضَاحُ الشَّعْرِ) بِحِطِّ
ابْنِ جَنِّي ، وَمِنْهَا (أَمَالِي ابْنِ الشَّجَرِيِّ) كَمَا ذَكَرْنَا .

ولو رفع باتر على أنه نعت مقطوع من النكرة غير المخصَّصة لرفع جائر .
وفيه ما لا يخفى . وكذلك لا يجوز أن يكون جملة يقصد خبراً ثانياً لبات أو بدلاً من
يعشئها ؛ لما ذكرنا .

ولم يذكر الشارح المحقق شرطَ عطفِ الاسم على الفعل مضارعاً أو ماضياً
وعكسِهِ . وقد بيَّنه ابنُ الشَّجَرِيِّ (في أماليه) في فصلٍ عقَّدهُ له ، فلا بأس بإيراده ؛
قال : عطفُ اسمِ الفاعل على يفعل ، وعطفُ يفعل على اسمِ الفاعل جائزٌ ، لما
بينهما من المضارعة التي استحقَّ بها يفعل الإعرابَ واستحقَّ بها اسمُ الفاعل
الإعمال ، وذلك جريانُ اسمِ الفاعل على يفعل . ونقُلُ يفعل من الشَّيْءِ إلى
الخصوص بالحرف المخصَّص كنقل الاسم من التنكير إلى التعريف بالحرف
المعرِّف ، فلذلك جاز عطفُ كلِّ واحدٍ منهما على صاحبه ، وذلك إذا جاز
وقوعه في موضعه ، كقولك : زيد يتحدَّثُ وضاحكٌ ، وزيد ضاحكٌ ويتحدَّثُ ، لأنَّ
كلَّ واحدٍ منهما يقع خبراً للمبتدأ . وكذلك مررت برجل ضاحكٍ ويتحدَّثُ ،
وبرجل يتحدَّثُ وضاحكٌ ، لأنَّ يفعل مما يُوصف به النكرات . فمن عطف الاسم
على الفعل قولُ الرَّاجِزِ :

بَاتِ يَعْشِيَهَا بَعْضِبِ بَاتِرٍ يَقْصِدُ فِي أَسْوَاقِهَا وَجَائِرِ
فَإِنْ قُلْتَ : سَيَتَحَدَّثُ زَيْدٌ وَضَاحِكٌ لَمْ يَجِزْ ، لِأَنَّ ضَاحِكًا لَا يَتَّعِقُ مَوْقِعَ يَتَحَدَّثُ ،

(١) ش : « تجب » تحريف .

من حيث لايلي الاسم السين . وكذلك : مررت بجالس ويتحدّث لايجوز ، لأنّ حرف الجر لا يليه الفعل .

فإن عطفت اسم الفاعل على فعل لم يجوز ؛ لأنه لا مضارعة بينهما .
فإن قرّبت فعل إلى الحال بقدر جاز عطف اسم الفاعل عليه ؛ كقول
الراجز :

* أم صبيّ قد حبا ودارج *

فإن كان اسم الفاعل ؛ بمعنى فعل جاز عطف الماضي عليه ؛ كقوله
تعالى : ﴿إِنَّ الْمَصَدِّقِينَ وَالْمَصَدِّقَاتِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ (١)﴾ ، لأنّ التقدير إن الذين
تصدّقوا واللاتي تصدّقن .

* * *

وأنشده بعده ؛ وهو الشاهد السابع والخمسون بعد الثلاثمائة (٢):
٣٥٧ (وعضّ زمان يا ابن مروان لم يدع من المال إلاّ مسحتاً أو مجلّف)
على أنّه تجوز المخالفة في الإعراب إذا عُرف المراد كما هنا ، فإنّ قوله
مجلّف معطوف على قوله مسحتاً ، وهما متخالفان نصباً ورفعاً .

قال أبو بكر محمد بن عبد الملك التاريخي (في تاريخ النحاة) في ترجمة
عبد الله بن أبي إسحاق النحويّ الحضرمي : قال ابن سلام. وحدثنا يونس
قال ابن أبي إسحاق في بيت الفرزدق إلاّ مسحتاً أو مجلّف ، قال: للرفع
وجه. وكان أبو عمرو ويونس لا يعرفان للرفع وجهاً. قلت ليونس: لعلّ الفرزدق

(١) الآية ١٨ من الحديد .

(٢) ابن سلام ١٩ والجملة ٢١٣ والخصائص ١ : ١٩٩ والمختص ١ : ١٨٠ / ٢ : ٣٦٥

والإنصاف ١٨٨ وابن يعيش ١ : ٣١ / ١٠ : ١٣ واللسان (جلف) وديوان الفرزدق ٥٥٦ .

قالها على النصب ولم يَأْبَهُ للقفافية . قال : لا ، كان ينشدها على الرفع ، وأنشدنيها رؤية على الرفع . انتهى .

وهذا البيت صعبُ الإعراب . قال الزمخشريُّ : هذا بيتٌ لاتزال الرُّكْبُ تصطكُ في تسوية إعرابه . وقال ابن قتيبة (في كتاب الشعراء) : رفع الفرزدق آخر البيت ضرورة (١) ، وأتعب أهل الإعراب في طلب الحيلة ، فقالوا وأكثرُوا ولم يأتوا فيه بشيء يُرتضى . ومن ذا يخفى عليه من أهل النظر أن كلَّ ما أتوا به احتيالٌ وتمويه . وقد سأل بعضهم الفرزدق عن رفعه هذا البيت فشمته وقال : على أن أقول وعليكم أن تحتجوا . انتهى .

وقال الفراء (في تفسيره) (٢) : حدثني أبو جعفر الرُّؤاسي ، عن أبي عمرو بن العلاء قال : مرَّ الفرزدقُ بعبد الله بن أبي إسحاق النحوي فأنشده هذه القصيدة :

* عرفت بأعشاش وماكدت تعزف (٣) *

حتى انتهى إلى هذا البيت ، فقال عبد الله : علام رفعت مجلف ؟ فقال له الفرزدق : على مايسوءك .

وفي (تذكرة أبي حيان) من النهاية قال عبد الله بن أبي إسحاق للفرزدق : بم رفعت أو مجلف ؟ فقال : بما يسوءك وينوءك ، علينا أن نقول وعليكم أن تتأولوا . ثم قال الفرزدق :

فلو كان عبد الله مولى هجوئه ولكن عبد الله مولى موالياً
فقال له عبد الله : أردت أن تهجوني فلحنت أيضاً . والفرزدق مشغوفٌ في شعره بالإعراب المشكل المحوج إلى التقديرات العسيرة ، بالتقديم والتأخير

(١) وكذا في الشعراء ٣٥ . وفي ش : « رفع الفرزدق آخره ضرورة » .

(٢) معاني القرآن ٢ : ١٨٢ في الآية ٦١ من سورة طه .

(٣) في النسختين : « بأعياش » ، صوابه من الفراء ومعجم البلدان وديوان الفرزدق ٥٥١ .

المخِلُّ بالمعاني . وسمعت شيخنا يقول : أتى لأعجب من إبراهيم بن هشام
المخزومي حين فهم قول الفرزدق :

وماملته في الناس إلا مملكا أبو أمه حتى أبوه يُقاربه

٣٤٨

وقال أبو محمد بن الخشاب (في كتابه الموضوع لجوابه المسائل الست
الإسكندرية) : إنَّ أبا حاتم السجستاني قال : ليس الفرزدق أهلاً لأن يُستشهد
بشعره على كتاب الله ، لما فيه من التعجرف . وقال ابن الخشاب أيضاً : لم يجز
في سنن الفرزدق ، من تعجرفه في شعره بالتقديم والتأخير المخلُّ بمعانيه ،
والتقدير المشكل ، إلا المتنبى ، ولذلك مال إليه أبو علي وابن جنى ، لأنَّه مما
يوافق صناعتهما . ولا ينع المتنبى شهادة أبي علي له بالشعر ، لأنَّ أبا علي
معربٌ لا نقاد ، وإتما تنفعه شهادة مثل العسكريين وأبي القاسم الأمدى ،
فإنَّهم أئمةٌ يُقتدى بهم في نقد الإعراب . انتهى ما أورده أبو حيان .

وقد تكلف له العلماء عدَّة توجيهاتٍ ذكر الشارح المحقق منها ثلاثة
أوجه ، والثلاثة مبنية على رواية (لم يدع) بفتح الدال وعلى رواية نصب
مُسحت .

أما (الأول) فهو للخليل بن أحمد ، وقال : هو على المعنى ، كأنَّه
قال : لم يبق من المال إلا مُسحت ، لأنَّ معنى لم يبق ولم يدع واحد ، واحتاج
إلى الرفع فحمله على شيءٍ في معناه . قال أبو علي (في إيضاح الشعر) : نصب
مُسحت بيدع بمعنى الترك ، وحمل مجلَّف بعده على المعنى ، لأنَّ معنى لم يدع
من المال إلا مسحتا ، تقديره : ولم يبق من المال إلا مسحت ، فحمل مجلَّف
بعده على ذلك . ومثل ذلك في الحمل على المعنى من أبيات الكتاب قوله :

بادت وغير آيين مع البلى إلا رواكد جمرهن هباء^(١) ومُشججٌ أما سواءٌ قذاله فبدأ وغير ساره المعزأ لأن معنى بادت إلا رواكد ، معناه: بها رواكد ، فحمل مشججاً على ذلك ، فكذلك قوله لم يدع من المال إلا مسحتا معناه: بقي مُسحت . قال أبو عمرو : هذا قول الخليل ، وليس البيت في الكتاب ^(٢) ، فلا أدري أسمعته عنه أم قاسه . انتهى .

ومحصله أن مجلفاً مرفوع بفعل محذوف دل عليه لم يدع. وإليه ذهب ابن جنى (في المختصب في سورة والضحي)، قال: إنه لما قال لم يدع من المال إلا مسحتا دل على أنه قد بقي، فأضمر ما يدل عليه^(٣)، فكأنه قال: وبقي مجلف. وأما (الثاني) فهو لثعلب ، قال (في أماليه)^(٤) نصب مُسحت بوقوع يدع عليه وقد وليه الفعل ولم يل مجلفاً ، فاستؤنف به فرفع ، والتقدير : هو مجلف . انتهى .

وقول الشارح المحقق إنَّ أو في هذا الوجه للإضراب بمعنى بل ، لا يناسب المعنى ، وإنما يناسب لو كان مسحتا بعد أو ، فهي هنا لعطف جملة على مفرد ، ومعناها أحد الشئيين .

وأما (الثالث) فهو لأنى على الفارسي (في التذكرة) قال : مجلف معطوف على عض ، وهو مصدر جاء على صيغة المفعول ، قال تعالى : ﴿ وَمَرْفَأُهُمْ كُلٌّ مَمْرُقٍ ^(٥) ﴾ كأنه قال : وعض زمان أو تجليف .

(١) من شواهد سيبويه في كتاب ١ : ٨٨ .

(٢) يعني البيت الشاهد .

(٣) في المختصب ٢ : ٣٦٥ : « فأضمر ما يدل عليه القول » .

(٤) هذا من المواضع المستدركة على مجالس ثعلب . وقد أثبتته في ذيل المجالس .

(٥) الآية ١٩ من سورة سبأ .

وبقى غير مذكوره الشارح توجيهُ الفراء ، قال : إنَّ مجلِّفاً مرفوع بالابتداء ، وخيره محذوف ، كأنه قال : أو مجلف كذلك . ونسبهُ إليه ابنُ السِّيد (في شرح أبيات الجمل) ، وكذلك نسبه إليه علي بن حمزة البصرى (في كتاب التنبيهات على أغلاط الرواة) ونصُّه : قال الفراء : ومن روى مسحتاً أراد لم يدع فيه عَضُّ الزمان إلا مسحتاً أو مُجَلِّفٌ بقى ، فرفعه عَلَيَّ هذا الإضمار . قال الكسائي : هذا كما تقول : ضربت زيدا وعمرو ، كأنه يرفعه بفعل مضمر ، أى وعمرو مضروب ، أو وعمرو كذلك . انتهى .

٣٤٩

وقد ذهب إلى هذا ابن الأنباري أيضاً (في مسائل الخلاف) ، قال ابن السِّيد (في شرح أبيات المعاني) : فيكون هذا من عطف جملة اسمية على جملة فعلية ، كما تقول : رأيت زيدا وعمرو مرّاً أيضاً .

وبقى أيضاً توجيه الكسائي ، وهو أنَّ مجلِّفاً معطوف على الضمير المستتر في مُسَحَّت . قال ابن السِّيد (في شرح أبيات الجمل) : حكى هشامٌ هذا التوجيه عن الكسائي .

هذا ماطلعتُ عليه من توجيه هذه الرواية ، وهى الرِّواية المشهورة . وقد أوردها صاحب الكشاف في سورة طه .

وفيه روايات آخر :

إحداها : « إلا مسحتاً أو مجلِّف » يرفعهما . قال علي بن حمزة (في كتاب التنبيهات) : رواه أبو جعفر بن حبيب (في كتاب النقائص) برفع الاسمين . قال ابن الأعرابي والفراء : حروف الاستثناء تحيء بمعنى قليل من

(١) ط : « أو مجلِّفا » ، صوابه في ش .

(٢) ط : « أو عمرو كذلك » وأثبت ما في ش .

كثير ، فجعل إلاً معلقة بأن يكون ، فأضمـرها ونواها ، ورفع مُسحتَ عَلى هذا المعنى . أراد إلا أن يكون مسحت أو مجلف ، فرفعه بـيكون المضمرة ، وإلاً تدلُّ عَلى تعلقها بأن يكون كقولك : ماأتانى أحدٌ إلا زيد ، وإلاً أن يكون زيد . ومثله لشبيب بن البرصاء :

ولا خير في العيدان إلاً صلاحها

ولا ناهضاتِ الطير إلا صقورها

أراد : ولاخير في العيدان إلا أن يكون صلاحها ، وإلا أن يكون صقورها .

انتهى .

وهذا التوجيه مردود ، فإنَّ الموصول لايجذف مع بعض الصلة ويبقى

بعضها .

والصواب توجيه صاحب (الكشاف) فإنه استشهد به عَلى قراءة أبنى والأعمش : ﴿فَشْرَبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا﴾^(١) بالرفع مع كونه استثناء من كلام موجب حملاً له عَلى المعنى ، فإنَّ قوله فـشربوا منه فى معنى فلم يطبعوه إلا قليل ، فرفعه كرفع الشاعر مسحتا ومجلفا مع كونه استثناء مفرغاً فى موقع المفعول به ، لأنه فى المعنى واقع موقع الفاعل ، لأنَّ لم يدع فى معنى لم يبق . والأحسن ماذهب إليه الطوسى ، نقله عنه صاحب (التنبيهات) قال : أراد لم يدع من الدعة .

ونقل ابن الأنبارى أيضاً (فى شرح المفضليات) عن أبى عمرو أنه قال : لم يدع من الدعة والسكون ، يقال رجل وادع إذا كان ساكناً ، فىكون عَلى هذا مسحت فاعل ليدع .

وثانى الروايات الأخر رواية خالد بن كلثوم وهى :

(١) الآية ٢٤٩ من البقرة .

وعضُّ زمان يابن مروان مابه من المال إلا مسحتٌ أو مجلَّفٌ
 برفع الاسمين أيضاً ، حكاه عنه علي بن حمزة صاحب التنبهات .
 وقال الفراء (في تفسيره) : قيل لى إن بعض الرواة يقول : « مابه من
 المال إلا مسحتٌ أو مجلَّفٌ » فقلت : ليس هذا بشيء . انتهى .
 وعندى أن هذه أحسنُ الروايات وأصحُّها .

وثالث الروايات الأخر : « لم يدع من المال إلا مسحتٌ » بكسر دال
 يدع ورفع الاسمين أيضاً ، وقد نسبها صاحب (التنبهات) إلى أبي عبيدة ،
 وابن الأنبارى (في شرح المفضليات) إلى عيسى بن عمر ، عند قول سويد بن
 أبي كاهل اليشكرى من قصيدة :

أرقَّ العينَ خيالٌ لم يدعُ من سُلَيْمَى ففؤادى مُنتَرَعٌ (١)

قال : يدع بمعنى يقرَّر ويمكث . وإليه ذهب ابن جنى في باب الأظراد
 والشذوذ (من الخصائص) قال فيه : ومن ذلك امتناعك من وذر وودع لأنهم
 لم يقولوها . فأما قولُ أبي الأسود :

ليت شعرى من خليلي مالذي

غاله في الحبِّ حتى ودعه

فشاذٌ، وكذلك قراءة بعضهم: ﴿ ماودعك ربك وماقلَى ﴾ . فأما قولهم ودع
 الشيء يدعُ ، إذا سكن فأتدع، فمسموع متبع، وعليه بيت الفرزدق، فمعنى لم
 يدع بكسر الدال، أى لم يتدع ولم يثبت. والجملة بعد زمان في موضع جر
 لكونها صفة له ، والعائد منها إليه محذوف للعلم بموضعه ، وتقديره لم يدع فيه
 أو لأجله من المال إلا مسحتٌ أو مجلَّفٌ ، فيرتفع به مسحت ، ومجلَّف

عطف عليه . وهذا أمرٌ ظاهر ليس فيه من الاعتذار والاعتلال ما في الرواية الأخرى . ويحكى عن معاوية رضى الله عنه أنه قال : خير المجالس ما سافر إليه البصر ، وأتدَع في البدن . انتهى .

وقال في سورة الضحى (من المحتسب) : قرأ : ﴿ ما ودَعَكَ ﴾ (١) خفيفة النبي ﷺ وعروة بن الزبير . وهذه قليلة الاستعمال . قال سيبويه : استغنا عن وذر وودَع بقولهم ترك . على أنها قد جاءت في شعر أبي الأسود . وأما لم يدع في بيت الفرزدق بكسر الدال فهو من الأتداع ، كقولك : قد استراح وودِع ، فهو وادِعٌ من تبعه . والمسحَت على هذه الرواية مرفوعٌ بفعله ، ومجلف معطوف عليه . وهذا ما لا ينظر فيه لوضوحه .

ورابع الروايات الأخر : « لم يُدَع » بضم الياء وفتح الدال ، مع رفع الاسمين أيضاً ، ذكرها ابن جنى (في المحتسب) ونقلها عنه ابن السِّيد واللخمي (في شرح أبيات الجمل) ، ولم ينسبها أحدهم إلى راوٍ .

قال ابن جنى : وأما رواية « يُدَع » بضم الياء وفتح الدال فقياسه يُودَع ، كقوله تعالى : ﴿ لم يلد ولم يولد ﴾ ومثله يُوضَع ، والحديد يُوقَع ، أى يُطَرَق ، من قولهم وقعت الحديد ، أى طرقتها . قالوا : إلا أن هذا الحرف كأنه لكثرة استعماله جاء شاذاً فحذفت واوه تخفيفاً فقليل لم يُدَع أى لم يترك . والمسحَت والمجلف جميعاً مرفوعان أيضاً كما يجب . انتهى .

وهذا ماوقفت عليه من روايات هذا البيت . والله أعلم .

وقوله : (وعصُّ زمان) هو مرفوع بالعطف على (همومُ المنى) في بيت

قبله ، وهو :

(١) الآية ٣ من سورة الضحى .

(إليك أمير المؤمنين رمّت بنا
 همومُ المنى والهوجل المتعسف)

أراد : يأمر المؤمنين . و(ابن مروان) : عبد الملك بن مروان . شكا إليه ما فعل به الزمان من تفريق أمواله وتغيير أحواله . والهوجل : الفلاة التي لأعلام فيها يهتدى بها . والمتعسف : التي يسار فيها بلا دليل . وعَضُّ الزمان : شدته . قال اللخمي (في شرح أبيات الجمل) : قال الخليل بن أحمد : العَضُّ كله بالضاد، إلا عَضُّ الزمان والحرب . وقال ابن سراج (١) : العَطُّ المجازيُّ بالطاء والحقيقي بالضاد . وهذا كقول الخليل . وقيل إنَّ العَضُّ كله بالضاد مجازيا كان أو حقيقياً . انتهى .

و (المجلف) بالجيم : الذي ذهب معظمه وبقي منه شيء يسير . و(المُسَحَّت) : المستأصل الذي لم يبق منه بقية . قال الفراء في سورة طه ، في قوله تعالى : ﴿ فَيُسْحِتْكُمْ ﴾ (٢) : سَحَّتْ أَكْثَرُ ، وهو الاستئصال . والعرب تقول : سَحَّتْ : أَسَحَّتْ بمعنى واحد . وأنشد هذا البيت .

وقال مثله الزجاجُ في سورة المائدة ، وأنشد البيت أيضاً .

وقال صاحب الصحاح : مالٌ مسحوتٌ ومُسَحَّتٌ أي مُذْهَبٌ . وأنشد هذا البيت أيضاً ، ومنه أخذ الشارح .

ومثل هذا البيت ما أورده أبو عبد الله محمد بن الحسين اليمنى تلميذ ابن ولاد (في طبقات النحويين) في ترجمة أبي الفضل الرياشي، بسنده عن أبي الفضل قال: وقع رجلٌ بأمةٍ لرجل فولدت، فحلف سيدها أن لا يُعْتَقَهُ، فقال الذي وقع في الجارية:

٣٥١

(١) ابن سراج، بكسر السين وتخفيف الراء، هو عبد الملك بن سراج امام أهل قرطبة، وهو ممن درس جمهرة ابن دريد واستظهرها . توفي سنة ٤٨٩ . س : « ابن السراج » .

(٢) الآية ١١ من سورة طه .

تَحَلَّلْ جِزَاكَ اللهُ خَيْرًا أَمَا تَرَى تَخَاذُلَ إِخْوَانِي وَقِلَّةَ مَالِيَا
 وَعِضُّ زَمَانٍ لَمْ تَدْعُ جَفْوَاتِهِ مِنْ الْمَالِ إِلَّا جِلَّةً وَعَنَاصِيَا
 تَأَلَّ عَلَى مَا فِي يَدَيْكَ كَأَنَّمَا رَأَيْتَ ابْنَ ذِي الْجَدَّيْنِ عِنْدَكَ عَانِيَا^(١)
 انتهى التحليل في اليمين : أن يحلف ثم يستثنى استثناءً متصلاً . والجِلَّةُ
 بكسر الجيم من الإبل : المَسَاكُ ، وهو جمع جليل ، كصبي وصبية .
 والعَنَاصِي بفتح المهملة ، قال صاحب الصحاح : ما بقى من ماله إلا عَنَاصِي ،
 وذلك إذا ذهب مُعْظَمُهُ وبقي نَبْدٌ منه . وتأَلَّ فعلٌ أمرٌ ، يقال تأَلَّى على كذا
 أى أقسم عليه . والعَانِي : الأسير .

والبيتان من قصيدة طويلة للفرزدق ، تزيد على مائة بيت ؛ ليس فيها صاحب الشاهد
 مدحٌ غير هذين البيتين ، وما قبلهما من أوَّل القصيدة نسيب ، وما بعدهما عدَّة
 أبياتٍ في كلال الإبل . وشرحها الشريف المرتضى قُدس سرُّه (في أماليه غرر
 الفرائد ودرر القلائد ^(٢)) .

وما بعدها إلى آخر القصيدة افتخارٌ بآبائه على جرير .

وفيها شاهدٌ يأتي شرحه مع أبيات منها إن شاء الله تعالى في باب الفعل ^(٣) .
 ومضى بيتٌ منها في باب النعت ^(٤) .

وتقدّمت ترجمة الفرزدق في الشاهد الثلاثين ^(٥) .

(١) ط : « ذو المجدين » ، صوابه في ش . والجد بمعنى الحظ . وذو الجدين هو قيس بن مسعود
 بن قيس بن خالد الشيباني ، وهو والد بسطام بن قيس ، وقيل مسعود بن عمرو ، وقيل عمرو بن ربيعة
 ابن عمرو ، وقيل عبد الله بن عمرو بن الحارث . وانظر تعليل تسميته في جنى الجنتين ١٥٧ .

(٢) أمالي المرتضى ١ : ٥٨٢ — ٥٨٤ .

(٣) هو الشاهد ٦٦٦ في ٣ : ٦٠٧ بولاق .

(٤) هو الشاهد ٣٣٩ في هذا الجزء الخامس .

(٥) في الجزء الأول ص ٢١٧ .

باب التوكيد

أنشد فيه ؛ وهو الشاهد الثامن والخمسون بعد الثلاثة (١) :

٣٥٨ (أَقْسَمَ بِاللَّهِ أَبُو حَفْصِ عُمَرَ)

على أنه ربما دلَّ على عطف البيانِ بعضُ متبوعاته مع قلة الاشتراك ، كأبي حفص وهو المتبوع ، يدلُّ على عطف البيان وهو عُمر ، كما بيَّنه الشارحُ المحقِّق .

وقد أوردته في باب عطف البيان وشرحه هناك .

وهو أوَّل رجز قاله أعرابيٌّ لعمر بن الخطاب رضي الله عنه .

صاحب الشاهد

وسببه مارواه المحدِّثون عن أبي رافع ، أن أعرابياً أتى عمر فقال : يا أمير المؤمنين ، إنَّ أهلي بعيد ، وإني على ناقةٍ دبراءَ ، فاحملني . فقال عمر كذبت ، والله ما بها نقبٌ ولا برٌّ ! فانطلق الأعرابيُّ فحلَّ ناقته ، ثمَّ استقبل البطحاء وجعل يقول ، وهو يمشي خلف ناقته :

قصة الشاهد

أَقْسَمَ بِاللَّهِ أَبُو حَفْصِ عُمَرَ ما إنَّ بها من نَقَبٍ ولا دَبْرٍ
اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ إنَّ كَانَ فَجْرٌ

ويروى : « مامسها من نَقَب » . وعمر بن الخطاب رضي الله عنه مقبلٌ

من أعلى الوادى ، فجعل إذا قال :

* اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ إنَّ كَانَ فَجْرٌ *

قال : اللَّهُمَّ صَدِّقْ ! حتَّى التقيا فأخذ بيده فقال: ضَعَّ عن راحلتك .

(١) المخصص ١ : ١١٣ وابن يعيش ٣ : ٧١ وشذور الذهب ٤٣٥ والعيني ١ : ٣٩٢ / ٤ :

١١٥ والتصریح ١ : ١٢١ ، ١٣١ والأشموني ١ : ١٢٩ ومعاهد التنصيص ١ : ٩٤ .

فوضَع فإذا هي كما قال ، فحملَه على بعير ، وزَوَّده وكساه .

ورَوَى هذا الأثرُ بألفاظٍ مختلفة .

وهذا المقدارُ من الرجز هو المشهور ، وفي رواية الأَصمعيُّ أزيدُ من هذا . قال أبو عبد الله محمد بن الحسين اليميني (في طبقات النحويين) في ترجمة الأَصمعي : أَخْبَرَنَا ابن مطرّف قال : أَخْبَرَنَا ابن دريد قال : أَخْبَرَنَا عبد الرحمن عن عمه الأَصمعيِّ قال : وقف أعرابيٌّ بين يديَّ عمر بن الخطاب فقال : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، أُبَدِّعُ بِي وَأَدْمَتُ بِي راحلتِي ، ودبر ظهْرُهَا وَتَقَبَّ حُفْهَها ! فقال له عمر : وَاللَّهِ مَا أَطْلُتُكَ أَنْقَبْتَ وَلَا أَحْفَيْتَ ، فخرج الرجلُ ثم خرج عمر . قال : والرجل يقول :

أقسم بالله أبو حفص عُمَرُ مامسّها من نَقَبٍ ولا دَبَّرَ
حقاً ولا أجهدّها طولَ السَّفَرِ والله لو أبصرتَ نِضْوَى يا عُمَرُ
وما بها ، عُمَرُكَ ، من سُوءِ الأَثَرِ عددتني كابن سبيلٍ قد حُضِرَ (١)

فرَّقَ له عُمَرُ وأمر له ببعيرٍ ونفقة . انتهى .

والدُّبْرَاءُ ، من دَبَّرَ ظهرُ الدابةِ من باب فَرِحَ ، إذا جُرِحَ من الرَّحْلِ والقتب . وأدبرت البعيرَ فدَبَّرَ (٢) وأدبَّرَ الرَّجُلُ ، إذا دَبَّرَ بعيرَهُ ، فهو مُدَبِّرٌ . والنَّقْبَاءُ من تَقَبَّ البعيرُ من باب فرح أيضاً ، إذا رَقَّ حُفْهُ . وأنقَبَ الرَّجُلُ ، إذا تَقَبَّ بعيرُهُ . وقوله : فاحمِلْنِي ، أَي أعطيني حَمُولَةً ، وهي بالفتح ما يحملُ عليه الناسُ من الدوابِّ ، كالرَّكُوبَةِ .

(١) يقال حضر فلان واحتضر ، بالبناء للمجهول فيها ، إذا دنا موته .

(٢) ط : « تدبيرة » ش : « تدبير » ، صوابه من اللسان (دبر ٣٥٩ س ٢) .

وقوله : (أقسم بالله أبو حفصِ عمر) عمر أبو حفص : فاعل أقسم بمعنى حلف ، وهو كنية عمر . واستشهد به ابن هشام (في شرح الألفية) في جواز تقديم الكُنية على الاسم .

وقوله : « ما إن بها » إن زائدة . وقوله « إن كان فجر » ، قال ابن الأنباري (في الزاهر) : الفاجر في كلام العرب : العادل المائل عن الخير ، وإنما قيل للكذاب فاجر لأنه مال عن الصدق . وأنشد هذ الشعر .

وقوله : « ضَع عن راحلتك » ، أى ارفع عنها قَتبها . وقوله في رواية الأصمعي « أُبدِعْ بى » بالبناء للمفعول ، أى انقُطِعْ بى لكلال راحلتي ، فكأن راحلته جاءت ببدعة .

وقوله : « ما أظنُّك أنقُبْت ولا أَحفَيْت » كلاهما بالبناء للفاعل (١) ، يقال أحفى الرجل إذا خفيت دابته ، أى رَقَّ خفُّها وحافرُها من كثرة المشى . والتضو ، بكسر النون وسكون المعجمة : المهزول . وقوله : عَمْرُكُ ، مبتدأ وخبره محذوف ، أى قسمي ، والجملة معترضة ؛ وهى بفتح العين .

عبد الله بن كيسة وهذا الرجز نسة ابن حجر (في الإصابة) إلى عبد الله بن كَيْسَبَة ، بفتح الكاف وسكون المثناة التحتية وفتح المهملة بعدها باء موحدة ، التَّهْدَى . ذكره المرزبانى (في معجم الشعراء) قال : وكَيْسَبَة أمُّه ، ويقال اسمه عَمْرُو . وهو القائل لعمر بن الخطاب واستحمله فلم يحمِّله :

* أقسم بالله أبو حفصِ عُمَرُ *

الآيات الثلاثة . وكان نظر إلى راحلته لما ذكر أنها أعجفت فقال : والله ما بها من علةٍ فردَّ عليه ، فعلاه بالدرَّة ، وهرب وهو يقول ذلك ، فلما سمع

(١) في النسختين : « للمفعول » ، والصواب ما أثبت .

عمرُ آخر كلامه حَمَلَهُ وَأَعْطَاهُ . وله قصَّةٌ مع أبى موسى فى فتح تُسْتَر . وقيل أن كنيته أبو كيسبة ، وإنَّ عمر سَمِعَهُ يَنْشُدُهَا ، فاستحلفه أنه ما عرف بمكانه ، فحلف فحمله . انتهى .

وقد ذكره فى قسم المخضرمين الذين أدركوا النبىَّ — ﷺ — ولم يروه .
وزعم ابن يعيش (فى شرح المفصل) أن الرجز لرؤية بن العجاج . وهذا لأصل له ، فإنَّ رؤية مات فى سنة خمس وأربعين ومائة ، ولم يعدّه أحدٌ من التابعين فضلاً عن المخضرمين (١) . والله أعلم .

* * *

وأنشد بعده :

(فَلَا وَاللَّهِ لَا يَلْفَى لِمَا بِي وَلَا لِلِمَا بِهِمْ أَبَدًا دَوَاءً)

على أنه ضرورة ، حيث أكد اللام الأولى باللام الثانية بدون ذكر مجرور

٣٥٣

الأولى ، والقياس لما للمبى .

وهذا البيت قد تقدّم شرحه مع قصيدته وسببها مستوفى فى الشاهد

الرابع والثلاثين بعد المائة (٢) .

* * *

وأنشد بعده :

(وَصَالِيَاتٍ كَكَمَا يُؤَنَّفِينَ)

لما تقدّم قبله ، ومضى الكلام عليه مفصلاً فى الشاهد الخامس

والثلاثين بعد المائة (٣) .

* * *

(١) وكذا لم يرد الرجز فى ديوانه .

(٢) الخزانة ٢ : ٣٨ .

(٣) الخزانة ٢ : ٣١٣ .

وأُنشد بعده ، وهو الشاهد التاسع والخمسون بعد الثلاثمائة (١) :

٣٥٩ (فَأَيْنَ إِلَى أَيْنَ النَّجَاءُ بِيَعْلَتِي أَتَاكَ أَتَاكَ اللَّاحِقُوكَ أَحْبِسِ أَحْبِسِ)

على أَنَّ المستقبل يجوز تكريره بلا فَصْل . والظاهر أَنَّ المراد أَنَّهُ من تكرير المفردات لا الجمل ، وهو الظاهر أَيضاً من كلام ابن جنِّي (في إعراب الحماسة) قال : أول البيت توكيد الاستفهام ، وفي الثاني توكيد الخبر ، وفي آخره توكيد الأمر .

وقال ابن الشجري (في أماليه) : هذا البيت فيه تكرير ثلاث جمل ، أراد إلى أين تذهب إلى أين تذهب ، أَتَاكَ أَتَاكَ اللَّاحِقُوكَ (٢) أَحْبِسِ أَحْبِسِ (٣) . وهذا يقوِّى ما ذهب إليه الكسائيُّ من حذف الفاعل في باب إعمال الفعلين . ألا تراه لو أضمر الفاعل ولم يحذفه لقال : أتوك أَتَاكَ اللَّاحِقُوكَ ، أو أَتَاكَ أَتُوكَ . انتهى

والصحيح أَنَّ الثلاثة من توكيد المفردات .

أما الأوَّل فإين مجرورة بإلى المحذوفة المدلول عليها بالمذكورة ، وهو خبر مقدَّم ، وإلى أين توكيده ، والنَّجَاءُ مبتدأ مؤخَّر ، وهو مصدر نجا ينجو نجاء ، إذا أسرع وسبق .

وزعم العينىُّ أَنَّ إلى أين هو الخبر ، وَأَنَّ أين ظرف محذوف ، أى أين تذهب . وهذا غنى عن الرد .

وأما الثاني فإنَّ اللاحقوك، وهو جمع مذكر سالم، مضاف للكاف وحذفت

(١) أمالى ابن الشجري ١ : ٢٤٣ والعينى ٣ : ٩ والتصریح ١ : ٣١٨ والجمع ٢ : ١١١ : ١٢٥ والأشموني

٩٨ : ٢

(٢) ط : « اللاحقون » ، صوابه في ش وأمالي ابن الشجري .

(٣) أحبس أحبس ، ساقط من ش .

نونه للإضافة فاعل لأتاك الأوّل ، وأتاك الثاني تأكيد له . ولمّا كان الأوّل متصلاً به ضميرُ المفعول اتّصل بالثاني ليوافق الأوّل .

وقد اختلف النحويون في نحو : قام قام زيد ، فقيل زيد فاعل الأوّل فقط ، وأمّا الثاني فإنّه يحتاج لفاعل ، لأنّه لم يؤت به للإسناد ، وإنّما أتى به لجرد التأكيد . وقيل فاعلهما ، ولا يلزم منه اجتماع العاملين على معمول واحد لأنّ لفظهما ومعناهما واحد ، فكأنّهما عامل واحد . وقيل فاعل أحدهما وفاعل الآخر ضمير محذوف ، على أنّهما تنازعا . وقد ردّه ابن الناظم وابن هشام (في شرح الألفيّة) لأنّه ليس هذا من مواضع حذف الفاعل ، ولو كان من التنازع لقيل : أتوك أتاك ، أوأتاك أتوك .

وأما الثالث فإنّ الأمر الثاني تأكيدٌ للأمر الأوّل ، وتوكيد الضمير للضمير بالتبعية ضرورة ، إذ لا يمكن انفكاكه عن الأمر . ويجوز أن يكون توكيداً مقصوداً فيكون من قبيل توكيد الجُمَل .

وزعم العيني أن مفعول احبس تقديره نفسك . وهذا لايناسب المقام . والظاهر أنّه بغلتي ؛ لوجود القرينة .

وهذا البيت مع شهرته لم يُعلم له قائل ولا تنمة . والله أعلم .

* * *

وأنشد بعده ، وهو الشاهد الستون بعد الثلاثائة :

٣٦٠ (لألا أبو حُبُّ بحُبِّ بَشْنَةِ إِنَّهَا أَحَدَتْ عَلَيَّ مَوَاتِقاً وَعُهوداً^(١))

لَمَّا تَقَدَّمَ قَبْلَهُ . وَهَذَا فِي الْحَرْفِ ، وَمَاقِبَلَهُ فِي تَكَرُّرِ^(٢) الْاسْمِ وَالْفِعْلِ . ٣٥٤
و(أبوح) : مضارع باح الشيء بوحاً من باب قال ، بمعنى ظهر . ويتعدى

(١) العيني ٤ : ١١٤ والتصريح ٢ : ١٢٩ والجمع ٢ : ١٢٥ والأشعوري ٣ : ٤ وديوان جميل ٧٩ .

(٢) ط : « تكرر » .

بالحرف فيقال ياح به صاحبه، وباهمزة أيضا فيقال أباحه . (بثنة) بفتح الموحدة وسكون المثناة بعدها نون :اسم محبوبة جميل بن معمر العُدريّ، والمشهور (بثينة) بالتصغير، وهي مجرورة بالفتحة لأنها لاتنصرف. وزعم العينى أنّها في محل الجرّ. وقوله إنّها بالكسر استئناف بياني. و (مَوَاتِق): جمع مَوْتِق، وهو العهد. وأمّا المَوَاتِق فهو جمع ميثاق، وربما قيل ميثاق على لفظ الواحد. والبيت من قصيدة لجميل العُدريّ، وقد تقدمت ترجمته في الشاهد الثاني والستين (١).

صاحب الشاهد

* * *

وأُشِدُّ بعده وهو الشاهد الحادى والستون بعد الثلاثئة ، وهو من شواهد سيبويه (٢) :

٣٦١ (تَرَكَهَا مِنْ إِبْلِ تَرَكَهَا)

على أنّ المستقبل يجوز تكريره للتأكيد مع فاصلٍ ، كما جاز بدونه . وتراك اسم فعل أمر بمعنى اترك .

وله أورده سيبويه . وهو متعدّ إلى الضمير ، [نصبه^(٣)] على المفعوليّة . ولما لم يتقدّم مرجعه فسره بالتمييز المجرور بمن المبيّنة .

قال أبو عبيدة (في أماليه) : كانوا في الجاهلية إذا غنموا الغنيمة فلحقها أربابها قالوا للسائقين (٤) :

* تَرَكَهَا مِنْ إِبْلِ تَرَكَهَا *

(١) الخزانة ١ : ٣٩٧ .

(٢) في كتابه ١ : ١٢٣/٣٧ : وانظر المقتضب ٣ : ٣٦٩/٤ . ٢٥٢ والكامل ٢٦٩ والمختص

٦٦ : ١٧ وابن السجري ٢ : ١١١، ١٣٥، والإنصاف ٥٣٧ وابن يعيش ٤ : ٧٥ والشذور ٩٠ واللسان (ترك ٢٨٧) .

(٣) التكملة من ش .

(٤) ط : « للسائقين » بالياء .

أى خلوا عنها . فيقول السائقون (١) .

* أما ترى الموت على أوراكها *

أى مآخبرها ، أى إننا نحميها . وبعضهم يقول :

* مناعها من إيل مناعها *

فيجاب بقولهم :

* أما ترى الموت لدى أرباعها *

يعنون أفناءها (٢) . انتهى .

وقال يعقوب بن السكيت : أغير على إيل قوم من العرب ، فلهق أصحاب الإبل؛ فجعلوا لا يدنو منها أحد إلا قتلوه، فقال الذين أغارو على الإبل:

تراكها من إيل تراكها أما ترى الموت لدى أرباعها

فقال أصحاب الإبل :

مناعها من إيل مناعها أما ترى الموت لدى أرباعها

وفى أمالى ابن الشجرى : وقال آخر :

تراكها من إيل تراكها أما ترى الموت لدى أوراكها

أراد أن أوراكها من شدة السير كأنها فى استرخائها قد شارفت الموت .

ومثله قول الآخر :

مناعها من إيل مناعها أما ترى الموت لدى أرباعها

(١) ط : « السابقون » بالياء .

(٢) الأفناء من الدواب : خلاف المسان ، واحدها فتى ، مثل بيتيم وأيتام . وفى ط : « أفناءها » ،

بالنون ، وفى ش : « أبناءها » بياء قبل النون ، والوجه مأثبت .

الأرباع : جمع الرُّبْع ، وهو ولد النَّاقَة التي تَلِدُه في الربيع . والهَبْع : الذي تلده في أول الصَّيْف ، وجمعه أهباع ، كَرُطَب وأرطاب . انتهى .
 وقوله : أراد أن أوراكها من شدة السير ، إنح لا وجه له ، وكأنه لم يقف على ماقدّمنا .

صاحب الشاهد وقال ابن خلف : هذا قول طَفِيل بن يَزِيد الحارثي حين أغارت كِنْدَة على نَعْمه ، فلحقهم وهو يقول :

* تَرَاكها من إبل تراكها *
 أما ترى الموت إنح .

ويروى :

* دَرَاكِيها من إبل دَرَاكِيها *

ويروى :

* قد لحق الموتُ على أوراكها *

وحمل على فحل الإبل فعقره ، فاستدارت النعم حوله ولحقت به بنو الحارث بن كعب ، فاستنقذوا ماله وهزمت كندة . قال سيبويه : فهذا اسمٌ لقوله اتركها ، أى هى محمية من أن يُغار عليها ، فاتركها وانج بنفسك . وقوله : أرباعها ، الأرباع : جمع رُبْع ، وهو ولد النَّاقَة . وأولادُ الإبل تتبعها . والقتال يشتدُّ إذا لحق الإبل أصحابها؛ وإنما يقع القتال عند ما خيرها ، لأنَّ الذين أغاروا عليها يطردونها ويسوقونها ، وأصحابها يمنعونهم من ذلك . وهو مثل قول الآخر :

٣٥٥

* أما ترى الموتُ لدى أوراكها *

ويجوز أن يريد بالأرباع جمع ربع بالفتح ، وهو المنزل ، يعنى أنهم اقتتلوا في المواضع التي فيها الإبل . انتهى .

طفيل الحارثي

وطُفيل بن يزيد الحارثي : شاعرٌ فارسٌ جاهليٌّ .
ولم يذكر الأمدى (في المؤلف والمختلف) هذا ، مع أنه أورد خمسة ممن
اسمهم طفيل

* * *

وأنشد بعده ، وهو الشاهد الثاني والستون بعد الثلاثة (١) :

٣٦٢ (أَقْبَلَنَ مِنْ ثَهْلَانَ أَوْ وَادِي حَيْمٍ

عَلَى قِلاصٍ مِثْلِ حَيْطَانِ السَّلْمِ)

على أن الأندلسيَّ جَوَزَ أن يقال في جمع المذكر العاقل المكسر: الرجال كلُّهم، مستدلاً بهذا البيت . ولم يظهر لي وجهه ، وكأنَّ وجه الاستدلال أن نون أقبلن ضمير العقلاء الذكور ، أي الرجال أو الرُّكَب أو نحوهما، وإنما أتت لتأويله بالجماعة. والدليل على أن مرجع الضمير ما ذكر قوله بعد:

* حَتَّى أَخْنَاهَا عَلَى بَابِ الْحَكْمِ *

فدلَّ ما بعد الكلام على ما قبله . وفيه [أنه (٢)] لا يجب أن يتَّحدا ، ويجوز أن تكون النون ضمير النسوة ، أو أن أصله أقبلنا ، فحذفت الألف ضرورة ، فيكون من باب التقارض .

وهذه المسألة لم أرها إلا هنا عن الأندلسي . وقد راجعتُ شروح التسهيل وارتشاف الضرب ، فلم أر فيها أن النون تعود على الجمع المكسر للعاقل (٣) بتأويله بالجماعة. ويشهد لما ذهب إليه الأندلسي قول الفرزدق:

* بَحُورَانِ يَعَصِرْنَ السَّلِيْطَ أَقَارِبَهُ *

(١) ديوان جرير ٥٢٠ برواية مخالفة ، وكامل المبرد ٣٠١ ، ٥٤٦ وخط اللآلي ٦٤٦ .

(٢) التكملة من ش .

(٣) ط : « العاقل » ، وأثبت ما في ش .

سواء أ جعلت النون حرفاً أم ضميراً . ويأتى شرحه بعد هذا فى الشاهد السادس والسبعين (١) .

صاحب الشاهد وهذا أول رجز لجرير بن الخطفى ، أورد المبرد بعضاً منه (فى الكامل) (وفى الاعتنان) . قال أبو عبيدة : أخبرنا أيوب بن كسيب بن عطاء بن الخطفى قال : قدم جرير فى إمرة الحكم بن أيوب الثقفى البصرة ، وكان الحكم ابن عم الحجاج وعامله . وأنا معه ، وكان أيوب بن كسيب لا يفارقه ، ومدح الحكم فقال :

أقبلن من ثهلان أو وادى خيم
على قلاصٍ مثل خيطان السلم
حتى أنخناها إلى باب الحكم (١)
خليفة الحجاج غير المتهم
* فى ضئضى المجد ويحبوج الكرم *

فأعجب به الحكم بن أيوب ووجدته باقعة . قال : فكتب إلى الحجاج : إنه قدم على أعرابى شيطان من أشعر الناس وأفصحهم ، ووصفه له . قال : فكتب الحجاج أن يسرّحه إليه حين يقرأ كتابه . قال : فلما قدم الكتاب أمرنا الحكم فشخصنا حتى قدّمنا على الحجاج ، وامتدحه جرير بكلمته التى يقول فيها :

ومن يأمن الحجاج ، أمّا عقابه
فمرّ وأمّا عقده فوثيق

(١) هو الشاهد ٣٧٦ .

(٢) بين هذا الشطر وتاليه فى الكامل :

* اذا قطن علما بدا علم *

(٣) الباقعة : الذكى العارف لا يفوته شىء .

قال : وأما مسحل بن كسيب أخو أيوب فحدثني أن أول كلمة امتدحه بها كلمته التي يقول فيها :

مَنْ سَدَّ مُطَلَّعَ النُّفَاقِ عَلَيْكُمْ
 أم من يصول كصول الحجاج
 أم من يغار على النساء عشيّة
 إذ لا يثقن بغيره الأزواج

قال : فأمر له الحجاج بأربعة آلاف درهم ، وكساء حلة صفراء ، وأنزلنا في دار ضيافته . انتهى .

وزاد (في الكامل) أن جريراً لما دخل على الحجاج قال له : بلغني أنك ذو بديهة فقل لي في هذه — لجارية قائمة على رأسه — فقال جرير : ما لي أن أقول فيها حتى أتأملها ، وما في أن أتأمل جارية الأمير؟! فقال : بلي فتأملها واسألها . فقال لها : ما اسمك يا جارية؟ فأمسكت ، فقال لها الحجاج : خبريه بالحناء . فقالت : أمانة . فقال جرير (١) :

ودّع أمانة حين حان رحيل إنَّ الوداع لمن تحب قليل
 مثل الكتيب تمايلت أعطافه فالريح تجرُّ منته وتميل
 هذى القلوب صوادياً تيمتها وأرى الشفاء وما إليه سبيل

فقال الحجاج : قد جعل الله لك السبيل إليها ، خذها ، هي لك . فضرب بيده إلى يديها فتمنعت عليه ؛ فقال :

إن كان طيبكم الدلال فإنه حسن دلالك يا أمّام جميل (٢)

(١) ديوان جرير ٤٧٢ .

(٢) الطب ، بالكسر : العادة والشأن . ط : «طلبكم» ، صوابه من الديوان ومن ش مع أثر

فاستضحك الحجاج وأمر بتجهيزها معه إلى اليمامة . وخيرت أنها كانت من أهل الرى ، وكان إخوتها أحراراً ، فاتبعوه فاعطوه بها حتى بلغوا عشرين ألفاً ، فلم يفعل . وفي ذلك يقول :

إذا عَرَضُوا عَشْرِينَ أَلْفًا تَعَرَّضْتُ

لَأُمِّ حَكِيمٍ حَاجَةً هِيَ مَا هِيَ (١)

لقد زدت أهل الرى عندى مودةً

وحببت أضعافاً إلى المواليا (٢)

فأولدها حكيماً ، وبلالاً ، وحزرة ، بنى جرير (٣) . انتهى .

وثهلان : بفتح المثلثة : جبل باليمن ، وقال حمزة الأصبهاني : هو جبلٌ بالعالية . وأصل الثهل الانبساط على الأرض . ولضخم هذا الجبل تضرب به العربُ المثل في الثقل فتقول : « أثقل من ثهلان ! » . و(حيم) بكسر الخاء المعجمة : جبل . قال صاحب الأغاني : ثهلان جبل كان لباهلة ، ثم غلبت عليه نيم . و(حيم) : جبلٌ يناوحوه من طرفه الأقصى ، فيما بين ركنه الأقصى وبين مطلع الشمس ، به ماءٌ ونخل . انتهى .

وهذا هو المشهور ، والذي في ديوانه ، ورواه أبو عبيد البكري (في المعجم) :

* أقبلىن من جنبى فتاخ وإضمم *

(١) في ديوان جرير ٥٩٩ . « اذا عرضوا ألفين منها » ، تحريف ما هنا .

(٢) في ديوان جرير : « عندى ملاجة » .

(٣) قال البرد بعد هذا : « هؤلاء من أذكُر من ولدها » . وقد وجدت في الأغاني ٧ : ١٦٣

وجهمرة بن حزم ٢٢٥ ابنا رابعا هو نوح ابن جرير .

وقال : فتاخ بكسر الفاء بعدها مثناة فوقية وآخره خاء معجمة: موضع.
وقال الهَجْرِيُّ : فتاخ بأطراف الدَّهْناءِ مما يلي اليمامة . وإضم بكسر الهمزة :
وإِدٍ دون المدينة ، وقيل جبل . والقلاص : جمع قلوص ، وهى الناقة الشابة.
و(خييطان) : جمع نُحُوط بضم الخاء المعجمة ، وهو الغصن . وروى الزمخشري
(فى مستقصى الامثال) : « مثل أغصان السلم » . أراد أن القلاص هُزِلت
من شدة السفر حتى صارت كأغصان السلم ، فى الدِّقَّة والضمر .

وزاد أبو عبيدة البكرى بعد هذا (فى شرح أمالى القالى) :

٣٥٧

قد طُويت بطوئها على الأدم إذا قطعن علماً بدا علم
فهنَّ بَحْثاً كَمُضَيَّلات الخدم حتى تناهين إلى باب الحكم
العلم : الجبل . قال الزمخشري (فى مستقصى الامثال) . قوله :

* إذا قطعن علماً بدا علم *

مثل يضرب لمن يفرغ من أمر فيعرض له آخر .

وقوله : « فهن بَحْثاً » أى يبحثن بَحْثاً بمناسمهن الأرض ، كما يبحث
المُضَيَّلات خَلَّاجِيْلَهْنَ فى التراب . والخَدَم : جمع خَدَمَة بفتح الخاء المعجمة
وفتح الدال المهملة ، هو الخللخال . والضَّمْضِيُّ ، بكسر الضادين المعجمتين
والهمزة الأولى بينهما ساكنة : الأصل والجنس . والبُجُوح بضم الباءين والحاء
المهملة الأولى بينهما ساكنة : الوسط .

وقد أورد صاحب (الأغاني) حكاية جرير مع الحجاج على غير هذا
النَّمَط ، وأطال وزاد الأبيات (١) .

وترجمة جريز قد تقدّمت في الشاهد الرابع في أول الكتاب (١).

* * *

وأُنشد بعده ، وهو الشاهد الثالث والستون بعد الثلاثمائة (٢):
 ٣٦٣ (يَالَيْتَنِي كُنْتُ صَبِيًّا مَرْضَعًا تَحْمِلُنِي الذَّلْفَاءُ حَوْلًا أَكْتَعَا)
 على أَنَّ الكوفيين استشهدوا به على جواز توكيد النكرة المؤقّته المعلومة المقدار ،
 وهو حَوْلٌ بمعنى العام.

قال صاحب المصباح : حال حَوْلًا من باب قال ، إذا مضى . ومنه
 قيل للعام حَوْلٌ وإن لم يمض ، لأنّه سيكون حَوْلًا ، تسميةً بالمصدر .
 وفيه شاهدٌ آخر ، وهو التأكيد بأكتع غير مسبق بأجمع . وبعده بيت
 آخر وهو :

(إذا بكيتُ قبلتني أربعاً إذن ظللتُ الدهرَ أبكى أجمعاً)
 وفيه أيضاً شاهدان : أحدهما : التأكيد بأجمع غير مسبق بكل .
 وثانيهما : الفصل بين المؤكّد وهو الدهر ، وبين المؤكّد وهو أجمعاً ، بجملة
 أبكى . وبهذا استشهد ابن هشام (في المغنى) .

قال ابن عبد ربه (في العقد الفريد) : نظرَ أعرابيٌّ إلى امرأةٍ حسناء
 ومعها صبيٌّ يبكي ، فكلّمها بكى قبلته ، فأنشأ يقول هذا الرجز .
 وقوله : (يَالَيْتَنِي) إلخ يحرف تنبيهه ، ومُرَضِع اسم مفعول من أَرْضَعْتَهُ
 إِرْضَاعًا . وجملة (تحملني الذلفاء) صفة ثانية . ويجوز أن تكون حالاً من
 ضمير مُرَضِع ، ويجوز أن تكون خبراً ثانياً لكنت . و(الذلفاء) بفتح الذال
 المعجمة وبعده اللام الساكنة فاء : وصفٌ مؤنثٌ أذلف ، من الذلْف ، وهو
 صِغَرُ الأنف واستواء الأرنبة . ويحتمل أنّه اسم امرأةٍ منقولٌ من هذا .

(١) الخزانة ١ : ٧٥ .

(٢) العقد ٣ : ٣٦٠ والمغنى ٦١٤ والعينى ٤ : ٩٣ والهمع ٢ : ١٢٤ والأشمونى ٣ : ٧٦ ، ٧٨ .

و(أكتع) قال صاحب الصحاح : يقال إنه مأخوذٌ من قولهم : أتى عليه حولٌ ككتيع ، أى تامٌ .

وقوله : « أربعا » ، أى تقبيلاً أربعا . وظللت بكسر اللام ، وظلٌّ بمعنى استمر من أخوات كان ، التاء اسمها ، وجملة أبكى فى موضع نصب خبرها ، والدَّهْرَ ظرف لأبكى . وجملة إذن ظللت إلخ جوابٌ لشرط محذوف ، أى إن حصل ما تمنَّيته استمررتُ فى البكاء حتى تستمرَّ الذلفاء تحملنى وتقبِّلنى كلما بكيت . وزعم العيني أن التقدير إن لم يكن الأمر كذا إذن ظللت إلخ . ولا يخفى أن هذا عكسُ مراد الشاعر .

* * *

وأنشد بعده :

(قد صرَّت البكرة يوماً أجمعا)

لما تقدّم قبله .

قال ابن جنى (فى إعراب الحماسة) (١) : هذا شاذٌّ ، وإن لم يكن مصنوعاً فوجهه عندى أن أجمع هذه ليست التى تستعمل للتأكيد ، أعنى التى مؤنثها جمعاء ، ولكن التى فى قولك أخذت المال بأجمعه وأجمعه ، بفتح الميم وضمها ، أى بكليته ، فدخول العامل عليها ومباشرته إياها يدل على أنها ليست التابعة للتوكيد ، فذلك قوله يوماً أجمعا أى يوماً بأجمعه ، ثم حذف حرف الجر ، ثم أبدل الهاء ألفاً فصار أجمعا . انتهى وقال العيني : الرواية الصحيحة :

* قد صرَّت البكرة يوماً أجمع *

على أن يوماً من غير تنوين ، وأصله يومى ، فالألف منقلبة عن ياء المتكلم ، فأجمع توكيد للمعرفة .

أقول : إن كان يومى ظرفاً فلم لم ينصب أجمع ، وإن كان غير ذلك
فما هو ، مع أن ما قبله عنده :
* إِنَّا إِذَا خُطِّفْنَا تَقَعَّقْنَا .

وهذا من الرجز الذى لا يجوزُ اختلاف قوافيه . وهذا التوجيه تعسّفه
ظاهر ككلام ابن جنى .
وقد استدلل الكوفيون بأبياتٍ أُخر ، منها قوله :
لكنّه شاقّه أن قيل ذا رجبُ ياليت عدّة حولِ كلّ رجبُ
ومنها قوله :

* ثلاثٌ كلّهنّ قتلتُ عمداً *

ومنها قوله :

إذا القعودُ كرّ فيها حفداً يوماً جديداً كلّ مطرداً

ومنها قوله (١) :

زحرتْ به ليلةٌ كلّها فجئتُ به مُودناً خنفيقا

قال ابن الأنبارى (في مسائل الخلاف) : أجاب البصريّون عن هذه
الآيات بأنّ الرواية فى الأوّل «ياليت عدّة حولي» بالإضافة إلى الياء . وعن
الثانى بأنّ كلّهنّ بدلٌ من ثلاث ، أو جملة كلّهنّ قتلتُ خبر عن الثلاث .
وعن الثالث بأنّ كله بالرفع لتوكيد الضمير فى جديد . وأمّا قد صرّت البكرة
يوماً أجمعاً فمجهول . لا يعرف قائله .

هذا كلامه ، وهو مبنىٌّ على الطعن فى روايتهم ، وهذا لا يجوز ، لأنّهم

ثقات .

ثم قال : وأمّا قول الكوفيين بأنّ اليوم مؤقت فيجوز أن تقعد بعضه ،

(١) هو شتيم بن خويلد ، كما فى الحيوان ٣: ٨٢ واللسان (خفق). وانظر الإنصاف ٤٥١ — ٤٥٦ .

والليلة مؤقّنة فيجوز أن تقوم بعضها ، فإذا أُكِّدَتْ صَحَّ معنى التأكيد . قلنا : هذا لا يستقيم ، فإنَّ اليوم وإن كان مؤقّتا إلا أنه لم يخرج عن كونه نكرة شائعة ، وتأكيدها بالمعرفة لا يجوز ، لأنَّ تأكيد ما لا يُعرف لافائدة فيه . انتهى .
أقول : ادِّعَاؤُهُ عَدَمَ الاستقامة ممنوع ، والفرق طاهر ، فإنَّ التأكيد باعتبار أجزاء اليوم والليلة ليشمل جميعها ، والشُّيوع باعتبار جنس اليوم والليلة ، فأين هذا من ذاك .

وقد أشار الشارح المحقق إلى ما ذكرنا ، والله أعلم .
وقد تقدم شرحُ هذا البيت في الشاهد الخامس والعشرين من أوائل الكتاب^(١) .

* * *

وأُنشد بعده ، وهو الشاهد الرابع والستون بعد الثلاثة^(٢) :
٣٦٤ (أولَاكَ بنو خيرٍ وشرٍّ كليهما جميعاً ومعروفٍ أُمِّ ومُنكَرٍ)
على أنَّ حمل (كليهما) فيه على البديل عند أهل المصرين أولى ؛ لأنَّ خيراً وشرّاً ليسا بمؤقتين .

قال ابن جنِّي (في إعراب الحماسة) : الوجه في قوله : بنو خيرٍ وشرٍّ كليهما ، أن لا يكون كليهما تأكيداً ، لكن يكون بدلاً من خيرٍ وشرٍّ ، حتى كأنه قال : بنو كلِّ خيرٍ وشرٍّ ؛ فقد يضاف إلى المفرد المعطوف عليه مثله بالواو في ضرورة الشعر ، كما قال :

كلا السَّيْفِ والسَّاقِ التي ضَرِبَتْ به على دَهْشِ ألقاه باثنين صاحبه^(٣)

(١) الجزء الأول ص ١٨١ .

(٢) يس على التصريح ٢ : ١٢٤ والحماسة بشرح المرزوقي ٩٩٠ وشرح التبريزي ٣ : ٣٤ .

(٣) وكذا في نسخة إعراب الحماسة الورقة ١٤٦ : « باثنين » .

وإنما جاز ذلك من حيث كان ما عطف بالواو بمنزلة ما جمع في لفظه واحدة . ألا تَرَكَ تقول : زيد وعمرو أخوَاك ، فإن أَخْبِرْتَ عنهما جميعاً قلت : اللذان هما أَخوَاك زيد وعمرو ، فتأتى بضميرهما جزءاً واحداً ، وكان أحدهما على صاحبه معطوفاً (١) . وكذلك : زيد وعمرو مرتت بهما . انتهى .

صاحب الشاهد وهذا البيت آخر أبيات أربعة لمسافع بن حذيفة العبسي ، مذكورة في باب المراثي من الحماسة ، وهي :

(أبعدُ بنى عمرو أُسرَّ بِمُقْبِلٍ من العيش أو آسى عَلَى إثر مُدْبِرٍ
وليس وراءَ الشئِ شئٌ يُرْدهُ عليك إذا وَلَّى سوى الصَّبْرِ فاصْبِرِ
سلامٌ بنى عمرو عَلَى حيث هَامُكُمْ جمال النَّدَى والقنا والسَّنُورِ
أولاك بنو خير البيت)

قوله : « أبعده بنى عمرو » إخلال الهمزة للاستفهام الإنكارى ، وأسرُّ بالبناء للمفعول من السرور ، ومُقبِل بمعنى آت ، ومدبر بمعنى ذاهب . وآسى : مضارعُ آسى ، من باب تعب ، بمعنى حزن .

وقوله : « سوى الصبر » استثناء منقطع ، لأنَّ الصَّبْرَ ليس من الشئِ الرادِّ الفائتِ فى شئ . يقول : أُسرَّ بعيش مُقبِل ، أو زمنٍ مُساعد ، بعد أن فجعت بهؤلاء ، أو أحزنُ فى إثر فائت أو أجزع لتولَّى مُدْبِر ، وليس وراءَ الشئِ الفائتِ شئٌ يُرْدهُ عليك ، فالأولى أن تتمسَّك بالصَّبْرِ وتعتصِمَ به ، فاصْبِر .

وقوله : « سلامٌ بنى عمرو » إخلال سلام مبتدأ ، وجاز الابتداء به لتضمُّنه الدعاء وخبره قوله « على حيث هَامُكُمْ » . قال ابن جنى (فى إعراب الحماسة) : هَامُكُمْ مبتدأ محذوف الخبر ، من جملة مجرورة الموضع بإضافة حيث إليها ، أى

(١) ط : « معطوف » ، صوابه فى ش وإعراب الحماسة .

حيث هامكم متصورة ، أى موجودة ^(١) . ومثله قولهم : جئتكَ إذ ذاك ، أى إذ ذاك كذاك ، فحذف الخبر من الجملة المجرورة الموضع بإضافة إذ إليها . انتهى .

وذكر الهام على عادة العرب ، فى زعمهم أن عظام الموقى تصير هاماً تطير . وبنى عمرو منادى بحرف النداء المحذوف . وجمال الندى منصوب على المدح . وقال ابن جنى : نصب جمال الندى لأنه بدلٌ من بنى عمرو . والندى بتشديد الياء : المجلس ، لغة فى النادى . وقال ابن جنى : لام الندى واو ، لأنه فعيل من الندوة ، وهى موضع جلوس النادى والندى . انتهى .
والقنا : جمع قناة ، وهى الرُحح . والسَنور بفتح السين والنون والواو المشددة : لبوسٌ من قَد كالدَّرع . يعنى أنهم جمالُ المجالس يومَ الجمع ، وزين السلاح غداة الرُّوع .

وقوله : (أولئك) الخ هو مبتدأ ، لغة فى أولئك ؛ وبنو خبر المبتدأ . أراد أنهم ملازمون لفعل الخير والشر مع الأصدقاء والأعداء ، كما يقال فلان أخو الحرب . وجميعاً : حال مؤكدة لصاحبها . وقوله (معروف) هو بالجر معطوف على خير ، وكذلك منكر . والمعروف : الجميل الظاهر ، وضده المنكر ، فهما أخص من الخير والشر ، فإن الخير قد يكون ظاهراً شراً كاللدواء المر . والشر قد يكون ظاهراً خيراً كهوى النفس . و(ألم) بمعنى نزل وعرض ، والجملة صفة معروف ، ومثله مقدر بعد منكر .

٣٦٠

ومسافع، بضم الميم وكسر الفاء ، ابن حذيفة بالتصغير ، العبسى بالباء مسافع العيسى الموحدة ، وهو شاعر فارس من شعراء الجاهلية .

(١) فى إعراب الحماسة ١٤٦ : « أى حيث هامكم مقبورة أو موجودة » .

البدل

أنشد فيه ، وهو الشاهد الخامس والستون بعد الثلاثئة ، وهو من شواهد سيبويه (١) :

٣٦٥ (يَامِيَّ إِن تَفْقِدِي قَوْمًا وَلَدِيَهُمْ
أَوْ تُخَلِّسِيَهُمْ فَإِنَّ الدَّهْرَ خَلَّاسٌ
عَمْرُوٌّ وَعَبْدُ مَنْافٍ وَالذِي عَهْدَتْ
بِبطن عَرَعَرَ : آيِ الظُّلْمِ عَبَّاسٌ)

على أن قوله (عمرو وعبد مناف والذى) بدلٌ مقطوع من قوماً .
ومانقله الشارح من سيبويه إلى الشعر ، هو نصُّ عبارته بحروفه .
قال ابن خلف : الشاهد فيه رفع عمرو ومابعده بالابتداء ، كأنه قال :
منهم أو من القوم الذين فقدوا ، أو يكون خبر مبتدأ ، كأنه قال : بعضهم .
ولو نُصِبَتْ على البدل من القوم لجاز . وعباس بدلٌ من آيى، وآيى بدل من
الذى ، ولو أيدلَّت فسد الكلام ، لأنَّ إذا نصبنا وجب أن ينصب الذى هو
بدل منه ، فكنا نقول عباساً . وقوله : (تُخَلِّسِيَهُمْ) بالبناء للمفعول، أى
يُوْخِذُونَ مِنْكَ بَغْتَةً ، فَإِنَّ الدَّهْرَ مِنْ شَأْنِهِ أَنْ يُؤْخِذَ فِيهِ الشَّيْءَ بَغْتَةً . وعرعر:
مكان. وپيروى: «ببطن مكة». وأراد بعمرو عمرو بن عبد مناف بن قُصَيٍّ، وهو
هاشم بن عبد مناف، وسمي هاشماً لهشمة الثريد لقومه فى مجاعة
أصابتهم. والعباس هو ابن عبد المطلب، وإنما قال ولدتيهم لما بين هذيل وقريش من

(١) فى كتابه ١ : ٢٢٥ وديوان الهذليين ٣ : ١ وشرح السكرى ٢٢٦ ، ٤٣٩ .

القراية في النسب والدار ، لأنهم كلهم من ولد مدركة بن الياس بن مضر .
وقوله : (والدى عهدت) الضمير يرجع إلى مى ، وعدل عن خطابها وأخبر
عنها باللفظ الذى يكون للغائب ، أراد الذى عهدت ، فلم يستقم له . ومى :
مرحّم مية .

وهذان البيتان مطلعا قصيدة لأبى ذؤيب الهذلى ، عدتها خمسة عشر صاحب الشاهد
بيتا أوردها أبو سعيد السكرى في أشعار الهذليين ، وبعدهما :

(يامى إن سباع الأرض هالكة والعُفر والأدم والآرام والناس) أبيات الشاهد

العُفر بضم الغين وسكون الفاء : ولد الوعل ، ونقل شارح (شواهد
المفصل) عن صاحب (المقتبس) أنه القُفر بالقاف والفاء والزاي المعجمة ، وهو
جمع أقرز ، وهو من الخيل : المحجل من يديه لا رجليه . وهذا تحريف قطعاً .
ونقل أيضاً عن صاحب (الإقليد) أنه العُفر بعين مهملة ، وهو جمع أعفر ،
وهو الأبيض . وليس بسديد . وظبية عَفراء : يعلو بياضها حمرة ؛ وهى قصارُ
الأعناق . والأدم بالضم من الظباء : بيضٌ تلوهنَّ خطوطاً فيهنَّ غبرة تسكن
الجبال ، يقال ظبية أدماء وظبى آدم . والآرام : الظباء البيض الخالصة البياض ،
الواحد رُم بالهمز ، وهى تسكن الرمل .

تالله لايعجز الأيَّام متركٌ فى حومة الموت رزَّامٌ وفرَّاسُ

لايعجزُ : لا يغلب . والمترك : الأسد ، من ابتكره ، إذا صرعه وجعله
تحت برِّكه ، وهو الصُّدر . وأغرب الكرماني (في شرح شواهد الموشح) ورواه
«المنتزك» بالنون والزاي المعجمة ، أى الذى له نيزك^(١) أى رمح قصير ،

(١) ط : « منزك » ، صوابه فى ش . ومنه قول العجاج :

• مطرر كالنيزك المظور •

كأنه فارسيٌّ معرب . وحومة الموت : الموضِعُ الذى يدور فيه الموت لا يبرح منه. والرَّزَامُ بتقديم المهملة : الصَّرَاعُ ، يقال رَزَمَ به ، إذا صَرَعه . والفَرَّاسُ : الذى يدقُّ الأعناق ؛ ومنه فريسة الأسد ، لأنه يدقُّ عنقها .

(يَحْمِي الصَّرِيمَةَ أُحْدَانُ الرَّجَالِ لَهُ

صَيْدٌ وَمُسْتَمَعٌ بِاللَّيْلِ هَجَّاسٌ)

قال السكريُّ : الصرِيمة ههنا : موضع . وأحْدَانُ الرجال : ما انفردَ من الرجال . وقال غيره : الصَّرِيمَةُ : رملةٌ فيها شجرٌ حماها من أن يدخلها أحدٌ خوفاً منه . وأحْدَانُ الرجال : الذين يقول أحدهم : أنا الذى لانظير له فى الشجاعة والبأس . يقول : هذا الأسد يصيد هؤلاء الذين يُدُلُّون بالشجاعة .

وهذان البيتان أيضاً استشهد بهما سيبويه على جرى الصِّفَاتِ على ما قبلها مع ما فيها من معنى التعظيم ، ولو نصب لجاز . وهَجَّاسٌ : يهجس . وروى بدله : « هَمَّاسٌ » من الهمس . قال النحَّاسُ : هَمَّاسٌ : دَقَّاقٌ لِلرُّقَابِ مَكْسَّرٌ لَهَا . قال ابن خلف : وأحْدَانُ الرجال يروى بالرفع والنصب ، فمن رفع قال أحْدَانُ مبتدأ وصيد خبره ، ومن نصب جعله مفعول يحمى ، كأنه قال : يحمى الصَّرِيمَةَ من أحْدَانِ الرجال ، فصيدٌ على هذا مبتدأ وله خبره . ومستمع ، وروى بدله « مجترىءٌ » : خبر مبتدأ محذوف ، أى وهو مستمع ، أو هو معطوف على رَزَامُ ، وهو الوجه الذى رواه (١) سيبويه ، والشاهد على أنه عطف هَمَّاسٌ . قال النحَّاسُ : ويجوز نصب مجترىءٍ على أعنى .

(يَامِيٌّ لَا يُعْجِزُ الْأَيَّامُ ذُو حَيْدٍ

بِمَشْمَخِرٍ بِهِ الظَّنَّانُ وَالْآسُ)

(١) ط : « أراد » صوابه فى ش . وانظر هذه الرواية فى سيبويه ١ : ٢٥١ .

روى صدره صاحب (المفصل) :

* لله يبقى على الأيام ذو حيد *

على أن اللام في لله للقسم والتعجب معا . وتبعه صاحب (المغنى) .
ورواه صاحب (الجمال) : « تالله يبقى » بالمشاة الفوقية . قال ابن السيد : ويروى
بالباء الموحدة ، وكلاهما قسم فيه معنى التعجب . وقال اللخمي : ورواية
سبويه « لله » باللام . وقوله « يبقى » جواب القسم بتقدير لا النافية ، ويعنى
بقوله ذو حيد الوعل . قال المبرد : الحيد بفتححتين : الروغان والفرار .
والمشهور حيد بكسر المهملة وفتح المثناة التحتية ، جمع حيدة ، كحيض جمع
حيضة . وهذه رواية ثعلب والسكري . قال اللخمي : قوله ذو حيد يروى
بفتح الحاء وكسرها ، فمن رواه بالفتح فهو اعوجاج يكون في قرن الوعل ، وقيل
إنه مصدر من حاد يحيد حيدا ، وأصله السكون فلما اضطرَّ حرك الياء ،
ومعناه الروغان . وقيل هو جمع حيدة ، وهى العقدة التى تكون في قرنه . وقيل
الحيد القوة . ومن روى : « حيدا » بالكسر فهى نتوءات ، والواحدة
حيدة . ويروى : « ذو حيد » بالجيم ، وهو جناح مائل من الجبل ، وقيل يعنى به
الظنى . والوعل : التيس الجبلى ، ويقال للأثنى أروية بضم الهمزة وتشديد
الياء ، وربما قالوا وعل . انتهى .

وزعم الدمامينى^١ (في الحاشية الهندية) أن حيدا بكسر الحاء جمع حيدة
بفتحها ، كيدر جمع بدرة ، وهى الحرف الثانى في عرض الجبل لا في أعلاه .
هذا كلامه ، وهذا غير مناسب للمقام . والمشمخز : الجبل الطويل ، وقيل العالى .
والباء بمعنى فى . والظيان بفتح المعجمة وتشديد المثناة التحتية : يسمين البر ، وقيل
الرمان الجبلى . والآس ، قال ابن السيد : هو الریحان ، وقيل الآس : أثر النحل إذا
مرت فسقط منها بعض نفض من العسل ، حكاه الشيبانى . وقال صاحب
كتاب العين : هو شيء من العسل . وأوضحه ابن المستوفى (في شرح شواهد

المفصل) فقال : هو نقطٌ من العسل تقع من النحل على الحجارة ، فيستدلون بتلك النقط على مواضع النحل . وقال اللخمي : الآس هنا بقية العسل في موضع النحل ، كما سُمِّيَ بقيةُ التمر في الجُلَّة (١) قوساً ، وباقي السمن في النَّحْي كعبا ، وقالوا للقطعة من الأقط نُور . والآس في غير هذا : المشموم . قال ابن دريد : وهو دخيلٌ في كلام العرب ، إلا أنهم قد تكلموا به . وقوله «على الأيام» حال على حذف مضاف ، أى على تعاقب الأيام أو على مرورها ، أى لا يبقى ذو حيدٍ والأيام متعاقبةً عليه . وقوله : «بشمخر» صفة لذي حيد . وكذلك قوله « به » صفة لمشمخر . والظيان فاعل به . ووقع في رواية سيويه تركيب مصراعين من بيتين هكذا :

يامي لايعجز الأيام ذو حيدٍ في حومة الموت رزّام وفراسُ
يحمي الصريمة البيت

قال السيرافي : وقع في البيت الأول من هذين غلطٌ من كتاب سيويه ، لأنّ قوله ذو حيدٍ وعل ، ورزّام وفراس أسد ، والصواب الذي حملته الرواة : يامي لايعجز الأيام ذو حيدٍ بمشمخرٍ به الظيَّان والآسُ والقصيدة لأبي ذؤيب الهذلي كما ذكرنا ، وقد أثبتنا له السكري في أشعار الهذليين ، وتقدمت ترجمته في الشاهد السابع والستين (٢) .

صاحب الشاهد
ووقع هذا الشعرُ في كتاب سيويه معزواً لمالك بن خالد الخناعي بضم الخاء المعجمة وتخفيف النون : بطنٌ من هذيل ، وهو خناعة بن سعد بن هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر .

وقال اللخمي : وبعضهم روى هذا الشعر لأمية بن أبي عائذ الهذلي .

(١) الجلة ، بالضم : وعاء من الخوص يكثر فيه التمر . ط : « الجاهلية » صوابه في ش مع أثر

تصحیح .

(٢) الخزانة ١ : ٤٢٢ .

وأنشده الزمخشري (في المفصل) لعبد مناف الهذلي .
 وقال ابن السيد : وروى للفضل بن عباس بن عتبة بن أبي هب .
 وقال ابن المستوفى (في شرح شواهد المفصل) : ورواه أبو الحسن
 الأخفش لأبي زييد الطائي . والله أعلم .

* * *

وأنشده بعده :
 (أقسم بالله أبو حفص عمر)
 تقدم شرحه قريباً (١) .

* * *

وأنشده بعده ، وهو الشاهد السادس والستون بعد الثلاثائة (٢) :

٣٦٦ (فلا وأبيك خير منك أتى
 ليؤذيني التَّحْمُحُمُ والصَّهْلُ)

على أن (خير) بالجر بدل من أبيك بتقدير الموصوف ، أي رجل خير
 منك ، وهذا البدل بدل كل من كل . ومع اعتبار الموصوف يكون الإبدال
 جارياً على القاعدة ، وهي أنه إذا كان البدل نكرةً من معرفة يجب وصفها
 كقوله : ﴿بالناصية * ناصية كاذبة (٣)﴾ . وهذا على رواية الجر . وفيه رواية
 أخرى وهي رفع خير ، قال أبو الحسن الأخفش في شرح نوادر أبي زيد : ومن
 روى « خير منك » بالرفع فكأنه قال : هو خير منك .

وهذا البيت من أبيات سبعة لشُمَيْر بن الحارث الضبي، رواها أبو زيد

٣٦٢
 صاحب الشاهد

(١) في الشاهد ٣٥٨ ص ١٥٤ .

(٢) نوادر أبي زيد ١٢٤ والمقرب لابن عصفور ٥٢ .

(٣) الآيتان ١٥ ، ١٦ من العلق .

(في نوادره) . وهي في رواية ابن الأعرابي خمسةٌ بحذف الثالث والسابع . وهذه رواية أبي زيد :

(دَعَوْتُ اللَّهَ حَتَّى خَفْتُ أَنْ لَا يَكُونَ اللَّهُ يَسْمَعُ مَا أَقُولُ
لِيَحْمِلَنِي عَلَى فَرْسٍ فَإِنِّي ضَعِيفُ الْمَشْيِ لِلأَدْنَى حَمُولُ
أَحِبُّ الْخَيْلَ إِنْ لَامَتْ عَلَيْهِ إِنْأَتْ الْخَيْلَ وَالذَّكْرُ الطَّوِيلُ (١)
يَنْعَمُ بِالْ عَيْنِي أَنْ أَرَاهُ أَمَامَ الْبَيْتِ مَحْجَرُهُ أَسِيلُ
فَإِنْ فَرَعُوا فَرَعْتُ وَإِنْ يَعُودُوا فَرَاضٍ مَشِيهُ عَتِدُ رَجِيلُ
فَلَا وَأَبِيكَ خَيْرٌ مِنْكَ إِتْنِي لِيُؤَذِّنِي التَّحْمِمْ وَالصَّهِيلُ
وَلَسْتُ بِنَانًا لَمَّا التَّقِينَا تَهَيَّنِي الْكَرِيمَةُ وَالْأَفِيلُ)

آيات الشاهد

قال أبو حاتم : يَسْمَعُ أَي يُجِيبُ ، وَمِنْهُ : سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ . وَقَوْلُهُ :
لِيَحْمِلَنِي عِلَّةٌ لِدَعْوَتِي (٢) . وَقَوْلُهُ : «ضَعِيفُ الْمَشْيِ» رَوَاهُ أَبُو حَاتِمٍ : «ضَعِيفُ
الْمَتْنِ» وَحَمُولٌ خَيْرٌ ثَانٍ لِأَنَّ وَقَوْلَهُ : أَحِبُّ الْخَيْلَ إِنْ لَامَتْ عَلَيْهِ ، هُوَ مِثْلُ قَوْلِكَ أَقُومُ
إِنْ قَامَ زَيْدٌ . وَلَامَتْ مِنَ اللُّومِ ، فَاعِلُهُ ضَمِيرُ امْرَأَتِهِ وَنَحْوِهَا . قَالَ أَبُو عَلِيٍّ : أَي لَامَتْ
عَلَى حَبْسِهِ ، وَفِي لَامَتْ ضَمِيرٌ فَاعِلَةٌ أَضْمِرَتْ لِلدَّلَالَةِ الْحَالِ عَلَيْهِ . انْتَهَى .

وفيه شاهدٌ ، وهو رجوع الضمير المذكور على الخيل . وقوله : « إِنْأَتْ
الْخَيْلَ » هُوَ خَيْرٌ مَبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ ، أَي الَّذِي أَحَبُّ أَوْ مَا أَحَبُّ إِنْأَتْ الْخَيْلَ .
وَقَوْلُهُ : « الذَّكْرُ الطَّوِيلُ » أَي طَوِيلُ الظَّهْرِ .

وقوله : « يَنْعَمُ » الخ من التَّعْمُ وهو التَّرْفُهُ ، يُقَالُ نَعَّمَهُ تَنْعِيمًا أَي رَفَّهُه ،
وَفَاعِلُهُ قَوْلُهُ أَنْ أَرَاهُ ، وَالْهَاءُ ضَمِيرُ الذَّكْرِ الطَّوِيلِ . وَرَوَى ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ فِي

(١) في النوادر : « أحب المال » .

(٢) علة ، ساقطة من ش .

نواده : « يَنْعَمُ بِالْ نَفْسِي » . وعليه فالبال بمعنى الخاطر والقلب . وجملة « محجره أسيل » حال منه . والمحجر ، كمجلس ، بتقديم الحاء على الجيم : ماحول العين ، أراد أسفل العين وهو الخدُّ ، لأنَّه يقال أسيل الخدُّ إذا كان لِيْنِ الخدُّ (١) طويلهُ . وكل مسترسل أسيلٌ أيضاً .

وقوله : « فَإِنْ فزَعُوا فزَعْتُ » الفزع : الإغاثة والنَّصر . ويعودوا في رواية أبى زيد بالعين ، وفي رواية ابن الأعرابيُّ بالقاف . وقوله : « فراضٍ مشيهُ » روى برفع مشيه على أنه مبتدأ أوَّل وراضٍ خبره ، أى ذو رضا ، كقوله : عيشة راضية وليَّل نائم . وروى بنصب مشيه براضٍ ، فراضٍ خبر مبتدأ محذوف ، أى فأنا راضٍ مشيه . كذا قال الأَخفش فيما كتبه على نوادر أبى زيد . وفرس عتد بفتحتين وبفتح فكسر : المعدُّ للجري . قال ابن السكيت : هو الشديد التام الخلق . والرَّجِيل بالجم ، هو من الخيل الذى لا يَحْفَى ، وقيل الذى لا يعرق . وروى ابن الأعرابيُّ فى نوادره :

فَإِنْ فزَعُوا فزَعْتُ وَإِنْ يَقُودُوا
فراضٍ مشيهُ حَسَنٌ جَمِيلٌ

وعلى هذا تقديره : فأنا راضٍ ، ومشيه مبتدأ وحسنٌ خبره .

وقوله : (فلا وأبيكٍ خَيْرٌ منك) الكاف فى أبيك ومنك مكسورة ، خطابٌ للمرأة التى لامته على حبِّ الخيل ، على طريق الالتفات من الغيبة إلى الخطاب ، و«لا» نفى لما زعمته ، والواو للقسم . وجملة (إئى ليؤذينى) الماخ جواب القسم . واختلفوا فى معناه ، فقال أبو الفضل : قوله ويؤذينى أى يغمنى وليس هو لى فى ملك . وقال أبو حاتم والفارسي : أى ليؤذينى فقد التَّحَمَّم . وفى هذا

(١) ط : « لين الخلق » ، صوابه فى ش مع أثر تصحيح .

حذف مضاف ، ورواه ابن الأعرابي : (في نوادره) وتبعه ابن دريد : « ليؤذني » بنونين ، قال : يؤذني أي يعجبني ، من أذنت له . قال أبو محمد الأسود الأعرابي فيما كتبه على نوادر ابن الأعرابي وسماه (ضالة الأديب) : وصوابه « ليؤذني التَّحْمَحَم » من الإيذاء ، أي فقدان التَّحْمَحَم ، فحذف .

والتَّحْمَحَم : صوت الفرس إذا طلب العلف . يقال حمحم الفرس وحمحم . وصهيل الفرس : صوته مطلقاً ، فهو من عطف العام على الخاص . وقوله : « ولست بنأنا » إلخ النأنا بنونين وهمزتين على وزن جعفر ، هو الضعيف من الرجال . يقال نأنا في رأيه نأناة ، إذا ضعف فيه . وقوله : تهيبي أصله بتاءين ، مضارع تهيبه أي هابه ، وفيه قلب ، أي لأهاب الكريمة من الإبل أن أعقرها للضيف ولايتعاطمني ذلك . والأفيل ، قال أبو زيد : هو الأفتاء من الإبل . وقال الأصمعي : ابن تسعة أشهر أو ثمانية . وفي العباب : الأفيل : ابن المَخاض وابن اللَّبُون ، والأنثى أفيلة ، فإذا ارتفع عن ذلك فليس بأفيل . وروى بدل الكريمة : « الكريهة » وهي الحرب . قال الأحفش (فيما كتبه على نوادر أبي زيد) : الذي أختار رواية « لا يهيبي الكريمة ^(١) » يقول : لا يهيبي كبير مالى ولاصغيره إذا ورد ضيفٌ على . والأفيل : الصَّغِير ، هكذا حفظي ، وليس له وقتٌ محدود . ومن روى الكريهة يقول : أنا أقاتل وأعقر للأضياف الأفيل . ولا أدري لم خصَّ الأفيل دون غيره . انتهى .

وشمير بضم الشين المعجمة وفتح الميم وآخره راء مهملة ، وهكذا ضبطه أبو زيد . وقال الأحفش فيما كتبه عليه : الذي في حفظي شمير بالسين المهملة . وكذا ضبطه الصاغاني (في العباب) بالمهملة ، وقال : وهو شاعر جاهلي . والله أعلم .

(١) في النسختين : « رواية لا تهيبي » ، و « لا » مقحمة في النص ، والصواب في النوادر .

وأنشد بعده :

(العائذاتِ الطَّيرِ)

وهو قطعة من بيت للنابعة الذبياني ، وهو :
(والمؤمن العائذاتِ الطيرِ يمسخها رُكبانُ مكةَ بين الغيلِ والسَّندِ)
وقد تقدم شرحه في الشاهد السابع والأربعين بعد الثلاثئة (١) .

* * *

وأنشد بعده .

(أنا ابن التارك البكريُّ بشرِ)

وتمامه :

(عليه الطير ترقبه وقوعا)

وتقدم شرحه هذا أيضاً في الشاهد التاسع والتسعين بعد المائتين (٢) .

* * *

وأنشد بعده ، وهو الشاهد السابع والستون بعد الثلاثئة :

٣٦٧ (إِنَّا وَجَدْنَا بَنِي جِلَانَ كُلَّهُمْ كَسَاعِدِ الضَّبِّ لِأَطْوَلٍ وَلَا قِصْرٍ^(٣))

على أنه يجوز [ترك] وصف النكرة المبدلة من المعرفة إذا استفيد من البدل
ماليس في المبدل منه كما هنا ، فإنَّ قوله «طول» المنفَى بدلٌ من ساعد الضب ،
ومعنى الطول وما عطف عليه موجودٌ في ساعد الضب .

وفيه شاهدٌ آخر ، وهو إبدال النكرة من المعرفة والنكرة بغير لفظ

٣٦٥

المعرفة . قال ابن جنى (في إعراب الحماسة) عند قول الحماسيِّ :
نَهَلَ الزَّيْمَانُ وَعَلَّ غَيْرَ مُصَرَّدٍ مِنْ آلِ عَتَابٍ وَآلِ الْأَسْوَدِ^(٤)

(١) في هذا الجزء من الخزانة ص ٧١ .

(٢) الخزانة ٤ : ٢٨٣ .

(٣) الحيوان ٦ : ١١٢ برواية : « لاطول ولاعظم » .

(٤) الحماسية ٢٦٨ بشرح المرزوقي ٨٠٥ .

غير أنه أعاد العامل معه وهو الجار. وهذا استدللنا^(١) على أن البدل من جملة غير الجملة التي منها المبدل. وهو كثير في القرآن والشعر. وأكثر ما يُعاد العامل مع البدل إذا كان العامل جاراً، من حيث صار الجار مع ما جرّه^(٢) بمنزلة الجزء الواحد . نعم وأبدل النكرة من المعرفة والنكرة بغير لفظ المعرفة. وهذا شيء يأباه البغداديون ويقولون : لا تبدل النكرة من المعرفة حتى يكونا من لفظ واحد ، نحو قوله تعالى ﴿بِالنَّاصِيَةِ * نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ﴾^(٣) . ورد ذلك أبو الحسن بما أنشده من قول الشاعر :

إِنَّا وَجَدْنَا بَنِي جِلَّانَ كُلَّهُمْ البيت

ومثله ما أنشده أبو زيد :

فلا وأبيك خير منك إني البيت . انتهى

وإنما أوله الشارح المحقق بقوله : أي لا ذى طول ولا ذى قصر ، ليصحَّ جعله بدل كل من كل ، إذ لولا التأويل لكأننا متغايرين . وإنما لم يجعل لا طول بأحد التأويلات الثلاثة صفة كقوله^(٤) أيبك . لتخالف الموصوف والصفة فيهما تعريفاً وتنكيراً ، فلو كان معرفاً لكان صفة ، كما في قول أبي خراش الهدلي لامرأته وكانت تسأله الطلاق :

فلا وأيبك الخير لا تجدينه جميل الغنى ولا صبورا على العدم^(٥)

(١) في اعراب الحماسة: « وهذا هو الذى أرانا ودلنا » .

(٢) كتبت في نسخة اعراب الحماسة : « معما جرّه » بوصل مع بما .

(٣) الآيتان ١٥ ، ١٦ من العلق .

(٤) في النسختين : « لقوله » ، ولا وجه له .

(٥) في أصول شرح السكرى ١١٩٨ وكذا في ش مع أثر تصحيح « إلا صبورا على العدم » .

والاستشهاد يقتضى رواية ط .

يقول : إن تزوجت زوجاً لاتجدينه متعففاً ولا يصبر على العُدم بالضم ،
أى الفقر .

و (جِلَان) بكسر الجيم وتشديد (١) اللام ، علمٌ لا ينصرف . قال
الأصمعيُّ في شرح هذا البيت من شعر ذى الرمة :
وبالشَّمَائِلِ من جِلَانٍ مُقْتَنِصٍ رَذُلُ الثِّيَابِ خَفِيُّ الشَّخْصِ مَنْزَرِبٌ (٢)
الشَّمَائِلُ : جمع شمال . و جِلَانٌ : قبيلة من عَنَزَةَ ، وهم رُمَاءٌ (٣) . ورذُل
الثِّيَابِ : خَلَقُهَا . وخَفِيُّ الشَّخْصِ بمعنى ضئيل الشَّخْصِ خِلْقَةً (٤) .
والمُنَزَّرِبُ : الداخِلُ في الزَّرْبِ ، وهو قُتْرَةُ الصَّائِدِ . يقال انزرب ، إذا دخل . انتهى
وعَنَزَةُ : حَيَّانٌ أحدهما : عَنَزَةُ بن أسد بن ربيعة بن نزار . وثانيهما :
عَنَزَةُ بن عمرو بن عوف بن عدى بن عمرو بن مازن بن الأزد . ولا أعرف عنزة
المنسوب إليها جِلَانٌ أَى العَنَزَتَيْنِ (٥) .

وقوله : (كلهم) تأكيد لبني جِلَانِ ، لا لَجِلَانِ . وقوله : (كساعد
الضَّبِّ) الساعد : ذراع اليد . والضَّبُّ ساعدٌ جميع أفرادِه على مقدارٍ معيَّن
خِلْقَةً ، لا يزيد ساعدُ فردٍ من أفرادِه طولاً على ساعد فردٍ آخر ، وكذلك لا ينقص
عن ساعد فردٍ آخر ، بخلاف سائر الحيوانات فإن بين ساعد أفرادها تفاوتاً في
الطُّول والقصر بحسب الجثَّة . وهذا ينبغي أن يكون من الأمثال في الأشياء

(١) ضبط في القاموس ضبط قلم بفتح الجيم . وانظر جمهرة ابن حزم ٢٤٧ ، ٢٩٤ . وضبط في
الاشتقاق ٣٢٣ ضبط قلم أيضاً بكسر الجيم .

(٢) ط : « زول الثياب » ، صوابه في الديوان ١٤ وفي ش مع أثر تصحيح .

(٣) ط : « وهم مار » ، صوابه في ش مع أثر تصحيح .

(٤) في النسختين : « خلفه » ، والوجه ما أثبت .

(٥) الذى في الجمهرة ٢٩٤ أن جِلَان من بنى عنزة بن ربيعة بن نزار .

المتساوية ، كقولهم : « هم كأسنان المُشْط » لكنني لم أوه في كتب الامثال .
أراد أن بني جَلَان متساوون في فضيلة رشق السَّهام لا يرتفع أحدُهم على الآخر
فيها ولا ينحطُّ عنه .

وهذا البيت لم أقف على قائله . والله أعلم .

* * *

وأُنشد بعده :

(فلا وأبيك خير منك)

البيت السابق ذكره آنفاً لما تقدّم في البيت قبله . لكن قدّم الشارح المحقّق
أنّه بتقدير رجلٍ خير منك ؛ فالبدل إنّما هو النكرة الموصوفة ، غايته أنّه
حذف الموصوف وبقيت صفته . ويمكن أن يقال : ماتقدّم لأجل جمود البدل
لا لأجل وصف النكرة المبدلة ، فإنّ اشتراط الوصف مذهب الكوفيين .

٣٦٦

قال السّمين عند قول صاحب الكشاف في قوله تعالى : ﴿ ناصية
كاذبة ﴾^(١) : جاز إبدال النكرة من المعرفة^(٢) لأنّها وصفت ، فاستقلّت
بفائدة . قلت : هذا مذهب الكوفيين ، لا يجوزون إبدال نكرة من غيرها إلّا بشرط
وصفها ، أو كونها بلفظ الأوّل . ومذهب البصريين : لا يشترط شيء . وأنشدوا :
فلا وأبيك خير منك البيت . انتهى

وقال ابن عقيل (في شرح التسهيل) : ولم يشترط البصريون في إبدال
المعرفة من النكرة والنكرة من المعرفة اتحاد لفظ ، ولا وجود وصف . ونقل ابن
مالك عن الكوفيين أنّهم لا يبدلون النكرة من المعرفة إلّا إن كانت من لفظ
الأوّل ، ونسب هذا بعض النحويين لنحاة بغداد . ونقل عن الكوفيين

(١) الآية ١٦ من العلق .

(٢) ط : « عن المعرفة » ، صوابه من ش مع أثر تصحيح .

أيضاً أنهم لا يفعلون ذلك وعكسه إلا بالشرط المذكور . وكلام الكوفيين على خلاف هذا . قال الكسائي والفراء في : ﴿ قتالٍ فيه ^(١) ﴾ إته على نية عن ، وصرح بعن في قراءة عبد الله . وأجاز الفراء في : ﴿ هرون أخى ^(٢) ﴾ كونه مترجماً لوزيراً . قال : فيكون نصاً للتكرير .

ونقل أيضا عن الكوفيين والبغداديين اشتراط وصف النكرة المبدلة من المعرفة . وتابعهم ^(٣) السهيلي وابن أبي الربيع .

ونقل عن بعض الكوفيين في إبدال النكرة المبدلة من النكرة اشتراط وصف المبدلة .

ويدل للبرصيين : ﴿ حدائق وأعنابا ^(٤) ﴾ ، وقوله :
فألقت قناعاً دونه الشمس وأتقت بأحسن موصولين كف ومعصم ^(٥)
وقوله :

فلا وأبيك خير منك البيت . انتهى

* * *

وأنشد بعده :

(لحافى لحاف الضيف والبردُ برده)

هذا صدر بيت ، وعجزه :

(ولم يلهني عنه غزالٌ مُقنَع)

على أن اللام قد تنوب عن الضمير كما هنا، فإن الأصل «وبردى برده». وتقدم شرح هذا البيت في الشاهد الثالث والتسعين بعد المائتين ^(٦).

* * *

(١) الآية ٢١٧ من البقرة .

(٢) الآية ٣٠ من طه .

(٣) ش : « وتابعهما » ، ولكل وجه .

(٤) الآية ٣٢ من النبأ .

(٥) البيت لأبي حية الحميري . البيان ٢ : ٢٢٩ ، والعقد ٦ : ١٦٥ .

(٦) الخزانة ٤ : ٢٥١ .

وأُنشد بعده ، وهو الشاهد الثامن والستون بعد الثلاثئة (١) :

٣٦٨ (أوعَدني بالسَّجْنِ والأَدَاهِمِ

رِجْلِي وَرِجْلِي شَنْئَةُ المَتَاسِمِ)

على أن قوله (رِجْلِي) بدلٌ بعض من ياء المتكلم في (أوعدني) .

هذا هو الظاهر . وعليه اقتصر الفراء (في تفسيره) عند قوله تعالى :

﴿ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ ﴾ (٢) .

واستشككت البدلية بأنَّ الرَّجْلَ لا تُوعَدُ بالسَّجْنِ . وأجيب بأنَّها لما

كانت سبباً للدخول ناسبَ إيعادها بذلك .

وفيه وجوه ثلاثة :

أحدها : ماقاله ابن السَّيِّد (في شرح أبيات أدب الكاتب) ، وهو أنه

يجوز أن يكون رِجْلِي مفعولاً ثانياً حذف منه حرفُ الجرِّ اختصاراً ، كأنه أراد :

لِرِجْلِي .

وثانيها : ماقاله أبو حيان (في تذكيرته) ومن خطه نقلت ، وهو أن يكون

رِجْلِي منادىً على طريق الاستهزاء بالمُوعَد .

٣٦٧ .

ثالثها : مانقله ابنُ السَّيرافي (في شرح أبيات إصلاح المنطق) عن

بعضهم ، وهو أن تكون الأَدَاهِمُ معطوفةً على السَّجْنِ ، ورجلي معطوفةً على

ضمير المتكلم، أي أوعدني بالسَّجْنِ وأوعد رِجْلِي بالأَدَاهِمِ، كما تقول: ضربني

(١) إصلاح المنطق ٢٥٣ ، ٣٢٦ ومجالس ثعلب ٢٧٤ وعراب القرآن المنسوب للزجاج ٢٠٧ وابن

يعيش ٣ : ٧٠ والشذور ٤٤٢ والعيني ٤ : ١٩٠ والتصريح ٢ : ١٦٠ والهمع ٢ : ١٢٧ والأشمونى ٣ : ١٢٩

واللسان (وعد ٤٧٩) .

(٢) الآية ١٥ من آل عمران .

بالعصا والسَّوطِ ظهري ، تريد ضربني بالعصا وضربَ ظهري بالسَّوطِ ، ويكون على هذا من باب عطف معمولين على معمولي عاملين مختلفين .

و(رجلى) الثانية مبتدأ وشئنةٌ خبرها ، وأتى بها ظاهرةً غير مضمرة تعظيماً لأمرها وإشادةً بذكرها ، أو لأنها وقعت في جملة ثانية . والواو للحال ، وروى : (فرجلى) بالفاء على السببية . و(الشئنة) : الغليظة الخشنة ، يقال في صفة الأسد : شئن البرائن . قال العينى : ويجوز أن يكون بتقديم النون على المثالثة ، من شئنتُ مشافُرُ البعير ، أى غلظت من أكل الشوك . و(المناسم) : جمع منسِم كمجلس ، وهو طرفُ خفِّ البعير ، استعاره للإنسان . وحسنُ ذلك ههنا لما ذكره من جلده وقوته ، وبذلك يصِفون أنفسهم . وقال ابن السيرافى : المنسم : أسفلُ خفِّ البعير ، ولا يستعمل لغيره إلا في ضرورة شعر . وأراد بالمناسم هنا باطنَ رجليه . يقول : رجلى غليظةٌ لاتألم لجعلها في القيد . هذا كلامه ، وهذه الإرادة غير ظاهرة . و(الأداهم) : جمع أدهم ، وهو القيد . والسَّجَن بالكسر : اسمٌ للمحبس ، والمصدر بالفتح . يقال سجنته سَجْنًا من باب قتل . و(أوعده) بكذا بمعنى هدَّده به . قال الخطيب التبريزى (فى شرح إصلاح المنطق) : قال الفراء : يقال وعدته خيرا ووعدته شرًّا بإسقاط الألف ، فإذا أسقطوا الخير والشر قالوا فى الخير : وعدته ، وفى الشرَّ أوعدته . فالوعد والعدة فى الخير ، والإيعاد والوعيد فى الشر . فإذا قالوا أوعدته بكذا أثبتوا الألف مع الباء . وأنشد :

أوعدنى بالسَّجَن والأداهم البيت . انتهى

وقال ثعلب (فى أماليه) : يقال وعدته خيرا وشرًّا ، وإذا لم يُذكر الخير ولا الشرَّ قيل فى معنى الخير : وعدته ، وفى الشر : وَعَدته ، وفى بعض اللغات أوعدته بالشر . وأنشد هذا البيت .

وفيه مخالفةٌ للفراء فيما إذا لم يُذكر الموعود به ، فأنه إذا أريد المكروه زيدت الألف .

وثعلبٌ ساوى بين ما إذا أريد الخير أو المكروه في أنه يقال بلا ألف . قال (في الفصيح) : وعدت الرجل خيراً ، وإذا لم تذكر الشرَّ قلت وعدته . وأوعدته بكذا ، تعنى الوعيد .

قال الإمام المرزوقى (فى شرح الفصيح) : وعدته خيراً وشرّاً . فإن أطلقت ولم تقيّد قلت فى الخير : وعدت وعداً وعدة وموعداً وموعدة . والميعاد : الوقت ، والموضع . وفى الشر : أوعدته إيعاداً ووعيداً . هذا هو الصحيح . وقوله فإذا لم تذكر الشر قلت أوعدته بكذا ، قال أبو إسحاق الزجاج : قلت لثعلب : قولك بكذا ينقض ما أصلته ؛ لأنَّ وعدَّ بإطلاقه ضماناً فى الخير ، وأوعد ضماناً فى الشرِّ ، ولا حاجة إلى بكذا . قال أبو على : ويمكن أن يقال فى جوابه بكذا إشارة إلى نوع مما يتوعّد به ، وإذا كان القصد إلى التنويع احتيج إليه . ألا ترى قوله :

* أوعدنى بالسَّجن والأداهم .^(١)*

وقول الآخر :

* أتوعدنى بقومك يا ابنَ سَعْدَى *

والمنكر أن يقال أوعدنى بالشر . فاعلمه . انتهى .

وهذا الشعر بيتان من الرجز المسدّس . قال ابن السيد : لأعلم قائله . صاحب الشاهد وقال ياقوت (فى حاشية الصحاح) ، وتبعه العينى : قائله العُدَيْل بن الفُرْخ ، العُدَيْل بن الفُرْخ وهو شاعر إسلامى فى الدولة المروانية ، وهو بضم العين وفتح الدال المهملتين . والفُرْخ ، بضم الفاء وسكون الراء وآخره خاء معجمة .

٣٦٨

(١) لبشر بن أبى خازم فى ديوانه ٢١ . وعجزه :

* وذلك من مُلَمَّاتِ الخطوب *

قال ابن قتيبة (في كتاب الشعراء^(١)) : العُدَيْلُ بنُ الفُرَخِ لقبه العَبَّابُ ، بفتح العين المهملة وتشديد الموحدة الأولى . والعَبَّابُ : اسمُ كلبه . وهو من رهط أبي النَّجْمِ العَجَلِي ، وكان هجا الحَجَّاجَ وهرب منه إلى قيصَرَ مَلِكِ الروم ، فبعث إليه : لترسلنَّ به أو لأجهزنَّ إليك خيلاً يكون أولها عندك وآخرها عندي ! فبعث به إليه ، فلما مثل بين يديه قال : أنت القائل :
 ودونَ يدِ الحجاجِ من أن تنالني بساطُ بأيدي النَّاعِجاتِ عريضُ
 مهامه أشباهُ كأنَّ سرابها ملاءُ بأيدي الغانياتِ رحيصُ
 فقال : أنا ألقائل :

فلو كنتُ في سَلَمَى أجا وشعابها لكان الحَجَّاجُ على دليلُ
 خليلُ أميرِ المؤمنين وسيفه لكلِّ إمامٍ مصطفيُ وخليلُ
 بنى قُبَّةَ الإسلامِ حتَّى كأنما هدى الناسَ من بعد الضلالِ رسولُ
 فعفا عنه وأطلقه .

وأشدد بعده ، وهو الشاهد التاسع والستون بعد الثلاثائة ، وهو من شواهد س^(٢) :

٣٦٩ (ذريني إنَّ حُكْمَكِ لَن يُطَاعَا

وما أَلْفَيْتَنِي حِلْمِي مُضَاعَا)

على أن قوله : (حلمي) بدل اشتغال من الباء في أَلْفَيْتَنِي .

قال ابن جنى (في إعراب الحماسة) : أنما يجوز البدل من ضمير المتكلم

(١) الشعراء ٣٧٥ والأغاني ٢٠ : ١١ — ١٩ .

(٢) في كتابه ١ : ٧٨ . وانظر ابن يعيش ٣ : ٦٥ والشنور ٤٤٣ والعيني ٤ : ١٩٢ والجمع ٢ :

١٢٧ وديوان عدى بن زيد ٣٥ .

وضمير المخاطب إذا كان بدل البعض أو بدل الإشتغال ، نحو قولك : عجبت منك عقلي ، وضربتك رأسك . ومن أبيات الكتاب :

ذريني إنَّ أمرك لن يُطاعا
.... البيت

فحلّمى بدل من في . ولو قلت قمْتُ زيدٌ ، أو مررتُ بي جعفر ، أو كلمتك أبو عبد الله ، على البدل لم يجوز ، من حيث كان ضمير المتكلم والمخاطب غايةً في الاختصاص ، فبطل البدل ، لأنَّ فيه ضرباً من البيان ، وقد استغنى المضمّر بتعرّفه . انتهى

وكذلك الفراء (في تفسيره) عند قوله تعالى : ﴿ مثل الذين كفروا بربهم أعمالهم كرمادٍ ﴾ (١) . الحلم منصوب بالإلقاء (٢) على التكرير ، يعنى البدل ، ولو رفعه كان صواباً . وأورده أيضاً عند قوله تعالى : ﴿ ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسوذة ﴾ (٣) .

وتبعه الزجاج فيها ، ونسبه إلى عدى بن زيد ، قال في الآية: ترفع « وجوههم » و « مسوذة » لأنَّ الفعل قد وضع على الذين، ثم جاء بعد الذين اسمٌ له فعل، فرفعتُه بفعله وكان فيه معنى نصب. وكذلك فافعلٌ بكل اسم أوقعت عليه الظنَّ والرأى وما أشبههما، فارفع ما يأتي بعده من الأسماء إذا كان أفاعيلها بعدها، كقولك رأيت عبد الله أمره مستقيم (٤). فإنَّ قدّمت الاستقامة نصبها ورفعت الاسم فقلت : رأيت عبد الله مستقيماً أمره. ولو نصبت الثلاثة في

(١) الآية ١٨ من إبراهيم .

(٢) أى عامله ألقى ، على نية تكرار العامل في البدل . وفى ش : « بالإلقاء » . وفى معانى القرآن

٢ : ٧٣ : « بالإلقاء » ، والصواب ما أثبت من ط .

(٣) سورة الزمر ٦٠ .

(٤) ط : « وأمره مستقيم » ، والصواب حذف الواو كما فى ش .

المسألة الأولى على التكرير كان جائزا ، فتقول : رأيت عبد الله أمره مستقيما .
وقال عدى بن زيد :

ذرينى إنَّ أمرك لن يُطاعا البيت

فنصب الحلم والمضاع على التكرير . ومثله :

* ما للجمالِ مَشِيها وثيدا *

فخفف الجمال والمشى على التكرير . فلو قرأ قارئٌ : وجوههم مسوِّدةٌ
على هذا لكان صوابا . انتهى

وقوله : (ذرينى) خطابٌ لامراته ، أى اتركينى ودعينى . وجملة (إنَّ
حكملك) إلخ مستأنفة للتعليل .

وروى سيبويه : « إنَّ أمرك » وهو بمعناه . وجملة (ماألفيتنى) إلخ
معطوفة على الجملة المستأنفة .

وروى العينى : « ولا ألفيتنى » . وألفى بمعنى وجد من أخوات ظنَّ
تنصب مفعولين ، والتاء المكسورة فاعلها ، والنون نون الوقاية ، والياء مفعول ،
وحلمى بدل من الياء . وتساهل النحاسُ (فى شرح أبيات سيبويه) وتبعه ابن
السيد (فى أبيات المعانى) فقالا : حلمى بدلٌ من النون والياء . ومن العجائب
قول العينى : حلمى بدلٌ من النون ، وكأنه أراد أن يتبع النحاسَ فيسقط من
قلمه أو من قلم الناسخ عطفُ الياءِ على النون . و(الحلم) بالكسر : العقل . يقول
لها : ذرينى من عدلك فإئبى لأطيع أمرك ، ولا وجدثنى سفها^(١) مضجع
الحلم ، وعقلى يأمرنى بإتلاف مالى فى اكتساب الحمد . (ومضاع) مفعول ثانٍ
لألفى ، وهو اسم مفعول من الإضاعاة ، ولا يصحُّ أن يكون حالاً كما زعم بعضهم .

(١) ط : « سفها » ، صوابه فى ش .

ونقل العيني عن (تذكرة أبي حيان) بأنه يجوز حلمى مضاع بالرفع على
الابتداء والخبر ، والجمله مفعول ثان . وفيه أن هذا البيت من قصيدة قوافيها
منصوبة . قال ابن السّيد : لا يجوز رفعهما ؛ لأنّ القوافي كلّها منصوبة .
صاحب الشاهد
والبیت نسبه سيويه لرجل من خثعم أو بجيلة . وتبعه ابن السراج (في
أصوله) . وعزاه الفراء والزجاج إلى عدى بن زيد العبادي ، وهو الصحيح .
وكذلك قال صاحب (الحماسة البصرية) وأورد من القصيدة بعده هذه
أبيات الشاهد
الآيات :

(أَلَا تَلِكِ الثَّعَالِبُ قَدْ تَهَاوَتْ
عَلَى وَحَالَفَتْ عُرْجاً ضِبَاعاً ^(١)
فَإِنْ لَمْ تَنْدَمُوا فَتَكَلِّتْ عَمراً
وَهَاجِرْتُ المَرُوقَ والسَّمَاعَا
وَلَا مَلَكْتُ يَدَايَ عِنَانَ طَرِيفِ
وَلَا أَبْصَرْتُ مِنْ شَمْسِ شِعَاعَا
وَحُطَّةً مَاجِدٍ كَلَّفْتُ نَفْسِي
إِذَا ضَاقُوا رَحْبَتُهَا ذِرَاعَا)

قوله: «تعاوت» تفاعلت من العواء، وهو صياح الكلب والذئب والثعلب.
وأراد بالثعالب الذين لاموه على جوده حسداً ولؤماً. والثعلب سبع جبان
مستضعف ، ذو مكرٍ وخديعة، ولكنّه لفرط المكر والحيلة ، والحبث والخديعة
يجرى مع كبار السباع. قال الجاحظ ^(٢): ومن أشدّ سلاح الثعلب الرّوغان ، وفي
المثل: «أروغ من ثعلب». والرّوغان بالتحريك: مصدر راغ الثعلب

(١) الحماسة البصرية ١ : ٦٥ .

(٢) الحيوان ٦ : ٣٢ بتصرف .

يروغ رَوْغًا وِرْوَغَانًا ، أى ذهب يَمَنَّةٌ وَيَسْرَةٌ فى سُرْعَةٍ خَدِيدَةٌ ، فهو لايسْتَقْرُ فى جهة . و «حالفت» بالحاء المهملة ، أى عاهدت ، يقال تحالفا ، أى تعاهدا وتعاقدا عَلَى أن يكون أمرهما واحداً فى النَّصْرَةِ والحماية . وبينهما جِلْفٌ بالكسر ، أى عهد . والحليف : المعاهد .

وضباعا مفعول حالفت : وعرجا كان فى الأصل صفة لِضِبَاعًا ، فلما تقدّم صار حالاً منه . أى عاهدت تلك الثعالب مَنْ هو أسوأ حالاً منها . والضَّبَاعُ بالكسر : جمع ضبع ، وهى يُضْرَبُ بها المثل فى حمقها فيقال : «أحمق من ضبع» . قال صاحب المصباح : الضَّبْعُ بضم الباء فى لغة قيس ، وبسكونها فى لغة تميم ، وهى أنثى ، وقيل يقع عَلَى الذكر والأنثى ؛ وربما قيل فى الأنثى ضَبْعَةٌ كما قيل سَبَعٌ وَسَبْعَةٌ بالسكون مع الهاء للتخفيف . والذكر ضِبْعَانٌ والجمع ضِبَاعِيْنٌ ، مثل سِرْحَانٍ وَسِرْحَانِيْنٍ . ويجمع الضَّبْعُ بضم الباء عَلَى ضِبَاعٍ ، وبسكونها (١) عَلَى أَضْبِعٍ . انتهى .

٣٧٠

والعُرْجُ : جمع عرجاء ، كصُفْرٍ جمع صفراء . والضَّبْعُ توصف بالعُرْجِ وليست بعرجاء ، وإنما يَخِيْلُ ذلك للناظر . وسبب ذلك التَّخْيِيلُ لدونته فى مفاصلها ، وزيادة رطوبة فى الجانب الأيمن عَلَى الأيسر منها . كذا فى حياة الحيوان للذَّمِيرِي .

ومن الغرائب قول العينى هنا : قوله تعاوت من عواء الكلب . وقوله ضباعا جمع ضبع ، وهو الحيوان المعروف ، وهذا الجمع للذكر والأنثى مثل سباع وسبع . وقوله عَرِجًا بفتح العين وكسر الراء صفة للضَّبَاعِ قَدِّمْتُ عليه للضَّرُورَةِ . وتوصف الضَّبَاعُ بالعُرْجِ كما توصف بالْحَمَعِ . والعُرْجُ أيضاً يقال للقطيع من الإبل نحو الثمانين أو المائة والخمسين . فعلى هذا يكون قوله ضباعا بالكسر :

(١) ط : « وبسكون » ، وأثبت ما فى ش .

جمع ضابع إذا كانت شديدة الجرى . هذا كلامه بحروفه . وأى فائدة في تسطيره ، ولا يُزاد الطالب منه إلا جهالة .

وقوله : « فإن لم تندموا » إلخ التفاتٌ من الغيبة إلى الخطاب . وأراد بالندم الرجوع عن لومه ، فإنَّ الندم لازمه . وجملة ثكلت دعائية . وعمرو : ابنه . وهاجرت بمعنى قاطعت ، من الهجر بالفتح ، أى الترك . والمروق أراد به الخمر . يقال خمرٌ مروقٌ (١) . والسَّماع أراد به آلة الطرب واللَّهُو . والطرف بالكسر : الكريم من الخيل . والخطبة بضم الخاء المعجمة : الحالة والخصلة ، وهو مفعولٌ مقدّم لكلفت . وذراعاً : تمييز محوّل عن الفاعل . ورُحِب الذراع : سعتها (٢) . وبسطها : طولها . وضيق الذراع والذرع : قصرها . ووجهه أن القصير الذراع لا ينال ما يناله الطويل الذراع ، ولا يطيق طاقته . فضرب للذى سقطت قوته دون بلوغ الأمر والافتقار عليه . وبالعكس طول الذراع وبسطها .

وقد تقدّمت ترجمة عدى بن زيد مفصلة في الشاهد الستين (٣) . وهو شاعرٌ جاهلي .

والعبادي ، بكسر العين وتخفيف الموحدة ، نسبة إلى عبّاد ، وهم قبائل شتى من العرب اجتمعوا على النصرانية بالحيرة . وزعم الجوهري أنه بالفتح . والصواب ما ذكرنا .

* * *

وأنشد بعده، وهو الشاهد السبعون بعد الثلاثمائة، وهو من شواهد سيبويه (٤):

(١) الخمر مؤنثة ، وقد تذكر كما هنا .

(٢) السبعة بفتح السين وكسرهما : الاتساع . ط : «وسعها» ش : «وسعتها» ، والصواب ما أثبت .

(٣) الخزانة ١ : ٢٨١ .

(٤) في كتابه ١ : ٨٠ . وانظر ابن يعيش ٣ : ٦٧ . والجمع ٢ : ١٥٧ ، ونسب للأعشى ، وليس في

٣٧٠ (وكانَّهُ لَهَقُ السَّرَاةِ كَأَنَّهُ

ما حاجبيهِ مُعَيَّنٌ بِسَوَادٍ)

على أنه قد يعتبر الأوَّل في اللفظ دون الثاني ، أى يعتبر المبدل منه في اللفظ دون البديل ، فإنَّ قوله حاجبيه بدلٌ من ضمير كأنه . قال ابن السيد (في أبيات المعاني) وابن خلف : هو بدل اشتغال ، ومازائدة . وقال أبو علي (في إيضاح الشعر) : قوله حاجبيه بدل من الضمير ، وما لا تكون إلا زائدة ، وقد روعى الضمير المبدل منه في اللفظ بجعل معيَّن مفرداً ؛ ولو روعى الذى هو حاجبيه لقبل معيَّنان بالتثنية . وقد يقال إنَّ الحاجبين لما لزم أحدهما الآخر صار الإخبار عنهما كالإخبار عن الشيء الواحد ، وكذا حال ما هو مثني في البدن ، يجوز أفراد خبره وصفته على المعنى ، وتثنيته على اللفظ ، كقوله :

لمن زُحْلوقَةٌ زُلُّ لها العينان تنهَلُّ (١)

٣٧١ فأخبر عن العينين بما يكون خبراً عن الواحد . وعليه قول المتنبي :

حشائى على جمرٍ ذكيٍّ من الهوى

وعينائى فى روض من الحسن ترتعُ (٢)

وقال آخر (٣) :

وكانَّ بالعينين حبَّ قرنفلٍ أو سنبلًا كُحِلَّتْ به فانهلَّتْ

وكان الظاهر أن يقول : كحللتا ، فأفرد لأنهما لايفترقان . ويجوز عكس

هذا فيخبر عن الواحد منهما بالتثنية ، كقوله :

وعين لها حدرَةٌ بدرَةٌ وشقَّتْ ماقيهما من أحرُّ (٤)

(١) اللسان (زلل) . وقال : « ويروى : زحْلوقة » ، يعنى بالفاء .

(٢) ط : « حشائى » ، صوابه فى ش وديوان المتنبي ١ : ٣٨٤ .

(٣) هو سلمى بن ربيعة . الحماسة بشرح المرزوقى ٥٤٧ .

(٤) لامرئ القيس فى ديوانه ١٦٦ . وفى ش والديوان : « شقت » بغير واو .

فابتدأ بذكر عين واحدة ، ثم أخبر عن الاثنتين . ومنه قول الآخر على وجه :

تسائلُ بابين أحمرَ مَنْ رآهُ . أَعَارَتْ عَيْنُهُ أَم لَمْ تَعَارَا (١)
فلَمَّا استفهم عن الواحدة عطف بالاثنتين في قوله «أَم لَمْ تَعَارَا» . وقيل
معين مصدر كمرق (٢) ؛ وإذا أُخِيرَ بالمصدر كان موحدًا .

هذا وسيبويه إنما أورد البيت للبدل ، ولم يذكر ما اعتبره الشارح
المحقق . وهذه عبارته : وإن شئت قلت : ضُربَ عبدُ الله ظَهْرُهُ ، ومُطِرَ قومُك
سهلُهُم ، على قولك : رأيتَ القومَ أكثرَهُم ، ورأيتَ عمرًا شخصَه ، كما قال :
وكأنَّه لَهقُ السَّرَاةِ... .. البيت . انتهى .

ويجوز أن يكون هذا من قبيل بدل البعض . وما ذكره الشارح المحقق
هو كلامُ أبي عليٍّ (في إيضاح الشعر) ، قال في موضع آخر منه : قد جاء
الحملُ على المبدل منه . قال :

وكأنَّه لَهقُ السَّرَاةِ... .. البيت

فجعل الخبر فيه عن المبدل منه دون البدل .

وقوله : (وكأنَّه لهق) إلخ رواه سيبويه «فكأنه» بالفاء . قال الأعلام : وصف
الشاعر ثوراً وحشياً شَبَّه به بعيره في حَدِّته ونشاطه ، فيقول : كأنَّه ثورٌ لهقُ
السَّرَاةِ ، أي أبيضُ أعلى الظَّهْرِ (٣) أسفَعُ الحَدَّينِ ، كأنَّما عُيِّنَ بسواد . وكذلك
بقر الوحش بيضٌ كلُّها إلَّا سَفْعَةً في حدودها ومغابنها وأكارِعها . انتهى .

(١) لابن أحمر . شرح شواهد الشافية ٣٥٣ . وفي ط : « أَعَارَتْ أَم لَمْ تَعَارَا » بالغين المعجمة ،
وأثبت ما في ش مع أثر تصحيح ، وهو ما في شرح شواهد الشافية . وهما روايتان كما نص البغدادي .
(٢) ط : « كمرق » ، صوابه في ش .
(٣) ط : « أبيض الظهر أعلاه » ، صوابه في ش وشرح الأعلام .

وقال ابن خلف : اللَهَقُ : البياض . والسَّرَاةُ : أعلى الشَّىء . وثور الوحش يُوصف بأنه لهق السَّرَاة . وقيل إنّه يصف جملاً وسيره وسرعته ، وشبهه بثورٍ وحشٍ في سرعته . والجملّة التي هي « كأنه ماحجبيه » إلخ ، وصفٌ للثور . وترتيب الكلام : كأنّ هذا الجملَ ثورٌ لهق السرارة ، كأنّ هذا الثور حاجبيه معيّن بسواد ، يعنى أنّ ماحول حاجبيه وعينه أسود . والعينة : ماحول العينين ، كأنه قال : مسودّ العينة . انتهى .

وفي العباب : قال الليث : اللَهَقُ بالتحريك : الأبيض ليس بذى بريق كاللَيْقُ ، إنّما هو نعتٌ في الثوب والشَّيب . والبعير الأعيْسُ لهقٌ ، والأُنثى لهقة ، والجمع لهقات ولهاق . ولَهَقُ الشَّىءُ لهقا مثل سَحَقَ سَحَقاً ، ولهق لهقا مثل أرق أرقا ، إذا كان شديد البياض . انتهى .

يريد أنّه جاء من بابى فتح فتحا وفرح فرحا . و(السَّرَاةُ) بفتح السين ، قال صاحب الصحاح: وسرارة كلُّ شىء : ظهره ووسطه . و(المعيّن) بزنة اسم المفعول . ولم يزد صاحب الصحاح على قوله: المعين : ثور . وفي القاموس : والمعين كمعظم : ثورٌ بين عينيه سوادٌ ، وهو مشتقٌّ من العينة بالكسر ، وهى مصدر عَيْنَ عَيْناً من باب فرح وعينةٌ ، إذا عَظُم سواد عينه فى سعة . والعينة أيضاً من التّعجّة : ماحول عينها .

و هذا البيت من أبيات سيويه الخمسين التى لم يُعرف لها قائل . ٣٧٢ .

* * *

وأنشد بعده ، وهو الشاهد الحادى والسبعون بعد الثلاثة (١) :

٣٧١ (إِنَّ السَّيْفَ غَدَوْهَا وَرَوَّاحَهَا

تَرَكَتْ هَوَازِنَ مَثَلِ قَرْنِ الْأَعْضَبِ)

(١) ديوان الأخطل ٢٨ والكامل ٤٣٩ والأشمونى ٣ : ١٣٢ .

لما تقدّم قبله ، فإنّ قوله غدوّها بدلٌ من السيوف .

قال المبرد (في الكامل) : هو يدل اشتمال ، وقد روعي المبدل منه في اللفظ بإرجاع الضمير إليه من الخبر ، ولم يُرَاعِ البدل ، ولو رُوِيَ لقليل تُركا بالثنية .

وهذا أيضاً كلام أبي علي (في إيضاح الشعر) فإنه أورد هذا البيت مع البيت الذي قبله لما ذُكر . وفيه أنه يحتمل أنّ نصب غدوّها على الظرف ، كخفوق النجم ، وكأنّه قال : إنّ السيوف وقت غدوّها ورواجها .

(هوازن) : أبو قبيلة ، وهو هوازن بن منصور بن عكرمة بن خَصَفَةَ ابن قيس بن عَيْلان بن مضر . و(الأعضب) بإهمال العين قال صاحب (العياب) : العَضْبَاءُ : الشاةُ المكسورةُ القرنِ الداخِلِ، وهو المشاش (١) . ويقال هي التي انكسر أحدُ قرنيها . وقد عَضِبَتِ بالكسر ، وكبشٌ أعضبٌ بين العَضْبِ . وأنشد هذا البيت .

صاحب الشاهد وهو من قصيدة للأحطل عدّتها ستة عشر بيتاً ، مدح بها العباس بن محمد بن عبد الله بن العباس رضي الله عنه ، فأعطاه ألف دينار ، وكان يقال له «المذهب» لجماله . روى أنّه خرج على فرس له وعليه مُطْرَفٌ خَزْرٍ ، فأشرفت امرأةٌ فنظرت إليه فقالت : ما أحسن هذا ! فتقطرَ به فرسه فمات .

وهذا مطلع القصيدة :

من أبيات الشاهد

(بأنّ الشبّابُ وريّما علّته وبالغانيات وبالشرابِ الأصهبِ
ولقد شربتُ الخمرَ في حانوتها ولعبتُ بالقيّناتِ عَفَّ الملعبِ (٢)

(١) ط : « وهى المشاش » ، صوابه فى ش .

(٢) فى ديوان الأحطل : « كلّ الملعب » .

وقال فى مدحه :

(لَذُّ تَقْبَلَهُ التَّعِيمُ كَأَنَّمَا مُسِيحَتْ تَرَائِبُهُ بِمَاءٍ مُذْهِبٍ (١)
 لَبَّاسٍ أَرْدِيَةِ الْمَلُوكِ تَرَوْقُهُ مِنْ كُلِّ مُرْتَقِبٍ عِيُونَ الرَّبْرِ
 يَنْظُرْنَ مِنْ حَلَلِ السُّتُورِ إِذَا بَدَا نَظَرَ الْهَجَانِ إِلَى الْفَنِيقِ الْمُصْعَبِ
 حَضِيلِ الْكِيَّاسِ إِذَا تَشْتَى لَمْ تَكُنْ خُلْفًا مَوَاعِدُهُ كَبْرُقِ الْعُخْلَبِ (٢)
 وَإِذَا تُعَوَّرَتِ الزُّجَاجَةُ لَمْ يَكُنْ عِنْدَ الشَّرَابِ بِفَاحِشٍ مُتَقَطِّبِ
 اللَّذُّ : الْمُتَلَذِّذُ . وَتَقْبَلَهُ النَّعِيمُ ، إِذَا اسْتَبَانَ عَلَيْهِ . وَالرَّبْرِ : جَمَاعَةُ
 النِّسَاءِ . وَالْهَجَانِ مِنَ الْإِبِلِ : كِرَامُهَا وَبِيضُهَا . وَالْفَنِيقِ : الْفَحْلُ الْمَتْرُوكُ
 لِأَيُّرُبَ وَلَا يُحْمَلُ عَلَيْهِ . وَالْحَضِيلُ : النَّدَى . وَالْكِيَّاسُ (٣) . وَالتَّعَوَّرَ : التَّدَاوَلَ .

وبعد هذا اقتضب الكلام فقال :

إِن السُّيُوفَ عُدُّوْهَا وَرَوَّاحَهَا الْبَيْتِ .

وبعده :

(وَتَرَكْنَ عَمَّكَ مِنْ غَنَىٍّ مَمْسُكًا بِإِزَاءِ مَنْخَرِقِ كَجُحْرِ الثَّعْلَبِ (٤)
 وَتَرَكْنَ فَلَّ بَنَى سُلَيْمٍ تَابِعًا لِبَنَى ضَبَّيْنَةَ كَاتِبَاعِ التَّوَلِّبِ
 الْقَوَا الْبُرَيْنَ ، بَنَى سُلَيْمٍ ، إِنَّهَا شَانَتْ وَإِنَّ حَزَّازَهَا لَمْ يَذْهَبِ (٥)

(١) قبله — وذلك لتوضيح إعرابه :

ولقد غدوت على التجار بمسح هرت عوادله هير الأكلب

(٢) ط : «إذا تتشا» ، صوابه فى الديوان وش مع أثر تصحيح .

(٣) والكياس ، كذا وردت فى النسختين بدون تفسير بعدها ، وهى جمع كأس ، يقال فى جمعها أكؤوس وكؤوس وكياس . اللسان (كأس) وشرح ديوان الأخطل .

(٤) فى النسختين : «منخرق» ، صوابه فى الديوان . يقول : كأنهم تمسكوا بمحوض صغير قد

ذهب ماؤه .

(٥) شانت ، من الشين ، أى قبحت ، وهو على حذف المفعول . وفى الديوان : «شابت» من

الشيبة . وهو تعريض بالمرأة التى خزمت أنفها .

ولقد علمت بأنّها إذْ عُلِّقَتْ سِمَةُ الدَّلِيلِ بكلِّ أنفٍ مُغْضَبٍ
والخَيْلُ تعدو بالكِماةِ كأنّها أُسْدُ الغياطِ من فوارسٍ تُغْلِبُ
وهذا آخر القصيدة :

وقوله : « وتركن عمك من غنى » إلخ غنى : قبيلة . قال شارح ديوانه
السكرى : هذا مثلٌ ، يقول : لاشيء بأيديهم ، كأنهم تمسكوا بجوضٍ صغير قد
ذهب ماؤه . وإزاء الحوض : موضع مصبِّ الدلو في مقدّمه ، فيوضع هناك
حجرٌ يصبُّ عليه الماء أو عباءةٌ ، لئلا يثور الطينُ فيفسد الماء .

وقوله : « وتركن فلّ بنى سليم » الفلّ بالفتح : المنهزمون . وسليم
بالتصغير . وضبيّنة ، بفتح المعجمة وكسر الموحّدة وقبل الهاء نون ، هي أمُّ سعد
مناة بن غامد بن الأزد ، غلبت على نسب ولدها . قاله السكرى .

وقوله : « ألقوا البرين » إلخ ألقوا : أمرٌ من الإلقاء . والبرين : جمع بُرةٍ
بضم الموحّدة ، وهي ما يُخزَم به الأنف . وبنى سليم منادى . وذلك أن امرأةً
من سليم خزمت أنفها لما قتل عمير بن الحُبَاب (١) وحلفت أن لاتنزَعها حتى
تدرك بثأره . والغياطل : جمع غَيْطِل ، وهو الشجر الكثير الملتف . وتغلب :
قبيلة الأخطل . افتخر بفوارس قومه .

وترجمته تقدمت في الشاهد الثامن والسبعين (٢) .

* * *

(١) ط : « عمرو بن الحباب » ، صوابه « عمير » بالتصغير كما في ش وجمهرة أنساب العرب
٢٦٤ . وكان له شأن في الحرب بين قيس وتغلب ، وقتلته تغلب . الأغاني ١١ : ٥٥ ، ٢٠ : ٢٦ . قتله
زياد بن هوير ، كما في الاشتقاق ٣٣٩ . وفي الاشتقاق ٣٠٨ : « وكان عمير من فرسان الناس في أيام عبد
الملك وأيام الفتنة بالشام ، وكان امتنع على عبد الملك بنصيبين وغلب عليها وعصاه .
(٢) الخزانة ١ : ٤٥٩ .

وأنشد بعده ، وهو الشاهد الثاني والسبعون بعد الثلاثائة ، وهو من شواهد سيبويه (١) :

٣٧٢ (إِنَّ عَلِيَّ اللَّهِ أَنْ تُبَايَعَا تُوخَذَ كَرِهًا أَوْ تَجِيءَ طَائِعًا)

على أن الفعل قد يُبدل من الفعل إذا كان الثاني راجح البيان على الأول كما في البيت . فتؤخذ بدل من تباع ، وتجيء معطوف على تؤخذ . وهذا البديل آين من المبدل منه ، والبديل في الحقيقة إنما هو مجموع المعطوف والمعطوف عليه ، إذ لا تكون المبايعة (٢) إلا على أحد الوجهين من إكراه أو طاعة . وهو كقولهم : الرُّمَّانُ حلو حامض ، وإن كان يقال باعتبار اللفظ إن تجيء معطوف على تؤخذ ، كما يقال في مثل ذلك من الخبر والحال .

والآية قبل البيت (٣) من بدل الكل ، قال الخليل : لأن مضاعفة العذاب هي لُقِي الأثام . والظاهر أن بدل الفعل من الفعل عند الشارح المحقق إنما يكون في بدل الكل ، وهو مذهب السيرافي ، قال : لا يبدل الفعل إلا من شيء هو في معناه (٤) لأنه لا يتبعض ولا يكون فيه اشتغال ، فتؤخذ كرها أو تجيء طائعا هو معنى المبايعة ، لأنها تقع على أحدهما .

وقد يظهر من كلام سيبويه في باب ما يرتفع بين الجزمين .

وقد جوز المتأخرون الأبدال الأربعة في الفعل ، منهم الشاطبي (في شرح

(١) في كتابه ١ : ٧٨ . وانظر المقتضب ٢ : ٦٣ والعيني ٤ : ١٩٩ والتصریح ٢ : ١٦٢ والأشموني ٣ : ١٣١ .

(٢) ش : « المتابعة » ، صوابه في ط .

(٣) يشير إلى استشهاد الرضى بقوله تعالى : « ومن يفعل ذلك يلق أثاما » يضاعف له العذاب . الرضى ١ : ٣١٧ .

(٤) ش : « إلا من شيء هو في معناه » .

الألفية) قال : يتصوّر في بدل الفعل من الفعل ماثصور في بدل الاسم من الاسم ، فقد يكون فيه بدل الكلّ من الكلّ ، ومنه قوله :

* متى تأتانا تلمم بنا في ديارنا (١) *

وقد يكون فيه بدل البعض كقولك : إنّ تصلّ تسجدُ الله يرحمك .
وبدل الاشتغال أيضاً . ومنه قوله :

إنّ علىّ الله أن تباعا البيت

لأنّ الأخذ كرها والجميء طوعا من صفات المبايعه . وظاهر كلام سيبويه يقتضى أنّه أنشده شاهداً على بدل الاشتغال ؛ لأنه أتى به مع قول الآخر :

٣٧٤ * فما كان قيسٌ هلّكه هلكه واحدٍ (٢) *

وقول الآخر :

* وما ألفيتني جلمي مضاعا (٣) *

وذلك في بابٍ من أبواب بدل البعض والاشتغال. وإذا ثبت بدل البعض ثبت بدل الاشتغال: لأنّه مشبّه به، إذ عدّوا وصف الشئ كجزء منه. وقد يكون فيه بدل الإضراب والغلط، نحو : إنّ تطعم زيدا تكسّه أكرمك. وقد سأل سيبويه الخليل عن قولك: إنّ تأتانا تسألنا نُعطك، بجرم تسألنا . فقال : هذا يجوز على أن يكون مثل الأوّل ، لأنّ الأوّل الفعل الآخر تفسير له (٤)،

(١) لعبيد الله بن الحر ، وهو من شواهد سيبويه ١ : ٤٤٦ والخزانة ٣ : ٦٦٠ بولاق . وعجزه :

« تجد حطبيا جزلا ونارا تأججا »

(٢) لعبيد بن الطيب . سيبويه ١ : ٧٧ . وعجزه :

« ولكنه بُنيان قوم تهدما »

(٣) سبق الكلام عليه في هذا الجزء ص ١٩١ في الشاهد ٣٦٩ .

(٤) هذا صواب النص من سيبويه ١ : ٤٤٦ . وفي النسختين : « على غير أن يكون مثل الأوّل

لا من الأوّل والفعل الآخر تفسير له » .

وهو هو . يعنى ماتقدّم فى بدل الشىء من الشىء ، والسؤال لا يكون الإتيان . قال : ولكنه يجوز على الغلط والنسيان ثم يتدارك . وقال بعد : فلو قلت : إن تأتبنى آتكَ أقل ذلك . كان غير جائز ، لأنّ القول ليس بالإتيان ، إلا أن تجزيه على ماجاز عليه تسألنا . فهذا نصّ لجواز بدل الغلط والنسيان . وجواز بدل الإضراب أولى . انتهى كلام الشاطبى .

فإن قلت : بدل الاشتغال والبعض لابدّ لهما من ضمير فكيف الحال على قول الشاطبى ؟ قلت : لا يمكن الضمير هنا لظهور أنّ ذاك خاصٌّ بالأسماء ، لتعدّر عودِ الضمير على الأفعال . كذا فى (شرح التوضيح للشيخ خالد) .

وقول الشارح المحقق : «إذا كان الثانى راجع البيان» ، مثله فى التسهيل قال : «ويبدلُ فعلٌ من فعلٍ موافقٍ فى المعنى مع زيادة بيان» . انتهى . ولم يعتبر غيرهما هذا القيد . ولم يتعرض له أصلاً أبو حيان (فى الارتشاف) . قيل : والحقّ عدمُ اعتباره . وأمّا اعتبارُ الموافقة فى المعنى فقد اعتبروه ، منهم ابن معطى ، قال : وأبدلوا الفعل من الفعل إذا كان بمعناه . قال ابن الحُبَّاز : إنّما يكون ذلك إذا ترادف اللفظان ، كقولك : مَنْ يأتِ يَمْشِ (١) إلى أكلّمه . انتهى . وهذا عند الشارح المحقق من باب التوكيد كما صرّح به هنا . وقوله : إنّما يكون فى ترادف اللفظين ، ممنوع .

وهنا فائدة حسنة ذكرها ابن هشام (فى حواشى الألفية) ، وهى أنه ينبغى أن يُشترط لإبدال الفعل من الفعل ما اشترط لعطف الفعل ، وهو الاتحاد فى

(١) ط : « من يأتى يمشى » ، صوابه فى ش .

الزمان فقط ، دون الاتحاد في النوع ، حتى يجوز : إن جئتنى تمش إلى
أكرمك . انتهى .

واعلم أن إبدال الفعل من الفعل هو إبدال مفرد من مفرد ، بدليل
ظهور النصب كما في الشاهد ، وظهور الجزم كما في الآية .

وزعم ابن السيد في (أبيات المعاني) ، وتبعه ابن خلف ، والعيني ،
والحفيد (في حاشية المختصر) أن هذا من إبدال جملة من جملة . وهو سهو .
قال الشيخ خالد (في شرح التوضيح) : والفرق بين بدل الفعل وحده
والجملة ، أن الفعل يتبع ما قبله في إعرابه لفظاً أو تقديراً ، والجملة تتبع ما قبلها
محلاً إن كان له محل . وإلا فإطلاق التبعية عليها مجاز ، إذ التابع كل ثانٍ
أعرب بأعراب سابقه الحاصل والمتجدد . انتهى .

وقضية هذا : أنه لا يتصور في الفعل المرفوع أن يكون بدلاً من فعل
مرفوع ، وذلك لأن سبب الإعراب متوفر فيه مع قطع النظر عن التبعية ، وهو
تجرده عن الناصب والجازم ، فرفعته لتجرده ، لا لكونه تابعاً لغيره ، فكيف
يكون بدلاً مع انتفاء التبعية لانتفاء الإعراب بإعراب سابقه . وهكذا يقال في
العطف : لا يتصور عطف الفعل المرفوع على مثله .

ومما يشكل في البدل قول البيضاوي وغيره : إن ﴿ يتركي ﴾ في سورة
والليل ، بدل من قوله : ﴿ يؤتى ماله ﴾ ، لأن يؤتى مرفوع لتجرده ، فلم
يعرب بإعراب سابقه .

٣٧٥

وأجاب بعضهم بأن المراد أن البدل جملة يتركي من جملة يؤتى ماله .
وهذا لا يدفع الإشكال عن كلام البيضاوي ، لاعتنا ظاهر كلامهم أن الفعل
يبدل من الفعل ، وعمومه شامل للفعل المرفوع .

وجزم السيد عيسى الصفوي بأنه لا يكون مضارع مرفوع تابعاً لمضارع

مرفوع ، وأجاب عما أُورِدَ على البيضاوي بأنَّ المراد كلُّ ثانٍ أعربَ بإعراب سابقه ولم يكن معرباً لمقتضى للإعراب غير التبعية .

قيل : قد يقال لامانع من كون المضارع عند التبعية مرفوعاً بالتبعية ، وإن كان فيه مقتضى آخر للرفع وهو التجرد ، بناءً على جواز تعدُّد السبب . وفيه نظر ، فإنهم قالوا: العامل بمنزلة المؤثر الحقيقي ، ولا يجتمع مؤثران على أثر . وسكت الشارح المحقق عن إبدال الجملة من الجملة ، وعن إبدال الجملة من المفرد وعكسه .

أما الأوَّل فقد قال الشيخ خالد : تبديل الجملة من الجملة بدَل بعض واشتغال وغلط ، ولا يتبدل بدَل كل ، نحو قعدت جلست في دار زيد ، فإنه توكيد . أما بدل البعض فنحو قوله تعالى : ﴿ أَمَدُّكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ . أَمَدُّكُمْ بِأَنْعَامٍ وَبَيْنَ (١) ﴾ ، فجملة أمدكم الثانية أخصُّ من الأولى باعتبار متعلقيهما ، فتكون داخلة في الأولى .

وأما بدل الاشتغال فكقوله :

* أقول له ارحل لاتقيمن عندنا (٢) *

فقوله تقيمن عندنا بدَل اشتغال من ارحل ، لما بينهما من الملايسة اللزومية ؛ وليس توكيداً له ، لاختلاف لفظيهما ، ولابدل بعض لعدم دخوله في الأوَّل ، ولا بدَل كل لعدم الاعتداد به ، ولا غلطٍ لوقوعه في الفصحح .
وأما بدل الغلط فنحو : قم اقعد .

(١) الآية ١٣٢ ، ١٣٣ من الشعراء .

(٢) هو مجهول القائل ، وقامه كما في العيني ٤ : ٢٠٠ :

◦ وإلاً فكن في السر والجهر مسلماً ◦

وأما إبدال الجملة من المفرد فقد أورد له ابن هشام (في شرح الألفية)
قول الفرزدق :

إلى الله أشكو بالمدينة حاجةً

وبالشام أخرى كيف يلتقيان^(١)

قال ، أبدل كيف يلتقيان وهو جملة مستأنفة ، نبه بها على سبب
الشكوى وهو استبعاد ما بين الحاجتين^(٢) .

وأما عكس هذا وهو إبدال مفرد من جملة فقد قال أبو حيان (في
البحر) في قوله تعالى : ﴿وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا * قِيَمًا﴾^(٣) قال : قِيَمًا بدل
من جملة لم يجعل له عوجا ، لأنها في معنى المفرد ، أى جعله مستقيما . وقال
ابن هشام (في المغنى) في بحث كيف : إن جملة كيف خلقت بدل من
الإبل بدل اشتغال ، والمعنى إلى الإبل كيفية خلقها . ومثله : ﴿ألم تر إلى ربك
كيف مدّ الظلَّ﴾^(٤) . وكل جملة فيها كيف فهى بدل من اسم مفرد . وقال
السيوطى (في الهمع) : إن بدل الجملة من المفرد بدل اشتغال .

وبقى إبدال الفعل من اسم يشبهه ، وبالعكس ، وإبدال الحرف من
مثله .

أما الأول فقد قال ابن هشام (في حواشى الألفية) : ينبغى أن يجوز
إبدال الاسم من الفعل وبالعكس ، كما جاز العطف ، نحو : زيد متق يخاف
الله ، أو يخاف الله متق . انتهى .

(١) من شواهد العيني ١ : ٥٤٣ . ولم يرد في ديوان الفرزدق .

(٢) ش : « وهو استبعادها الحاجتين » ، صوابه في ط .

(٣) الكهف ١ - ٢ .

(٤) الفرقان ٤٥ .

والظاهر أن يخاف الله استثناف بياني ، أو البدل هو الجملة لا الفعل وحده في الأول ، ومنتق خبر بعد خبر في الثاني ، والتقوى غير الخوف ، فإن الوقاية فرط الصيانة .

وأما الثاني فقد ذكره سيبويه ، وجعل منه : ﴿ أَيْعِدُكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَاباً وَعِظَاماً أَنْكُمْ مُخْرَجُونَ ﴾ (١) ، فجعل أن الثانية بدلاً من الأولى ، لاتوكيداً كما قال غيره .

وقوله : (إن على الله) إنلخ قال ابن خروف (في شرح الكتاب) : الله منصوب على القسم ، ويجوز أن يكون اسم إن ، والخبر الجار والمجرور ، وأن مفعول من أجله . وأنشد يحيى :

وإن على الله لاتحملوننى على حُطَّةٍ إلاّ انطلقتُ أسيرها

فلو حذف إن لقلت : على عهد الله لأضربنك . قال الفراء : ويجوز على الله أن أضربك . انتهى .

وقال ابن خلف : هذا الشاعر حلف على مخاطبه بالله ، أنه لا بد له من أن يبايع ، فلما حذف حرف القسم نصب الاسم ، وأن تبايع : اسم إن ، وعلى خبر إن ، والقسم معترض بين الاسم والخبر .

ونقل العينى عن بعض شراح الكتاب أن على متعلق باستقرار محذوف في موضع خبر إن ، كأنه قال : وجب على اليمين بالله ، لأن هذا الكلام قسم ، وأن تبايعا يتعلق بعلى ، أعنى بما فيه من معنى الاستقرار . انتهى . وهذا التعلق غير ظاهر .

(والمبايعه) : بمعنى البيعة والطاعة للسلطان . وأصل البيعة الصفقة على

إيجاب البيع . وأيمان البيعة ^(١) هي التي رتبها الحجاج مشتملةً على أمور مغلظة من طلاق وعتق وصوم ونحو ذلك . (وتؤخذ) بدلٌ من تباع كما تقدّم . قال السيرافي : النصب في هذه الأبيات على البدل جيّد ، ولو رفع على الابتداء لكان أكثر وأعرف ، فيقول ^(٢) : هللكه هلكٌ واحد ، وماألقيتني حلمي مضاعٌ ، وتكون الجملة في موضع الحال ، وتؤخذُ كرهاً أو تجيءُ طائعاً على معنى أنت تؤخذُ كرهاً ؛ فيكون أنت تؤخذُ في موضع الحال . انتهى . وهذا كقوله :

متى تأتته تعشو إلى ضوء ناره

تجد خبير نارٍ عندها خيرٌ موقد^(٣)

رفع تعشو بين المجزومين ، أعنى الشرط والجزاء لأنه قصد به الحال ، أى متى تأتته عاشياً ، أى ناظراً إلى ضوء ناره . وكذلك كل ماوقع بين مجزومين . وعليه قراءة : ﴿ يَرِيْنِي وَيَرِيْثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبِ ﴾ ^(٤) بالرفع ، لم يجعله جواباً ، وإنما جعله وصفاً ، أى وارثاً من يعقوب . فتدبره فإنه كثيرٌ . كذا (في أبيات المعاني) لابن السيد .

وقوله : (كرهاً) مفعول مطلق ، أى تؤخذ أخذاً كرهاً . ويجوز أن يكون حالاً بتأويله باسم الفاعل . وهو المناسب لقوله طائعاً ، فإنه حالٌ . وهذا البيت قلماً خلا عنه كتابٌ نحويٌّ ، ومع شهرته لايعلم قائله ، وهو من أبيات سيبويه الخمسين التي لم يعرف قائلها . والله أعلم .

* * *

(١) ش : « وأعيان البيعة » ، صوابه في ش .

(٢) ط : « فتقول » .

(٣) للحظيطة في ديوانه ٢٥ . وهو من شواهد سيبويه ١ : ٤٤٥ .

(٤) الآية ٦ من سورة مريم .

وأُنشد بعده ، وهو الشاهد الثالث والسبعون بعد الثلاثئة ، وهو من أبيات س (١) :

٣٧٣ (وكنْتُ كذى رجلين رجلٌ صحيحةٌ

ورجلٌ رمى فيها الزمانُ فَشَلَّتِ)

على أنه يروى (رجل) بالجر على أنه بدلٌ مع أخرى مفصلاً من رجلين . ويروى بالرفع على أنه بدلٌ مقطوع .

أنشده سيويه في باب مجرى النعت على المنعوت والبدل على المبدل منه ، قال : ومثل مايجيء في هذا الباب على الابتداء وعلى الصفة والبدل ، قوله جلّ وعز : ﴿ قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ التَّحَاتِّمِ أَتَتَا فِئَةً تَقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَى كَافِرَةٌ ﴾ (٢) . ومن الناس من يجرُّ ، والجرُّ على وجهين : على الصِّفة وعلى البدل . ومنه قول كثيرٍ عزة :

٣٧٧

وكنْتُ كذى رجلين رجلٌ صحيحة (البيت) .

وقوله : « ومثل مايجيء في هذا الباب » إلخ ، يريد أنه يرفع على أنه خبرٌ مبتدأً محذوف ، والتقدير : إحداهما فئة تقاتل إلخ . والجملة صفة لفئتين . وقوله : « ومن الناس من يجرُّ » إلخ يريد أن فئة بدل من فئتين . والصفة جائزة كما تقول : مررت برجلين قائم وقاعد . وإنما جعل فئة صفة لفئتين ، لأنّ فئة موصوفة ، فكان اعتماد الصفة في فئتين على صفة فئة ، كما تقول مررت برجلين : رجلٌ صادق ورجلٌ كاذب .

وقول كثيرٍ : (ورجلٌ) على رواية الرفع إما خبر مبتدأ محذوف ، تقديره

(١) في كتابه ١ : ٢١٥ . وانظر المقتضب : ٢٩٠ والجمل ٣٦ وابن يعش ٤ : ٢٠٤ والأشمونى

٣ : ١٢٨ وديوان كثير ١ : ٤٦ .

(٢) آل عمران ١٣ .

هما رِجْلٌ صحيحةٌ ورجُلٌ أخرى ، أو تقديره : إحداهما رجلٌ صحيحةٌ والأخرى رجلٌ . فالكلام على الأول جملة واحدة وعلى الثاني جملتان . وإما مبتدأً محذوفٌ الخبر ، والتقدير : منهما رجلٌ صحيحةٌ ومنهما رِجْلٌ ، فالكلام جملتان . وقال العينى : ويجوز نصب رجل فى الموضوعين على إضمار أعنى . وعلى رواية جرّ رجلٌ يكون على الإبدال من رِجْلين ، بدلٌ نكرة من نكرة ، وبه ^(١)أورده ابن هشام (فى المعنى) والمرادى (فى شرح الألفية) . وإتماً أبدل لأجل الصفة ، وهو وصف الرجل الأولى بصحيحة والثانية بجملة رَمَى . ولَمَّا كان المبدل منه مثنىً وجب الإتيان باسمين . ويعرف نحو هذا الإبدال ببديل المفصل من المجرى ، لأنه أجمل أولاً ثم فصل ثانياً . وجملة رَمَى إلخ صفةٌ لرجلٍ الثانية . ومفعول رَمَى محذوفٌ تقديره : رَمَى فيها الزمان داءً فشَلَّتْ .

(وشَلَّتْ) أصله شَلَلْتُ تَشَلُّ شَللاً، من باب فرح . والشَّلُّ: آفة تصيب اليد أو الرجل فتبيس منها، وقيل تسترخى. يقال شَلَّتْ يده وأشَلَّها الله.

وقبل هذا البيت :

(وَكُنَّا سَلَكْنَا فِي صَعُودٍ مِنَ الْهَوَىٰ فَلَمَّا تَوَافَيْنَا ثَبْتُ وَرَلَّتْ
وَكُنَّا عَقْدُنَا عَقْدَةَ الْوَصْلِ بَيْنَنَا فَلَمَّا تَوَاقْنَا شَدَدَتْ وَحَلَّتْ
أَرِيدُ الثَّوَاءَ عِنْدَهَا ، وَأَطْنُهَا إِذَا مَا أَطْنَا عِنْدَهَا الْمُكْتَمَلَتْ
فَلَيْتَ قَلُوصَىٰ عِنْدَ عَزَّةٍ قِيدَتْ بِحَيْلٍ ضَعِيفٍ عَزَّ مِنْهَا فَضَلَّتْ
وَعُودِرَ فِي الْحَىِّ الْمُقِيمِينَ رَحْلُهَا وَكَانَ لَهَا بَاغٌ سِوَاىِٕ قَبَلَّتْ)

الصَّعُودُ بِالْفَتْحِ : خِلاَفُ الْهَبُوطِ . وَالثَّوَاءُ ، بِالْفَتْحِ : الْإِقَامَةُ . وَعَزَّ مِنْهُ بِمَعْنَى غَلَبَهُ وَقَوَى عَلَيْهِ . وَفِي (الْعَبَابِ) : قَالَ الْفَرَّاءُ : يُقَالُ بَلَّتْ مَطِيئَتُهُ عَلَىٰ وَجْهِهَا، إِذَا هَمَّتْ ^(٢) ضَالَّةً . وَأَنْشَدَ هَذَا الْبَيْتَ ، وَهُوَ بِالْبَاءِ الْمَوْحَدَةِ .

(١) ط : « وجه » ، صوابه فى ش .

(٢) وكذا فى اللسان (بلل) . يقال همت الناقة هيا : ذهب على وجهها فى الأرض .

واختلف أصحاب المعاني في معنى البيت الشاهد ، فقال الأعلام : تمنى أن تشلَّ إحدى رجليه وهو عندها ، وتضلَّ ناقته فلا يرحل عنها ، فيكون قوله : وكنت كذى رجلين إلخ معطوفاً على قوله : قيّدت ، ليدخل في التمني .

وقال ابن سيده : لما خانتها عزة العهد فزلت عن عهده ، وثبت هو على عهدها ، صار كذى رجلين رجل صحيحة ، وهو ثباته على عهدها ، وأخرى مريضة ، وهو زللها عن عهده .

وقال عبد الدائم (١) : معنى البيت أنه بين خوفٍ ورجاء ، وقربٍ وتناءٍ ، كما قال المتنبي :

وأحلى الهوى ماشكاً في الوصلِ ربُّه

وفي الهجر، فهو الدهر يرجو ويتقي (٢)

وقال غيرهم: تمنى أن تضيع قلوبه فيبقى في حى عزة ، فيكون ببقائه في حياها كذى رجل (٣) صحيحة ، ويكون من عدمه لقلوبه كذى رجل عليلة .

حكى هذه الأقوال اللخمي وقال : وهذا القول الأخير هو المختار المعول عليه ، وهو الذى يدلُّ عليه ما قبل البيت ، وهو اختيار الأستاذ أبي عبد الله ابن أبي العافية . وقد أخذ كثيرٌ هذا البيت من التجاشي ، وهو قوله :

(١) هو عبد الدائم بن مرزوق القيرواني ، كما سيأتي في الشاهد ٤٥٣ . قال السيوطي في البغية ٢٩٦ : « نحوى قديم ، روى عنه أبو جعفر محمد بن حكم السرقسطي ، وأكثر أبو حيان في الانشاف من النقل عنه » . وذكر البغدادي له « كتاب حلّ العلي ، في الأدب » . فلعل هذا النقل منه . ومهما يكن فإن هذا النص ثابت في شرح شواهد المغنى للسيوطي ٢٧٥ . فلعله كذلك نقل عن نقل .

(٢) ديوان المتنبي ١ : ٤٢٨ .

(٣) ط : « كذى رجلين » ، صوابه في ش .

وكنْتُ كذِي رَجُلَيْنِ رَجُلٍ صَحِيحَةٍ
 وَرَجُلٍ رَمَتْ فِيهَا يَدُ الْحَدَثَانِ
 فَأَمَّا الَّتِي صَحَّتْ فَأَزْدُ شَنْوَةِ
 وَأَمَّا الَّتِي شَلَّتْ فَأَزْدُ عُمَانِ

وقد أورده ابن رشيقي (في العمدة) في السرقات الشعرية، وسماه
 الاهتمام. قال: فأخذ كثير القسم الأول واهتمم باقى البيت، فجاء بالمعنى في غير
 اللفظ.

وهذه القصيدة كلها نسيبٌ بعزة، وهى من منتخبات قصائده، والتم
 فيها ما لا يلزم الشاعر، وذلك اللام قبل حرف الروى، اقتداراً في الكلام وقوة في
 الصناعة، وماخرم ذلك إلا في بيت واحد، هو:

فَمَا أَنْصَفْتُ، أَمَّا النَّسَاءُ فَبَغَّضْتُ إِلَى وَأَمَّا بِالتَّوَالِ فَضَنَّتِ
 وَهِيَ قَصِيدَةٌ. وهذا مطلعها مع جملة أبيات منها وقعت شواهد للنحويين:
 (خَلِيلِي هَذَا رُبْعُ عَزَّةٍ فَاعْقِلَا قَلُوصَيْكَمَا ثُمَّ أَبْكِيَا حَيْثُ حَلَّتِ
 وَمَا كُنْتُ أَدْرِي قَبْلَ عَزَّةٍ مَا الْبُكَاءُ وَلَا مُوجَعَاتِ الْقَلْبِ حَتَّى تَوَلَّيْتُ)
 إِلَى أَنْ قَالَ:

(وَإِنِّي وَتَهْيَامِي بِعَزَّةٍ بَعْدَ مَا
 لَكَ الْمَبْتَغَى ظِلُّ الْغَمَامَةِ كَلَّمَا
 يَكْلِفُهَا الْعَيْرَانُ شَتْمِي وَمَا بَهَا
 هَنِيئاً مَرِيئاً غَيْرَ دَاءٍ مَخَامِرٍ
 أَسِيئِي بِنَا أَوْ أَحْسِنِي لَا مَلُومَةٌ
 لَدَيْنَا وَلَا مَقْلِيَّةٌ إِنْ تَقَلَّتِ)
 وقوله: «وما كنت أدري قبل عزة» إلخ استشهد به ابن هشام (في

شرح الألفية) على نصب موجعات عطفاً على محلّ مفعول أدرى المعلق بما الاستفهامية ، لأنّ المعلق أبطل عمله لفظاً لا محلاً . وقال (في معنى اللبيب) : فائدة الحكم على محلّ الجملة في التعليق بالنصب ظهور ذلك في التابع ، فتقول : عرفت من زيد وغير ذلك من أموره . واستدلّ ابن عصفور بنصب موجعات من هذا البيت . ولك أن تدعى أنّ البكاء مفعول ، وأنّ مازائدة ، أو أنّ الواو للحال وموجعات اسمٌ لا ، أي وماكنت أدرى قبل عزة ، والحالة أنّه لا موجعاتٍ للقلب موجودة ، ما البكا . انتهى .

وقوله : « وإني وتهيامي بعزة » إلخ ، التّهيام : بالفتح : مبالغة التّهيام بالضم ، وهو كالجنون من العشق . قال ابن جنى (في سرّ الصناعة) : سألت أبا علي عن قول كثيّر : وإني وتهيامي بعزة البيت ، فقلت له : مامضٌ تهيامي من الإعراب ؟ فأفتني بأنّه بالابتداء وخبره بعزة ، وجعل الجملة اعتراضاً بين اسمٍ إنّ وخبرها ، لأنّ فيها ضرباً من التسديد للكلام . ويحتمل أن تكون الواو للقسم فالباء على هذا متعلقة بتهيامي . وعرضتُ هذا على أبي عليّ فقبله . انتهى . وقد نقل ابن هشام ما حكيتُهُ عنهما في الجملة المعترضة (من المعنى) .

وقوله : « هنيئاً مريئاً غير داءٍ » إلخ ، أورده صاحب (الكشاف) عند قوله تعالى : ﴿ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئاً بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ (١) على أنّ الباء زائدة وما فاعل هنيئاً ، وهو صفة استعملت استعمال المصدر القائم مقام الفعل ، كأنه قال : هنأكم الأكل والشرب . وهنيئاً لعزّة ما استحلّت (٢) من أعراضنا . الهنيء والمريء صفتان من هنؤ الطعام ومرؤ كشرّف ، إذا كان سائغاً لاتنغيص فيه . والمخامر : المخالط .

(١) الآية ١٩ من الطور ، و ٤٣ من المرسلات .

(٢) ط : « لعزّة المستحلة » .

وقوله: « أسيئى بنا أو أحسنى » إنخ ، هذا التفاتٌ من الغيبة إلى الخطاب . وأورده صاحب (الكشاف) أيضاً عند قوله تعالى : ﴿ أَنْفَقُوا طَوْعاً أَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ ﴾ (١) على تساوى الإنفاقين فى عدم القبول ، كما ساوى كثيراً بين الإحسان والإساءة فى عدم اللوم . والنكتة فى مثل ذلك إظهار نفي تفاوت الحال بتفاوت فعل المخاطب ، كأنه يأمرها بذلك لتحقيق أنه على العهد . ومقليّة بمعنى مُبغضة ، من القلى وهو البغض . وقوله : « إن تقلت » التفاتٌ من الخطاب إلى الغيبة .

وروى صاحب (الأغانى) بسنده عن هيثم بن عدى قال :

سأل عبد الملك بن مروان كثيراً عن أعجب خبرٍ له مع عزة ، فقال :
 يأمر المؤمنين ، حججتُ سنةً وحجّ زوج عزة معها ، ولم يعلم أحدنا بصاحبه ، فلما كنا ببعض الطريق أمرها زوجها باتباع سمن تصلح به طعاماً لرفقته ، فجعلت تدور الخيامَ خيمةً خيمةً ، حتى دخلت إلى وهى لاتعلم أنّها خيمتى ، وكنت أبرى سهماً ، فلما رأيتها جعلت أبرى لحمى وأنظرُ حتى برت ذراعى وأنا لأعلم به ، والدم يجرى ، فلما علمت ذلك دخلتُ إلى فأمسكتُ يدى وجعلتُ تمسح الدم بثوبها ، وكان عندى نِخى سمن فحلفتُ لتأخذنه (٢) . فأخذته وجاءت زوجها ، فلما رأى الدم سأها عن خبره فكأتمته ، حتى حلفَ عليها لتصدّقنه . فصدّقته فضرِبها ، وحلفَ عليها لتشتُمى فى وجهى ، فوقفَت على وقالت لى وهى تبكى : يا ابن الزانية ! ثم انصرفا (٣) . وذلك حيثُ أقول :

* يكلفها العيرانُ شتمى ومايها *

(١) الآية ٥٣ من التوبة .

(٢) فى النسختين : « لتأخذنه » . والوجه ما أثبت من الأغانى ٨ : ٣٧

(٣) وكذا فى الأغانى . وفى ش : « ثم انصرفت » مع أثر تغيير .

الآيات الثلاثة .

وروى صاحب الأغاني أيضاً قال : وقفتُ على جماعةٍ تكلموا فيّ وفي جميل : أئنا أصدق عشقاً ، وهم لا يعرفونني ، ففضلوا جميلاً ، فقلت لهم : قد ظلمتم كثيراً ، كيف يكون جميل أصدق منه عشقاً وحين أتاه من بثينة ما يكره قال :

رمى الله في جفني بثينة بالقذى

وفي العر من أنيابها بالقوادح

وكثير حين أتاه ما يكره من عزة قال :

هنيئاً مريئاً غير داءٍ مخامر (البيت) .

وهذه القصيدة جيدة فلا بأس بإيرادها على رواية أبي علي القائل (في قصيدة الشاهد

أماليه^(١) قال : قرأت هذه القصيدة على أبي بكر بن دريد في شعر كثير ،

وهي من منتخبات كثير ، وأوها :

خليلي هذا ربع عزة فاعقلا قلوصيكما ثم أبكيا حيث حلت^(٢)

ومسّاً تراباً كان قد مسّ جلدّها وبيتاً وظلاً حيث باتت وظلّت

ولا تياساً أن يحو الله عنكما ذنوباً إذا صليتما حيث صلّت

وما كنت أدري قبل عزة ما البكا ولا موجعات القلب حتى تولّت ٣٨٠

وقد حلفت جهداً بما نحرّت له قريش غداة المازمين وصلّت

(١) أمال القائل ٢ : ١٠٩ .

(٢) البيتان التاليان لم يردا في مطبوعة الدار .

أُنَادِيكَ مَاحِجَّ الحَجِيجِ وَكَبَّرْتُ بِفَيْفَا غَزَالٍ رُفْقَةً وَأَهْلَتِ
وَكَانَتْ لِقَطْعِ العَهْدِ بَيْنِي وَبَيْنَهَا كَنَازِرَةَ نَذْرًا فَأَوْفَتْ وَحَلَّتْ

— وِيرُوى : « وَفَتْ فَأَحَلَّتِ » —

فَقَلْتُ لَهَا يَاعَزَّ كُلُّ مَصِيبَةٍ إِذَا وُطِنْتَ يَوْمًا لَهَا النَّفْسُ ذَلَّتِ
وَلَمْ يَلْقَ إِنْسَانٌ مِنَ الحَبِّ مِيعَةً لَعْمٌ وَلَا عَمِيَاءَ إِلَّا تَجَلَّتِ (١)
كَأَنِّي أُنَادِي صَخْرَةً حِينَ أُعْرِضْتُ مِنَ الصَّمِّ لَوْ تَمَشَى بِهَا العُصْمُ زَلَّتِ
صَفْوَاحًا فَمَا تَلْقَاكَ إِلَّا بِخَيْلَةٍ فَمَنْ مَلَّ مِنْهَا ذَلِكَ الوَصْلَ مَلَّتْ
أَبَاحَتْ حِمِيٌّ لَمْ يَرَعَهُ النَّاسُ قَبْلَهَا وَحَلَّتْ تَلَاعًا لَمْ تَكُنْ قَبْلَ حُلَّتِ
فَلَيْتَ قَلُوصِي عِنْدَ عَزَّةٍ قُيِّدْتُ بِقَيْدِ ضَعِيفٍ فَرَّ مِنْهَا فَضَلَّتِ (٢)
وَعُودِرٍ فِي الحَيِّ المَقِيمِينَ رَحُلَهَا وَكَانَ لَهَا بَاغٍ سِوَايَ فَبَلَّتِ
وَكَنتُ كَذِي رَجُلَيْنِ رَجُلٍ صَحِيحَةٍ وَرَجُلٍ رَمَى فِيهَا الزَّمَانَ فَشَلَّتِ
وَكَنتُ كَذَاتِ الظَّلْعِ لَمَّا تَحَامَلْتُ عَلَى ظَلْعِهَا بَعْدَ العِثَارِ اسْتَقَلَّتِ
أَرِيدُ التَّوَاءَ عِنْدَهَا وَأَظُنُّهَا إِذَا مَا أَطْلَنَّا عِنْدَهَا المُكْتَ مَلَّتِ
فَمَا أَنْصَفْتُ، أَمَّا النِّسَاءَ فَبِعَضْتُ إِلَيْنَا وَأَمَّا بِالتَّوَالِ فَضَنَّتِ

(١) في الأمالي وديوان كثير ١ : ٤٢ : « ميعة تعم ولا غمء » وفي شرح الديوان : « وِيرُوى : تعم ، أى

تغطى » .

(٢) في الأمالي والديوان : « بحبل ضعيف غر منها » أى عقد ذلك الحبل على غرة ، أى على غفلة ،

فهو غير موثوق . وفي شرح الديوان : « عز منها » . وفي شرح الديوان : « أى غلبها قوى عليها » ،

ثم قال : « وِيرُوى حز منها ، أى قطع منها » .

يكلّفها الغَيْرَانُ شتمى وما بها هَوَانِي وَلَكِنْ لِلْمَلِيكِ اسْتَدَلَّتْ
هَنِيئاً مَرِيئاً غَيْرَ دَائٍ مَخَامِرٍ لِعَزَّةٍ مِنْ أَعْرَاضِنَا مَا اسْتَحَلَّتْ

قال أبو علي : قيل لكثير : أنت أشعر أم جميل ؟ فقال : بل أنا . فقيل
له : أتقول هذا وأنت راويته ؟! قال : جميل الذي يقول :

رمى الله في عيني بثينة بالقذى وفي العر من أنيابها بالقوادج
وأنا أقول :

هَنِيئاً مَرِيئاً غَيْرَ دَائٍ مَخَامِرٍ البيت
ووالله ما قاربتُ إلا تباعدتُ بصُرمٍ ولا أكثرُ إلا أقلتُ
فإن تكن العتبي فأهلاً ومرحباً وحقّت لها العتبي لدينا وقلّت (١)
وإن تكن الأخرى فإن وراءنا منادح لو سارت بها العيسُ كلت (٢)
خليلاً إن الحاجبية طلّحت قلوبصيكما وناقتي قد أكلت (٣)
فلا يبعدن وصل لعزة أصبحت بعاقبة أسبابه قد تولت (٤)
أسيى بنا أو أحسنى لا ملومة لدينا ولا مقلية إن ثقلت
ولكن أنيلي واذكري من مودة لنا حلة كانت لديك فضلت (٥)

(١) في الأصل : « بها العتبي » ، صوابه من الأملى والديوان .

(٢) ط : « مناوح » ، صوابه في ش والأملى والديوان .

(٣) ط : « قد أطلت » ، صوابه في ش والأملى والديوان .

(٤) في الأصل : « لعاقبة » ، صوابه في الأملى والديوان .

(٥) ط : « أميل » ، ش : « أيني » ، وأثبت ما في الأملى والديوان . وفي الأملى والديوان :

« كانت لديكم فضلت » . وفي الديوان : « ويريى فضلت ، من ضل فلان فلانا : نسيه ومطله » .

وإني وإن صدت لثني وصادق^١ فما أنا بالداعى لعزة^٢ بالجوى فلا يحسب الواشون^٣ أن صبابتي فأصبحث^٤ قد أبلكت^٥ من دنف^٦ بها ووالله^٧ ثم الله^٨ ما حل^٩ قبلها ومامر^{١٠} من يوم^{١١} على^{١٢} كيومها فأضح^{١٣} بأعلى^{١٤} شاهق^{١٥} من فواده^{١٦} فياعجب^{١٧} للقلب^{١٨} كيف اعترافه^{١٩} وإني^{٢٠} وتهايمي^{٢١} بعزة^{٢٢} بعدما^{٢٣} لكالمترجى^{٢٤} ظل^{٢٥} العمامة^{٢٦} كلما^{٢٧} كائى^{٢٨} وإياها^{٢٩} سحابة^{٣٠} ممجلى^{٣١}

عليها بما كانت إلينا أزلت^{٣٢} ولا شامت^{٣٣} إن نعل^{٣٤} عزة^{٣٥} زلت^{٣٦} بعزة^{٣٧} كانت غمرة^{٣٨} فتجلت^{٣٩} كما أدنفت^{٤٠} هيماء^{٤١} ثم استبلت^{٤٢} (١) ولا بعدها^{٤٣} من تحلة^{٤٤} حيث حل^{٤٥} وإن عظمت^{٤٦} أيام^{٤٧} أخرى^{٤٨} وجلت^{٤٩} (٢) فلا القلب^{٥٠} يسلاها^{٥١} ولا العين^{٥٢} ملت^{٥٣} وللنفس^{٥٤} لما^{٥٥} وطنت^{٥٦} كيف^{٥٧} ذلت^{٥٨} تخلت^{٥٩} مما^{٦٠} بيننا^{٦١} وتخلت^{٦٢} تبوأ^{٦٣} منها^{٦٤} للمقبيل^{٦٥} اضمحل^{٦٦} رجها^{٦٧} فلما^{٦٨} جاوزته^{٦٩} استهل^{٧٠}

٣٨١

قال أبو علي : المازمان : عرفة والمزدلفة . وأناديك : أحداثك ؛ مأخوذ من الندى والنادى جميعاً ؛ وهو المجلس . وميعة كل شيء : أوله . والصفوح : المعرضة . وبلت : ذهبت . قال أبو علي : ما عرف بلت ذهبت إلا في تفسير هذا البيت . والعتيبى : الإعتاب ، يقال عاتبني فلان فأعتبته ، إذا نزع^١ عما عاتبك عليه ، والعتيبى الاسم ، والإعتاب المصدر . وقوله : « طلحت » ، الطليح : المعبى الذى قد سقط من الإعياء . وطلت (٣) : هدرت . وأزلت : اصطنعت . ويقال بل من مرضه وأبل واستبل ، إذا برى . واعترافه : اصطباره ، يقال نزلت به مصيبة فوجد عروفاً ، أى صبورا . والعارف : الصابر . هذا مأورده أبو علي القالى .

(١) فى النسختين : « من مدنف » ، صوابه من الأمالى والديوان .

(٢) ط « أمام أخرى » ، صوابه فى ش والأمالى والديوان .

(٣) الذى فى متن البيت : « فضلت » . وانظر حاشيته هناك .

وروى السيوطى (في شرح شواهد مغنى اللبيب) عن أبي الحسن بن طباطبا (في كتاب عيار الشعر) أن العلماء قالوا: لو أن كثيراً جعل قوله: فقلت لها يا عزر كل مصيبة . . . البيت

في وصف حربٍ لكان أشعر الناس . ولو جعل قوله: أسعى بنا أو أحسنى ، البيت ، في وصف الدنيا كان أشعر الناس .

وكثير ، بضم الكاف وفتح المثلثة وكسر الياء المشددة التحتية . وهو كثير بن عبد الرحمن بن أبي جمعة بن الأسود بن عامر . وقال اللخمي: هو كثير بن أبي جمعة . وهو خزاعي . وأبو خزاعة: الصلت بن النضر بن كنانة . وفي ذلك يقول كثير :

أليس أبي بالنضر أم ليس والدى لكل نجيب من خزاعة أزهرا

فحقق كثير أنه من قريش . وقيل إنه أزدى من قحطان . وهو شاعر حجازي من شعراء الدولة الأموية ، ويكنى أبا صخر ، واشتهر بكثير عزة بالإضافة إلى عزة ، وهي محبوبته ؛ وغالب شعره تشبيب بها (١) .

وعزة بفتح العين المهملة وتشديد الزاي . والعزة في اللغة : بنت الظبية ، وبها سُميت . وهي كما قال ابن الكلبي : عزة بنت حميل ، بضم المهملة ، بن حفص بفتحها ، من بنى حاجب بن غفار ، بكسر المعجمة وخفة الفاء ، وكنيتها أم عمرو الضمرية ، نسبة إلى قبيلة ضمرة . وكثيراً ما يطلق عليها الحاجبية ، نسبة إلى جدّها الأعلى ، كقوله في هذه القصيدة :

(١) ط : « مشيب بها » ، صوابه في ش .

خَلِيلِيَّ إِنَّ الْحَاجِبِيَّةَ طَلَّحَتْ قَلُوصِيكَمَا وَنَاقَتِي قَدْ أَكَلَتِ (١)
 وَمِنَ الْغَرَائِبِ تَفْسِيرَ الْعَيْنِي لِلْحَاجِبِيَّةِ هُنَا بِالرَّمْلِ الطَّوِيلِ . وَهُوَ غَفْلَةٌ
 عَنِ نَسَبِهَا .

٣٨٢

قال ابن قتيبة (في كتاب الشعراء) : بعثت عائشة بنت طلحة بن عبيد
 الله إلى كثير : يا ابن أبي جمعة ، ما الذي يدعوك إلى ماتقول من الشعر في
 عزة ، وليست على ماتصيف من الجمال ، لو شئت صرفت ذلك إلى من هو
 أولى به منها ، أنا أو مثلي ! وإنما أرادت تجربته بذلك ، فقال :

إِذَا وَصَلْتَنَا خُلَّةً كَى تَزِيلُهَا أَيْنَا وَقَلْنَا : الْحَاجِبِيَّةُ أَوْلُ
 لَهَا مَهَلٌّ لَا يُسْتَطَاعُ دِرَاكُهُ وَسَابِقَةٌ مِلْحَبٌّ لَا تَتَحَوَّلُ
 سُنُولِيكَ عُرفَا إِنْ أَرَدْتَ وَصَالَنَا وَنَحْنُ لَتَلِكِ الْحَاجِبِيَّةِ أَوْصَلُ

فقلت : والله لقد سميتني لك خُلَّةً ، وما أنا لك ، وعرضت على
 وصالك وما أريد (٢) ، هَلَّا قَلْتَ كَمَا قَالَ جَمِيلُ :

يَأْرُبُّ عَارِضَةٌ عَلَيْنَا وَصَلَهَا بِالْجِدِّ تَخْلِطُهُ بِقَوْلِ الْهَازِلِ
 فَأَجَبْتُهَا بِالرَّفْقِ بَعْدَ تَسْتُرٍ حُبِّي بِشِينَةٍ عَنِ وصالِكَ شَاغِلِي
 لَوْ كَانَ فِي قَلْبِي كَقَدْرِ قَلَامَةٍ وَصَلْتِكَ كَتَبِي أَوْ أَتَيْتِكَ رَسَائِلِي

وروى القالي (في أماليه) عن العتيبي قال : دخلت عزة على عبد الملك
 بن مروان ، فقال لها : أنتِ عزة كثير ؟ فقالت : نعم . قال لها : أتروين قول
 كثير :

وَقَدْ زَعَمْتُ أَنِّي تَغَيَّرْتُ بَعْدَهَا وَمَنْ ذَا الَّذِي يَاعِزُّ لَا يَتَغَيَّرُ

(١) ط : « أطلت » ، صوابه في ش والأمالي والديوان .

(٢) في الشعراء ٤٨٩ : « وما أريد ذلك وأن أردت » .

قالت : لأرورى هذا ، ولكنى أرورى قوله :

كأني أنادى صخرة حين أعرضت من الصم لو تمشى بها العضم زلت
صفوحاً فما تلقاك إلا بخيلة فمن مل منها ذلك الوصل ملت
وروى ابن قتيبة (في كتاب الشعراء) أن عائشة بنت طلحة قالت
لعزة : أرايت قول كثير :

قضى كل ذي دين فوقى غريمه وعزة مطول معنى غريمها
ماكان ذلك الدين ؟ قالت : وعدته قبله فخرجت منها . فقالت :
اقضيتها وعلى إثمها .

قال صاحب الأغاني : كان ابن إسحاق يقول : كثير أشعر أهل
الإسلام ، وكانت له منزلة عند قريش وقدر ، وكان عبد الملك معجباً بشعره .
وقال الجمحي : كان لكثير في النسيب نصيب وافر ، وكان له من فنون الشعر
ماليس لجميل ، وكان راوية جميل . وإثما صغر اسمه لشدة قصره وحقارته .
وقال الوقاصي : رأيت كثيراً يطوف بالبيت فمن حدثك أنه يريد على ثلاثة
أشبار فلا تصدقه ، وكان إذا دخل على عبد الملك أو أخيه عبد العزيز يقول :
طأطىء رأسك لا يصيبه السقف ! وهجاه الحزين الكنانى (١) بقوله :

(١) في النسختين : «الحر بن الكنانى» ، والصواب مأثبت ، والحزين لقب له ، واسمه عمرو بن
عبيد بن وهب بن مالك ، شاعر من شعراء الدولة الأموية ، حجازى . وكان هجاء متكسباً بالشعر . وقد
وفد الى مصر ومدح عبد الله بن عبد الملك . الأغاني ١٤ : ٧٤ — ٨٢ والمؤتلف ٨٨ .

قصير قميص فاحشٌ عندَ بيته يَعَضُّ القرادُ بأسنَّته وهو قائمٌ (١)

وروى صاحب الأغاني عن طلحة بن عبيد الله قال : مارأيت أحقق من كثير ، دخلت عليه يوماً في نفر من قريش وهو مريض ، وكنا كثيراً مانهزأ به وكان يتشيع تشيعاً قبيحاً ، فقلت له : كيف تجدك يا أبا صخر ؟ قال : أجدني ذاهباً . قلت : كلاً . قال : فهل سمعت الناس يقولون في شيئاً ؟ قلت : نعم ، يتحدثون بأنك الدجال . قال : أما لئن قلت ذاك فأنتي لأجد في عيني هذه ضعفاً منذ أيام . فقال له محمد بن علي : تزعم أنك من شيعتنا وتمدح آل مروان ! قال : إنما أسخر منهم وأجعلهم حياتٍ وعقارب ، وأخذ أموالهم . وكانت وفاته في خلافة يزيد بن عبد الملك بالمدينة المنورة على ساكنها أفضل الصلاة والسلام . قال جويرية بن أسماء : مات كثير وعكرمة مولى ابن عباس في يوم واحد ، فقال الناس : اليوم مات أفقه الناس وأشعر الناس ! ولم يتخلف رجلٌ ولا امرأة عن جنازتهما ، وذلك في سنة خمس أو سبع ومائة . وغلبت النساء على جنازة كثير ييكينه . ويقال : إنَّه لما حضرته الوفاة قال : برئت إلى الإله من ابن أروى ومن دين الخوارج أجمعينا ومن عمرٍ برئت ومن عتيق غداة دُعي أمير المؤمنين ثم خرجت رُوحه كأنها حصاة وقعت في ماء .

قال ابن السيد (في شرح أبيات الجمل) : هذا الشعر من حماقته ورفضه . وابن أروى هو عثمان بن عفان رضي الله عنه . وقد أطب الأصبهاني (في الأغاني) في ترجمته .

(١) في الأغاني ٨ : ٢٨ : « قصير القميص » . وفي الحيوان ٥ : ٤٤٠ : « يكاد خليلي من تقارب شخصه » ، وفي الحماسة ١٨٨٠ : « أظن خليلي من تقارب شخصه » ، وفي محاضرات الراغب ٢ : ١٢٩ : « رأيت خليلي » .

عطف البيان

أنشد فيه :

* أقسم بالله أبو حفصٍ عُمرُ *

تقدم الكلام عليه في الشاهد الثامن والخمسين بعد الثلاثئة (١).

* * *

وأنشد بعده :

* أنا بنُ التاركِ البكرى بشرٍ *

تقدّم أيضاً مايتعلّق به في الشاهد التاسع والتسعين بعد المائتين (٢). والله أعلم.

(١) في هذا الجزء الخامس ص ١٥٤ .

(٢) الخزّانة ٤ : ٢٨٤ .

المبنيات المضمر

أُنشد فيه :

(هذا سراقَة للقرآن يدرسه)

تمامه :

(والمرءُ عند الرُّشا إن يلقها ذيبُ)

وتقدّم الكلام عليه في الشاهد الثاني والثالثين (١).

* * *

وأُنشد بعده ، وهو الشاهد الرابع والسبعون بعد الثلاثمائة (٢):

٣٧٤ (إذا زَجَرَ السَّفِيهُ جَرَى إِلَيْهِ)

تمامه :

(وخالف والسَّفِيهُ إلى خلاف)

على أن الضمير في « إليه » راجع على المصدر المدلول عليه بالوصف ،

أى إلى السفه .

وهذا البيتُ أوردَه الفراء (في تفسيره) عند قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ الْبِرَّ مِنْ

أَمِنَ بِاللَّهِ﴾ (٣) في توجيه صحّة الخبر عن المبتدأ فيه، قال: من كلام العزب

(١) الخزانة ٢ : ٣ .

(٢) مجالس ثعلب ٧٥ والخصائص ٣ : ٤٩ والمختضب ١ : ١٧٠ وأمالى ابن السجري ١ : ٦٨ ،

١١٣ ، ٣٥٥ / ٢ : ٢٠٩ والإنصاف ١٤٠ والممع ١ : ٦٥ .

(٣) الآية ١٧٧ من سورة البقرة . وانظر معاني الفراء ١ : ١٠٤ .

قولهم : « إِنَّمَا الْبِرُّ الصَّادِقُ الَّذِي يَصِلُ رَحْمَهُ وَيُخْفِي صِدْقَتَهُ » فيجعل الاسم خيراً للفعل ، والفعل خيراً للاسم ، لأنه أمرٌ معروفٌ المعنى . فأما الفعل الذي جعل خيراً للاسم فقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ ^(١) ﴾ فهو كنايةٌ عن البخل . فهذا لمن جعل الذين في موضع نصب وقراها « تحسبن » بالتاء من فوق ، ومن قرأ بالياء من تحت جعل الذين في موضع رفع وجعل « هو » عماداً للبخل المضمر ، فاكتمى بما ظهر في يبخلون من ذكر البخل . ومثله في الكلام :

هُمُ الْمَلُوكُ وَأَبْنَاءُ الْمَلُوكِ لَهُمُ وَالْآخِذُونَ بِهِ وَالسَّاسَةُ الْأُولَى ^(٢)

وقوله « به » يريد بالملك . وقال الآخر :

* إِذَا نُهِىَ السَّفِيهُ جَرَى إِلَيْهِ * الْبَيْتِ

يريد : إلى السفه . انتهى .

وأنشده ثعلب أيضا (في أماليه) وقال : أى جرى إلى السفه . واكتفى بالفعل من المصدر .

وأورده ابن جنى أيضا (في إعراب الحماسة) عند قوله :

وَلَمْ أَرِ قَوْمًا مِثْلَنَا خَيْرَ قَوْمِهِمْ أَقَلَّ بِهِ مِنَّا عَلَى قَوْمِهِمْ فَخْرًا

وتقدم الكلام عليه في الشاهد الحادى عشر بعد الثلاثائة ^(٣) .

وأورده (في المحتسب) أيضا عند قراءة الأعمش : ﴿ وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ

(١) الآية ١٨٠ من آل عمران . وقراءة «ولا تحسبن» بالتاء ، هى قراءة حمزة ، ووافقها المطوعى .

وقرأ سائر السبعة «ولا يحسبن» بياء الغائب . تفسير أبى حيان ٣ : ١٢٨ وإتحاف فضلاء البشر ١٨٢ .

(٢) للقطامي في ديوانه وهو آخر قصيدة له يمدح فيها قريشا وبنى أمية ، وعبد الواحد الأموى .

وانظر أمالى بن الشجرى ١ : ٣٥ .

(٣) الخزانة ٤ : ٣٦٤ .

الدنيا يؤتته منها ومن يرد ثواب الآخرة يؤتته منها وسيجزي الشاكرين ﴿﴾ بالياء فيهما . قال : أضمر الفاعل لدلالة الحال عليه ، وإضماره فاش ، وعليه قوله :
إذا زجر السفية جرى إليه البيت

أقول : هذا ليس من قبيل إضمار الفاعل في قراءة الأعمش كما هو ظاهر . وقوله بعد هذا وكما أضمر المصدر مجروراً ، أعنى الهاء في إليه ، يعنى إلى السفه كذلك أيضاً أضمره مرفوعاً بفعله ، لم أفهم معنى قوله : أضمره مرفوعاً بفعله (١) . وفاعل جرى وخالف ضمير السفية .

وأورده ابن الشجرى أيضاً عند شرح قول الشاعر :

ومن يك بادياً ويكن أخاه أباً الضحاك ينتسج الشمالا (٢)

قال : الهاء في قوله أخاه عائدة إلى البدو الذى هو ضد الحضر ، يقال بدا فلان يبدو بدواً ، إذا حلَّ في البدو ، دلَّ على عود الهاء إلى البدو قوله بادياً ، كما دل السفية على السفه فأضمره القائل :

إذا نهى السفية جرى إليه البيت .

ومثله قول القطامي :

* هُم الملوک وأبناء الملوک لهم *

البيت المذكور . ثم ذكر كلام الفراء من غير أن يعزوّه إليه . ثم قال ومثل ذلك قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ ﴾ (٣) ، أى يرض الشكر .

(١) لم يتنبه صاحب الخزانة الى مايعنيه ابن جنى ، فانه قصده بذلك ماأنشده في المحاسب ١ :

١٧٠ من قول الشاعر :

ومحوفات قد علا ألوانها أسار جرد مترصات كالنوى

وقال : «أى قد علا التجويف ألوانها» فهذا معنى قوله «أضمره أى المصدر — مرفوعاً بفعله» .

(٢) أمالى ابن الشجرى ١ : ٣٥ .

(٣) الآية ٧ من الزمر .

وكذلك قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا ﴾ (١) أى فزادهم قول الناس إيماناً . قال : وقوله : أبأ الضحاك ، نصب على النداء ، فكأنته قال : ومن يك باديا ويكن أخوا البدو يأبأ الضحاك . وجعله أخوا البدو كقولك : يأأخا العرب ويأأخا الحضرم .

وإنما قال : ومن يك باديا ثم قال : ويكن أخوا البدو ، لأنه قد يحل في البدو من ليس من أهل البدو ، فسُمى باديا مادام مقيماً في البدو . والشمال هنا : وعاء كالكيس يُجعل فيه ضرع الشاة يحفظ به . يقال شملت الشاة ، أى جعلت لها شمالاً . ويتسحج : يفتعل من قولك نسجت الثوب . فالمعنى : من يكن من أهل البدو يمارس ما يحتاج إليه الغنم . انتهى مختصراً .

وقوله : (إذا زُجر) هو بالبناء للمفعول ، ورواه الجماعة «إِذَا نُهِىَ» مثله . ومتعلق النهى عامٌ محذوف ، أى عن أى شئ كان . وقوله : (وخالف) مفعوله محذوفٌ أى خالف زاجره . وقوله (والسفيه إلى خلاف) جملة تذييلية ؛ أى شأن السفيه الميل إلى مخالفة الناصح .

وهذا البيت لم يعزه الفراء إلى أحد . والله أعلم .

* * *

وأُشدد بعده ، وهو الشاهد الخامس والسبعون بعد الثلاثئة :

٣٧٥ (ولو أن الأطباء كانوا حولي وكان مع الأطباء الأساءة (٢))

على أنه قد يُستغنى بالضمّة عن واو الضمير في ضرورة الشعر كما هنا فإن الأصل : ولو أن الأطباء كانوا حولي ، فحذفت الواو ضرورة ، وبقيت الضمة دليلاً عليها .

(١) الآية ١٧٣ من آل عمران .

(٢) معاني القرآن ١ : ٨٩ ومجالس ثعلب ١٠٩ والإنصاف ٣٨٥ . ٧٥٣ . وابن يعيش ٧ : ٥ /

٩ : ٨ والعينى ٤ : ٥٥١ والهمع ١ : ٥٨ .

وأورده الفراء (في تفسيره) عند قوله تعالى في سورة البقرة : ﴿ فلا تخشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي وَلَا تَمْنَمَ عَلَيَّكُمْ ﴾ (١) قال : قوله واخشوني أثبتت فيها الياء ولم تثبت في غيرها ، وكلُّ ذلك صواب . وإِثْمًا استجازوا حذف الياء لأن كسرة النون تدلُّ عليها ، وليست العرب تهاب (٢) حذف الياء من آخر الكلام إذا كان ما قبلها مكسوراً . من ذلك : « أَكْرَمِنِ » و « أَهَانِنِ » في سورة الفجر (٣) وقوله : ﴿ أَمْتَدُونِي بِمَالٍ ﴾ (٤) . ومن غير النون : « المناد (٥) » و « الداع (٦) » وهو كثير ، يكتفى من الياء (٧) بكسرة ما قبلها ، ومن الواو (٨) بضممة ما قبلها مثل قوله : ﴿ سِنْدُعُ الرَبَانِيَّةِ ﴾ (٩) ﴿ وَيَدْعُ الْإِنْسَانَ ﴾ (١٠) وما أشبهه . وقد تُسقط العرب الواو وهي واو جمع (١١) اكتفاءً بالضممة قبلها فقالوا في ضربوا : قد ضَرَبُ ، وفي قالوا : قد قالُ . وهي في هوازن وعليا قيس (١٢) . أنشدني بعضهم :

(١) الآية ١٥٠ من البقرة .

(٢) في معاني الفراء : « وليست تَهَيَّبُ العرب » .

(٣) الآيتان ١٥ ، ١٦ من الفجر .

(٤) الآية ٣٦ من المل .

(٥) الآية ٤١ من ق .

(٦) في الآيتين ٦ ، ٨ من القمر .

(٧) ش : « استغنى عن الياء » ، وما أثبت من ط يطابق مافي معاني الفراء .

(٨) ش : « وعن الواو » ، وما أثبت من ط يطابق مافي معاني الفراء .

(٩) الآية ١٨ من العلق .

(١٠) الإسراء ١١ .

(١١) معاني القرآن : « وهي واو جمع » .

(١٢) هذا مافي معاني القرآن . وفي النسختين : « وعليا قيس » .

إذا ماشاء ضرؤوا من أرادوا [ولا يألوهم أحدٌ ضراراً (١)]
 وأنشدني الكسائي :

متى تقول خلّت من أهلها الدار (٢) [كأنّهم بجناحي طائر طاروا (٣)]
 وأنشدني بعضهم :

فلو أن الأطباء كان عندي البيت

وتفعل ذلك في ياء التأنيث من تحت ، كقول عنترة :
 إنَّ العدوَّ لهم إليك وسيلةٌ إن يأخذوك تكحلي وتخضب
 يحذفون الياء وهي دليل على الأنثى ، اكتفاءً بالكسر (٤) . انتهى .
 وظاهر كلامه أن هذا لغة لضرورة .

وأورده صاحب (الكشاف) أيضاً في سورة المؤمنين شاهداً لقراءة من
 قرأ : ﴿ قد أفلح (٥) ﴾ بضم الحاء اجتزاء بالضممة عن الواو ، والأصل قد
 أفلحوا ، على لغة أكلوني البراغيث .

ونقل ابن هشام (في المغني) في الجهة الرابعة من الكتاب الخامس ، عن

(١) في تفسير أبي حيان ٤ : ٢٥٦ : «ولأيالوهم أحد ضرارا» ، وكذا في الإنصاف .

(٢) التكملة من معاني القرآن . وبدونها يفسد القول ، إذ يظل الشطر السابق ، وهو من الوافر ،
 صدرًا للعجز التالي وهو من بحر البسيط .

(٣) وكذا رسمت في معاني القرآن . وفي ش مع أثر تصحيح «طار» طبقاً لما تقتضيه القراءة
 للاستشهاد بحذف الواو .

(٤) في معاني القرآن : « بالكسرة » .

(٥) الآية الأولى من سورة المؤمنين .

التبريزي ، في قراءة يحيى بن يعمر: ﴿عَلَى الَّذِي أَحْسَنُ^(١)﴾ بالرفع أن أصله أحسنوا ، فحذفت الواو اجتزاءً عنها بالضممة ، كما قال :

إذا ماشاءُ ضرُّوا من أرادوا البيت

ثم قال : وحذفت الواو . وإطلاقُ الذى على الجماعة ليس بالسَّهل ، والأولى قول الجماعة إنه بتقدير مبتدأ ، أى هو أحسن . وأمَّا قول بعضهم فى قراءة ابن محيَّصين : ﴿لمن أراد أن يتمَّ الرُّضاعة^(٢)﴾ إنَّ الأصل أن يتموا بالجمع ، فحسُنَ لأنَّ الجمعَ عَلَى معنى مَنْ . ولكن أظهرُ منه قول الجماعة : إنَّه جاء عَلَى إهمال أن الناصبة . انتهى مختصراً .

وهذا الكلام أيضاً يدلُّ عَلَى أنه غير ضرورة .

وأورده المرادى^٣ (فى شرح الألفية) كذلك ، ولم يقيدَه بضرورة .

وفى البيت شاهدٌ آخر ، وهو قصر الممدود ، وبه أورده ثعلب (فى أماليه) قال : قُصِرَ الأَطباءُ فى أول البيت ومُدَّ فى آخره وأصله المد . وأمَّا قوله : « كانُ حولي » فإنَّه اكتفى بالضممة عن واو الجمع . هذه عبارته .

وأورده ابن الأنبارى أيضاً (فى مسائل الخلاف) فى موضعين بالوجهين ذكره فى المسألة الخامسة والسبعين^(٣) فى مسألة فعل الأمر هل هو معرب أو مبنى

٣٨٦

(١) قراءة فى الآية ١٥٤ من الانعام . وقد شارك يحيى فى هذه القراءة ابن أبى اسحاق كما فى تفسير أبى حيان ٤ : ٢٥٥ . وقراءة الجمهور : « ثم آتينا موسى الكتاب تماماً على الذى أحسن » بفتح النون على أنها فعل ماض .

(٢) الآية ٢٣٣ من البقرة . ونسبت القراءة إلى مجاهد فى البحر المحيط ٢ : ٢١٣ .

(٣) هى المسألة الثانية والسبعون فى نشرة الأستاذ الشيخ محيى الدين .

عَلَى أَنَّ الْاِكْتِفَاءَ بِالضَّمَّةِ ضَرُورَةٌ . وَأُورِدَهُ فِي الْمَسْأَلَةِ الثَّانِيَةَ عَشْرَةَ بَعْدَ الْمِائَةِ (١) فِي الْمَقْصُورِ وَالْمَمْدُودِ ، عَلَى قِصْرِ الْأَطْبَاءِ لَضَرُورَةِ الشَّعْرِ . قَالَ : وَالْقِيَاسُ يُوجِبُ مَدَّهُ ؛ لِأَنَّ الْأَصْلَ فِي طَبِيبٍ [أَنْ (٢)] يَجْمَعُ عَلَى طَبِيبَاءَ ، كَشَرِيفٍ وَشُرْفَاءَ ، إِلَّا أَنَّهُ اجْتَمَعَ حُرْفَانِ مَتَحَرِّكَانِ مِنْ جِنْسٍ وَاحِدٍ ، فَاسْتَقْبَلُوا اجْتِمَاعَهُمَا فَنَقَلُوهُ مِنْ فُعْلَاءَ إِلَى أَفْعَلَاءَ ، فَصَارَ أَطْبِيبَاءَ ، فَاسْتَقْبَلُوا أَيْضًا اجْتِمَاعَ حُرْفَيْنِ مَتَحَرِّكَيْنِ مِنْ جِنْسٍ وَاحِدٍ ، فَنَقَلُوا كَسْرَةَ الْبَاءِ إِلَى الطَّاءِ وَأَدْغَمُوا . وَأَطْنَبَ فِي الْمَوْضِعَيْنِ ، وَبَيَّنَّ حِجْجَ الْفَرِيقَيْنِ ، وَجَاءَ بِمَا يَجْلُو الْعَيْنَ ، وَيَمْحُو عَنْ الْقَلْبِ الرَّيْنَ وَرَوَى بَعْدَ الْبَيْتِ الشَّاهِدِ بَيْتًا ثَانِيًا ، وَالرَّوَايَةُ عِنْدَهُ هَكَذَا : (فَلَوْ أَنَّ الْأَطْبَاءَ كَانُوا حَوْلِي وَكَانَ مَعَ الْأَطْبَاءِ الشُّفَاءُ إِذَنْ مَا أَذْهَبُوا أَلْمًا بِقَلْبِي وَإِنْ قِيلَ : الشُّفَاءُ هُمُ الْأَسَاءُ) وَالطَّبُّ بِالْكَسْرِ فِي اللَّغَةِ : الْحِذْقُ . وَالطَّبِيبُ : الْحَاذِقُ . وَالْأَسَاءُ : جَمْعُ آسٍ ، كَقَضَاءِ جَمْعِ قَاضٍ . قَالَ فِي الصَّحَاحِ : الْآسِيُّ : الطَّبِيبُ . وَكَذَلِكَ الشُّفَاءُ : جَمْعُ شَافٍ .

وقوله : (إذن ما أذهبوا) جواب لو . ورواية العيني تقديم الأساء في قافية البيت الأول وتأخير الشفأة في قافية البيت الثاني . ولم يعزهما الفراء فمن بعده إلى أحد . والله أعلم .

* * *

وَأُنْشِدَ بَعْدَهُ . وَهُوَ الشَّاهِدُ السَّادِسُ وَالسَّبْعُونَ بَعْدَ الثَّلَاثَةِ ، وَهُوَ مِنْ شَوَاهِدِ س (٣) :

(١) هي المسألة التاسعة بعد المائة في نشرة الأستاذ الشيخ محي الدين .

(٢) التكملة من الانصاف ٧٥٣ .

(٣) في كتابه ٣٢٦:١ . وانظر ديوان الفرزدق ٥٠ والخصائص ١٩٤:٢ وأمالى ابن الشجرى ١٣٣:١ وابن عبيش ٨٩:٣ / ٧:٧ والهمع ١٦٠:١ . وسيأتي أيضا في ٢٩٣:٣ ، ٤/٣٣٤ : ٥٥٤ بولاق .

(بَحْرَانُ يَعْصِرَنَّ السَّلِيْطَ أَقَارِبُهُ) ٣٧٦

على أنه جاء على لغة أكلوني البراغيث .
قال سيبويه: واعلم أن من العرب من يقول ضربوني قومك، وضرباني
أخوك، فشبها هذا بالتاء التي يُظهرونها في قالت فلانة، وكأنهم أرادوا أن يجعلوا
للجمع علامة كما جعلوا للمؤنث، وهي قليلة. قال الشاعر:
ولكن دِيَانِيُّ أبوه وأُمُّه بَحْرَانُ يَعْصِرَنَّ السَّلِيْطَ أَقَارِبُهُ
انتهى .

فأقاربه فاعل يعصر، والنون علامة لكون الفاعل جمعاً، كثناء التأنيث.
قال ابن هشام (في شرح شواهد): إنما قال: يعصرن لأنه شبهم
بالنساء لأنهم لاشجاعة لهم، والخدمة والتبذل في العرب إنما هو للنساء، وإمّا
الرجال فشغلهم بالحروب . وقيل: شبّه ببعير دِيَانِيٍّ، ثم أقبل يصف أقارب
البعير وأقاربه جمال، فلذلك جاء بالنون. انتهى.

أقول : الوجه الثاني بعيد لا قرينة له ، ويزيده بعداً يعصرن السليط .

قال ابن خلف : وفي رفع أقاربه أوجهٌ آخر : أحدها : يجوز أن يكون مبتدأ
ويعصرن خبر مقدم عليه ؛ وهذا سائغ عند أهل البصرة كما قالوا : مررت به
المسكين ، يريدون: المسكينُ مررت به . وقال أبو علي : وفيه مع هذا قبح ، لأن
الخبر جملة وليس بمفرد ، فلا ينبغي أن يجوز فيه ما جاز في الأصل الذي هو المفرد .
وأهل الكوفة لا يميزون مثل هذا . ويحتمل أن يكون رفعاً بَحْرَانُ ويكون بحوران
صفة لدياني ، ويعصرن حالاً من الأقارب . ويجوز أن يكون بدلا من النون كما قيل
في : ﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾^(١) . ويجوز أن يكون خبر مبتدأ مضمر ،

(١) الآية ٣ من سورة الأنبياء .

٣٨٧

والجملة جوابٌ لسؤالٍ مقدّر ، كأنه لما قيل بحوران يعصرن السَّليطَ فقيل : من هم ؟ فقال : هم أقاربه .

أقول : هذه الوجوه الأربعة مبنية على أنَّ النون ضمير ، وهذه النون في البيت سواء كانت حرفاً أم اسماً ، تدلُّ على صحة ما نقله الشارح المحقق في باب التوكيد عن الأندلسي ، من جواز رجوع ضمير جماعة المؤنث إلى الجمع المكسر العاقل ، فكان ينبغي أن يستدلَّ بهذا البيت دون البيت المتقدم لحفائه كما تقدم .

وقوله : (ديافى) خبر لمبتدأ محذوف ، تقديره : لكن أنت ديافي ، يدلُّ عليه قوله فيما قبله : لو كنت ضيباً ، أو هو ديافي : لقوله فلو كان ضيباً كما يأتي . وهو منسوبٌ إلى دياف بكسر الدال بعدها مثناة تحتية وآخره فاء . قال صاحب العباب : دياف من قرى الشام ، وأهلها نبط الشام ، وتنسب الإبل إليها والسيوف . وإذا عرّضوا برجل أنه نبطي نسبوه إليها . قال :

ولكن ديافيُّ أبوه وأمه

وهذا يدلُّ على أنَّ ديافاً بالشام لا بالجزيرة كما قيل ، لأنَّ حوران من

رساتيق دمشق .

وكذا قال الحسن السكري (١) (في شرح ديوانه) : وقال جرير :

إنَّ سليطاً كاسمه سليطٌ لولا بنو عمرو وعمرو عيطٌ (٢)

* قلت : ديافيون أو نبيط (٣) *

(١) السكري هذا هو الحسن بن الحسين بن عبيد الله بن عبد الرحمن العتكي ، أبو سعيد . ولد

سنة ٢١٢ وتوفى سنة ٢٥٥ وهي سنة وفاة الجاحظ .

(٢) عيط : جمع أعيط وعيطاء ، وهو الطويل العنق . وفي معجم البلدان : « والعيط الضخام ،

واحدهم أعيط » .

(٣) عقب عليه ياقوت في (دياف) بقوله : « يقول : هم نبيط الشام أو نبيط العراق » .

أراد : عمرو بن يربوع ، وهم خلفاء بني سَلَيْط .

وقال الأخطل :

كَأَنَّ بِنَاتِ الْمَاءِ فِي حَجْرَاتِهِ
أَبَارِيقُ أَهْدَتْهَا دِيَاْفٌ لِيَصْرُحْخَدًا^(١) . انتهى

ولم يورد أبو عبيد البكري دِيَاْف (في معجم ما استعجم) .

و(أبوه) مرفوعٌ بديافيّ لأنه خيرٌ سَيِّئٌ . وأتى بضمير الغيبة لأنّ التقدير أنت رجل دِيَاْفِيٌّ أبوه . وأمه معطوفٌ عليه . وقوله (بِحَوْرَان) متعلّقٌ بـيعصرن ، وجملة (يعصرن) صفةٌ لديافي ، وضمير (أقاربه) راجعٌ عليه . هذا هو الظاهر . وذكر ابن خلف أوجهاً متعدّفةً في إعراب كلّ لفظةٍ من هذا البيت لفائدة في نقلها .

و(يعصرن) بكسر الصاد قال صاحب المصباح : عصرت العنب ونحوه عصراً ، من باب ضرب : استخرجت ماءه ، وأراد هنا يستخرجن السَلَيْط ، بفتح السين وكسر اللام . قال الصاغاني (في العباب) : السَلَيْط : الزيت عند عامّة العرب ، وعند أهل اليمن : دهن السمسم . وقال ابن دريد وابن فارس : السَلَيْط بلغة أهل اليمن . وبلغه من سواهم : دهن السمسم . أقول : الأمرُ على خلافه ، فإنّي سمعت أهل مكة جرسها الله تعالى وأهل تهامة واليمن يسمّون دهن السمسم : السَلَيْط . انتهى .

(١) في النسختين : « لصرخد » ، صوابه من ديوان الأخطل ٩٧ . وصرخد : بلد ملاصق لبلاد حوران من أعمال دمشق ، قال ياقوت : « وهي قلعة حصينة وولاية حسنة واسعة ينسب إليها الخمر » . والبيت من قصيدة مفتوحة الروى مطلعها :

وقال ابن خلف : السَّلِيْطُ: الشَّيْرَجُ (١) وهو هنا الزَّيْتُ ؛ لأنَّ حَوْرَانَ
من مدن الشام ، وأهلها نبط ، فهى بعصر الزيت أشهر منها بعصر الشيرج .
وقد يجوز أن يكون الشَّيْرَجُ ، لأنَّه يعصر بالشام كما يعصر الزيت . والدليل
على أنَّ السَّلِيْطُ يقع على الزيت قولُ النابغة الجعدى :
أضأت لنا النارُ وجهاً أَعْدَرٌ ملتبساً بالفؤاد التباساً
يضىءُ كضوءِ سراجِ السَّلِيْطِ طِ لم يجعل الله فيه نُحاساً
والنُّحاس : الدخان ، وذلك معدوم فى الزَّيْتُ ، وأمَّا الشَّيْرَجُ فكثير
الدخان . هجاءُ بذلك إذ جعله من أهل القرى المستخدمين لإقامة
عيشهم (٢) ، ونفاه عما عليه العرب من الانتجاع والحرب .

٣٨٨

والبيت من أبيات للفرزدق ، وهى :

صاحب الشاهد
أبيات الشاهد
(سَتَعْلَمُ يا عمرو بنَ عَفْرَى من الذى يُلام إذا ما الأمرُ عَيَّتْ عواقبه
فلو كنتَ ضيِّباً صفحتُ ولو سرت على قدمى حَيَّاته وعقاربُه
ولكنْ دِيافِيٌّ أبوه وأمُّه بحَوْرانَ يَعصرن السَّلِيْطَ أقرْبُه
ولمَّا رأى الدَّهْناً رمته حبالها وقالت دِيافِيٌّ مع الشام جانبه
فإن تَغضبِ الدَّهْناً عليك فما بها طريقٌ لزَيَّاتٍ تُقَاد رِكاثِبُه

(١) الشَّيْرَجُ : دهن السمسم ، كما فى تاج العروس . وفى الألفاظ الفارسية المعربة لأدى شير
٨٩ : « السَّيْرَجُ : دهن السمسم ، ويقال الشيرج أيضاً ، تعريب شيره » . وفى شفاء الغليل ١٠٧ :
« سِيرَجُ بكسر السين المهملة : دهن السمسم ، معرب شيره ، مولد » .

وفى معجم استنجاس ٧٧٤ أن « شيره » من معانيها « زيت السمسم » .

(٢) ط : « عيسهم » ، صوابه بالشين كما فى ش .

تَضِنَّ بِمَالِ الْبَاهِلِيِّ كَأْتَمَا تَضَنَّ عَلَى الْمَالِ الَّذِي أَنْتَ كَاسِبُهُ
وَأَنَّ امْرَأً يَغْتَابُنِي لَمْ أَطَأْ لَهُ حَرِيماً وَلَا تَنْهَاهُ عَنِّي تِجَارِيهِ (١)
كَمَحْتَطِبٍ يَوْمًا أَسَاوَدَ هَضْبِيهِ أَنَاهُ بِهَا فِي ظُلْمَةِ اللَّيْلِ حَاطِبُهُ
أَحِينَ التَّقَى نَابَأَى وَابْيَضَّ مِسْحَلِي وَأَطْرَقَ إِطْرَاقَ الْكِرَا مِنْ أَحَارِيهِ (٢)

روى صاحب الأغاني بسنده عن محمد بن سلام قال :

أُتِيَ الْفَرَزْدَقُ عَبْدَ اللَّهِ بْنِ مَسْلَمٍ الْبَاهِلِيَّ فَسَأَلَهُ ، فَتَقَلَّ عَلَيْهِ الْكَثِيرُ
وَخَشِيَهُ فِي الْقَلِيلِ ، وَعِنْدَهُ عَمْرُو بْنُ عَفْرَاءِ الضَّبِّيُّ رَآوِيَةَ الْفَرَزْدَقِ ، وَقَدْ هَجَاهُ
وَابْنَهُ (٢) الْفَرَزْدَقُ فِي قَوْلِهِ :

نَبَّئْتُ جَوَابًا وَسَكْنَا يَسْبُنِي وَعَمْرُو بْنُ عَفْرَى لِاسْلَامٍ عَلَى عَمْرُو (٣)

فَقَالَ ابْنُ عَفْرَاءِ الضَّبِّيُّ : لَإِيهَوْلَنَّكَ أَمْرُهُ . فَقَالَ : وَكَيْفَ ذَاكَ ؟ قَالَ :
أَنَا أَرْضِيهِ عَنْكَ بَدُونَ مَا كَانَ هَمٌّ لَهُ بِهِ . فَأَعْطَاهُ ثَلَاثَةَ دَرَاهِمٍ ، فَبَلَغَ الْفَرَزْدَقُ
صَنِيعَ عَمْرُو فَقَالَ هَذِهِ الْآيَاتُ .

قَالَ : فَأَتَاهُ ابْنُ عَفْرَاءَ فِي نَادَى قَوْمِهِ فَقَالَ لَهُ : اجْهَدْ جِهْدَكَ ، هَلْ هُوَ
إِلَّا هَذَا ، وَاللَّهِ لَا أَدْعُ لَكَ مَسَاءَةً إِلَّا أَتَيْتُهَا ، وَلَا تَأْمُرُنِي بِشَيْءٍ إِلَّا اجْتَنَبْتَهُ ، وَلَا
تَنْهَانِي عَنْ شَيْءٍ إِلَّا رَكِبْتَهُ . قَالَ : فَاشْهَدُوا أَنِّي أَنَهَاهُ أَنْ يَنْبِكَ أُمَّهُ . فَضَحَكَ
الْقَوْمُ وَخَجَلَ ابْنُ عَفْرَاءِ .

وروي أيضا بعد هذا في موضع آخر عن يونس النحوي قال :

(١) في ط : « عنه تجاربه » ، صوابه في ش .

(٢) في الأغاني : « وقد هجا حرما وابنه »

(٣) كذا ورد « عفري » بالياء في ط ، لكن في ش « عفرا » ، كما هو المؤلف . وسيأتي في كلام

البغدادي : « وعفراء بالمد ، قصر ضرورة فكذب بالياء » .

مدح الفرزدق عمرو بن مسلم الباهلي فأمر له بثلاثئة درهم ، وكان عمرو بن عفراء الضبي صديقا لعمرو ، فلامه وقال : أعطى الفرزدق ثلاثئة درهم ، وإنما كان يكفيه أن تعطيه عشرين درهما ؟! فبلغ ذلك الفرزدق فقال : نهيئت ابن عفرى أن يعفر أمه كعفر السلى إذ جردته ثعالبه وإن امرأ يغتابني لم أطأ له حرما فلا تنهأ عنى أقرابه كمحتطب ليلا أساود هضبة أتاه بها في ظلمة الليل حاطبه ألما استوى ناباي وايض مسحلي وأطرق إطراق الكرا من أحاربه فلو كان ضيبا صفحت ولو سرت على قدمي حياته وعقاربه ولكن دياي أبوه وأمه بحوران يعصرن ... (البيت) . انتهى .
وقال ابن خليف ، وصاحب العباب :

سبب هذا الشعر أن عمرو بن عفراء الضبي قال لعبد الله بن مسلم^(١) الباهلي : [وقد أعطى] الفرزدق خلعة^(٣) ، وحمله على دابه وأمر له بألف درهم ، فقال له عمرو بن عفراء : ما يصنع الفرزدق بهذا الذي أعطيته ، إنما يكفى الفرزدق ثلاثون درهما ، يزني بعشرة ، ويأكل بعشرة ، ويشرب بعشرة . فهجاه الفرزدق بهذا . انتهى .

٣٨٩

وكذا رأيت (في شرح ديوانه للحسن السكري من رواية ابن حبيب) .
وقوله : «ستعلم يا عمرو» إلخ هذا تهديد . وعفراء بالمد ، قصر ضرورة فكُتبت بالياء ، وهى أمه . وعى بمعنى لم يهتد لوجهه .

(١) في الأغاني ١٩ : ١٣ وكذا ديوان الفرزدق ٥٠ : « عبد الله ابن سلم » .

(٢) بمثل هذه التكملة يلثم الكلام . وفي ديوان الفرزدق : « وكان عبد الله بن سلم الباهلي

أعطى الفرزدق جعلته » ، وفيه تحريف .

(٣) هذا ما في ش . وفي ط : « حلقة » ، تحريف . والخلعة من الثياب : ما خلعت فطرحت على

آخر أو لم تطرحه .

وقوله : « فلو كنت ضيبا » إلخ ، نفاه عن قبيلته لكونه سكنَ القرى ، ولم يكن على طريقة العرب .

وقوله : « ولما رأى الدهنا » إلخ الدهنا يمد ويقصر ، وهو موضع ببلاد تميم . وحبالها : أسبابها .

وديافى بتقدير هو ديافى ، وجملة « مع الشام جانبه » صفة له ، وجواب لما محذوف ، والتقدير سكن الشام ونحوه . وقال الحسن السكريّ : الواو هنا مقحمة في وقالت ، لا موضع لها ، أراد: قالت . انتهى .

وقوله : « فإن تغضب الدهنا » هذا وجهُ رمى الدهنا (١) له ، فإنه سوقٌ يتاجر بالزيت . والدهنا لاتقبل من هو كذا . وقوله: تَضَنُّ ، أى تبخل . وقوله : « كمحتطب يوما » إلخ هو خبر إنَّ في قوله وإنَّ امرأ ، وهو الذى يجمع الحطب . والأساود : جمع أسود ، وهو العظيم من الحيات ، وفيه سواد . والهضبة : الجبل المنبسط على وجه الأرض ، أشار إلى المثل المشهور لمن يتكلم بالغث والسمين : « حاطبُ ليل » ؛ لأنه لا يصر ما يجمع في حبله ؛ ربّما يجمع في حطبه حيّة يكونُ هلاكه بها .

وقوله : « أحين التقى ناباى » إلخ التقاء النابين واستواؤهما كناية عن بلوغ الأشدُّ . والمسنحل بكسر الميم وسكون السين وفتح الحاء المهملتين . عارضُ الرجل ، أى صفحة خده . وأطرق ، أى أرخى عينيه ينظر إلى الأرض . والكرا : لعةٌ في الكروان . يقول : أيؤذيني في وقتِ شدّتي وحين تهابني أقراني وأطرقوا مني كإطراق الكروان . والاستفهام إنكارى .

وقوله : « نهيت ابن عفرى أن يعفر أمه » إلخ التعفير: التبرغ في التراب .

(١) ش : « الدهناء » في هذا الموضع وتاليه .

والسَّلَى بفتح السين المهملة والقصر ، هو الجلدة الرقيقة التي يكون فيها الولد من المواشى .

* * *

وأُشَدُّ بعده ، وهو الشاهد السابع والسبعون بعد الثلاثائة (١) :
 ٣٧٧ (إِنْ كُنْتُ أُدْرِى فَعَلَى بَدَنُهُ مِنْ كَثْرَةِ التَّخْلِيطِ أُتَّى مِنْ أَنَّهُ)
 عَلَى أَنَّهُ قَدْ بَيَّنُّ فَتَحَ أَنَا فِي الْوَقْفِ بِهَاءِ السَّكْتِ ، كَمَا فِي آخِرِ الْقَافِيَةِ
 فِي هَذَا الْبَيْتِ .

قال ابن جنى (فى سِرِّ الصَّنَاعَةِ) : فَأَمَّا قَوْلُهُمْ فِي الْوَقْفِ عَلَى أَنَّ
 فَعَلْتُ : أَنَا وَأَنَّهُ ، فَالْوَجْهَ أَنَّ تَكُونَ الْهَاءُ فِي أَنَّهُ بَدَلًا مِنَ الْأَلْفِ فِي أَنَا ، لِأَنَّ
 الْأَكْثَرَ فِي الِاسْتِعْمَالِ إِنَّمَا هُوَ أَنَا بِالْأَلْفِ ، وَالْهَاءُ قَلِيلَةٌ جَدًّا ، فَهِيَ بَدَلٌ مِنَ
 الْأَلْفِ . وَيَجُوزُ أَنَّ تَكُونَ الْهَاءُ أَيْضًا فِي أَنَّهُ أُحِقَّتْ لِبَيَانِ الْحَرَكَةِ ، كَمَا أُحِقَّتْ
 الْأَلْفُ ، وَلَا تَكُونَ بَدَلًا مِنْهَا بَلْ قَائِمَةٌ بِنَفْسِهَا ، كَالَّتِي فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « كِتَابِيَّةٌ »
 وَ « حَسَابِيَّةٌ » وَ « سُلْطَانِيَّةٌ » وَ « مَالِيَّةٌ » وَ « مَاهِيَّةٌ » (٢) . انْتَهَى

و(البدنة) قال صاحب المصباح: قالوا: هي ناقة أو بقرة. وزاد
 الأزهرى: أو بعير ذكر. قال: ولا تقع البدنة على الشاة. وقال بعض الأئمة:
 البدنة هي الإبل خاصة، وإنما ألحقت البقرة بالإبل بالسنة. وقوله (من كثرة)
 متعلق بالفعل المنفى ضمناً، أى ما أدرى من كثرة التخليط. قال صاحب
 الصحاح: والتخليط فى الأمر: الإفساد فيه. وقوله (أتى) بفتح الهمزة. وقوله
 (من أنه) من عند سيبويه مبتدأ، وأنه خبر، وعند غيره بالعكس. والجملة فى

(١) انظر ابن عيمش ٣ : ٩٤ وشرح شواهد الشافية ٢٢٢

(٢) نهايات الآيات ٢٥ — ٢٩ من سورة الحاقة .

محلّ رفع خبر أنّي ،وجملة أنّي مَنْ أنه في محل نصب، ساد مسدّ مفعولي أدرى .
وهذا البيت لم أقف له على أثر . والله أعلم .

٣٩٠

* * *

وأنشده بعده ، وهو الشاهد الثامن والسبعون بعد الثلاثئة (١) :

٣٧٨ (أنا سيفُ العشيّرة فاعرفوني حُميداً قد تدرّيتُ السّناما)

على أنّ ثبوت ألف (أنا) في الوصل عند غير بني تميم لا يكون إلا في الضرورة .

قال ابن جنى (في شرح تصريف المازني) : أما الألف في أنا في الوقف

فزائدة ليست بأصل . ولم نقض بذلك (٢) فيها من جهة الاشتقاق . هذا

مُحالٌ في الأسماء المضمرة ، لأنّها مبنية كالحروف ، ولكن قضينا بزيادتها من

حيث كان الوصل يُزيلها ويُذهبها ، كما يُذهب الهاء التي تلحق لبيان الحركة في

الوقف . ألا ترى أنّك تقول في الوصل : أن زيد ، كما قال تعالى : ﴿ إني أنا

ربّك ﴾ (٣) تكتب بألف بعد النون ، وليست الألف في اللفظ ، وإنما كتبت

على الوقف ، فصار سقوط الألف في الوصل كسقوط الهاء التي تلحق في

الوقف لبيان الحركة في الوصل ، وبيّنت الفتحة بالألف كما بيّنت بالهاء ، لأنّ

الهاء مجاورة للألف . وقد قالوا في الوقف أنه ، فبيّنوا الفتحة بالهاء كما بيّنوها

بالألف ، وكتاتهما ساقطة في الوصل . فأما قول الشاعر :

أنا سيف العشيّرة فاعرفوني البيت

(١) المنصف ١ : ١٠ وابن يعيش ٣ : ٩٣ / ٧٤ والمقرب ٥٣ وشرح شواهد الشاذية ٢٣٢ .

(٢) ط : « ولم يقض في ذلك » ، وفي ش : « ولم يقض بذلك » ، وأثبت ما في المنصف .

(٣) الآية ١٢ من طه .

فإنما أجراه في الوصل على حدِّ ما كان عليه في الوقف . وقد أُجريت العربُ كثيراً من ألفاظها في الوصل على حدِّ ما تكون عليه في الوقف ، وأكثر ما يجيء ذلك في ضرورة الشعر . انتهى .

(وَحَمِيداً) بدلٌ من ياء اعرفوني لبيان الاسم ، أو هو منصوب على المدح ^(١) . قال أبو بكر الخفَّاف (في شرح الجمل) : قال الزجاج : حميداً بدل من الياء ، وهذا لا حجة فيه ، لاحتمال أن يكون منصوباً بإضمار فعلٍ على المدح ، كأنه قال : فاعرفوني مشهوراً. وأتاب قوله حميداً مناب قوله مشهوراً، لكونه علماً . و(حُميد) يروى مصغراً ومكبراً . وأنشد صاحب الصحاح بدله «جميعاً» . و(تذريتُ السَّنام) بمعنى علوته [من الذروة ^(٢)] والذروة بالكسر والضم ، وهو أعلى السَّنام . وحقيقة تذرَّيت السنام علوت ذروته .

ونسب ياقوتُ هذا البيت (في حاشية الصحاح) إلى حُميد بن بحدل ، صاحب الشاهد شاعر . وقال ابن الأعرابي : بحدل الرجلُ ، إذا مالت لثته أى لحم أسنانه ^(٣) . وقال الأزهري : البحدلة : الخفة في السعى . قال : وسمعتُ أعرابياً يقول لصاحبٍ له : بَحْدِلُ بِجَدِّكَ . يأمره بالسَّعة في المشي . انتهى .

وحميدٌ مضاف إلى جدِّه ، لأنه حُميد بن حريث بن بحدل ، من بني حميد بن حريث كلب بن وبرة ، وينتهي نسبه إلى قضاة .
وحميدٌ شاعرٌ إسلاميٌّ ، وكانت عمُّته ميسونُ بنتُ بحدل أمَّ يزيد بن معاوية .

وكان ابنُ عمه حسَّانُ بن مالك بن بحدل سيِّدَ كلبٍ في زمانه ، وهو

(١) ط : « وهو منصوب على المدح » ، صوابه في ش .

(٢) التكملة من ش .

(٣) الذى فى اللسان عن ابن الأعرابى : « إذا مالت كنفه » ، ولعله الصواب .

الذى بايع مروان بن الحكم يوم المَرَج ، وكان وُلَاهُ يزيدُ بن معاوية على فلسطين (١) والأردن ، وأخوه سَعِيد بن مالك بن بجدل على قنُسرين ، فلما مات يزيد بن معاوية وثب زُفر بن الحارث على سعيد فأخرجه منها وباع لابن الزُّبير ، ثم خرج عُمير بن الحُباب مُغَيَّراً على بنى كلب بالقتل والنَّهب ، فلما رأت كلبٌ ، ما لقي أصحابهم ، اجتمعوا إلى حميد بن حريث بن بجدل ، فقتل حميد بنى فزارة قتلاً ذريعاً .

والقصة مفصلة في ترجمة عوف القوافي في الأغاني (٢) .

* * *

وأنشد بعده ، وهو الشاهد التاسع والسبعون بعد الثلاثمائة ، وهو من أبيات المفصل (٣) :

٣٩١

٣٧٩ (فقلتُ أهى سرت أم عادنى حلم)

هذا عجز ، صدره :

(فقمْتُ للطيف مُرتاعاً فارقتى)

على أن هاء هي قد تسكن بعد همزة الاستفهام .

وفي التسهيل ما يقتضى أنه قليل ، وفي شرح مصنفه (٤) أنه لم يجيء

إلا في الشعر .

وقال ابن جنى (في إعراب الحماسة) : أسكن أول أهى لاتصال حرف

(١) ش : « فلسطين » ، تحريف .

(٢) الأغاني ١٧ : ١١٢ - ١١٣ .

(٣) ابن يعيش ٧ : ١٣٩ . وانظر الخصائص ١ : ٣٥ / ٢ : ٣٣٠ وشرح شواهد الشافية ١٩٠

وشرح شواهد المعنى للسيوطى ٤٩ والتصريح ٢ : ١٣٢ والأشعوري ٣ : ١٠١ وشرح المرزوق للحماسة

١٣٩٦ .

(٤) هو ابن مالك . وكتابه تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد .

الاستفهام به ، وأجراها في ذلك مجرى المتصل ، فصار أُمِّي كَعَلْم ، وأجرى همزة الاستفهام مجرى واو العطف وفائيه ولام الابتداء ، نحو قوله (١) تعالى : ﴿ وَهُوَ اللَّهُ ﴾ (٢) وقوله : ﴿ فَهَوَ جَزَاؤُهُ ﴾ (٣) ، وقولك : وهى قامت ، وفهى جالسة ، و﴿ إِنَّ اللَّهَ لَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ (٤) . غير أن هذا الإسكان مع همزة الاستفهام أضعف منه مع ما ذكرناه ، ومن حيث كان الفصل بينهما وبين المستفهم عنه جائزاً ، نحو قولك : أزيد قام وأزيداً ضربت (٥) ، وليس كذلك وأو العطف وفائيه ولا لام الابتداء ، لا يجوز الفصل بين شيءٍ منهن وبين ما وصلن به . فأمّا فصل الظرف في نحو : إن زيدا لفي الدار قائم ، فمغتفر لكثرتيه في الكلام ، ألا تراها في هذا البيت مفصلاً بينها وبين ما هي سؤال عنه من اللفظ . وهذا الاتصال أو ضده من الانفصال ، إنما هو شيء راجع إلى موجود اللفظ لا إلى محصول المعنى . انتهى .

وهذا البيت من قصيدة مسطورة (في الحماسة) عدتها ثلاثة وأربعون صاحب الشاهد بيتا للمرار العدوي ، وقبله :

(زارت رويقة شغناً بعد ما هجعوا لدى نواحل في أرساغها الخدم أبيت الشاهد
فقت للزور مرتاعاً وأرقني

(١) الذي في إعراب الحماسة : « نحو قولك » وكذلك « قوله » التالية ، هي في إعراب الحماسة : « قولك » .

(٢) الأنعام ٣ .

(٣) يوسف ٧٥ .

(٤) ليست هذه من آيات الكتاب .

(٥) ط : « أزيد ضربت » بالرفع ، صوابه في ش وإعراب الحماسة الورقة ١٩٣ .

وكانَ عهدى بها والمشى يَهْطُهَا
وبالتكليف تأتي بيتَ جارِتها
سودٌ ذوائبها بيضٌ ترائبها
رُويقٌ إني ومن حجِّ الحجاجِ له
لم يُنسيني ذكركم مذ لم الأقبكم
ولم يشاركك عِندي بعدُ غانيةٌ
من القريب ومنها التوم والسأم (١)

قوله : زارت رُويقة ، يقول : زار خيال رُويقة قوماً شعناً غبراً بعد ما
ناموا عند إبل ضوامرٍ شددت في إرساعها سيور القيد ، لشدة سيرها وتأثير
الكلال فيها (٢) .

وقوله : « فقمْتُ للطيف » إلخ ، الطيف : الخيال . وروى : « فقمْتُ
للزور » وهو مصدرٌ بمعنى الزائر ، يستوى فيه الواحد والجمع ، والمدكر
والمؤنث . و (المرتاع) : الخائف الفرع .

وقد أنشده (صاحب المفصل) لما ذكره الشارح المحقق .

وأنشده ابن الناظم وابن هشام (في شرح الألفية) على أن أم المتصلة
وقعت بين جملتين فعليتين في معنى المفردين ، والتقدير فقلت : أسارت هي أم
عادني حلمها ، أي أي هذين .

وأنشده ابن هشام في موضعين (من المغني) .

الأول في أم ، قال : إنَّ أم المعادلة لهمزة الاستفهام تقع بين مفردين ،

٣٩٢

(١) في النسختين : « ينهضا » صوابه من الحماسة ، وما سيأتي في التفسير من أن معناه يعيها
قطع المسافة القريبة . وفي اللسان : « بهظني الأمر والحمل بهظا : أثقلني وعجزت عنه وبلغ منى مشقة » .

(٢) ط : « لتأثير الكلال فيها » ، صوابه في ش .

وهو الغالب ، وبين جملتين ليستا في تأويل المفردين ؛ وتكونان أيضا اسميتين [و] فعليتين ^(١) كهذا البيت . قال : وذلك على الأرجح في هي ، من أنها فاعلٌ بمحذوف تفسره سَرَتْ .

والثاني في أول الباب الثاني ، قال : وتقدير الفعلية في أهي ، أكثر رجحانا من تقديرها في : ﴿ أَبَشَّرُ يَهْدُونَا ^(٢) ﴾ لمعادلتها الفعلية . قال ابن الحاجب (في أمالي المفصل) : يريد : إئني قمتُ من أجل الطَّيِّفِ منتبهاً مذعوراً للقائه ، وأرقتي لَمَّا لم يحصل اجتماعٌ محققٌ ، ثم ارتبت لعدم الاجتماع هل كان على التحقيق أم كان ذلك في المنام . ويجوز أن يريد : فقمْتُ للطَّيِّفِ وأنا في النوم إجلالاً في حالٍ كوني مذعوراً لاستعظامها ، وأرقتي ذلك لَمَّا انتهت فلم أجد شيئاً محققاً ، ثم من فرط صبابته شكُّ أهي في التحقيق سَرَتْ أم كان ذلك حلماً ، على عادتهم في مبالغتهم ، كقوله :

* أَنْتِ أُمُّ أُمِّ سَالِمٍ ^(٣) * انتهى .

قال الدماميني بعد أن نقل هذا (في الحاشية الهندية) : حاصله احتمال كون القيام في اليقظة أو في المنام ، وأما الشكُّ في الاجتماع هل كان في النوم أو في اليقظة فثابتٌ على كلٍّ من الاحتمالين .

وقوله : «وكان عهدى بها» إلخ يقول: كيف يجوز مجيئها وقد عهدتها

(١) زيادة الواو مما يقتضيه صنيع ابن هشام فانه بعد أن أورد البيت على أن «أم» واقعة بين جملتين فعليتين ، ذكر أنها تقع أيضا بين جملتين كقوله :

لعمرك مأدري وإن كنت داريا شعيت ابن سهم أم شعيت ابن منقر

(٢) الآية ٦ من التغابن .

(٣) من شواهد سيبويه في كتابه ٢ : ١٧٨ بولاق . وهو لذى الرمة في ديوانه ٦٢٢ . وقامه :

أيا ظبية الوعاء بين جلاجل وبين النقا أنت أم أم سالم

يَهْطُهَا (١) أَى يُعِيهَا قَطْعُ الْمَسَافَةِ الْقَرِيْبَةِ ، وَالْغَالِبُ عَلَيْهَا طَلْبُ الرَّاحَةِ
بِالنُّوْمِ . وَنَسَبُ الْهُوَيْنِيِّ عَلَى الْمَصْدَرِ ، أَى تَمْشِي مَشْيًا هَيْئًا . وَالْهُوَيْنِيُّ :
تَصْغِيرُ الْهُوْنِيِّ مَوْثُ الْأَهْوَنِ . وَقَوْلُهُ : « وَمَا يَدُو لَهَا قَدَمٌ » أَى تَجْرُ أَذْيَالَهَا .
وَقَوْلُهُ : « بِيضٌ تَرَائِبُهَا » جَمْعُ تَرِيْبَةٍ ، وَهُوَ أَعْلَى الصَّدْرِ . وَمِرْفَقٌ أَدْرُمٌ ،
إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهُ حَجْمٌ لِاِكْتِنَازِهِ بِاللَّحْمِ . وَالْعَمَمُ ، بِفَتْحِ الْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ وَالْمِيمِ :
الطُّوْلُ .

وَقَوْلُهُ : « رُوَيْقٌ إِنِّي » إِخْلُجُ هُوَ مَنَادَى مَرْتَحِمٍ رُوَيْقَةً . وَنَخْلَةٌ : مَوْضِعٌ قَرِيبٌ
مَكَّةَ ، قَالَ (صَاحِبُ مَعْجَمِ مَا اسْتَعْجَمَ) : نَخْلَةٌ عَلَى لَفْظِ وَاحِدَةِ النَّخْلِ :
مَوْضِعٌ عَلَى لَيْلَةٍ مِنْ مَكَّةَ ، وَهِيَ الَّتِي تُسَبِّبُ إِلَيْهَا بَطْنُ نَخْلَةٍ ، وَهِيَ الَّتِي وَرَدَ
فِيهَا الْحَدِيثُ لَيْلَةَ الْجَنِّ . انْتَهَى .

وَزَعَمَ الْعَيْنِيُّ أَنَّهُ مَوْضِعٌ قَرِيبُ الْمَدِينَةِ . وَحُرْمٌ بَضْمَتَيْنِ : جَمْعُ حَرَامٍ ،
كَسْحَبٍ جَمْعُ سَحَابٍ ، بِمَعْنَى الْحَرَمِ . وَرَوَى أَيْضًا : « وَمَا حَجَّ الْحَجِيْجُ » .
قَالَ ابْنُ جَنِيٍّ (فِي إِعْرَابِ الْحَمَاسَةِ) : مَا هُنَا يَحْتَمَلُ أَنْ تَكُونَ عِبَارَةً عَنِ اللَّهِ تَعَالَى
وَأَرَادَ فِي مَا لِلثَّانِيَةِ لَهُ ، غَيْرَ أَنَّهُ حَذَفَهَا . وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ مَصْدَرِيَّةً فَتَكُونَ الْهَاءُ فِي
لَهُ لِلَّهِ تَعَالَى (٢) وَإِنْ لَمْ يَجْرُ لَهُ ذِكْرٌ ، لِأَنَّهُ قَدْ جَرِيَ ذِكْرُ الْحَجِّ ، فَدَلَّتْ الطَّاعَةُ
عَلَى الْمَطَاعِ سُبْحَانَهُ ، فَكَأَنَّهُ قَالَ : إِنِّي وَحَجَّ الْحَجِيْجُ لِلَّهِ . وَيُؤَكِّدُ ذَلِكَ أَنَّهُ لَمْ
يُعَدِّ مَعَ الثَّانِيَةِ لَهُ ، لِأَنَّهُ غَيْرُ مَحْتَجٍّ إِلَيْهَا مِنْ حَيْثُ كَانَ مَصْدَرًا . وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ
عِبَارَةً عَنِ الْبَيْتِ ؛ فَاقْسَمَ بِهِ ، فَحِينَئِذٍ يَحْتَمَلُ الْهَاءُ فِي لَهُ أَنْ تَكُونَ

(١) فِي ط : « يَهْطُهَا » وَفِي ش : « يَهْطُهَا » ، صَوَابُهُ مَا ثَبَتَ . وَانظُرِ الْحَاشِيَةَ رَقْمَ ١ مِنْ ص

(٢) فِي إِعْرَابِ الْحَمَاسَةِ ١٩٤ : « فِيكَوْنُ الْهَاءُ فِي قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى » ، وَمَا هُنَا صَوَابُهُ .

للبيت على أن اللام بمعنى إلى ، وأن تكون لله ، أى والبيت الذى حجّه الحجاج لطاعة الله .

وقوله : « لم ينسنى » إلخ هو مضارع أنسى ، وذكركم مفعول مقدم ، وعيش فاعل مؤخر ، وقدم بكسر القاف معطوف على عيش . قال ابن جنى : هذا البيت جواب القسم ، وأجاب بلم ، وحرفاً الجواب فى النفسى إتّما هما : ماولا ، لكن اضطرّ فشبهه لم بما ، كما اضطرّ إلى ذلك الأعشى فى قوله :
* أجذك لم تغتمض ليلة (١) *

فاعرف ذلك فإنه لطيف .

ومن أواخر القصيدة :

(بل لبت شعرى متى أغدو تُعارضنى

جرداءً ساجحةً أو ساجحاً قُدم

نحو الأميلج من سَمَنان مبتكراً

بفتيةٍ فيهم المرار والحكم)

بل للإضراب عما قبله . وتعارضنى أى أقودها فتسبقنى من سلاسة قيادها . والجرداء : الفرس القصيرة الشعر ، وهو محمود فى الخيل . وساجحة : كأنها تسبح فى سيرها وجزبها . وقدم بضم القاف والبدال بمعنى متقدم ، يوصف به المذكر والمؤنث :

ونحو ظرف متعلق بأغدو . والأميلج : اسم ماء . وسَمَنان بفتح السين : ديار الشاعر . والفتية : جمع فتى . والمرار والحكم : رجلان . وهذا البيت أول شاهدٍ وقع (فى شرح الشافية) للشارح المحقق ، قال فيه : وكذا سمنان

(١) عجزه كما فى الديوان ٥٠ :

* فترقدنا مع رقادها *

إمّا أن يكون مكرر اللام للإلحاق بزلزال ، أو يكون زهد فيه الألف والنون
لالتكرير ، بل كما زيداً في سلمان . ولا دليل في هذا البيت يمنع صرف سمنان
على كونه فعلاً ، لجواز كونه فعلاً . وامتناع صرفه لتأويله بالأرض والبقعة
لأنه اسم موضع . انتهى .

قال أبو عبيد (في معجم ما استعجم) : الأميلح بضم أوله وبالحاء
المهملة كأنه مصغر أملح : موضع . ولم يقل : إنه ماء . وقال في سمنان :
بفتح أوله وإسكان ثانيه على وزن فعّلان : مدينة بين الرّيّ ونيسابور . وسمنان
بضم السين : جبلٌ في ديار بني أسد ، وقال أبو حاتم : في ديار بني تميم .
وهذا ضبطٌ مخالف لسائر الرواة .

قصيدة الشاهد

وأول هذه القصيدة في ذمّ صنعاء اليمن ومدح بلده وقومه . وهذا أولها :
(لأحبّذا أنتِ يا صنعاء من بلدٍ ولا شعوبٌ هوى منى ولا نقمٌ
ولن أحبّ بلاداً قد رأيت بها عنسا ولا بلداً حلت به قدّم
إذا سقى الله أرضاً صوب غادية فلا سقاهنّ إلا النّار تضطرمّ
وحبّذا حين تمسى الريح باردةً وادى أشيٍ وفتيانٌ به هضمّ)
إلى أن قال :

(همّ البحور عطاءً حين تسألهم وفي اللّقاء إذا تلقى بهم بهمّ
وهم إذا الخيل جالوا في كواثبها فوارسُ الخيل لا ميلٌ ولا قزمٌ^(٢)
لم ألقَ بعدهمّ حياً فأخبرهمّ إلا يزيدهمّ حياً إلى همّ

(١) ط : « لضرورة » ، وأثبت ما في ش .

(٢) كذا في النسخين : « جالوا » بالجيم في المتن والشرح ، صوابه « حالوا » بالحاء المهملة كما في

الحماسة وشروحها . وفي القاموس : « وفي ظهر دابّته : وثب » .

شعوب بفتح الشين ، وكذلك نُقِم بضم النون والقاف : موضع باليمن ، وهو جبل صنعاء الشرق . وعنس ، بفتح المهملة وسكون النون ، وقُدُم بضم القاف والبدال : حَيَّان من اليمن . وأشئ ، بضم الألف وفتح الشين المعجمة وتشديد الياء ، قال أبو عبيد : هو واد وجبل في بلاد العدوية من بنى تميم . وقال عمر بن شبة : أشئ : بلد قريبٌ من اليمامة . وأنشد هذا البيت . وهَضُم بضمّتين : جمع هَضوم وهو الذى ينفق فى الشتاء ، أى حبّدا هم فى برد الشتاء إذا اشتدّ الزمان ، لأنهم يُطعمون فيه .

والبُهَم بضم ففتح : جمع بُهمة بضم فسكون ، وهو الشجاع الذى لا يُذرى من أين يوتى من شدة بأسه . وتلقى مفعوله محذوف ، أى إذا تلقى بهم عدوك .

وقوله: «وهم إذا الخيل» أراد بالخيل فرسانها ، كقولهم : «ياخيلى الله اركبى» . وجالوا ، أى وثبوا ، يقال جالَ فى ظهر دابته ، إذا ركبها . لايميل : لامائلون عن وجوه الأعداء ، جمع أميل ، وقيل هو الذى لا يثبت على ظهر الدابة ، وهو عطفٌ على فوارس ، ويجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف ، كأنه قال : لاهم ميل . وقَرَم بفتح القاف والزاي : رذال الناس وسفلتهم ، يطلق على الواحد والجمع ، والذكر والأنثى ؛ لأنه فى الأصل مصدرٌ بمعنى الدناءة والقماءة . والكواثب : جمع كاثبة بموحدة بعد مثلثة ، وهى فى عرف الفرس (١) المتقدم من قريوس السرج حيث يقع عليه يدُ الفارس . كذا فى شرح الحماسة . وأورد صاحب الكشاف هذا البيت فى سورة الأعراف على أن الخبر فى قوله تعالى ﴿ يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَيِّ (٢) ﴾ جارٍ على غير ما هو له ، كما فى البيت ، فإنَّ الخيل

٣٩٤

(١) ط : «الناس» ، صوابه فى ش .

(٢) الآية ٢٠٢ من الأعراف .

مبتدأً وجالوا خبره مسنداً إلى ضمير القوم . وفيه كلامٌ طويل .

وقوله : « لم ألقَ بعدهم » إلخ الحى : القبيلة . وخبّرت الشيء أخبره ، من باب قتل ، تُخبراً بالضم ، بمعنى علمته . وانتصب أخبرهم فى جواب النفى . وهم الأخير فاعل يزيدُ ، فصل ضرورة . والمعنى : لم ألقَ بعد فراق قومى حيا من الأحياء فأخبرهم إلاّ ازدادوا فى عيني إذا قستهم بمن سواهم . وروى ابن قتيبة الصّدْر (فى كتاب الشعراء) ، والأصبهاني (فى الأغاني) :

* وما أصاحبُ من قومٍ فأذكُرهم *

وزعم أبو حيان أن الرواية كذا من تحريف ابن مالك . هذا قصورٌ منه . ويجوز رفع فأذكُرهم عطفا على أصحاب . والدُّكر هنا قلبىٌّ بمعنى التذكر ، فإن المعنى : إني إذا صاحبت قوماً فتذكرت قومى ازددت محبةً فيهم ، لفضل قومى عليهم . وهذا البيت أورده ابن الناظم وابن هشام (فى شرح الألفية) لما ذكرنا من فصل الضمير المرفوع ضرورة . قال ابن هشام (فى المغنى) : ادّعى ابن مالك أن الأصل يزيدون أنفسهم ، ثم صار يزيدونهم ، ثم فصل ضمير الفاعل للضرورة وأخّره عن ضمير المفعول . وحامله على ذلك ظنه أن الضميرين لمسمى واحد ، وليس كذلك . قال (فى شرح شواهد) : وزعم بعضٌ من فسّر الضرورة بما ليس للشاعر عنه مندوحة ، أن هذا ليس بضرورة (١) تمكن قائله من أن يقول : إلاّ يزيدونهم حباً إلى هم ، ويكون الضمير المنفصل توكيداً للفاعل . وردّه ابن مالك بأنه يقتضى كون الفاعل والمفعول ضميرين متصلين لمسمى واحد ، وإنما يجوز ذلك فى باب ظن . وهذا

(١) ط : « لضرورة » ، وأثبت ما فى ش .

سهو ، لأنَّ مسمَى الضميرين مختلفان ، إذ ضمير الفاعل لقومه وضمير
المفعول لقومه الممدوحين . ويحتمل عندى أن يكون فاعل يزيد ضمير الذكر ،
ويكون هم المنفصل توكيداً لهم المتصل . انتهى كلام ابن هشام .

وقد أخذ مسلمٌ بنُ الوليد معنى بيت المرار فقال :

ويَرْجعني إليك إذا نأتُ بي ديارِ عنك تجربةُ الرجالِ (١)

والمرار شاعرٌ إسلامي في الدولة الأموية ، من معاصري الفرزدق المرار بن منقذ
وجرير . وهو بفتح الميم وتشديد الراء . قال ابن قتيبة (في كتاب الشعراء) :
المرار العدويُّ هو ابن منقذ ، من صدَى بن مالك بن حنظلة . وأم صدَى
بالتصغير من جلَّ بن عدَى ، فيقال لولده بنو العدوية . وقال لهم عوف بن
الققعاق : يا بنى العدوية، أنتم أوسع بنى مالكٍ أجوافا ، وأقلهم أشرافا . والمرار
هو القائل :

وما أصحابُ من قومٍ فأذكرهم إلا يزيدهم حباً إلى هم

وأنشد معه أبياتاً آخر من هذه القصيدة . قال وفيه وفي قومه يقول

٣٩٥

جرير :

إن كنتم جري فعدى شفاؤكم

وللجن إن كان اعتراك جنون (٢)

(١) ط : « ديار عنك » ، وما أثبت من ش يطابق الديوان ٣٣٦ وزهر الآداب ١٦٥ .

(٢) ط : « حزي » ، تحريف ، صوابه في ش . وفي الشعراء ٦٧٩ : « فإن كنتم كلبى » ، وهى

كذلك في الحيوان ٢ : ١٥ وديوان جرير ٥٨٩ .

وما أنت يامرر يازيد استيها

بأول من يشقى بنا ويحِينُ (١)

وقد رفع الأمدى نسبه (في المؤتلف والمختلف) فقال : هو المرار بن منقذ بن عمرو بن عبد الله بن عامر بن يثرب بن مالك بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم . شاعر مشهور . اهـ

واسم المرار هذا زياد بن منقذ ، قاله الحُصْرِيُّ (في زهر الآداب) ، وإلى اسمه نسب الشعر . وفي الحماسة [قال شُرَّاحُ الحماسة (٢)] : هو لزياد بن منقذ ، وهو أحد بنى العدويّة من تميم ، ولم يقل غير هذه القصيدة ، ولم يقل أحدٌ مثلها . وكان قد أتى اليمنَ فنزع إلى وطنه بيطن الرّمة . قال أبو العلاء : الرّمة : وادٍ بنجد ، يقال بتشديد الميم وتخفيفها . اهـ

وصحّفه بعضهم وتبعه العيني فقال : بيطن الرّمث بالثلثة .

وقد نسب الحُصْرِيُّ أيضاً هذا الشعر للمرار ، قال : أنشد أبو عبيدة لزياد بن مُنقذ الحنظلي ، وهو المرار العدوي ، نُسِبَ إلى أمّه العدوية ، وهي فُكَيْهة بنت تميم بن الدُّثَلِ بن جَلِّ (٣) بن عدى بن عبد مناة (٤) بن تميم بن أدّ بن طابخة ، فولدت لمالك بن حنظلة عدياً وبربوعاً . فهؤلاء من ولده يقال لهم بنو العدوية (٥) .

(١) ط : « ياريد استيها » ، صوابه في ش والشعراء والديوان . وأصل الزيد زيد الماء واللعب والبعير والفضة ، وهو طفاهوته وقذاه .

(٢) التكملة من ش .

(٣) ط : « جيلة » ، صوابه في ش مع أثر تصحيح وجمهرة ابن حزم ٢٠٠ .

(٤) عبد مناة هذا ، هو ابن أد بن طابخة ، كما في الجمهرة وزهر الآداب ١٠٦٤ . و« تميم » هنا مقحمة .

(٥) وكذا في زهر الآداب ، لكن في جمهرة ابن حزم ٢٢٨ أن أبناء العدوية هم : زيد ، والصدى ،

وبربوع وقد سبق ذكر « صدى » في ترجمة المرار .

وكان زيادٌ نزل بصنعاء فاجتواها ومنزلهُ في نجد ، فقال في ذلك قصيدةً يقول فيها وذكر قومه :

لم ألقى بعدهمُ حياً فأخبرهم إلا يزيدُهم حياً إلى هُم

وأراه أول من استثار هذا المعنى . وكان ابنُ عَرادة السَّعدي (١) مع سلم وابن زياد بخراسان ، وكان مكروماً له ، وابن عَرادة يتجنى عليه ، إلى أن تركه وصحب غيره فلم يحمده ، فرجع إلى سلم وقال :

عَتَبْتُ على سلمٍ فلماً فقدته وصاحبتُ أقواماً بكيت على سلمٍ
رجعتُ إليه بعد تجريبٍ غيره فكان كبريً بعد طولٍ من السُّقم

ومنه قول أبي العتاهية في جعفر بن المنصور ، المعروف بابن الكردية ، وهو جعفر الأصغر :

جزى الله عني جعفرًا بوفائه وأضعف إضعافاً له بجزائه
بلوتُ رجالاً بعده في إخائهم فما ازددتُ إلا رغبة في إخائه

ومنه أيضاً لكنّه في الهجو ، لبعضهم :

ذممتك أولاً حتى إذا ما بلوتُ سواك عاد الذمُّ حمداً
ولم أحمدك من خيرٍ ولكن رأيتُ سواك شراً منك جدّاً
كمضطرٌّ تحامى أكل ميتٍ فلما اضطرَّ عاد إليه شدّاً

قال الصّولي : وآخر من أتى بهذا المعنى أحمد بن أبي طاهر :

بلوتُ الناس في شريقٍ وغريبٍ وميّزتُ الكرامَ من اللئامِ

(١) في النسختين «ابن عرادة السعدي وكان» والوجه تقديم «وكان» كما في زهر الآداب ، لكن

فيه : « بن أبي عرادة » تحريف . وانظر أمالي القالي ٣ : ٣١ وذيل سمط الآلي ص ١٧ .

فَرَدَّنِي ابْتِلَايَ إِلَى عَلِيٍّ بِي مِنْ يَحْيَى بَعْدَ تَجْرِيْبِ الْأَنَامِ
وعندى فى هذا المعنى مقاطيعٌ جيّدة ، لولا خشية السّام لسردتها .

٣٩٦

وزعم أبو تمام فى الحماسة أن القصيدة التى منها البيت الشاهد لزياد بن
حَمَلْ بن سعيد بن عُميرة بن حُرَيْث .

وأخطأ أبو عبيد^(١) البكرى (فى معجم ما استعجم) فى زعمه أن زياد
بن حمل هو المرار العدوى .

وزعم الأصفهاني (فى الأغاني) والخالديان (فى شرح ديوان مسلم بن
الوليد) أن هذه القصيدة للمرار بن سعيد الفقعسى . والله أعلم . والصواب
أنها لزياد بن منقذ العدوى . قاله ياقوت (فى معجم البلدان) ، قال : والمرار
والحكم أخوان .

(تنمة)

ذكر الآمدى (فى المؤتلف والمختلف) من يقال له المرار ستة . أولهم
المرار الفقعسى . وستأتى ترجمته إن شاء الله فى الكاف من حروف الجر^(٢) .
ثانيهم : المرار بن منقذ ، وتقدّمت ترجمته هنا .
ثالثهم : المرار بن سلامة العجلي ، وهو إسلاميٌّ .
رابعهم : المرار بن بشير السّدوسى .
خامسهم : المرار الكلبى .
سادسهم : المرار بن مُعاذ الحرثى .

* * *

(١) ط : «أبو عبيدة» ، صوابه فى ش .

(٢) هذا سهو من البغدادى ، فإن المرار بن سعيد الفقعسى تقدمت ترجمته فى الخزانة ٤ : ٢٨٨

وأنشد بعده ، وهو الشاهد الثامن بعد الثلاثئة ، وهو من شواهد سيبويه (١) :

٣٨٠ (فبيناهُ يَشْرِي رَحْلَهُ قال قائلٌ

لِمَنْ جَمَلٌ رِخْوُ المِلاطِ نَجِيبٌ)

على أن واو (هو) قد يحذف ضرورة كما هنا ، فإنَّ الأصل : فبيناه هو يَشْرِي .

قال سيبويه (في باب ما يَحْتَمِلُ الشعر): اعلم أنَّه يجوز في الشعر ما لا يجوز في الكلام . إلى أن قال : وليس شيء يُضْطَرُّونَ إليه إلا هم يحاولون به وجهاً . وما يجوز في الشعر أكثر من أن أذكره لك ههنا ، لأن هذا موضعُ جَمَلٍ . قال أبو الحسن : سمعت من العرب قولَ العَجِيرِ السلولى :
فبيناهُ يَشْرِي رحله قال قائلٌ البيت

قال الأعمش : أراد : بيناه هو ، فسكن الواو ثم حذفها ضرورة ، فأدخل ضرورةً على ضرورة ، تشبيها للواو الأصليَّة بواو الصلَّة في نحو منه وعنه . وزعم ابن الأنباري (في ترك صرف ما ينصرف من مسائل الخلاف) : أنَّ الواو حذفت متحرِّكة . قال : إذا جاز حذف الواو المتحرِّكة للضرورة من فبيناه يَشْرِي ، فلأنَّ يجوز حذف التنوين للضرورة من باب الأولى ، لأنَّ الواو من هو متحرِّكة ، والتنوين ساكن ، ولا خلاف أنَّ حذف الساكن أسهل من حذف المتحرِّك . اهـ

(١) ستأتى الإشارة إلى أن الشاهد وقع صدره في أكثر نسخ كتاب سيبويه ، وهو دليل على سقوطه من كثير من النسخ . ومهما يكن فهو من شواهد أبى الحسن الأَخْفَش لا من شواهد سيبويه ، كما نص الشنتمرى في سيبويه ١ : ١٣ — ١٤ بولاق . وانظر لهذا الشاهد الخصائص ١ : ٦٩ وابن الشجرى ٢ : ٢٠٨ والإنصاف ٥١٢ وابن يعيش ٣ : ٩٦ وحواشى نشرق من سيبويه ١ : ٣٢ .

و(بين) ظرفٌ ، لَمَّا وصلِ بالألفِ إشباعاً للفتحة جاز إضافته إلى الجمل ، وحدث فيه معنى زائد وذلك ظرفُ الزمان ، كما حدث في مع لَمَّا * أشبعت فتحُّها وحدث بعدها ألفٌ من قولهم : معاً . وهو مبتدأ وجملة يشرى خبره ، والمجموع في محل جر بإضافة بينا إليها . وإنما جاز هذا على تقدير حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه ، والتقدير : فبيناً أوقاتٍ هو شارٍ رحله فإنَّه يقول . وبيناً عند سيويوه لاتقع إلا للمفاجأة ، ولاتقع إلا في صدر الجملة ، جعلوها بمنزلة الظروف المهمة (١) التي تقع في صدور الجمل ، فإذا أضفتها إلى الجملة التي بعدها جئت بالفعل الذي عمل فيها ، نحو قولك : بينا زيد قائم جاء عمرو . وأما الأصمعي فإنه يقول : إضافة بينا إلى المصدرِ المفرد جائزة ، ويروى لأبي ذؤيب :

٣٩٧

* بينا تعنقه الكُماة وروغِه *

بجر تعنقه . وقال ابن قتيبة : سألت الرياشي عن هذه المسألة فقال . إذا ولَّى لفظة بينا الاسمُ العلمُ رفعت ، فقلت : بينا زيدٌ قائمٌ جاء عمرو . وإن ولَّيها المصدرُ فالأجود الجر . وقومٌ من النحويين لا يجيزون إضافته إلى المصدرِ المفرد ولا إلى غير مصدر ، ويمضون على الأصل .

و(يشري) هنا بمعنى يبيع، وهو من الأضداد . والرَّحْلُ : كلُّ شيءٍ يُعدُّ للرحيل من وعاءٍ للمتاع ، ومركبٌ للبعير ، وجلسٌ ورَسَنٌ . و(المِلاط) بكسر الميم : الجنب . وِرْحُو المِلاط : سهلُهُ وأملسُهُ . كذا قال القالي (٢). وقال

(١) ط : « المهمة » ، ووجهه مأثبت من ش .

(٢) ط : « قال القاتل » ، وأثبت مافي ش . ولأبي على القالي كتاب في اللغة ، هو « البارع » . ذكره البغدادي في ١ : ٥١٠ / ٣ : ٢٩٠ ، ٣٢١ ، ٣٤٣ بولاق . وقال ياقوت : « جمع فيه كتب اللغة ، يشتمل على ثلاثة آلاف ورقة . قال الزبيدي : ولا نعلم أحداً من المتقدمين ألف مثله » . ثم نقل عن أبي محمد العربي قوله : « كتاب البارع لأبي على القالي يحتوي على مائة مجلد ، لم يصنف مثله » . معجم الأدباء ٢٩ : ٧ .

ابن حَلَف : الملاط : مقدّم السّنام ، وقيل جانبه . وهما ملاطان : العضدان ، وقيل الإبطان . وقوله : (رخو) إشارة الى عظمه واتّساعه . قال الأعلام : وصف بعيراً ضلّ عن صاحبه فيئس منه ، وجعل يبيع رحله ، فبينما هو كذلك سمع منادياً ييشّر به (١) . وإنما وصف ماورد عليه من السّرور بعد الأسف والحزن . والملاط : ماولى العَضُد من الجنب ، ويقال للعضدين : ابنا ملاط . ووصف برخاوته لأنّ ذلك أشدُّ لتجافى عضديه عن كركرته ، وأبعدُ له من أن يصيبه ناكث (٢) أو ماسح ، أو حازّ ، أو ضَبُّ . وهذه كلها أعراض وآفات تلحقه إذا حكَّ بعضده كِرْكِرته . اهـ . و(النجيب) : الجيّد الأصيل ، والصواب بدله (ذلول) فإنّ القصيدة لامية .

قال ابن خلف : وهذا البيت قد وقع صدره في أكثر نسخ كتاب سيبويه ، وأنشده أبو الحسن الأخفش : «رخو الملاط نجيب» بالباء ، وأنشده أيضاً (في كتاب القوافي) كذا ، وقال : سمعت الباء مع اللام والميم والراء ، كلُّ هذا في قصيدة واحدة ، وهى :

(الآ قد أرى إن لم تكن أم مالك

بمُلك يدي أن البقاء قليل

خليلى سيرا واتركا الرّحل إتنى

بمهلكة والعاقبات تدور

رأى من رفيقيه جفاءً وغلظةً

إذا قام بيتاغ القلاص دميم

أبيات الشاهد

(١) ط: «يشير به»، وفي ش: «ينشده» مع أثر تصحيح، والوجه ما أثبت من شرح الأعلام ١: ١٤٠.

(٢) الناكث ، بالثناء المثناة فى آخره ، وهو أن يمز مرفق البعير فى جنبه . ط : «الناكث» ، صوابه

فبيناه يشرى رحله قال قائل
لمن جملٌ رخو المِلاط نجيبٌ)

قال : والذي أنشده أعرابيٌ فصيحٌ لا يجتشم من إنشادها .

وقال أبو الفتح بن جنى : هكذا أنشده أبو الحسن ، وهو بعيد ، لأنَّ
حكم الحروف المختلفة في الرويُّ أن يتقارب مخرجها كما أنشد سيبويه في كتاب
القوافي . والذي وجد في شعر العُجَيْر السَّلُولي :

فباتت همومُ الصِّدرِ شتَّى يعدنه كما عِيدَ شِلوٌ بالعراء قتيلٌ
فبيناه يشرى رحله قال قائلٌ لمن جملٌ رخو المِلاط ذلولٌ
محلَّى بأطواقٍ عِتاقٍ كأنَّها بقايا لُجَينٍ جرسُهِنَّ صليلٌ اهـ

وقال صاحب العباب : البيت للعُجَيْر السَّلُولي ، ويروى للمُخَلَّب صاحب الشاهد

الهلالى ، وهو موجود في أشعارهما . والقطعة لامية ، ووقع في كتاب سيبويه
«نجيبٌ» بدل : «ذلولٌ» ، وتبعه النحاة على التحريف . وهى قطعةٌ غراء . اهـ .

قال الأسود أبو محمد الأعرابي (في ضالة الأديب) : قال أبو الندى :
القصيدة للمُخَلَّب الهلالى ، وليس في الأرض بدوىٌّ الأ وهو يحفظها ، وأولها :
وجَدْتُ بها وجدَ الذى ضلَّ نضوهُ بمكة يوماً والرِّفاقُ نزولٌ (١)
بغى ما بَغى حتى أتى اللُّيلُ دونهُ وريحٌ تَعَلَّى بالترابِ جَفُولُ
أتى صاحبيهِ بعدما ضلَّ سعيهِ بحيث تلاقتِ عامرٌ وسَلُولُ
فقال : احملاني ورحليكما معاً فقالا له : كلُّ السِّفاهِ تقولُ
فقال : احملاني واتركا الرِّحلَ إنَّه بمهلكةٍ والعاقباتُ تُدولُ

٣٩٨

(١) ط : « وجدت لها » ، صوابه في ش .

فقالا : معاذَ الله ، واسترّجعتهما
شكا من خليليه الجفاءَ ونقده
فباتت همومُ النَّفسِ شتى يُعدّنه
كما عيد شيلوُ بالعراءِ قتيلُ
فبيناهُ يشري رحله قال قائل :
لمن جملٌ رخوُ الملاطِ ذلولُ
محلّى بأطواقِ عتاق تزينه
فهلّل حيناً ثم راح بنضوه
وقد حان من شمس النهار أفولُ
فما تمّ قرنُ الشمسِ حتى أناخه
بقرنٍ وللمستعجلات زليلُ
فلما طوى الشخصينِ وازورّ منهما
ووطنه بالنّقرِ وهو ذلولُ^(٢)
فقاما يجرّان الثيابَ كلاهما ،
لما قد أسرا بالخليل ، قبيلُ
فقال : ارفعا رَحليكما وترّفعا^(٣)
فمأءُ الأداوى بالفلاة قليلُ^(٤)

وقد سلك العُجّير السلولى طريقة الخلب الهلالى ، وأدرج معانى قطعته

فى شعره فقال :

ألا قد أرى إن لم تكن أمّ خالدٍ بيملك يدي أنّ البقاء قليلُ^(٤)
وأن ليس لى فى سائر الناس رغبةٌ ولا منهم لى ماعداك خليلُ

(١) يقال ربع الحجر يريعه ربعا واربعه : شاله ورفعه ، وقيل حملة . وفى ش : « واسترّجعتهما » .

(٢) النقر : صوت اللسان ، وهو أن يلزق طرفه بمخرج النون ثم يصوت به فينقر بالدابة لتسير .

ط : « بالنقر » ، صوابه بالقاف كما فى ش .

(٣) الأداوى : جمع إداوة ، وهى إناء صغير يتخذ للماء .

(٤) يقال هذا يملك يدي وملكها بكسر الميم وفتحها ، كما فى إصلاح المنطق ٧٠ واللسان (ملك

وما وَجَدَ النَّهْدِيُّ وَجِداً وَجَدْتَهُ عَلَيْهَا ، وَلَا الْعُدْرِيُّ ذَاكَ جَمِيلٌ (١)
 وَلَا عُرْوَةٌ إِذْ مَاتَ وَجِداً وَحَسْرَةً بَعْفَرَاءَ لِمَا أَنَّ أَجْدَّ رَحِيلٌ (٢)
 وَلَا وَجِدٌ مُلْتَقٍ رَحْلَهُ ضَلَّ نَضْوَهُ بِمَكَّةَ أَمْسَى وَالرِّفَاقُ نَزُولُ
 سَعَى مَاسَعَى حَتَّى أَتَى اللَّيْلُ دُونَهُ وَرِيحٌ تَلَهَّى بِالثَّرَابِ جَفْوُولُ

وساق هذا المساق حتى قال بعد سبعة أبيات :

فبيناهُ يشرى رحله قال قائلٌ لمن جملٌ رَسُلُ المِلاطِ طويلُ

كذا في شعر العجيز: «رسل الملاط طويل» ، فعلم أن السبق للمُخَلَّبِ
 الهلالي . شبه الشاعر حاله في هوى امرأةٍ يُحِبُّهَا وَشِدَّةِ وَجْدِهِ بِهَا ، بِوَجْدِ هَذَا
 الرَّجُلِ الَّذِي ضَلَّ بَعِيرَهُ وَفَارَقَهُ أَصْحَابُهُ فَبَاتَتْ هُمُومٌ هَذَا الرَّجُلِ شَتَى تَذْهَبُ
 عَنْهُ حِيناً فَيَسْكُنُ ، وَتَجِيئُهُ حِيناً فَيَعُودُ إِلَيْهِ الْأَلْمُ وَيَأْتِيهِ ، كَمَا يَأْتِي الْعَوَائِدُ إِلَى
 الْمَرِيضِ وَإِلَى الْقَتِيلِ يَنْظُرُنَهُ ، فَبَيْنَا هُوَ يَبِيعُ رَحْلَ جَمَلِهِ الَّذِي ضَلَّ مِنْهُ سَمِعَ مِنْ
 يَعْزِفُ الْجَمَلَ لِيَرِدَهُ عَلَى صَاحِبِهِ .

والشلو بالكسر : العضو . والعراء بالفتح : الفضاء . والأطواق : جمع
 طوق . والعتاق : الحسان . والجرس : الصوت . والصليل : صوتٌ فيه شِدَّةُ
 مثل صوت الحديد والفضة وما أشبههما . والتضو ، بالكسر : البعير المهزول .
 والريح الجفول : التي تلتقي التراب شيئاً على شيء . والسفاه ، بالفتح : مصدر
 سفِه فلان سفاهة وسفاهاً . وتدول بمعنى تدور . يقال دالت الأيام تدول مثل

٣٩٩

(١) النهدي هو عبد الله بن عجلان ، وهو شاعر جاهلي ، قال فيه الجنون :

فما وجدت وجدى بها أم واحد ولا وجد النهدي وجدا على هند
 ولا وجد العذرى عروة في الهوى كوجدى ولا من كان قبل ولا بعدى
 تزوين الأسواق ٧٦ .

(٢) ط : « إذ مان » ، صوابه في ش .

دارت تدور ، وزناً ومعنى . واستام : افتعل من السَّوم ، يقال سام المشتري السلعة واستامها ، إذا طلب بيعها ، والركاب : الإبل ، وهو مفعول ، وقليل خير المبتدأ الذي هو نَقْدُهُ ، أى دراهمه . وقَرْنُ الثَّانِي : موضعٌ . وزليل : مصدر زَلَّ يَزِلُّ بالزَّاي ، إذا مرَّ مرّاً سريعاً .

والعجير السلولى بضم العين وفتح الجيم ، قال ابن السيد (فى شرح العجير السلولى آيات الجمل) : هو منسوبٌ إلى بنى عُجَيْرٍ ، وهو حىٌّ من أحياء العرب . أقول : العجير لقبٌ ، وليس فيه نسبة . على أن الصاغانى قال (فى العباب) : بنو عُجْرَةَ : قبيلةٌ من العرب . وليس فيه بنو عجير . والعُجَيْرُ يحتمل أن يكون مصغرُ عَجْرٍ ، مصدر عَجَرَ عَنَقَهُ ، إذا لواها ، ومصغَرُ عَجْرٍ بفتحين ، مصدر عَجِرَ بالكسر ، أى غَلَطَ وَسَمِنَ . ويحتمل أن يكون مصدرَ ترخيم أعجر ، يقال كيس أعجر ، أى ممتلئٌ (١) ، وفحل أعجر أى ضخم . قال اللخمي (فى شرح آيات الجمل) : اسم العجير عُمَيْرٌ بالتصغير ، ابن عبد الله بن عبيدة : بفتح العين وكسر الموحدة ، وقيل ابن عبيدة بضمها . وهو من بنى سلول بن مرة بن صعصعة ، أخى عامر بن صعصعة . وأم بنى مُرَّة سلول بنت ذهل بن شيبان بن ثعلبة ، غلبت عليهم وبها يعرفون . ويكنى العجير أبا الفرزدق ، وأبا الفيل . وهو شاعرٌ إسلاميٌّ من شعراء الدولة الأموية . اهـ وقال الأمدى (فى المؤتلف والمختلف) : أبو الفرزدق عُجَيْرُ السَّلُولِي ، مولى لبني هلال . ويقال هو العجير بن عبد الله بن عبيدة بن كعب بن عائشة بن ضبيط بن رفيع بن جابر بن عمرو بن مرة بن صعصعة ، وهم سلول . اهـ وسَلُولٌ : اسمٌ مرتجل غير منقول .

وتقدّمت ترجمته فى الشاهد الثامن والثلاثين بعد الثلاثة (٢) .

(١) فى اللسان « وكيس أعجر وهيمان أعجر ، أى ممتلئ » .

(٢) انظر ص ٣٥ .

وأما المخلَّب الهلالي فهو بضم الميم وفتح الخاء المعجمة وتشديد اللام المفتوحة اسم منقول . قال صاحب العباب : يقال ثوبٌ مَحَلَّبٌ ، إذا كانت نقوشه كمخالب الطير ، وقيل هو الكثير الوشي من الثياب . وكُرسىٌ مَحَلَّبٌ : معمول بالليف . ومُحَلَّبُ التُّور : طينه .
وهذا الشاعر لم أقف على نسبه ولا على شيءٍ من أثره . والله أعلم .

* * *

وأنشد بعده ، وهو من أبيات س ، وتقدّم عليه الكلام في الشاهد الثالث والثمانين (١) :

(دارٌ لسُعدى إذِهِ من هَواكا)

على أنّ الأصل (إذهى) فحذفت الياء ضرورة . قال الفالسي (في شرح اللباب) أوله :

* هل تُعرِفُ الدارَ على تِبرِاكا *

وهو بكسر التاء موضع .

وفي هذا ردٌّ على الكوفيين في زعمهم أنّ الضمير في هو وهى إنّما هو الهاء ، والواو والياء زائدتان .

قال ابن الأنباري (في مسائل الخلاف) : ذهب الكوفيون إلى أنّ الاسم من هو وهى الهاء وحدها . وذهب البصريون إلى أنّ الهاء والواو من هو ، والهاء والياء من هى ، هما الاسم بمجموعهما . أمّا الكوفيون فاحتجوا بأن قالوا : الدليل على أنّ الاسم هو الهاء أنّ الواو والياء يحذفان في التنثية، نحو : هما ؛ ولو كانت أصلاً لما حذفت . والذي يدلُّ عليه أنّهما يحذفان في الأفراد وتبقى الهاء قوله :

(١) الخزانة ٤:٢ . وانظر أيضا العقد ٤:١٨٥ وابن يعيش ٣:٩٧ .

فبيناه يَشْرِي رحله البيت

وقال الآخر

بيناهُ في دارِ صديقٍ قد أقام بها حيناً يعللنا وما نعلله (١)

وقال الآخر :

إذاهُ سيم الخسْفَ آلى بِقَسَمٍ بالله لا يأخذ إلا ما احتكم (٢)

وقال الآخر :

* دار لسُعْدَى إذَه من هواكا *

فدَلَّ على أن الاسم هو الهاء وحدها . وإثما زادوا الواو والياء تكثيراً للاسم ، كراهية أن يبقى على حرف واحد .

وأما البصريُّون فاحتجوا بأن [قالوا : الدليل على أن (٣)] الواو والياء أصلٌ أنه ضميرٌ منفصل ، والضمير المنفصل لا يجوز أن يُبنى على حرف ، لأنه لا بد من الابتداء بحرف والوقف على حرف ، فلو كان الاسم هو الهاء لكان يؤدَّى أن يكون الحرف الواحد ساكناً متحركاً ، وهو محال . وأما قولهم : إن الواو والياء يحذفان في التنثية . قلنا : إن هُما ليس تنثية ، وإثما هي صيغة مرتجلة للتنثية ، كأنثما . وأما ما أنشدوه من الأبيات فإنما حذفت الواو والياء لضرورة الشعر ، كقول الشاعر :

فلسْتُ بآتيهِ ولا أستطيعُهُ ولاك اسقني إن كان ماؤك ذا فضلٍ

أراد : ولكن اسقني ، فحذفت النون للضرورة . وأما قولهم : زادوا الواو

(١) سيبويه ١ : ١٢ والانصاف ٦٧٨ .

(٢) الانصاف ٦٧٨ واللسان (ها ٣٦٦) .

(٣) التكملة من الإنصاف .

والياء تكثيراً للاسم كما زادوا الواو في ضربتهو ، قلنا : هذا فاسد ، لأنَّ هو ضمير منفصل ، والهاء ضمير متّصل ، وقد بيّنا أنَّ المنفصل لا يجوز أن يكون على حرفٍ ، بخلاف المتّصل ، لأنَّه لا يقوم بنفسه ، فلا يجب فيه ما وجب في المنفصل ، والواو في ضربتهو لازمة السكون ، بخلاف واو هو فإنَّها جائزة السكون، ولو كانا بمنزلة لوجب أن يسوّى بينهما في الحكم . والله أعلم .

* * *

وأنشده بعده ، وهو الشاهد الحادى والثمانون بعد الثلاثائة (١) :

٣٨١ (وإنَّ لساني شهدةٌ يُهتدى بها وهوَّ على من صبَّه الله علقمُ (٢))
 على أن همدان تشدّد واو (هو) كما في البيت ، وياء (هى) : ولم يمثّل له ، وهو في هذا البيت :

والنفس ماأمرت بالعنف آيةٌ وهى إن أمرت باللطف تأتمر
 وهمدان ، بفتح الهاء وسكون الميم والدال مهملة : قبيلة من اليمن ، وهو لقبٌ، واسمه أوسلةٌ بن ربيعة بن لحيان بن مالك بن زيد بن كهلان .
 وهمدان وصفٌ من الهمدة ، وهى السكّنة . وهمدت أصواتهم : سكّنت .
 (وشهدة) بضم الشين : العسل بشمعه . قال ابن هشام (في شرح شواهد) : هذا البيئُ أورده الفارسى (في التذكرة) عن قطرب والبغداديين ، وفيه أربعة شواهد : أحدها تشديد واو هو . الثانى : تعليق الجار بالجماد لتأويله بالمشتق ، وذلك لأنَّ قوله هو علقم مبتدأ وخبر ، والعلقم هو الخنظل ، وهو نبتٌ كرىه الطّعم ، وليس المراد هنا ، بل المراد شديدٌ أو صعب ، فلذلك علّق به « على » المذكورة . ونظيره قوله :

(١) انظر ابن يعيش ٣ : ٩٦ وشرح شواهد المغنى ٢٨٥ والعينى ١ : ٤٥١ والتصریح ١ : ٤٨

والهمع ١ : ٦١ / ٢ : ١٥٧ والأشموقى ١ : ١٧٤ .

(٢) فى هامش المطبوعة : « قوله يهتدى ، المعروف يشطفى . كذا بهامش الأصل » .

* وكلُّ فؤادٍ عليك أمُّ (١) *

فعلَّقَ عَلَيَّ بِأُمِّ ، لتأويله إياها بمشتق . وعلى هذا ففى علقم ضميرٌ كما
فى قولك : زيد أسد ، إذا أوَّلته بقولك : شجاع ، إلا إذا أردت التشبيه . ومن
تعلَّقَ الظرف بالجامد لِمَا فيه من معنى الفعل قوله :

تركت بنا لَوْحاً ولو شئت جادنا بُعِيدَ الكرى ثلجٌ بكرمان ناصح (٢)
منعت شفاء النفس من تركته به كالجوى مما تجنُّ الجوارح (٣)

٤٠١ لَوْحاً بفتح أوله ، أى عَطَشَا ، يقال لاح يُلُوح أى عطش . ويُعِيدُ
متعلِّقٌ بثلج ، لما فيه من معنى بارد ، وإذا كان ريقها بارداً فى وقت تغيره من نومها
فما ظنُّك به فى غير ذلك . وكَرَمَانَ بالفتح : مدينة معروفة . وناصح : خالص .
الثالث : جواز تقديم معمول الجامد المؤول بالمشتق ، إذا كان ظرفاً .
ونظيره فى ذلك أيضاً فى تحمُّل الضمير قوله :

* كلُّ فؤادٍ عليك أمُّ *

الرابع : جواز حذف العائد المجرور بالحرف مع اختلاف المتعلِّق ، إذ
التقدير : وهو علقم على من صبه الله عليه . فعلى المذكورة متعلِّقة بعلقم ،
والخنوفة متعلِّقة بصبه .

وبهذين الوجهين الأخيرين أورده فى معنى اللبيب .

* * *

(١) صدره كما فى الخصائص ٣ : ٢٧٢ :

* ماأمك اجتاحت المنايا *

(٢) لجزير فى ديوانه ١٠٠ وشرح شواهد المغنى ٣١ من قصيدة يمدح بها عبد العزيز بن مروان .

(٣) فى الديوان وشرح شواهد المغنى : «الجواخ» ، وهو الأوفق ، كما أن هذا البيت فىهما سابق

لسابقه هنا .

وأُشَدُّ بَعْدَهُ ، وَهُوَ الشَّاهِدُ الثَّانِي وَالثَّانُونَ بَعْدَ الثَّلَاثَةِ (١) :

٣٨٢ (رَمَيْتِهِ فَأَقْصَدْتِ وَمَا أَخْطَأْتِ الرَّمِيَةَ)

عَلَى إِنَّ أَبَا عَلِيٍّ قَالَ : تَلْحَقُ الْيَاءُ تَاءَ الْمُؤَنَّثِ مَعَ الْهَاءِ . قَالَ أَبُو عَلِيٍّ
(فِي الْحِجَّةِ) فِي تَوْجِيهِ قِرَاءَةِ حَمْزَةِ : ﴿ وَمَا أَنْتُمْ بِمُضْرِحِي ﴾ (٢) ﴿ : بِكَسْرِ الْيَاءِ
الْمَشْدُودَةِ مِنْ سُورَةِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ (٣) : « وَالْأَكْثَرُ أَنْ يُقَالَ رَمَيْتَهُ بِكَسْرِ التَّاءِ
دُونَ يَاءٍ ؛ كَمَا قَالَ أَقْصَدْتِ بِدُونَ يَاءٍ » . وَأَقْصَدْتِ بِمَعْنَى قَتَلْتِ . قَالَ صَاحِبُ
الصَّحَاحِ : وَأَقْصَدَ السَّهْمُ أَيْ أَصَابَ فَقَتَلَ مَكَانَهُ . وَأَقْصَدْتَهُ حَيَّةٌ : قَتَلْتَهُ .
قَالَ الْأَحْطَلُ :

فَإِنْ كُنْتِ قَدْ أَقْصَدْتِنِي أَوْ رَمَيْتِنِي بِسَهْمِيكَ فَالرَّامِي يَصِيدُ وَلَا يَدْرِي (٤)

أَيُّ وَلَا يَخْتَلِ . انْتَهَى .

وَهَذِهِ رِوَايَةٌ أَبِي عَلِيٍّ فِي كِتَابِهِ (الْمَازُورُ) (٥) . وَرَوَاهُ (فِي الْحِجَّةِ) :
« رَمَيْتِهِ فَأَصْمَيْتِ (٦) » . قَالَ صَاحِبُ الصَّحَاحِ : وَأَصْمَيْتِ الصَّيِّدَ ، إِذَا رَمَيْتَهُ
فَقَتَلْتَهُ وَأَنْتِ تَرَاهُ . وَقَدْ صَمَى الصَّيِّدُ يَصْمِي كَرَمَى يَرْمِي ، إِذَا مَاتَ وَأَنْتِ
تَرَاهُ . وَالرَّمِيَّةُ : فَاعِلٌ أَخْطَأْتُ ، وَسَكَّنَ آخِرَهُ لِلْقَافِيَةِ . وَرَوَى :

* وَمَا أَخْطَأْتِ فِي الرَّمِيَةِ *

(١) لَمْ أَجِدْ لَهُ مَرْجِعًا آخَرَ .

(٢) الْآيَةُ ٢٢ مِنْ إِبْرَاهِيمَ .

(٣) ط : « إِبْرَاهِيمَ صَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمَ عَلَى نَبِينَا وَعَلَيْهِ » .

(٤) فِي الدِّيْوَانِ ١٢٨ : « بِسَهْمِكَ وَالرَّامِي يَصِيبُ وَمَا يَدْرِي » .

(٥) هُوَ الْمَعْرُوفُ بِنَقْضِ الْمَازُورِ ، وَهُوَ فِي الرَّدِّ عَلَى ابْنِ خَالَوَيْهِ فِي رَدِّهِ كِتَابَ الْأَغْفَالِ لِأَبِي عَلِيٍّ

الْفَارِسِيِّ . انظُرْ مَا سَبَقَ فِي ٢ : ٢٨١ .

(٦) ط : « فَأَصْمَتِ » ، صَوَابُهُ فِي ش .

بالخطاب أيضا . وبعده :

(بسهمين مليحين أعارتكيهما الطيبه)

وأعارتكيهما مثل رميته ، بزيادة الياء من إشباع الكسرة . كذا أنشد البيتين أبو حيان (في تذكرته) عن أبي الفتح بن جنى .

* * *

وأنشد بعده ، وهو الشاهد الثالث والثمانون بعد الثلاثائة :

٣٨٣ (بيتٌ لدى البيتِ العتيقِ أريغهُ

ومطوآى مُشتاقانِ لَهُ أرقانِ)

على أن بنى عقيل وبنى كلاب يجوزون تسكين الهاء ، كما في قوله «له» بسكون الهاء .

والذى نقله ابن السراج (في الأصول) ، وابن جنى (في الخصائص والمحتسب وغيرهما) أن تسكين الهاء لغة لأزد السراة . وجعله ابن السراج من قبيل الضرورة عندهم . قال : وقد جاء في الشعر حذف الواو والياء الزائدة في الوصل مع الحركة ، كما هي في الوقف سواء . قال رجلٌ من أزد السراة :
فظلت لدى البيتِ العتيقِ أخيله البيت .

وكذلك يشعر كلام أبي علي (في المسائل العسكرية) حيث قال : هذا من إجراء الوصل مجرى الوقف . وأما قوله :

* ما حجّ ربه في الدنيا ولا اعتمرا (٢) *

(١) الخصائص ١ : ١٢٨ ، ٣٧١ والمحتسب ١ : ٢٤٤ والمنصف ٣ : ٨٤ .

(٢) من شواهد سيويه في كتابه ١ : ١٢ والإنصاف ٥١٦ . وصدرة :

* أو معبر الظهر يبنى عن وليته *

فهذا خارج عن حدِّ الوقف والوصل جميعاً ، والصواب أنَّه لغة لضرورة .
 وإليه ذهب ابن جنى في موضعين (من الخصائص) قال في الموضع الأول ،
 وهو باب تعارض السماع والقياس : وما ضَعُف في القياس والاستعمال جميعاً
 بيثُ الكتاب :

له زجلٌ كأنَّه صوتٌ حادٍ إذا طلب الوسيقةَ أو زميرٌ (١)

فقوله « كأنَّه » خَلَسَ بحذف الواو وتبقيّة الضمة ، ضعيف في القياس
 قليلٌ في الاستعمال . ووجه ضعف قياسه أنه ليس على حدِّ الوصل ولا على
 حدِّ الوقف ، وذلك أن الوصل يجب أن تتمكن فيه واوه ، كما تمكنت في قوله
 أول البيت : له زجل ، والوقف يجب أن تحذف الواو والضمة فيه جميعاً وتسكن
 الهاء ؛ فضمُّ الهاء بغير واو منزلةٌ بين منزلتي الوصل والوقف .

وقال أبو إسحاق في نحو هذا : إنه أجرى في الوصل مجرى الوقف .
 وليس الأمر كذلك ، لما بيّناه ، لكن ما أجرى من نحو هذا في الوصل على حدِّ
 الوقف قول الآخر :

فظلْتُ لدى البيت العتيق أُخيله البيت

على أن أبا الحسن حكى أن سكون الهاء في نحو هذا لغة لأزد السراة .
 ومثل هذا البيت مارويناه عن قطرب ، قول الشاعر (٢):

وأشربُ الماء ماى نحوه عطشٌ إلا أن عيونهُ سيلٌ وإديها (٣)هـ

(١) سيبويه ١ : ١١ . وهو للشماخ في ديوانه ٣٦ . وفي النسختين : « زميل » ، صوابه ما أثبت من
 سيبويه والديوان والخصائص ١ : ١٢٧ / ٢ : ١٧ ، ٣٥٨ .
 (٢) في الخصائص : « من قول الشاعر » .
 (٣) مجهول القائل . وانظر المحتسب ١ : ٢٤٤ والجمع ١ : ٥٩ .

وقال مثله في سورة الأنعام^(١) (من المحتسب) .

وقال في الموضع الثاني ، (وهو باب الفصيح) : يجتمع في الكلام الفصيح لغتان فصاعداً من ذلك قوله : فظلت لدى البيت إلخ ، فهذان لغتان ، أعنى إثبات الواو في أخيله ، وتسكين الهاء في قوله «له» ؛ لأنَّ أبا الحسن زعم أنَّها لغة لأزد السَّراة . وإذا كان كذلك فهما لغتان . وليس إسكان الهاء في له عن حذفٍ لحق بصيغة الكلمة ، لكن ذلك لغة . وأما قول الشماخ :

له زجل كأنه صوتٌ حاد البيت

فليس هذا لغتين ، لأنَّا لانعلم رواية حذف هذه الواو وإبقاء الضمة . قبلها ، فينبغي أن يكون ذلك ضرورة وصنعة ، لا مذهبا ولا لغة^(٢) انتهى .

(تمة)

ذكر الشارح المحقق حذف واو الصلة ويائها ، ولم يذكر حذف الألف من نحو رأيتها . قال ابن جنِّي (في سر الصناعة) : أمَّا الألف في نحو رأيتها فزيدت علما للتأنيث . ومَنْ حَذَفَ الواو من نحو : كأنه صوت حاد ، ومن نحو : له أرقان ؛ لم يَقُلْ في نحو رأيتها ونظرت إليها إلَّا بإثبات الألف ، وذلك لخفة الألف وثقل الواو . إلَّا أنا روينا عن قطرب بيتاً حُذفت فيه هذه الألف ، تشبيهاً بالواو والياء ، لما بينهما وبينها من النسبة . وهو قوله :

أعلقتُ بالذئب حبلاً ثم قلتُ له إحقق بأهلك واسلم أيها الذئب^(٣)

(١) هذا سهو من البغدادي ، وصوابه « الأعراف » الآية ١٩ عند قوله تعالى : « من هدى الشجرة » بقراءة ابن مُخَيِّصين . انظر المحتسب ١ : ٢٤٤ .

(٢) في الخصائص : « لا مذهبا ولغة » .

(٣) البيتان في اللسان (ركب ٤١٤) بدون نسبة أيضا . وفي الثاني منهما إقواء ظاهر .

إِذَا تَقَوُّدٌ بِهِ شَاةٌ فَتَأْكُلُهَا
أَوْ أَنْ تَبِيعَهَا فِي بَعْضِ الْأَرَاكِيبِ

يريد: تبيعها، فحذف الألف. وهذا شاذ. انتهى.

وقوله: (فبتُّ) بات من أخوات كان، التاء اسمها، وجملة أريغته خبرها. ويات يفعل كذا معناه اختصاص ذلك الفعل بالليل، كما اختص الفعل بالنهاية في نحو: ظلَّ يفعل كذا. ومنه تعرف ضعف الرواية الأخرى، وهي: «فَظَلَّتْ لَدَى الْبَيْتِ» بفتح الظاء وأصله ظَلَّتْ بلامين، فحُفِّفَ بحذف إحدى اللامين. وهي من أخوات كان أيضا. قال الخليل: لاتقول العرب ظلَّ إلا لعمل يكون بالنهار. (ولدى) بمعنى عند. و(البيت العتيق): مكة شرفها الله تعالى. والعتيق: الشريفة والأصيل، أو لأنه عُتِقَ من الطوفان.

٤٠٣

وروى: «البيت الحرام» بمعنى المنوع، من باب إطلاق المصدر وإرادة اسم المفعول. يقال البيت الحرام، والمسجد الحرام، والبلد الحرام، أى لايجل انتهاكه. و(أريغته) بمعنى أطلبه، يقال أرغت الصيد. وماذا تُريغ، أى ماذا تريد، وهو بالراء المهملة والغين المعجمة. ويقال أريغونى إراغتكم، أى اطلبونى طلبتكم. قال خالد بن جعفر بن كلاب فى فرسه حَدَفَةً: أريغونى إراغتكم فإئسى وحَدَفَةً كالشجا تحت الوريد وقال عبيد بن الأبرص يرث على امرئ القيس:

أتوعد أسرتى وتركتُ حجرا يُريغُ سوادَ عينيه الغرابُ

وقال زهير بن أبى سلمى فى ابنه سالم:

يديرونى عن سالم وأريغه وجلدة بين العين والأنف سالمُ

وهذا المصراع الثانى أراد عبد الملك فى جوابه عن كتاب الحجاج: أنت

عندى كسام : وقد أخطأ صاحب الصحاح خطأ فاحشا في قوله : يقال للجلدة التي بين العين والأنف : سالم .

وأخطأ ابن خليف أيضاً (في شرح أبيات سيبويه) في نسبة هذا البيت لعبد الله بن عمر ، قاله في ابنه سالم ، والصواب أنه تمثل به لا أنه قاله .
وأخطأ صاحبُ (العباب) أيضاً في زعمه أن هذا البيت لدارة أبي سالم ، والصواب أنه تمثل به أيضاً ، فإن البيت من أبيات زهير بن أبي سلمى ثابتة في ديوانه .

قال شارح ديوانه : كان زهير ابنٌ يقال له سالم ، جميل الوجه حسن الشعر ، وبعث إليه رجلٌ بريدين ، فلبسهما الفتى وركب فرساً له جيداً ، وهو بماءة يقال لها التئاءة (١) ، بضم النون بعدها مثناة فوقية بعدها ألف ممدودة ، فمرَّ بامرأةٍ من العرب فقالت : مارأيتُ كالיום رجلاً ولا بُردين ولا فرساً (٢)!!
فعمرت به الفرسُ فاندقت عنقه وعنق الفرس ، وانشقَّ البردان ، فقال زهير يرثي ابنه سالماً :

رأتُ رجلاً لاقى من العيش غبطةً وأخطأه فيها الأمور العظامُ
وشبَّ له فيها بنونٌ وثوبعت سلامةُ أعوامٍ له وغنائمُ
فأصبح محبوراً ينظرُ حوله بمغبطةٍ لو أن ذلك دائمُ
وعندى من الأيام ما ليس عنده فقلت تعلمُ أما أنت حالمُ (٣)

(١) ط : « بماءة » صوابه في ش . وفي ش : « التئاءة » ، صوابه في ط . قال ياقوت : « وهو من

التئوء ، وهو خروج الشيء عن موضعه من غير بينونة » .

(٢) في شرح الديوان ٣٤١ : « ولا فرساً أحسن » .

(٣) في شرح الديوان : « يحاطب ابنه يقول : ماأنت فيه من السرور والشباب بمنزلة الحلم » .

لعلك يوماً أن تُراعى بفاجع كما راعنى يومَ التَّناءءِ سالم (١)
 يديروننى عن سالم وأريغهُ وجلدة بين العين والأنف سالم
 انتهى .

وروى جماعة بدل أريغهُ : « أُخِيلهُ » بالخاء المعجمة ، يقال أُخِلت
 السَّحابة وأُخِيلتْها ، إذا رأيتها مُخِيلَةً للمطر ، بضم الميم ، أى تُخِيل مَنْ رآها
 أنها ممطرة . وهو من خال أى ظَنَّ . وَمَخِيلَةٌ أيضاً ، أى موضع لأن يُخالَ فيها
 المطر . كذا قال المعرى (فى شرح ديوان البحترى) . وأنشد هذا البيت .
 وروى صاحب الأغاني ، وعلى بن حمزة البصرى بدله : « أُشِيمهُ » ،
 يقال شامَ البرق ، إذا نظر إليه ، أى إلى سَحابته أين تمطر . والهاء فى الروايات
 الثلاث ضمير البرق فى بيت قبله .

وقوله : (وَمِطْوَاى) هو مثنى مِطْوٍ ، حذفت نونه عند الإضافة إلى ياء
 المتكلم . قال على بن حمزة البصرى (فى كتاب التنبهات على أغلاط الرواة) :
 المطو بكسر الميم وضمها : الصاحب . وأنشد هذا البيت وقول الشاعر :
 عَلَامٌ تَقُولُ الأَسْعَدانِ كِلاهُما
 وَمِطْوُهُما كَبِشٌ بِذِوْرَةٍ مُعْبَرٌ

٤٠٤

وقال صاحب الصحاح : مِطْوُ الشئ ، بالكسر : نظيره وصاحبه .
 وأنشد :

ناديتُ مِطْوَى وقد مالَ النهارُ بهم
 وعبرة العين جارٍ دمُعها سَجْمٌ

(١) يخاطب زهير هذه المرأة التى حسدت ابنه سالما . وفى معجم البلدان : « تراعى » ، تحريف
 يخالف مافى النسختين والديوان .

وقال رجلٌ من أزدِ السَّرَاةِ يصفُ برقاً :

فَظَلْتُ لَدَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ أُخِيْلُهُ وَمِطْوَايَ مَشْتَاقَانِ لَهُ أَرْقَانِ
أَي صَاحِبَايَ . انْتَهَى .

وقوله : (مشتاقان) خبر مطواى . وكذلك (أرقان) ، وضمير له للبرق أيضاً .

وروى صاحب الأغاني ، ومحمد بن حمزة العلوى (في حماسته) :

* ومطواى من شوقٍ له أرقانٍ *

وعليه لاشاهد فيه ، فأرقان خبر مطواى ، ومن تعليلية متعلقة بأرقان ، وهو مثنى أرق بكسر الراء ، وهو وصف من الأرق بفتحها ، بمعنى السهر .

وهذا البيت من قصيدة ليعلى الأحوال الأزدى ، مطلعها في رواية أبى صاحب الشاهد عمرو الشيبانى :

(أَوْيَحْكَمَا يَاوَشَيْبَى أُمَّ مَعْمَرٍ بَمَنْ وَإِلَى مَنْ جِئْتَنَا تَشْيَانِ آيَاتِ الشَّاهِدِ
بَمَنْ لَوْ أَرَاهُ عَانِيًا لَفَدَيْتُهُ وَمَنْ لَوْ رَأَى عَانِيًا لَفَدَانِي
أَرَقْتُ لِبَرَقِ دُونِهِ شَدَوَانِ يَمَانِ وَأَهْوَى الْبَرَقِ كُلَّ يَمَانِ
فَبْتُ لَدَى الْبَيْتِ الْحَرَامِ أُشِيمَهُ وَمِطْوَايَ مِنْ شَوْقٍ لَهُ أَرْقَانِ
إِذَا قَلْتُ شَيْمَاهُ يَقُولَانِ وَاهْوَى يَصَادِفُ مِنَّا بَعْضَ مَاتِرْيَانِ)

إلى أن قال بعد أربعة أبيات :

(أَلَا لَيْتَ حَاجَاتِي اللَّوَاتِي حَبَسْتَنِي لَدَى نَافِعِ قُضَيْنٍ مِنْذُ زَمَانِ

ومابى بُغضٌ للبلادِ ولاقلى
فليت القلاصَ الأدمَ قد وتحدت بنا
بوادِ يمانٍ ينبت السدرَ صدره
يدافعنا من جانبيه كلاهما
ولكنَّ شوقا في سواءه دعانى
بوادِ يمان في رُباً ومحانٍ
وأسفلهُ بالمرخ والشهبانِ
غريفان من طرفائه هديانِ
وليت لنا بالجوز واللوز غيلةً
جناها لنا من بطن حلية جاني
وليت لنا بالديك مُكأءَ روضةٍ
على فنن من بطن حلية داني
وليت لنا من ماءٍ زمزم شربةً
مُبردةً باتت على طهيانِ

الواشى : النَّمَام ، وشى يشى وشيا . والعانى : الأسير . وشَدَوان ، بفتح
الشين المعجمة والبدال (١) ، قال أبو عبيد (في المعجم) : هو موضعٌ ذكره أبو
بكر .

ونافع : والى مكة ، كان حبس الشاعر .

والقلاص : جمع قلوص ، وهى الناقة الشَّابَّة . والأدم : جمع أدماء .
والأدمة فى الإبل : البياض الشديد . ووتحدت : أسرع . ورُباً : جمع روبة .
ومحانٍ : جمع محنية ، بفتح الميم وكسر النون ، وهو موضع انحناء الوادى .
والمرخ : شجرٌ سريع الورى . والشهبانُ بفتح الشين المعجمة وضم
الموحدة وفتحها : شجرٌ شائك ، وقيل هو النَّمَام من الرياحين .
والغريف ، بالغين المعجمة : الشجر الكثير الملتف ، أى شجر كان .
والهدب بفتح فكسر : الشجر الذى له هدب بفتحتين ، وهو كل ورق ليس
له عرض ، كورق الأثل والطرفاء والسرو .

٤٠٥

(١) قيده ياقوت بلفظ التثنية . وذكر البكرى أنه على وزن فعلان .

والغيلة ، بكسر الغين المعجمة : ثمرة الأراك الرطبة . تمتنى أن يأكل الغيلة بدل الجوز واللوز .

وحلية : بفتح الحاء المهملة وسكون اللام بعدها مثناة تحتية ، قال أبو عبيد (في المعجم) : أجمة بايمن معروفة ، وهى مأسدة .

وقوله : وليت لنا بالذِّيك ، أى بدل الذيك .

وطهَيان بفتح الطاء والهاء والمثناة التحتية ، وهو جبل . يريد أيضاً بدلا من ماء زمزم . وهذا البيت يأتي شرحه إن شاء الله تعالى في حروف الجر في الشاهد الخامس والسبعين بعد السبعائة .

ويعلى الأزديّ ، بفتح المثناة التحتية وسكون العين المهملة واللام بعدها يعلى الأحوال الأزديّ ألف مقصورة . قال الأصبهاني (في الأغاني) : يعلى الأحوال الأزديّ ، هو ابن مسلم بن أبى قيس ، أحد بنى يشكر بن عمرو بن فلان — وفلان هو يشكر (١) — ويشكر لقبٌ لقبَ به — ابن عمران بن عمرو بن عدى بن حارثة بن لوزان بن كهف الظلام — هكذا وجدته بخط المبرد — ابن ثعلبة بن عمرو بن عامر . شاعرٌ إسلاميٌّ لصٌّ ، من شعراء الدولة الأموية . وقال هذه القصيدة وهو محبوسٌ بمكة عند نافع بن علقمة الكناني ، في خلافة عبد الملك بن مروان . قال أبو عمرو الشيباني : كان يعلى الأحوال الأزديّ لصّاً فاتكاً ، وكان خليعاً يجمع صعاليك الأزديّ وخلعاءهم فيغير بهم على أحياء العرب ، ويقطع الطريق على السابلة ، فشكّى إلى نافع بن علقمة بن مُحَرِّث (٢) الكناني ثم الفقيمي ، وهو

(١) في الأغاني ١٩ : ١١١ : «بن رألان ، ورألان هو يشكر» .

(٢) في الأغاني : «الحارث» ، وما هنا صوابه . و «محرت» نسبة الى جده الأعلى ، وهو كما في البيان ٣٢٢ : ٣٩٣ : نافع بن علقمة بن نضلة بن صفوان بن محرت . وقال الجاحظ : إنه كان خال مروان ، وكان والياً على مكة والمدينة ، وكان شاهراً سيفه لايعمده .

خال مروان بن عبد الملك ، وكان والي مكة ، فأخذ به عشيرته الأزدية ، فلم ينفعه ذلك ، واجتمع إليه شيوخ الحى ، فعرفوه أنه خليع قد تبرعوا منه ومن جرائره إلى العرب ، وأنه لو أخذ به سائر الأزد ما وضع يده في أيديهم . فلم يقبل ذلك منهم وأزمهم إحضاره ، وضم إليهم شرطاً (١) يطلبونه إذا طرقت الحى يجيئونه به ، فلما اشتد عليهم في أمره طلبوه حتى وجدوه ، فأتوه به فقيده وأودعته الحبس ، فقال في محبسه هذه القصيدة . كذا قال المبرد ، وعمرو بن أبى عمرو الشيباني عن أبيه (٢) . قال الشيباني : ويقال إنها لعمرو بن أبى عمارة الأزدى ، من بنى خنيس . ويقال إنها لجؤاس بن حيان ، من أزد عمان . والله أعلم .

* * *

وأشده بعده ، وهو الشاهد الرابع والثمانون بعد الثلاثمائة (٣) :

٣٨٤ (وما تبالى إذا ما كنت جارتنا أن لا يجاورنا إلاك ديار)

على أن وقوع الضمير المتصل بعد إلا شاذ ، والقياس وقوعه بعدها منفصلاً نحو : أن لا يجاورنا إلا إياك ديار .

وإنما استحقَّ النصب لأنه استثناء مقدَّم على المستثنى منه وهو ديار .

وإنما استحقَّ الفصل مع أنه معمول لإلا على الصحيح ، لأنه ما نحو مالقيت

(١) ط : « شرط » ، صوابه في الأغاني وفي ش مع أثر تصحيح . والشرط بضم ففتح : جمع

شرطى .

(٢) ط : « عن أبى أبيه » ، صوابه في ش مع أثر تصحيح .

(٣) الخصائص ١ : ٣٧ / ٢ : ١٩٥ وابن يعيش ٣ : ١٠١ ، ١٠٣ وشرح شواهد المغنى ٢٨٥

والعيني ١ : ٢٥٣ والتصريح ١ : ٩٨ ، ١٩٢ والأشعورنى ١ : ١٠٩ .

إلا إياك (١) ، لأنه معمول للفعل بالاتفاق فلا يصح اتصاله بغير عامله ، ثم حمل عليه غير المقرغ ليجريا على سنن واحد .

وإنما سهل وصله في الضرورة لثلاثة أمور :

أحدها : أن الأصل في الضمير الاتصال .

الثاني: أن الأصل في الحرف الناصب للضمير أن يتصل به، نحو إنك ولعلك.

الثالث : أجرى إلا مجرى أختها فأجريت مجراها في الوصف بها . ٤٦

وزعم ابن مالك (في شرح التسهيل) أن مافي البيت ليس بضرورة ، تمكن الشاعر من أن يقول :

* أن لا يكون لنا نخلٌ ولا جارٌ *

وإذا فتح هذا الباب لم يبق في الوجود ضرورة ، وإنما الضرورة عبارة عما أتى في الشعر على خلاف ما عليه النثر . كذا قال ابن هشام في شرح شواهد .

وهذا البيت أنشده الفراء (في تفسيره) (٢) ولم يعزه إلى أحد . قال

شارح اللب : ورواية البصريين :

* أن لا يجاورنا حاشاكِ ديارٌ *

قال صاحب الكشاف : ديار من الأسماء المستعملة في النقي العام ،

يقال مافي الديار ديارٌ (٣) ، ودْيُور ، كقَيَّامٍ وقَيُّومٍ . وهو فيعال من الدَّور ، أو من

(١) كذا وردت العبارة في النسختين . وكتب مصحح طبعة بولاق : «هكذا بالأصل ، ولعل

العبارة : لأن إيا في نحو مالمقت إلا إياك معمول » .

(٢) لم يرد هذا الشاهد في سورة نوح عند كلمة « ديار » فلعله ساقط من النسخة المطبوعة من

معاني القرآن .

(٣) كذا في النسختين ؛ وفي الكشاف : « ما بالدار » ، وهو الوجه .

الدار ، أصله دَيَّوَار ، ففَعِلَ به ما فَعَلَ بأصل سَيِّد ؛ ولو كان فَعَّالاً لكان دَوَّار .

وقال ابن الحاجب (في أمالي المفصل) : معناه إذا حصلت مجاورتك فانتفاء مجاورة كلِّ أحدٍ مغتفراً غير مُبَالِي بها ؛ لأنَّ مجاورتك هي المقصودة دون جميع المجاورات . وأن لا يجاورنا في موضع مفعول ، إمَّا على تقدير حذف حرف جر ، كقولك : ما باليت يزيد ، أو على التعدى بنفسه كقولك : ما باليت زيدا . وديَّار فاعل ليجاورنا . انتهى .

وقول العينى إلَّا هنا بمعنى غير ، فاسدٌ يظهر بالتأمل .

وهذا البيت قلَّما خلا عنه كتابٌ نحوى . والله أعلم بقائله .

* * *

وأنشده بعده ، وهو الشاهد الخامس والثانون بعد الثلاثئة ، وهو من شواهد س (١) :

٣٨٥ (كَأَنَّا يَوْمَ قُرَيْيْ إِذْ نَمَّا نَقْتُلُ إِيَّانَا)

على أن (إيَّانَا) فصل من عامله لوقوعه بعد معنى إلا ، وهو شاذٌّ . قال سيبويه في بابٍ من أبواب المضمر : هذا بابٌ ما يجوز في الشعر من أيَّا ولا يجوز في الكلام . فمن ذلك قولُ حُمَيْدِ الأَرْقَطِ :

* إِلَيْكَ حَتَّى بَلَغَتْ إِيَّاكَ *

وقال الآخر ، لبعض اللصوص :

كَأَنَّا يَوْمَ قُرَيْيْ إِذْ نَمَّا نَقْتُلُ إِيَّانَا . انتهى

(١) في كتابه ١ : ٢٧١ ، ٣٨٣ . وانظر الخصائص ٢ : ١٩٤ وأمالي ابن الشجري ١ : ٣٩ والإنصاف ٦٩٩ وابن يعيش ٣ : ١٠١ ، ١٠٢ .

قال الأعلام : الشاهد في وضع إيانا موضع الضمير المتصل في نقتلنا ، وفي وضع إِيَّكَ موضع الكاف ضرورة .

وقال الزجاج : أراد بلغتكَ إِيَّاكَ ، فحذف الكاف ضرورة . وهذا التقدير ليس بشيء ، لأنه حذف المؤكد وترك التوكيد مؤكداً لغير موجود ، فلم يخرج من الضرورة إلا إلى أقبح منها . والمعنى : سارت هذه الناقة إليك حتى بلغتكَ . انتهى .

وقبله :

(أَتَنَكْ عَنَسٌ تَقَطَّعُ الْأَرَاكَ)

والعَنَسُ ، بسكون النون : الناقة الشديدة ، أي تقطع الأراضِي التي هي منابت للأراكِ . وكان حقُّ الكلام في البيت الشاهد أن يقول : نقتل أنفسنا . لأنَّ الفعل لايتعدى فاعله إلى ضميره ، إلا أن يكون من أفعال القلوب ، لاتقول ضربتني ، ولا أضربني ولا ضربتكَ ، بفتح التاء ، ولازيدُ ضربه ، على إعادة الضمير إلى زيد ، ولكن : تقول ضربتُ نفسي ، وضربتُ نفسك ، وزيد ضربَ نفسه . وإنما تجنَّبوا تعدِّي الفعل إلى ضمير فاعله كراهةً أن يكون الفاعل مفعولاً في اللفظ ، فاستعملوا في موضع الضمير النفس ، نزَلوها منزلة الأجنبيِّ ، واستجازوا ذلك في أفعال العلم والظنِّ الداخلة على جملة الابتداء فقالوا : حَسِبْتِنِي في الدار ، ولم يأت هذا في غير هذا الباب إلا في فعلين ٤٠٧ قالوا : عِدْمَتْنِي وفقدتني . ولمَّا لم يمكن هذا الشاعر أن يقول : نقتل أنفسنا ولانقتلنا ، وضع إِيَّانا موضع نا ، وحسَّن ذلك قليلاً أن استعمال المتَّصل ههنا قبيح أيضاً ، وأنَّ الضمير المنفصل أشبه بالظاهر من المتصل ، فإِيَّانا أشبه بأنفسنا من نا . ولكن أقبح منه قول حُميد :

* إِلَيْكَ حَتَّى بَلَعَتْ إِيَّاكَ *

لأنَّ اتصال الكاف ببلَعَتْ حسنٌ .

والبيت من أبياتٍ لذي الإصبع العَدَواني ، وهي :
 (لقينا منهمُ جمعاً فأوفى الجمعُ ماكانا (١)
 كأننا يوم قُرِّي إنا نقتل إيانا
 قتلنا منهمُ كلَّ فتىً أبيضَ حسانا
 يُرى يرقل في بُردَي من أبرد نجرانا)
 كذا في أمالي ابن الشجري .

صاحب الشاهد

أبيات الشاهد

ولم يرو ابن الأعرابي (في أماليه) البيت الأول ، وأنشد بعد «نجران» :
 (إذا يسرُحُ ضاناً م لائةً أتبعها ضانا)

وقوله : «فأوفى الجمع» إلخ هو فعل ماضٍ من الوفاء ، ويجوز أن يريد فأوفى بما كان عليه ، فحذف وأوصل . ويجوز أن يريد فوفى الجمع الذي لقيناه ماكان عليه أن يفعله من الإقدام على قتالنا .

وقوله : (كأننا يوم قُرِّي) إلخ بضم القاف وتشديد الراء المهملة بعدها ألف مقصورة . قال أبو عبيد البكري وياقوت (في معجميهما) : قُرِّي : موضعٌ في بلاد بنى الحارث بن كعب . وزاد أبو عبيد : وقال أبو حنيفة الدَّينوري : قُرِّي : ماءة [قرية (٢)] من تَبالة ، وتَبالة بفتح المثناة الفوقية بعدها باء موحدة بعدها لام ، على وزن فعالة : بلدٌ، وهي التي يُضرب بها المثل فيقال : «أهونٌ من تَبالة على الحجاج» . أبو اليقظان : هي أولُ عملٍ وليه الحجاج ، وهي بلدةٌ صغيرة من اليمن ، فلما قرب منها قال للدليل : أين هي ؟ قال : تسترها عنك هذه الأكمة . قال : أهونٌ علىَّ بعملٍ بلدةٍ تسترها عنى أكمة ! وكرَّر راجعا .

(١) ط : «مانا» ، صوابه في ش وأمالي ابن الشجري .

(٢) التكملة من معجم مااستعجم ١٦٢ .

قال ابن الشجرى : ومعنى قوله كأننا نقتل إيانا ، تشبيه المقتولين
بنفسه وقومه فى الحُسن والسيادة ، فلذلك وصفه بما بعده ، أى هم سادةٌ
يلبسون أبرادَ اليمن ، فكأننا بقتلنا إيَّاهم قتلنا أنفسنا . انتهى

وقال ابن الأعرابى : أى لا ينبغى أن نقتل منهم لنفاستهم ، ولكن
الجمونا إلى ذلك .

وقال الأعلام : وصف قوماً أوقعوا بينى عمَّهم ، فكأنهم بقتلهم
قاتلون أنفسهم .

وقوله : « كل فتى أبيض حُسانا » هو بضم الحاء وتشديد السين :
وصف بمعنى الكثير الحُسن ، كالتطوُّال بمعنى المفرط فى الطُّول ، والكُبَّار
بمعنى المفرط فى الكبر . والبياض هنا : نقاء العِرض عن كل ما يعاب به .
وهذا البيت أورده سيبويه فى باب ما لا يكون الاسم فيه إلا نكرة ،
قال : حدَّثنى أبو الخطَّاب أنه سمع من يوثق بعريته من العرب يُنشد هذا البيت :

قتلنا منهم كل فتى أبيض حُسانا

فجعله وصفاً لكل . انتهى

فأبيض وحُسان منصوبان على أنَّهما نعتان . ويجوز عندى أن يكونا
صفتين لفتى ، وفتحتهما نائبة عن الكسرة لأنَّهما ممنوعان من الصرف .

٤٠٨ وتبع ابن الشجرى سيبويه فقال : نصب حُسانا على الوصف لكل ،
ولو كان فى نثر لجاز حُسانين وصفاً (١) لكل على معناها ، لأنَّ لفظها واحد
ومعناها جمع . قال : يقال حسنة وحسن ، فإذا بالغوا فى الحُسن قالوا حُسان
وحُسانة مخففان ، فإذا أرادوا النهاية فى قالوا حُسان وحُسانة مشددان .

(١) ط : « وصف » .

وقوله: «يُرَى يَرْفُل» إلخ الأول بالبناء للمفعول ، يقال رَفَلَ (١) فلانٌ في ثوبه ، وذلك إذا طال الثوبُ على لابسِه وجَرَّه في مَشْيِه ، ويفعلون ذلك تكبُّراً. وَتَجْران : بلدٌ باليمن يُنْسَج فيها البرود الجيدة (٢) .

وذو الإصبع العَدَواني : شاعرٌ معمرٌ من شعراء الجاهلية . قال أبو حاتم (في كتاب المعمرين) : عاش ذو الإصبع ، وهو حُرثان بن محرث ، من عَدَوان بن عمرو بن قيس عيلان ، ثلثمائة سنة ، وقال :

أصبحتُ شيخاً أرى الشَّخصين أربعةً
والشَّخصَ شخصين لما مَسَنى الكبيرُ
لأسمع الصَّوتَ حتى أستديرَ له
ليلاً وإن هو ناغاني به القمرُ

وإنما قال ليلاً ، لأنَّ الأصوات هادئة ، فإذا لم يسمع بالليل والأصوات ساكنة كان من أن يسمع بالنهار مع ضجَّة الناس ولَقَطهم أبعَد (٣) . وإنما قيل له ذو الإصبع ، لأنه كانت له في رجله إصبعٌ زائدة .

وقال ابن قتيبة (في كتاب الشعراء) : ذو الإصبع حُرثان بن عمرو ، من عَدَوان بن عمرو بن قيس عيلان ، وكان جاهلياً . وسمى ذا الإصبع لأنَّ حَيَّةً نهشت إصبعه فقطعها . انتهى .

وقال ابن الأنباري (في شرح المفضليات) : نسبَه أحمد بن عُبَيْد وغيره فقالوا: هو حُرثان بن الحارث. والأصمعيُّ يقول : ابن السموع بن محرث بن

(١) ط : « يرفل » ، وأثبت ماورد في ش مع أثر تصحيح .

(٢) ش : « تنسج » بالتاء .

(٣) مابعده من الكلام لم يرد في كتاب المعمرين . وهو نهاية كتاب المعمرين .

ذو الإصبع

العدوان

شبابه (١) بن ربيعة بن هُبيرة بن ثعلبة بن الظَّرْبِ بن عمرو بن عِيَاذ بن يَشْكُر ابن عَدْوَان ، وهو الحارث (٢) ، بن عمرو بن سَعْد بن قيس بن عيلان بن مُضَر بن نزار . وإنما سمي ذا الإصبع لأن أفعى نهشت إبهامَ رجله فقطعها . ويقال إنه كانت له إصبعٌ زائدة . انتهى

وقال علم الهدى السيد المرتضى (في أماليه غرر الفوائد ودرر القلائد):
ومن المعمرين ذو الإصبع العدواني ، واسمه حُرثان بن محرث بن الحارث بن ربيعة بن وهب بن ثعلبة بن ظرْب بن عمرو بن عِيَاذ بن يَشْكُر بن عَدْوَان ، وهو الحارث ، بن عمرو بن قيس بن عيلان (٣) بن مضر . وإنما سمي الحارث عدوان لأنه عدا على أخيه فَهَم فقتله . وقيل بل فقأ عينه . وقيل : إنَّ اسم ذى الإصبع محرث بن حُرثان ، وقيل حُرثان بن حويرث ، وقيل حُرثان بن حارثة . ويكنى أبا عَدْوَان . وسبب لقبه بذي الإصبع أن حيَّة نهشته على إصبعه فشلت فسمي بذلك . ويقال إنه عاش مائة وسبعين سنة . وقال أبو حاتم : إنه عاش ثلاثمائة سنة . وهو أحد حكام العرب في الجاهلية .

ثم أورد السيد جملاً من أحواله الى أن أورد هذه الحكاية . وأوردها الزجاجي أيضا (في أماليه الصغرى) (٤) بسندهما الى سعيد بن خالد الجَدَلِي ، أنه قال : لما قدم عبد الملك بن مروان الكوفة بعد قتل مُصعب بن الزبير دعا الناس إلى فرائضهم ، فأتيناه فقال : ممَّن القوم ؟ فقلنا : من جديلة . فقال : جديلة عَدْوَان ؟ قلنا : نعم . فتمثلَّ عبدُ الملك :

(١) في شرح المفضليات ٣١٢ : « بن شباب » .

(٢) في شرح المفضليات : « بن عدوان بن الحارث » .

(٣) في أمالي المرتضى ١ : ٢٤٤ : « بن قيس عيلان » ، وكل صواب .

(٤) انظر ملحقات أمالي الزجاجي بتحقيق كاتبه ص ٢٢١ - ٢٢٢ .

عَدِيرَ الحَيِّ من عَدُوا نَ كانوا حَيَّةَ الأَرْضِ
بغى بعضهم بعضاً فلم يُرْعُوا على بعضِ
ومنهم كانت السادا تْ والمُوفون بالقرض (١)

ثم أقبل على رجل كُنَّا قَدَمناه أماننا ، جسيمٍ وسيم ، فقال : أيكم
يقول هذا الشعر ؟ فقال : لأدرى . فقلت من خلفه : يقوله ذو الإصبع .
فتركتني وأقبل على ذلك الجسيم فقال : وما كان اسمُ ذى الإصبع ؟ فقال :
لأدرى . فقلت أنا من خلفه : اسمه حُرثان . فأقبل عليه وتركتني . فقال : لم
سمى ذا الإصبع ؟ فقال : لأدرى . فقلت أنا من خلفه : نهشته حَيَّةً على
إصبعه (٢) . فأقبل عليه وتركتني . فقال : من أيكم كان ؟ فقال : لأدرى .
فقلت أنا من خلفه : من بنى ناج . فأقبل على الجسيم فقال : كم عطاؤك ؟
فقال : سبعمائة درهم . ثم أقبل على فقال : كم عطاؤك ؟ قلت : أربعمائة
درهم . فقال لكتابه (٣) حُطَّ من عطاء هذا ثلاثمائة وزدّها في عطاء هذا .
فُرِحْتُ وعطائي سبعمائة وعطاؤه أربعمائة . ا هـ

وأورد له من شعره قوله :

أكَاشِرُ ذا الضُّعْنِ المَبِينِ منهمُ وَأضحك حَتَّى يبدوَ النَّابُ أجمعُ (٤)
وأهدنه بالقول هَذَا ولو يرى سريرةً ماأخفى لبات يفزَعُ

(١) بعده في أمالي المرتضى ١ : ٢٥٠ :

ومنهم حكم يقضى فلا يُنْقَضُ مايقضى
ومنهم من يبيحز النسا س في السنة والفرض

(٢) في الأمالي : « في اصبعه » .

(٣) في أمالي المرتضى : « فقال : يأبى الزعيزعة » ، وهو اسم كتبه على ديوان الرسائل ، كما في تاريخ
الطبرى ٦ : ١٨٠ . وفيه ص ١٤٥ وقد قيل إن عبد الملك بن مروان لما خرج إلى الصلاة أمر غلامه أبى
الزعيزعة بقتل عمرو . وفي الأمالي : « يا ابن الزعيزعة ، تحريف .

(٤) ط : « أكاشر كالضعن » ، صوابه في ش وأمالي المرتضى والرجاجى .

ومعنى أهْدِنه : أسَكِّنه . ومنه قوله :

إذا ما الدهرُ جرَّ على أناسٍ شرَّاشِرُهُ أَنَاخُ بآخرِينَا
فقلْ للشَّامِتِينَ بنا: أفِيقُوا سيَلقى الشامتون كما لقينا
ومعنى الشَّرَّاشِرُ، هنا: الثقل. يقال: ألقى على شرَّاشِرُهُ وجراميزه، أى ثقله.
ومن قوله أيضا (١) :

ذهبَ الدين إذا رأوى مُقبلاً هَشُوا إلىَّ ورَحِبُوا بالمقبِلِ
وهمُ الذين إذا حملت حَمَالَةً ولقيتهم فكأننى لم أحملِ
والحَمَالَةُ بالفتح : تحملُ ديةَ القتيل عن القاتل .
وحرَّتَان بضم الحاء المهملة وسكون الراء بعدها ثاء مثلثة . ومحَرَّتْ
بكسر الراء المشددة على زنة اسم الفاعل (٢) . وعَدَوَان بفتح العين وسكون
الذال المهملتين . والسَّمْوَل بفتح السين والميم وسكون الواو بعدها همزة
مفتوحة ولام . وشَبَابَةٌ بفتح الشين المعجمة بعدها موحدتان خفيفتان . وعِيَاذُ
بكسر العين المهملة بعدها مثناة تحتية وآخره ذال معجمة . والظَّرِبُ بفتح
الطاء المعجمة المشالة وكسر الراء . وفَهَمُ بفتح الفاء وسكون الهاء وثالثه ميم ،
وهو أخو عَدَوَان .

* * *

وأنشد بعده :

(تَرَاكِهَا من إبْلِ تَرَاكِهَا)

وتقدم شرحه مستوفى فى الشاهد الحادى والستين بعد الثلاثائة (٣) .

(١) ط : « ومنه قوله أيضا » ، وأثبت ما فى ش ومالى المرتضى .

(٢) الذى فى اللسان والقاموس أنه كمحمَّد ، بزنة اسم المفعول .

(٣) انظر هذا الجزء ص ١٦٠ .

وأشد بعده ، وهو الشاهد السادس والثانون بعد الثلاثة (١) :

٣٨٦ ضَمِنَتْ إِيَّاهُمْ الْأَرْضُ (

هذا قطعة من بيت ، وهو :

(بالباعث الوارثِ الأمواتِ قد ضَمِنَتْ

إِيَّاهُمْ الْأَرْضُ فِي دَهْرِ الدَّهَارِ بِرِ)

على أن فصل الضمير ضرورة ، والقياس ضَمِنَتْهُمْ الْأَرْضُ .

كذا أنشده ابن الشجري (في أماليه) وقال : ومثله في القُبْح (٢) ضمير

الرفع . قال طرْفَة :

أَصْرَمْتُ حَبْلَ الْوَصْلِ بِلِ صَرَمُوا يَاصَاحُ ، بِلِ قَطَعَ الْوِصَالَ هُمُ

٤١٠

وأَنشده شَرَّاحُ الْأَلْفِيَةِ ، وابن هشام (في شواهد) أيضاً ، بتقديم

الباعث على الوارث . والأنسب الرواية الأولى .

والباء في قوله (بالوارث) متعلّقة بحلفت في بيتٍ متقدّم ، وهو :

(إِنِّي حَلَفْتُ وَلَمْ أَحْلِفْ عَلَى فَنَدٍ فِنَاءَ بَيْتٍ مِنَ السَّاعِينَ مَعْمُورِ)

وقوله : « ولم أحلف على فند » الجملة حال من التاء في حلفت . والفند ،

بفتح الفاء والنون : الكذب . وفناء البيت : ساحته ؛ وهو بكسر الفاء بعدها

نون ، وهو ظرف لقوله حلفت . وأراد بالبيت بيت الله الحرام ، زاده الله شرفاً .

ومن متعلقه بمعمر . والسَّاعِينَ : الذين يسعون إليه من جميع البلاد . ومعمر

صفة لبيت .

(١) الخصائص ١ : ٣٧ / ٢ : ١٩٥ وأمالي ابن الشجري ١ : ٤٠ والإنصاف ٦٩٨ والعيني

١ : ٢٧٤ والنصرح ١ : ١٠٥ والأشموني ١ : ١١٦ وديوان الفرزدق ٢٦٦ .

(٢) ط : « في الفتح » ، صوابه في ش . وفي أمالي ابن الشجري : « .. قبيح ، ومثله في ضمير

الرفع » .

و (الوارث) و (الباعث) : اسمان من أسماء الله الحسنی ، أفسَمَ بهما .
والوارث : الذى يرجع إليه الأملاك بعد فناء المُلَّاك (١) . والباعث هو الذى
يبعثُ الخلق ، أى يُحييهم بعد الموت يومَ القيامة . و (ضَمِنْتُ) بكسر الميم
بمعنى تضمَّنت عليهم ، أى اشتملت عليهم ، أو بمعنى كفلت ، كأنَّها
تكفَّلت بأبدانهم . و (الأرض) فاعل ضمنت . و (الدهر) : الزمان . ودهر
الدهارير : الزمان السالف ، وقيل أول الأزمنة السالفة . وإذا قيل دهرٌ
دَهاريرُ (٢) بالصفة فمعناه شديد ، كما يقال ليلةٌ ليلاء .

قال ابن هشام : و (الأموات) إمَّا منصوب بالوارث على أنَّ الوصفين
تنازعا وأعمل الثانى والأول لاضمير فيه (٣) ، وإما مخفوض بإضافة الأول أو
الثانى ، على حد قوله (٤) :

* بين ذراعَى وجبهة الأسد *

وأما قوله : قد ضمنت إياهم الأرض ، فهو إما حالٌ من الأموات (٥) أو
وصفٌ ، لأنَّ أَل فيها للجنس .

والبيت من قصيدةٍ للفرزدق يمدح بها يزيد بن عبد الملك ، ويهجو يزيد صاحب الشاهد
ابن المهلب .

وقبله :

(ياخير حىٌ وقتٌ نعلٌ له قَدَمًا وميِّتٌ بعدَ رُسلِ الله مقبورٌ
أبيات الشاهد

(١) ش : « الملك » .

(٢) ط : « دهر الدهارير » ، صوابه فى ش .

(٣) ط : « وإلا لأضمير فيه » ، صوابه من ش مع أثر تصحيح بخط الناسخ لا الشنقيطى .

(٤) ط : « على حد قولهم » ، وأثبت ما فى ش .

(٥) ط : « إما حال من الأرض » ، صوابه فى ش .

إِنِّي حَلَفْتُ وَلَمْ أَحْلِفْ عَلَى فَنَدٍ فَنَاءَ بَيْتٍ مِنَ السَّاعِينَ مَعْمُورٍ (١)
 فِي أَكْبَرِ الْحَجِّ حَافٍ غَيْرٍ مَتَعَلٍ مِنْ حَالِفٍ مُحْرِمٍ بِالْحَجِّ مَصْبُورٍ (٢)
 بِالْبَاعِثِ الْوَارِثِ الْأَمْوَاتِ قَدْ ضَمِنَتْ إِيَاهُمْ الْأَرْضُ فِي دَهْرِ الدَّهَارِ
 إِذَا يَثُورُونَ أَفْوَاجاً كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ رِيحٍ مِنَ الْأَجْدَاثِ مَنْشُورٍ
 لَوْ لَمْ يَيْشُرْ بِهِ عَيْسَى وَبَيْنَهُ كُنْتُ النَّبِيَّ الَّذِي يَدْعُو إِلَى النُّورِ
 فَأَنْتَ إِنْ لَمْ تَكُنْ إِيَّاهُ صَاحِبُهُ مَعَ الشَّهِيدِينَ وَالصِّدِّيقِ فِي السُّورِ (٣)

والفند ، بفتح الفاء والنون : الكذب . والمصبور : الذى صبر نفسه
 على أفعال الحج ، أى حبسها .

وقوله : إذا يثورون ، متعلق بالباعث ، يريد : كأنهم جرادٌ نشرته الريح
 وفرقتة . ومنشور كان حقه الرفع ، لأنه نعت الجراد ، ولكنه خفضه على
 المجاورة .

وقوله : لو لم ييشر به إنح ، هذا جواب القسم ، وفيه مبالغة فاحشة .
 وترجمة الفرزدق تقدمت فى الشاهد الثلاثين (٤) .

* * *

وأنشده بعده ، وهو الشاهد السابع والثمانون بعد الثلاثائة (٥) :

(١) فى شرح الديوان ٢٦٤ : « ونصب فناء لما ترك الصفة ، يريد فى فناء بيت » ، يعنى نصب
 على نزع الخافض . والكوفيون قد يسمون حروف الجر حروف الصفات لأنها تقع صفات لما قبلها من
 النكرات . انظر ابن يعيش ٨ : ٧ .

(٢) المصبور هنا : الذى صبر نفسه على الحج ، أى حبسها عليه .

(٣) فى الديوان : « أذ لم تكن » . والسور : جمع سورة ، وهى أعلى المنازل .

(٤) فى الخزانة ١ / ٢١٧ .

(٥) ديوان الأعشى ١١٩ . وأمالى ابن الشجرى ١ : ٣١٧ وإلنصاف ٥٨ .

٣٨٧ (وإنَّ أَمْرًا أُسْرِيَ إِلَيْكَ وَدُونَهُ
 مِنَ الْأَرْضِ مَوْمَاءٌ وَيُبْدَأُ سَمْلَقُ
 لِمَحْقُوقَةٍ أَنْ تَسْتَجِيبِي لَصَوْتِهِ
 وَأَنْ تَعْلَمِي أَنَّ الْمُعَانَ مَوْفُقٌ)

عَلَى أَنَّ الْكُوفِيِّينَ أَجَازُوا تَرْكَ التَّكْيِيدِ بِالْمَنْفَصْلِ فِي الصِّفَةِ الْجَارِيَةِ عَلَيَّ
 غَيْرَ مِنْ هِيَ لَهُ ، إِنَّ أَمِنَ اللَّبْسِ ، فَإِنَّ قَوْلَهُ (لِمَحْقُوقَةٍ) خَبَرَ عَنْ اسْمِ إِنْ
 ٤١١ وَهُوَ فِي الْمَعْنَى لِلْمَرْأَةِ الْمَخَاطَبَةِ ، وَلَمْ يَقُلْ لِمَحْقُوقَةٍ أَنْتِ .

وَأَقُولُ : الظاهر من كلام ابن الشجري (في أماليه) ومن كلام ابن
 الأنباري (في مسائل الخلاف) ومن كلام غيرهما ، أَنَّ مَذْهَبَ الْكُوفِيِّينَ جَوَازُ
 تَرْكَ التَّكْيِيدِ مَطْلَقًا ، سِوَاءِ أَمِنَ اللَّبْسِ أَمْ لَا .

قال ابن الأنباري: احتجَّ الكوفيون لمذهبهم بالشعر المتقدم، ويقوله:
 تَرَى أَرْبَاقَهُمْ مُتَقَلِّدِيهِمْ ————— كَمَا صَدَيْءُ الْحَدِيدِ عَلَيَّ الْكِمَاةُ (١)
 وَلَوْ كَانَ إِبْرَازُ الضَّمِيرِ وَاجِبًا لِقَالَ مُتَقَلِّدِيهَا هُمْ ، فَلَمَّا لَمْ يَبْرَزِ الضَّمِيرُ دَلَّ
 عَلَيَّ جَوَازَهُ . وَأَجَابَ الْبَصْرِيُّونَ عَنْ هَذَا بِأَنَّهُ عَلَيَّ حَذْفُ مِضَافٍ ، أَيَّ تَرَى
 أَصْحَابَ أَرْبَاقِهِمْ مُتَقَلِّدِيهَا . وَعَنْ الْأَوَّلِ بِجَوَابِينَ : أَحَدُهُمَا مَا نَقَلَهُ ابْنُ الشَّجَرِيِّ
 عَنْ أَبِي عَلِيٍّ ، وَهُوَ أَنََّّهُ لَيْسَ فِي قَوْلِهِ مَحْقُوقَةٌ ضَمِيرٌ ، لِأَنَّهُ مَسْنَدٌ إِلَى الْمَصْدَرِ الَّذِي
 هُوَ أَنَّ تَسْتَجِيبِي ، فَالتقدير لمحقوقة استجابتك ، فجعل التانيث في قوله لمحقوقة
 لِلِاسْتِجَابَةِ لِلْمَرْأَةِ ، حَتَّى إِنَّهُ لَوْ قَالَ لِمَحْقُوقَةٍ بِالتذكير لجاز ، لِأَنَّ تَأْنِيثَ الْاسْتِجَابَةِ
 غَيْرُ حَقِيقِي . وَحَاصِلُهُ أَنَّ الْمَصْدَرَ الْمُؤَوَّلَ نَائِبُ الْفَاعِلِ لِقَوْلِهِ مَحْقُوقَةٌ . وَإِلَى هَذَا
 ذَهَبَ ابْنُ هِشَامٍ (فِي شَرْحِ شَوَاهِدِهِ) .

(١) في معاني الفراء ٢ : ٢٧٧ : « إذا صدء الحديد » .

والجواب الثاني ما ذكره ابن الأنباري ، بأنَّ قوله أنَّ تستجيبى مبتدأ مؤخر ومحقوقة خبر مقدم ، والجمله خبر اسم إنَّ ، والرباط الضمير في لصوته .
ويحتمل هذين الجوابين ما نقله العسكري ^(١) (في كتاب التصحيف)
قال : أخبرني أبي قال : أخبرنا عسل بن ذكوان قال : قال أبو عثمان المازني :
سألني الأصمعيُّ لم أنت محقوقة ^(٢) ؟ قلت : لأنَّه موضع مصدر مؤث ،
لأنَّ معناه استجابتك لصوته ؛ وأنَّ تستجيبى هي استجابتك . فلم يردَّ على
شيئاً . اهـ

وأجاب صاحب اللباب بأنَّ هذا لضرورة الشعر ، ولم يرتض الجوابين المذكورين . قال فيما أملاه على اللباب : قوله لمحقوقة إنَّما جرى على غير من هو له ، لأنَّ التقدير وإنَّ امرأ محقوقة بالاستجابة . لا يقال جاز أن يكون أن تستجيبى فاعل محقوقة ، أو مبتدأ خبره محقوقة مقدَّما ، لأنَّه يقال زيد حقيق بالاستجابة ، فيسند إلى الذات ، ولا يقال الاستجابة حقيقة بزيد . ولذلك يتأولُّ قوله تعالى : ﴿ حَقِيقٌ عَلَىٰ أَنْ لَا أَقُولُ ^(٣) ﴾ ، كما هو مذكور (في الكشَّاف) - اهـ

وأجاز شارحه الفالي ^(٤) مامعه ، وأجاب عما أورده فقال : ويمكن أن

(١) ط : « السكرى » ، صوابه في ش

(٢) في التصحيف ٣٦ : « سألتني الأصمعيُّ عنها لم أنت المحقوقة » .

(٣) الأعراف ١٠٥ .

(٤) في النسختين : « القالي » بالقاف ، صوابه بالفاء ، كما سبق التنبيه في مواضع كثيرة . وفي

بغية الوعاة : « محمد بن سعيد بن محمد بن أبي الفتح السيرافي المعروف بالفالي بالفاء ، صاحب شرح اللباب لم أقف له على ترجمة » . لكن ذكر الميمنى في الإقليد أن اسمه إسماعيل الفالي ، وأنه يوجد من كتابه كثير من النسخ بالهند .

يُقال إنَّ قوله أنَّ تستجيبى مبتدأ مؤخر (١) ومحقوقة خبر مقدم ، والجملة خبر إنَّ، فقد جرت على من هي له . ومحقوقة بمعنى جدية . يقال أنت حقيقٌ أنَّ تفعل كذا، وزيد حقيق به ومحقوق به ، أى خليق له . وكان حقه أن يسند إلى الذات فيقال زيد حقيق بالاستجابة ، لا أنَّ الاستجابة حقيقة يزيد . ونظير ذلك ما استشكل من قوله تعالى : ﴿حَقِيقٌ عَلَيَّ أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ فيمن قرأ بغير تشديد الياء من على . وتأول بتأويلات أحدها : أنه على القلب . والثاني : أنَّ ما لزمك فقد لزمته . والثالث : أنَّ المراد حقيق على ترك القول إذ أكون أنا قائله ، ولا يرضى إلا بمثل ناطقاً به (٢) . اهـ .

والبيت الأول من هذين البيتين قد أنشده الشارح في الشاهد الرابع بعد المائتين ، من باب الحال ، وتقدم الكلام عليه مع أبيات من أول القصيدة هناك (٣) .

صاحب الشاهد

والقصيدة للأعشى ميمون .

وقبله :

إذا حَبَّ آلٌ وَسَطَهُ يَتَرَقُّ
مَجُوفٌ مَجُوفٌ قَدْ قَطَعَتْ بِجَسْرِهِ
مَجُوفٌ عِلَافِيٌّ وَقَطَعٌ وَنَمْرُقٌ
هي الصَّاحِبُ الأَدْنَى وَبَيْنِي وَبَيْنَهَا
ألمَّ بها من طَائِفِ الجَنِّ أَوْلَقُ
وتصبح من غِبِّ السُّرَى وَكَأَنَّمَا
وإنَّ امرأً أَسْرَى إِلَيْكَ وَدُونَهُ
وَسَهَبَ بِهِ مُسْتَوْضِحُ الآلِ يَبْرِقُ
وَمِ دُونَهُ مِنْ حَزْنٍ قُفِّ وَرَمَلَةٍ

(١) كلمة « مؤخر » ساقطة من ش .

(٢) ش : « الا بمثل ناطقاً به » .

(٣) الخزانة ٢ : ٢٥٢ .

(٤) في الديوان ١٤٩ : « وم دون ليلي من عدو وبلدة » .

- وأصفر كالحنَاءِ ذَاوِ جِمَامُهُ متى ما يذقه فارطُ القومِ يَبْصُقُ (١)
 به تُنْفِضُ الأحْلَاسَ فِي كُلِّ مَنْزِلٍ وَتُعْقِدُ أَطْرَافَ الحِبَالِ وَتُطَلِّقُ (٢)
 وَإِنَّ عِتَاقَ العَيْسِ سَوْفَ يَزُورُكُمْ ثَنَاءً عَلَى أعْجَازِهِنَّ مَعْلُوقٌ (٣)
 وَلَا بَدَّ مِنْ جَارٍ يُجِيرُ سَبِيلَهَا كَمَا سَلَكَ السَّكِيُّ فِي البَابِ فَيَتَّقُ (٤)

قوله : « وخرق » بفتح الخاء المعجمة : القفر ، والأرض تنحرق فيها الرياح ، وهو مجرورٌ برَبِّ المقدرة بعد الواو . والجسرة ، بفتح الجيم وسكون السين المهملة : الناقة القوية على السير . وخببٌ بمعنى خدع . والآل : السراب في أول النهار ووسطه ، ويتفرق أى ينصبُ خبره ، والجملة صفة آل ، والعائد الضمير . يقال رَقِرَ الماءُ وغيره ، إذا صبَّه رقيقاً . والسراب هكذا يُرى للنَّاطِرِ إليه .

وقوله : « هي الصاحب » إلخ الأذنى : الأقرب . والجوف بالجميم : الرَّحْلُ . والعِلافِيُّ منسوبٌ إلى عِلافٍ ، بكسر المهملة ، وهو رجلٌ من قُضَاعَةَ كان يعمل الرَّحَالَ . والقِطْعُ ، بكسر القاف : طنفسة ، أى بساطٌ ، يجعله الراكب تحته ، ويغطِّي كَتَفَيْ البعير . والثَّمْرُقُ : الوسادة ، وهي هنا وسادةٌ فوق الرَّحْلِ .

وقوله : « وتصبح من غيب » إلخ الغيبُ بالكسر : عاقبة الشيء . وألمٌ بمعنى نزل ، وفاعله أولق ، وهو الجنون . يريد أنها شديدةٌ جداً لا يحصل لها إعياء كالجنون .

وقوله : « وإن امرأ أسرى » إلخ ، هذا انتقالٌ من وصف ناقته إلى خطاب امرأة . وأراد بالمرء نفسه . وأسرى : لغةٌ في سرى . ودونه بمعنى أمامه وقُدَّامه .

(١) في الديوان : « طام جمامه اذا ذاقه مستعذب الماء » .

(٢) في الديوان : « وتعقد أنساع المطى » .

(٣) ط : « تزوركم » ، صوابه في الديوان وش مع أثر تصحيح .

(٤) في الديوان : « يجيز سبيلها كما جوز السكى » .

والمَوماة ، بفتح الميم : الأرض التي لا ماء فيها . والبيداء : القفر . والسَّمْلَق : الأرض المستوية .

وهذا البيت رُوي (في ديوانه وغيره من كتب الأدب) كذا :

وإنَّ امرأً أهداكِ بيني وبينه فيأفٍ تُنوفاتٌ ويَهْماءُ سَمْلَقُ

فالمراد من المرء ممدوحه ، والخطاب لناقته المذكورة . وكان ممدوحه أهداها له ، فالكلام على هذه الرواية من أوله إلى هنا خطابٌ لناقته . ومنه يظهر أنَّ المناسب في الرواية الأولى أيضا كونُ المراد بالمرء ممدوحه والخطابُ لناقته ، وأنَّ أسرى بمعنى حُمِل على السُّرى ، وإلى بمعنى على ، ليكون الكلام على وتيرة واحدة . وفيأفٍ : جمع فيفاء^(١) ، وهي الفلاة . و(تنوفات) : جمع تنوفة ، وهي القفر . واليهْماءُ بفتح المثناة التحتية : الأرض التي لا يُهتدى فيها . وروى « خيفق » بدل « سملق » بفتح الخاء المعجمة وسكون المثناة التحتية وفتح الفاء ، وهي الفلاة الواسعة .

وقوله : « أنَّ المُعان مُوفِّقٌ » كلاهما اسم مفعول من الإعانة والتوفيق . قال السيد المرتضى (في أماليه) : فيه قلبٌ^(٢) ، يريد أن الموفق معان . وقال المرزبانى (في الموشح) : ينبغي للشاعر أن يتفقد مصراع كل بيت حتى يشاكل ما قبله ، فقد جاء من أشعار القدماء ما يختلف مصاريعه ، كقول الأعشى :

* وأن تعلمي أن المعان موفِّقٌ^(٢) *

(١) يقال فيفاء وفيفاء ، كلاهما بمعنى الصحراء الملساء .

(٢) في ط : « قلت » موضع « فيه قلب » ، صوابه في ش . والذي في أمالي المرتضى ١ : ٤٦٦ «يريد أن الموفق معان» فقط .

(٣) ط : « وأن تعلموا » ، صوابه في ش والموشح ٥٤ .

غير مشاكل لما قبله . وكذلك قال صاحب (تهذيب الطبع) .
 وقوله : «وكم دونه» إلخ ، الضمير للمرء . والحزن ، بالفتح : الأرض
 الوعرة . والقَفُّ بضم القاف : ما ارتفع من الأرض . والسَّهْبُ بالفتح :
 الفلاة والأرضُ المتسعة .

وقوله : «وأصفرَ كالجِئَاءِ» يعني ماءً أصفر كالجِئَاءِ . وذاوٍ : متغيّر .
 والجمام بكسر الجيم : جمع جَمَّ بفتحها ، وهو الماء الكثير . وفارط القوم ،
 بالفاء ، هو الذى يتقدّمهم إلى الوردِ لإصلاح الحوض والدّلاءِ . يقال فرط
 القومَ يفُرطهم فرطاً ، إذا تقدّمهم لما ذكرنا . وإنما يصقُّ عند ذوقه لمرارة
 الماء وتغيّره .

وقوله : « به تُنْفَضُ » إلخ ، الجِلسُ بكسر المهملة : كساءٌ على ظهر
 البعير تحت البردعة^(١) ويسط في البيت تحت حُرّ الثياب . وإِنَّمَا تُنْفَضُ
 للرَّحِيلِ .

وقوله : «وإنَّ عِتَاقَ العيسِ» إلخ ، هذا المعنى أوّل من اخترعه
 الأعشى ، وأخذَه من جاء بعده . قال القطامي :

لأعلقنَّ على المطى قصائداً أذر الرّوأة بها طويل المنطق^(٢)

وقال نُصَيْب :

فعاوجوا فائنوا بالذى أنتَ أهله

ولو سكتوا أثنتُ عليك الحقايبُ

(١) ط : «البردعة» بالذال المعجمة ، وكلاهما صحيح . وفي اللسان : «البردعة : المجلس الذى
 يلقي تحت الرحل . قال شمر : هى بالذال والذال . . وكلاهما بفتح الباء .

(٢) ط : «أزر» ، صوابه فى ش وديوان القطامى ٣٥ . وفي النسختين : «طويل المنطق» ،
 صوابه من الديوان .

ومن هنا أخذ أبو العتاهية قوله :

فإذا وردن بنا وردن خفائفاً وإذا صدرن بنا صدرن ثقالا
 وقوله : «ولا بدّ من جارٍ» إلخ ، الجار له معان ، والمراد هنا المجير ، ويقال
 أيضاً للمستجير ^(١) وللحليف ، وللناصر ، وللمجاور الذي أجزّته من أن
 يُظلم . والسكّي ، بفتح السين المهملة وتشديد الكاف والياء ، وهو
 المسمار ، ويقال له السكّ أيضاً بدون الياء . والفيتق ، بفتح الفاء وسكون
 المثناة التحتية وفتح المثناة الفوفية : النّجار ، والحدّاد .
 وترجمة الأعشى تقدمت في الشاهد الثالث والعشرين من أوائل
 الكتاب ^(٢) .

* * *

وأنشده بعده ، وهو الشاهد الثامن والثمانون بعد الثلاثئة ^(٣) :

٣٨٨ (فلا تطمع أبيت اللعن فيها ومنعكها بشيء يُستطاع)
 على أن ما بعد الضمير المحرور إذا كان أنقص تعريفاً جاز فيه الانفصال
 والاتصال ، فإنه كما جاز (منعكها) يجوز منعك إياها . وكاف المخاطب محلّها
 الجر بإضافة المصدر إليها وهو المنع ، وضمير الغائب أنقص تعريفاً من ضمير
 المخاطب .

قال ابن هشام (في شواهد) : هذا ممّا أتفق على أن فصله أرجح .
 وأورده ابن الناظم والمرادى (في شرح الألفية) على أن هذا ، أعنى وصل
 ثانى ضميرين عاملهما اسم واحد ، ضعيف ، والقياس : ومنعك إياها . كذا نقل

(١) ط : « المتسجير » ، صوابه في ش .

(٢) الخزانة ١ : ١٧٥ .

(٣) شرح شواهد المغنى ١١٦ والعينى ١ : ٣٠٢ والأشعوري ١ : ١١٨ ، ١٢٠ وشرح المرزوقي

العينيُّ عنهما هذا . والمنقول في اللغة أن منع مما يتعدى إلى المفعول الثاني تارةً بنفسه وتارةً بحرف الجر ، يقال منعتك كذا ، أو منعتك عن كذا أو من كذا .
 ففي تصوير الفصل ينبغي أن يقيد المفعول الثاني بحرف الجر . وفاعل المصدر هنا محذوف ، أي منعيك (١) عنها . والهاء ضمير راجع لسكاب ، وهو اسم فرس . والباء في قوله : (بشيء) زائدة في خبر المبتدأ الذي هو منعكها . وبه استشهد ابن هشام (في المغني) . قال ابن جنى (في إعراب الحماسة) : قد جاء زيادة الباء في الخبر ، ألا ترى إلى قول أبي الحسن في قول الله تعالى : ﴿ جزاء سيئة بمثلها ﴾ (٢) : إن تقديره جزاء سيئة مثلها ، اعتباراً لقوله عز اسمه (٣) : ﴿ وجزاء سيئة سيئة مثلها ﴾ (٤) ، فكأنه قال : ومنعكها شيء يستطيع ، أي أمرٌ مُطابقٌ غير باهظ ولا معجز ، أي فاله عنها ولا تعلق ففكرك بها . ويجوز وجه آخر وهو أن يريد: ومنعكها بمعنى من المعاني ممّا يستطيع ، وذلك المعنى إما غلبةٌ ومُعَاوَةٌ، وإما بقاءٌ تُفديها به منك ، أو غير ذلك ، فيكون المعنى قريباً من الأول ، إلا أنه (٥) أليّن جانباً منه . فالباء على هذا متعلقة بنفس المنع . ويجوز أيضاً أن تعلق بـيستطيع ، أي يستطيع بمعنى من المعاني ويُقدّر عليه به . اهـ .

٤١٤

وهذا البيت آخر أبيات أربعة أوردها أبو تمام في الحماسة ، ونسبها إلى رجل من بني تميم (٦) وقد طلب منه ملكٌ من الملوك فرسا يقال لها سكاب ، فمَنَعَهُ إِيَّاهَا وقال :

صاحب الشاهد

(١) ط : « منعتك » ، صوابه في ش .

(٢) يونس ٢٧ .

(٣) وكذا في إعراب الحماسة ٣٨ « لقوله عن اسمه » .

(٤) الآية ٤٠ من الشورى .

(٥) ط : « لا أنه » ، صوابه في ش وإعراب الحماسة .

(٦) هو عبيدة بن ربيعة بن قحطان ، كما في خيل ابن الأعرابي ٦٢ . ونسبت الأبيات في الحماسة

البصرية إلى القحيف العجلي .

(أَيْتُ اللَّعْنِ إِنْ سَكَابِ عَلِقُ نَفِيسٌ لَا يُعَارُ وَلَا يُبَاعُ^(١) أَيْتَاتِ الشَّاهِدِ
 مَفْدَاةٌ مُكْرَمَةٌ عَلَيْنَا يُجَاعُ لَهَا الْعِيَالُ وَلَا تَجَاعُ
 سَلِيلَةٌ سَابِقِينَ تَنَاجِلَاهَا إِذَا نُسِبَا يَضْمُهُمَا الْكُرَاعُ
 فَلَا تَطْمَعُ أَيْتُ اللَّعْنِ فِيهَا ... الْبَيْتِ
 وَكَفَى تَسْتَقِلُّ بِحَمَلِ سَيْفِي وَبِي مَمَّنْ تَهَضَّمْنِي امْتِنَاعُ
 وَحَوْلِي مِنْ بَنِي قُحْفَانَ شَيْبٌ وَشَبَّانٌ إِلَى الْهَيْجَا سِرَاعُ
 إِذَا فَرَعُوا فَأَمْرُهُمْ جَمِيعٌ وَإِنْ لَاقَوْا فَأَيْدِيهِمْ شِعَاعُ)

وقوله : «أَيْتُ اللَّعْنِ» الخ ، أى أَيْتُ الأَمْرِ الذِي تُلْعَنُ عَلَيْهِ إِذَا
 فَعَلْتَهُ . قَالَ الْمَرْزُوقُ (فِي شَرْحِ الْحِمَاسَةِ) : أَيْتُ اللَّعْنِ : تَحِيَّةٌ كَانَ يَسْتَعْطِفُ بِهَا
 الْمَلُوكُ^(٢) . وَأَصْلُ اللَّعْنِ ؛ الطَّرْدُ . قَالَ الشَّاعِرُ :

وَلِكُلِّ مَا نَالَ الْفَتَى قَدْ نَلْتُهُ إِلَّا التَّحِيَّةَ^(٣)

يَعْنِي إِلَّا أَنْ يُقَالَ لِي : أَيْتُ اللَّعْنِ ؛ لِأَنَّهُ تَحِيَّةُ الْمَلُوكِ ، وَكَأَنَّهُ قَالَ :
 نَلْتُ كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا الْمَلِكَ . وَسَكَابِ : فَرَسٌ ، إِذَا أَعْرَبْتَهُ مَنَعْتَهُ الصَّرْفَ لِأَنَّهُ
 عِلْمٌ ، فَلِحَصُولِ التَّعْرِيفِ فِيهِ وَالتَّأْنِيثِ مَعَ كَثْرَةِ الْحُرُوفِ يَمْنَعُ الصَّرْفَ ،
 وَالشَّاعِرُ تَمِيمِي وَهَذِهِ لُغَةٌ قَوْمِهِ . وَإِذَا بَنَيْتَهُ عَلَى الْكُسْرِ أَجْرِيَّتُهُ مَجْرَى حِذَامٍ لِأَنَّهُ
 مُؤَنَّثٌ مَعْدُولٌ مَعْرُوفٌ . فَلَمَشَابَهَتِهِ هَذِهِ الْأَوْصَافُ : دَرَاكِ وَنَزَالِ بِنِي ، وَهَذِهِ اللَّغَةُ

(١) فِي الْحِمَاسَةِ : « لَانْعَارُ وَالْإِتْبَاعُ » .

(٢) وَكَذَا فِي شَرْحِ الْحِمَاسَةِ لِلْمَرْزُوقِ ، وَالْمُرَادُ : هَذَا التَّعْبِيرُ . وَفِي شِمْعِ أَثَرِ تَغْيِيرِ : « يَسْتَعْطِفُ

بِهَا الْمَلُوكُ » .

(٣) لَزْهَيْرِ بْنِ جَنَابٍ ، فِي الْمَعْمَرِينَ ٢٦ .

حجازية . واشتقاق سَكَاب من سَكَبْتُ ، إذا صَبَيْتَ (١) . ويقال في صفة
الفرس بحرٌ وسَكَبٌ .

وقوله : «علق نفيس» أى مالٌ يُبَخَّلُ به ، وهذا كما يقال هو علق مَضِنَّةً
بالكسر . يقول : إنَّ فرسى نفيسٌ لا يُبذَلُ للإعارة ، ولا يُعْرَضُ للبيع .

وقوله : « مفدأة مكرمة » ، إلخ يقول : هى لعزتها على أربابها تفدى
بالآباء والأمهات ، وتؤثرُ تكريماً لها على العيال ، عند الإضافة والإقتار ،
فيجوع العيال ولا تجوع هذه .

وقوله : « سليلة » إلخ يقول : هى ولد فرسين سابقين ، إذا نُسبا ضمٌّ
مناسيئهما الكراع ، وهو بالضم فحل كريم معروف . وأصل الكراع أنفٌ يتقدم
من الجبل ، فسمي هذا الفحل به لعظمه . وسليلة أُلْحِقَ الهاءُ بها وإن كان
فعليلاً فى معنى مفعول لأنه جُعِلَ اسماً ، كما تقول هى قتيلة (٢) بنى فلان .
ومعنى سُلُّ نُرْع . ويقال نجلاً ولدهما وتناجلأه بمعنى واحد ، ومنه النَّجَلُ بمعنى
الولد (٣) .

وقوله : « وفيها عزة » إلخ نخيئها بالحاء المهملة ، أى نجعلها حائدة .
وحرّ بالمهملتين ؛ أى اشتد . والقراع : مصدر قارعه ، أى ضاربه .
وقوله : (فلا تطمع) إلخ قال المرزوقى : يقول ارفع طمعك فى تحصيل هذه

(١) ط : « صلبت » ، صوابه فى ش .

(٢) فى النسختين : « قبيلة » ، والوجه ما أثبت .

(٣) ما بعده من التفسير يبدو أنه متعلق ببيت ساقط من الأبيات هنا . كما تنبه الى ذلك مصحح
المطبوعة الأولى نقلاً عن هامش الأصل .. وما يجدر ذكره أن المراجع التى بين يدى لم يرد فيها الا الأبيات
الأربعة الأولى من هذه المقطوعة .

الفرس ، أبيت أن تأتي ماتستحق به اللعن ، ودفعك عنها يقدر عليه بوجهٍ ما
وبحيلةٍ ما . والمعنى : إنني لأأسعفك بها إن استوهبتها ، ما وجدتُ إلى الردِّ
طريقاً . فلا تطمع مادامت لي هذه الحالة .

وقوله : «وكفى تستقلُّ» الخ يقال تهضمُّ حقَّه ، أى ظلمه . وقُحْفان
بضم القاف وسكون الحاء المهمله بعدها فاء .. والشَّيب ، بالكسر : جمع
أشيب ، وهو الذى حَصَلَ له الشيب .

وقوله : «إذا فزعوا» الخ الشَّعاع بفتح الشين : المتفرِّق . يقول : إن فزعوا من
أمرٍ فكلمتُهم واحدة ، وإذا لاقوا العدوَّ فأيديهم متفرِّقة عليه بالطعن والضرب .
وعبيدة بن ربيعة : مصغر عبدة بالتأنيث ، وهو شاعرٌ فارس جاهليٌّ^(١) .

* * *

وأُشِدُّ بعده ، وهو الشاهد التاسع والثمانون بعد الثلاثمائة ، وهو من
شواهد س^(٢) :

٣٨٩ (وقد جعلتُ نفسى تطيب لضغمةٍ

لضغمتيهاها يقرعُ العظمَ نابها)

على أن الضمير الثانى إذا كان مساوياً للأوّل شدَّ وصلُّه كما هنا ، فإنَّه
جمع بين ضميرى الغيبة فى الاتصال ، وكان القياس لضغمتيها إياها .

قال سيبويه فى باب إضمار المفعولين : إذا ذكرت مفعولين كلاهما غائب
قلت^(٣) أعطاهوها وأعطاهاه^(٤) ، جازَ وهو عربىٌّ ؛ ولا عليك بأيهما بدأت ، من

(١) فى حواشى المطبوعة الأولى : «قوله وعبيدة بن ربيعة انظره فإنه لم يتقدم له ذكر . اهـ من
هامش الأصل» . ويبدو أن البغدادي أراد أن يذكره فى نسبة أبيات الحماسة ، ولكنه لم يفعل .

(٢) فى كتابه ١ : ٣٨٤ . وانظر أمالى ابن الشجرى ١ : ٨٩ / ٢ : ٢١ وابن يعيش ٣ : ١٥٥

والعيني ١ : ٣٣٣ .

(٣) كذا فى النسختين . والذى فى سيبويه : «قلت» .

(٤) هذا ما فى سيبويه . ورسمت فى النسختين : «أعطاهها هو» .

قِيلَ أَنَّهُمَا كِلَاهُمَا غَائِبٌ . وهذا أيضاً ليس بالكثير في كلامهم ، والكثير في كلامهم : أعطاهُ إيَّها (١) . على أن الشاعر قال :

وقد جعلت نفسي تطيبُ لضغمةٍ البيت اه
قال النحاس والأعلم : إنَّما كان وجه الكلام لضغمةٍ إيَّها ، لأنَّ المصدر لم يستحکم في العمل والإضمار استحکامَ الفعل .

وجعل هنا من أفعال الشروع ، ونفسى اسمها ، وجملة تطيب خبرها . والضغمة ، بفتح الضاد وسكون الغين المعجمتين : العضة .

وقد اختلف الناس في معنى هذا البيت ، وأصوبُ من تكلم عليه ابنُ الشجري (في أماليه) في موضعين منها ، وتبعه صاحب اللباب (في تعليقه على اللباب) قال : يقول : جعلت نفسي تطيب لأن أضغمتها ضغمة يقرع لها النابُ العظم . وصف ضغمةً بالجملة ، والمصدر الذي هو الضغمة مضاف إلى المفعول وفاعله محذوف ، التقدير : لضغمةٍ إيَّها . والهاء التي في قوله لضغمتها عائدة إلى الضغمة ؛ فانتصابها إذن انتصابُ المصدر ، مثلها في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَّكْرْتُمُوهُ فِي الْمَدِينَةِ ﴾ (٢) . وأضاف الناب إلى ضمير الضغمة ، لأنَّ الضغمة إنَّما هو بالناب . واللام في قوله لضغمتها متعلقة بيقرع ، أى يقرع عظمها نابى ؛ لضغمةٍ إيَّها ضغمةً واحدة . اه . وعلى هذا الضغمتان والقرع والناب جميعها للمتكلم ، واللام الأولى متعلقة بقوله : تطيب .

وينبغي أن نورد الأبيات التي منها هذا البيتُ وسببها ، حتى يتضح المعنى ويزول الإشكال ، فإنَّ غالبَ من تكلم عليه لم يقف على ما ذكرنا .

(١) في سيبويه : « أعطاه اياه » .

(٢) الآية ١٢٣ من الأعراف .

قال أبو محمد الأسود الأعرابي (في ضالة الأديب ، وهو ما كتبه على
نوادير ابن الأعرابي) : إنَّ مُعَلِّسَ بنَ لَقِيظٍ ؛ وهو من ولد مَعْبُدِ بنِ نَضْلَةَ ،
كان رجلاً كريماً حليماً شريفاً ، وكان له إخوةٌ ثلاثة : أحدهم أُطَيْطُ ،
بالتصغير ، وكان أُطَيْطُ به باراً ، والآخران وهما مُدْرِكٌ ومُرَّةٌ مُمَاطِئِينَ (١) ، فلما
مات أُطَيْطُ أظهرها له العداوة ، فقال :

(أَبَقْتُ لَكَ الْأَيَّامُ بَعْدَكَ مُدْرِكَا
قَرَيْنِينَ كَالذُّئْبِينَ يَيْتَدِرَانِنِي
وَأَنَا رَأْيَا لِي غِرَّةٌ أَعْرِيَا بِهَا
إِذَا رَأَيْتَنِي قَدْ نَجَوْتُ تَلَمَّسَا
وَأَعْرَضْتُ أَسْتَبْقِيهِمَا ثُمَّ لَا أَرَى
لَعَلَّ جَوَازِي اللَّهِ يَجْزِيَنِي مِنْهُمَا
فِي شِمْتٍ بِالْمَرَّاتَيْنِ مَرَّةً تَخْطِيَا
وَقَدْ جَعَلْتُ نَفْسِي تَطِيبُ لَضَغْمَةٍ
وَلَا مِثْلَ يَوْمٍ عِنْدَ سَعْدِ بْنِ نَوْفَلٍ
لَأَجْعَلَ مَالِي يَجْعَلُ اللَّهُ لِأَمْرِي
خَرَجْتُ خُرُوجَ الثَّوْرِ قَدْ عَصَبْتُ بِهِ

ومرّة ، والدُّنْيَا قَلِيلٌ عَتَابُهَا (٢) آيات الشاهد
وشرُّ صَحَابَاتِ الرَّجَالِ ذُنُوبُهَا ٤١٦
أَعَادَى ، وَالْأَعْدَاءُ كَلْبِي كَلَابُهَا (٣)
لِرَجُلِي مُعْوَاةٌ هَيَامًا تَرَاهَا
خُلُومَهُمَا إِلَّا وَشِيكًا ذَهَابُهَا
ومرُّ اللَّيَالِي صَرْفُهَا وَانْقِلَابُهَا
إِلَيْهِ قَرَابَاتٍ شَدِيدًا حِجَابُهَا (٤)
أَعْضَهُمَا يَقْرَعُ الْعِظْمَ نَابُهَا (٥)
بِفِرْتَاخٍ إِذْ تُوفِّي عَلَى هَضَابُهَا
وَأَكْتَبَ أَمْوَالًا عَدَاءً كِتَابُهَا
سَلُوقِيَّةَ الْأَنْسَابِ خُضَعُ رِقَابُهَا

(١) المماظة : المخاصمة والمشامة والمنازعة . ش : «مماضين» ، تحريف .

(٢) في معجم المرزباني ٣٩٠ : «كريبه عتابها» .

(٣) وكذا في الحماسة البصرية ١ : ١٩٩ . وفي معجم المرزباني ٣٩١ : «تعوى كلابها» .

(٤) ط : «تخطيا» ، صوابه في ش مع أثر تصحيح .

(٥) جعلت في ش : «لضغهماها» .

حُبِسْتُ بِعُمَى غَمْرَةٍ فَتَرَكْتُهَا وقد أترك العُمَى إذا ضاق بأبها^(١)
ثم رثى أطيماً فقال :
(ذكرتُ أطيماً والأداوى كأنها كُلى من أديمٍ يستشنُّ هزومها
لعمرى لقد خَلَيْتَنِي وَمَواطِناً تُشيب النَّواصي لو أتاك يقينها
وأبدت لى الأعداء بعدك منهم تَرى دِمَن ما كان يبدو دفينها)
انتهى ما أورده أبو محمد .

وقوله : «والدنيا قليل عتابها» أراد أن عتاب الدنيا غير نافع ، فمعاتبها
غير مُستكثر منه .

وقوله : «قرنين كالذئبين» شبههما بالذئبين لأن الذئب أحب السباع .

وقوله : «وإن رأيا لى غيرة» إلخ روى بدله :

* إذا رأيا لى غفلة أسدا لها *

أى أفسدا قلوب أعادى حتى جعلوا أخلاقهم كأخلاق الأسود .
والكلبى : جمع كلب ، كزمنى جمع زمن .

وقوله : «إذا رأيا لى قد نجوت» إلخ تلمسا ألفه ضمير الاثنين . والمغواة ،
بضم الميم وفتح الغين المعجمة وتشديد الواو : حُفوة كالزبية . يقال : «مَنْ حَفَرَ
مُغْوَاةً وَقَعَ فِيهَا» . والهَيَام بفتح الهاء ، لا بكسرها كما زعمه العينى ، بعدها مثناة
تحتية: الرَّمْل الذى لا يتاسك أن يسيل من اليد للينه. ونقل العينى عن أبى على
(فى التذكرة) أن الرواية عنده «هَيَالى تُرأبها»، قال: وهذا يدل على

(١) ط : « جلست » ، وأثبت ما فى ش مع أثر تصحيح .

(٢) بين البيتين وسابقتها ما يسمى بالإكفاء ، وهو اختلاف الروى بحروف متقاربة .

أنَّ التُّرابَ جمعُ تُرْبٍ ، ولو كان مفرداً لقال هائل ترابها . قال صاحب العين :
الهائل : الرمل الذي لا يثبُت . وضربَ هذا مثلاً لكثرة معرفتهما بالشرِّ ،
والتحليل في جلب أنواع الضَّرِّ . وفرتاج ، بفتح الفاء (١) : موضع .
والخُضْع : جمع أخضع ، وهو الذي في عنقه تطامنٌ حلقة .

والعَمْرَة ، بالفتح : الشَّدَّة . والعُمَّى ، بفتح المعجمة وضمها :
العامَّة (٢) أى المُبْهَمَة (٣) الملتبسة . وروى السيرافي بعد قوله هيأماً تُرابها :

(فلولا رجائي أن تؤوبوا ولا أرى عُقولكما إلاً شديداً ذهابها
سقيتكما قبل التفرُّق شربةً يَمُرُّ على باغى الظلام شرابها
وقد جعلت نفسي تطيب... البيت).

والظَّلام ، بالكسر : جمع ظلمَ بالضم .

وقد أنشد البيت الشاهد أبو الحسن على بن عيسى الرِّبْعِي هكذا :

فقد جعلتُ نفسي تَهْمُ بضَغْمَةٍ على عَلٍّ غِيظٍ يَقْصِمُ العَظْمَ نابُها

٤١٧

والعَلُّ بفتح المهملة : التكرُّر . والقَصْمُ بالقاف : كسرٌ مع فصل .

وعلى هذا لا شاهد فيه ، والمشهور الرواية الأولى .

وقد اختلف العلماء في معناه فقال الخوارزمي : الضَّغْمَة : العَصَّة ،

ولضغمتهاها بدلٌ من قوله لضغمة ، والضمير الأول لسُبعين ، أمَّا الثاني

فلضغمة ، والضمير في نابها لضغمة . يقول : لكثرة ما بتليت [به] من الحن قد طابت

نفسى أن يعضنى سبعان ناباهما يضريان العظم . وقرعُ النابِ العَظْمُ كنايةٌ عن

الصَّوْت . هذا كلامه . وقال الأعلام : هذا الشاعر وصف شدَّةً أصابه بها

رجالان ، فيقول : قد جعلتُ نفسي تطيب لإصابتها بمثل الشَّدَّة التي أصاباني بها .

(١) وضبطه ياقوت والبكري بكسر الفاء .

(٢) ط : «العامَّة» بالعين المهملة ، صوابه في ش .

(٣) ط : «المهمة» ، صوابه في ش .

وضرب الضغمة مثلاً ، ثم وصف الضغمة فقال : يقرع العظم نابها ، فجعل لها ناباً على السعة . والمعنى : يصل الناب فيها إلى العظم فيقرعها .^١ وقال الأندلسي (في شرح المفصل) : قيل إن معنى البيت أن نفسه طابت لإصابة الشدة ، من أجل أن هذين القاصدين له بالشدة أصابتهما مثلها . وفي البيت إشكال ، فإن الضغم عبارة عن الشدة ، فإذا قدرت إضافتها إلى المفعول وهو الظاهر وجب أن يكون ضميرها فاعلاً في المعنى ، فلا يستقيم لوجهين : أحدهما : أنها ليست من ضمائر الرفع . والآخر : أن ضمائر الرفع لاتأتي بعد ضمير المفعول^(١) . فالوجه أن يقال إن الضغم بمعنى الإصابة ، أضيف إلى الفاعل الذي هو ضمير الثنية ، ثم ذكر بعد ذلك المفعول ، فكأنه قال : لإصابة هذه الشدة التي عبر عنها بالضغمة أولاً . هذا كلامه .

ونقل ابن المستوفى (عن حواشي المفصل) أنه قال في الحواشي : هما عائدان للأسد والضبع ، وقيل للأسد والذئب ، و«ها» للضغمة^(٢) . ووجدت في موضع آخر من الحواشي قال : الضمير الأول يرجع إلى الذئب والضبع ، والثاني إلى النفس . وهذا أشبه من الأول ، إلا أنه مع وجود ما يعود إليه ضمير الاثنين من قوله قرنين كالذئبين ، لاجابة إلى أن يذكر ما ذكره من الأسد والضبع ، أو الأسد^(٣) والذئب ؛ لعدم^(٤) ذكرهما في الشعر . والذي أراه أن معنى البيت : إن نفسي قد طابت أن تصيها ضغمة بهذه الصفة لأجل ضغمتها

(١) ط : «أحدهما أنها ليست من ضمائر الرفع لأنها لاتأتي بعد ضمير المفعول» . وقد تنبه ناشر الأولى لهذا النقص . والتكلمة هنا من ش .

(٢) ش : «وهما للضغمة» ، صوابه في ط .

(٣) ط : «والأسد» ، صوابه في ش .

(٤) ط : «تقدم» ، صوابه في ش .

إياها ، إذ ليسا من نظرائي وأشكالي . فيكون موضع لام لضغهماها نُصِبَ على أنه مفعول له ، وموضع هما رُفِعَ بالفاعلية ، وموضع ها نصب بالمفعولية . هذا كلامه .

وقال ابن الحاجب (في أماليه) ، ونقله شارح (اللباب) : يقول : طابت نفسى للشدة التى أصابتنى لوقوع القاصد لى بها فى أعظم منها . والضغمة عبارة عن الشدة ، وهما اثنان قصدها بسوء فوقها فى مثل ماطلبها له . وجعل من أفعال المقاربة ، وضغمة معمول لتطيبُ إعمال الفعل فى مفعوله ، وليست بمعنى المفعول من أجله ، لأنه لم يُرِدْ (١) أنها لأجل الضغمة ، وإنما طابت بها . والتعليل هو قوله لضغهماها ، أى طابت نفسى لما أصابنى من الشدة لإصابة مَنْ قصدنى بمثلها . والضغمة : العضة ، فكنى بها عن المصيبة . ويقال ضَعَمَ الشدَّةَ وضَعَمْتَهُ . وجاء البيت على الوجهين . فقوله : لضغمة من قولهم عَضَّتْهُ الشدة ، لقوله : يقرع العظم نابها . وقوله : لضغهماها من قولهم : عَضَضْتُ الشدَّةَ ، لأنَّ الفاعل ههنا ضمير مَنْ أصابها ، وضمير المفعول ضميرها ، أى لضغهما إياها ، فهى معضوضَةٌ لاعاضَّة ، لمجيئها مفعولة لا فاعلة . ويجوز أن يكون الموضعان من ضَعَمْتُ الشدَّةَ لا ضَعَمْتَنى ، ويكون قوله : يقرع العظم نابها مبالغةً فى أنه عض الشدَّةَ عضاً قوياً بليغاً ، منتهى ما يبلغه العَضُّ . وكنى ببلوغ الناب العظم عن ذلك .

٤١٨

وموضع استشهاده مجىء الضميرين الغائبين متصليين وليس أحدهما فاعلاً وهما: ضمير الفاعلين ، وهو قوله له ، وضمير الضغمة وهو قولك ها . وهو شاذٌ ، والقياس فى مثله لضغهما إياها ، كراهة اجتماع ضمائر الغائبين البارزة من

(١) ط : « لم يرو » صوابه فى ش .

جنس واحد ، بخلاف مالمو اختلفا . والضمير الأول في موضع خفضٍ بالإضافة ، وهو فاعلٌ في المعنى ، والضمير الثاني في موضع نصب على المفعولية بالمصدر ، أى لأنَّ ضَعَمَها . ويقرَع العَظْم نأبها في موضع صفة ، إما لِضَعْمَةٍ الأولى وفصل للضرورة بالجاءَ والمجرور الذى هو لضغمهاها ، ويضعف لأجل الفصل بين الصفة والموصوف بالأجنى ، وهو غير سائغ . وإمّا في موضع صفةٍ لمعنى قولك ها ، إذ معناه لضغمها مثلها ، إذ الأولى لم تصب هذين وإمّا أصابهما مثلها ؛ فهو في المعنى مُراد . ومثل نكرةٍ وإن أُضيفت الى المعرفة ، فجاز أن توصف بالجملة . ويجوز أن يكون يقرع العظم نأبها جملة مستأنفة لتبيين أمر الضغمة في الموضعين جميعا ، فلا موضع لها من الإعراب ؛ لأنها لم تقع موضع مفرد . وما يُتَوَهَّم من أنَّ لضغمهاها مضاف إلى المفعول وها في المعنى فاعل ، فيؤدى إلى أنه أضاف إلى المفعول وأتى بعده بالفاعل بصيغة ضمير المنصوب — مندفعٌ بما تقدّم ، من أنه لم يرد أن الشدة عضت ، وإمّا أراد أنهما عضّا الشدة ، إذ لا يستقيم ^(١) أن يضاف المصدر إلى المفعول ويؤتى بالفاعل بصيغة ضمير المنصوب باتّفاق ، فوجب حملُه على ما ذكرناه ، دفعا لما يلزم مما أجمع على امتناعه . اهـ كلامه .

وهذا كلُّه مبنى على خلاف التحقيق ، ومنشؤه عدم الإطلاع على الأبيات وسببها ، وكذلك قول بعض فضلاء العجم (في شرح شواهد المفصل) إن قوله لضغمهاها بدلٌ من قوله لِضَعْمَةٍ .

والضمير الأول في لضغمهاها للسبعين .

وأما الثاني فقال صاحبُ (التحبير) ^(٢) ، والإيضاح ^(٣) : لضغمة . ووافقهما

(١) في النسختين : « إذ يستقيم » ، والوجه ما أثبت . وقد تنبه إلى هذا مصحح المطبوعة الأولى .

(٢) ش : « التحمير » . وقد ورد بهذا اللفظ في الخزانة ٤ : ١١٩ ، ٢٦٣ بولاق . وهو لصدر

الأفاضل الخوارزمي .

(٣) الإيضاح شرح لابن الحاجب على المفصل .

في ذلك صاحب (الإقليد^(١))، والموصّل^(٢). وقال صاحب (المقتبس^(٣)):
هو لنفسى . وتابعه في ذلك صاحب (المقاليد^(٤)).

وقوله : لضغهماها مصدر مضاف إلى الفاعل على الوجهين ، إلا أن
المفعول في الوجه الأول يكون محذوفاً وهو النفس ، وفي الثاني يكون مذكوراً .
هذا كلامه .

وأغرب من هذا كله قول (شارح اللب السيّد عبد الله) لضغمة مفعول
تطيب على أنه مفعول به لا مفعول له . وقوله : لضغهماها ، هو المفعول له .
أنى جعلت تطيب لضغمة سبع يقرع العظم ناب تلك الضغمة ، لضغمة
هذين السبعين النفس . والمراد به أن ضغمة سبع واحد أهون من ضغمة
سبعين . اهـ

وقد لخص ابن هشام (في شرح شواهد) هذه الأقوال فقال : وفي
معنى البيت وتوجيهه أوجه :

أحدها: أن الضغمة الأولى له والثانية لهما ، أى نفسه طابت لأن يوقع بهما
مصيبة عظيمة لأجل ضغهما إياه مثلها. واللام من لضغمة تتعلق بتطيب، وهى
لام التعدية، واللام من لضغهما متعلق بضغمة أو بجعلت أو بتطيب، وهى لام
العلة. وضمير التثنية فاعل، وضمير المؤنث مفعول مطلق. والمعنى

٤١٩

(١) الإقليد شرح على المفصل ، للتاج أحمد بن محمود بن عمر الخجندى .

(٢) الموصّل من شروح المفصل . قال الميمنى في الإقليد ١١٧ : «لعله كما في الكشف لحسام

الدين حسين بن على الصغناقى ؟ المتوفى سنة ٧١٠ جمع فيه بين الإقليد والمقتبس » .

(٣) المقتبس هذا من شروح المفصل ، واسمه «المقتبس ، في توضيح ما التبس » ، وهو للفخر

الإسفيدرى المتوفى سنة ٦٩٨ .

(٤) لعله هو الإقليد ، أو هما كتابان .

لضعفهما إِيَّاي ضغمةً مثلها ، فحذف المفعول به والموصوف وأتاب عنه صفته ، ثم حذف المضاف وأتاب عنه المضاف إليه ووصله شذوذاً .
 الثاني : أن يكون المعنى كذلك ، لكن يكون ضمير المؤنث عائداً على الصفة المتقدمة في اللفظ ، والمراد غيرها ، على حدِّ قولهم : عندي درهم ونصفه .

الثالث : أن الضغمتين كليهما من فعل المتكلم ، أى جعلت نفسى لأجل إيدائهما لى تطيب لإيقاع ضغمةٍ بهما يقرع العظم نابهاً ، لشدة ضعفهما (١) إِيَّاهَا ، فحذف المضافين : الشدَّة المضافة إلى الضغمتين ، وباء المتكلم المضاف إليها الضغمتان ، وهى فاعل المصدر . فاللامُ الأولى متعلقة بتطيب ، والثانية متعلقة بيقرع .

الرابع : أن الضغمتين للمتكلم وأنَّ الثانية على تقدير ياء المتكلم كما تقدّم ، ولكن الثانية بدل من الأولى بإعادة الجارِّ . فاللامان للتعدية ، والتقدير لأنَّ أضعفهما ضغمة يقرع العظم نابها .

الخامس : أن الضغمة الأولى لأجنبي والثانية لهما ، أى تطيب لأن يضعفنى ضاعفٌ ضغمةً يقرع العظم نابها لضعفهما إِيَّاي مثلها ، كما تقول : طابت نفسى بالموت لما نالنى من أذى فلان . واللام الأولى للتعدية والثانية للتعليل .

وراجحُ الأوجهِ الثالثُ ؛ لأنَّ السيرافى روى : «تَهْمُ بضعمةٍ على على غيظٍ» ، ولأنَّ بعضهم روى : «لضعمة أعضفهاها» . وضمير نابها راجعٌ للضعمة إما على أنه جعل لها ناباً على الاتساع ، والمراد صاحبها ، أو على أنَّ التقدير نابٌ صاحبها ، ثم حذف المضاف . اهـ

(١) ط : «ضعفتها» ، صوابه فى ش مع أثر تصحيح .

وقال ابن يَسْعُون^(١) (في شرح^(٢) شواهد الإيضاح) : استشهد به أبو عليّ على وقوع الضمير المتصل موقع المنفصل ، لأن مجيء الضمير المنفصل مع المصدر أحسن ، والمصدر هو لضغمهما ، وهو مضاف إلى هما ، وهما في المعنى فاعلان ، والمفعول المضغوم محذوف . ولو ذكره مع ها المتصلة العائدة على ضغمة لقال لضغمهما إِيَّاي . ولو أتى بضمير الضغمة منفصلاً على الوجه الأحسن لقال لضغمهما إِيَّاي إِيَّاهَا ، فكان يتقدم لوجهين : أحدهما لأنّه ضمير المخاطب وهو أولى بالتقدم من ضمير الغائب . والوجه الثاني أنّ إِيَّاي ضمير المفعول به ، وإِيَّاهَا ضمير المصدر ، وهي فضلةٌ مستغنى بها هو آكدٌ منها ، وكان الأصل لضغمهما إِيَّاي مثلها ، أي مثل تلك الضغمة ، فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه ، فكان ينبغي أن يأتي بالضمير المنصوب المنفصل . وحذف المفعول مع المصدر إذا كان معه الفاعل كثيرٌ ، كما قد يحذف معه الفاعل أيضاً .

هذا ماوقفت عليه .

ومغلّس بن لقيط : شاعرٌ من شعراء الجاهلية ، وهو بضم الميم وفتح مغلس بن لقيط الغين المعجمة وكسر اللام المشددة . ولقيط بفتح اللام وكسر القاف . ومَعْبَد بفتح الميم الموحدة وسكون العين المهملة .

وكون الشعر لمغلّس بن لقيط المذكور هو ماقاله الأعمش . قال : واسم هذا الشاعر مغلّس بن لقيط الأسدي . والرجلان من قومه ، وهما مدرك ، ومُرّة . وكذا قال السيرافي ، لكنّه قال : هو لمغلّس بن لقيط الأسدي ، من ولد معبد بن

(١) اسمه يوسف بن يعقوب بن يوسف بن يسعون التّجيبى الباجلي المتوفى في حدود ٥٤٠ .

وكتابه هو « المصباح ، في شرح مآعتم من شواهد الإيضاح » .

(٢) كلمة « شرح » ساقطة من ط . وإثباتها من ش .

نَضْلَةٌ ، يعاتب فيه مُدْرِكُ بنِ حِصْنِ ، ومُرةٌ بنِ عَدَاءِ ، ويذكر أخاه أَطِيظُ بنَ لَقِيظِ .

وقال العَيْنِيُّ : هو لمُغْلَسُ بنُ لَقِيظِ بنِ حَبِيبِ بنِ خَالِدِ بنِ نَضْلَةَ الأَسَدِيِّ ، جاهليٌّ ، هو وأخواه: بَعَثِرٌ وناْفِعُ ابنا لَقِيظِ شعراء . وهو من قَصِيْدَةِ هَائِيَةِ يرثى فيها أخاه أَطِيظًا (١) ، ويشتكى من قَرِينَيْهِ له يُؤْذِيَانِهِ . وقيل هما ابنا أخيه ، وهما مدرك ، ومرة . اهـ

٤٢٠

ونسب ابنُ الشَّجَرِيِّ (في أماليه) ، وتبعه شارح (اللباب) ، هذا الشعرَ إلى لَقِيظِ بنِ مُرَّةٍ ، قال : رثى فيه أخاه أَطِيظًا ، وهجا مُرَّةَ بنِ عَدَاءِ ومُدْرِكُ بنِ حِصْنِ الأَسَدِيِّينَ .

نسبة أخرى
للشاهد

وقال ابن هشام (في شرح شواهدہ) : هو لمُغْلَسُ (٢) بنُ لَقِيظِ السَّعْدِيِّ لا الأَسَدِيِّ ، وكان له ثلاثة أخوة : مُرَّةٌ ، ومُدْرِكُ ، وأَطِيظُ وكان أبْرَهُمُ به ، فمات وأظهر الأَخْوَانَ عداوته وآذياه ، فقال يرثيه ويشتكى من أخويه . وقيل هما ابنا أخيه المذكور ، وقيل أجنبيَّانِ . هذا ماوقفْتُ عليه ، والله أعلم بحقيقة الحال .

* * *

وأنشد بعده ، وهو الشاهد التسعون بعد الثلاثمائة (٣) :

٣٩٠ (لئن كان إِيَّاهُ لقد حالَ بَعْدَنَا

عن العهدِ ، والإنسانُ قد يتغيَّرُ)

على أن المختار في خبر كان وأخواتها إذا كان ضميرا ، الانفصال كما هنا؛ لأنَّه خبر ، والأصل في الخبر الانفصال .

(١) ش : «شعراء يرثى أخاه أَطِيظًا» بسقوط «فيها» و «وهو من قصيدة هائية» .

(٢) ط : «هو المغلّس» ، وأثبت ما في ش .

(٣) ديوان عمر بن أبي ربيعة ٨٦ وابن يميّش ٣ : ١٠٧ والمقرب ١٦ والعينى ١ : ٣١٤ والتصریح

١ : ١٠٨ والأشعرى ١ : ١١٩ .

وقال بدر الدين (في شرح ألفية والده) : الصحيح اختيار الأتصال
لكثرتة في النظم والنثر الفصيح .

صاحب الشاهد : وهذا البيت من قصيدة لعمَر بن أبي ربيعة . وقيله :
(الِكْنِي إليها بالسَّلام فَإِنَّهُ يُشَهِّرُ إلِمامِي بها وَيَنكُرُ أَيْباتِ الشَّاهِدِ
بأية ما قالت غداة لقيتها بمدفع أكنان : أهذا المشهَّرُ
قفى فانظري أسماء هل تعرفينه أهذا المغيرى الذى كان يُذكرُ
أهذا الذى أطريتِ ذِكراً فلم أكنْ وَعَيْشِكِ أنساهُ إلى يومِ أقبرُ
فقالَتْ: نَعَمْ لاشكَّ غَيْرَ لوَنه سُرَى اللَّيْلِ يُحْيى نَصَّةً وَالتَّهَجُّرُ
لئن كان إياه لقد حالَ بَعَدنا ... البيت)

قوله : «الِكْنِي» أى كن رسولى وتحمل رسالتى إليها .

وقوله : «قفى» أمرٌ من الوقوف ، والآمرة هى نَعَمْ محبوبَةُ الشاعر .
« وأسماء » : صاحبة نَعَمْ . وأسماء منادى بحرف النداء المحذوف . وروى
أيضاً: «قفى فانظري يا أَسْم» وهو مرثم أسماء . وهذا على طريقته ، فإنه كثيراً
ما يتغزل بنفسه ، زعماً منه أن المخدرات يعشيقنه لحسنه وجماله ، وقد عيب
عليه . والهاء فى «تعرفينه» ضمير الشاعر وهو عمر ، كما أن المغيرى عبارة عنه .
قال الخوارزمى : المغيرى منسوبٌ إلى المغيرة بن عبد الله بن عمَر بن مخزوم (١)
وهو من أجداده .

وقوله : «وعيشك أنساها» ، الواو للقسم ، والجملة معترضة بين لم أكن
وبين خبره وهو جملة أنساها . وسرى الليل فاعل غَيْر ، والتهجُّر معطوف عليه ،

(١) ش : « ابن عمرو بن مخزوم » ، صوابه فى ط وجهرة ابن حزم ١٤٤ وكتاب نسب قریش

وهو السَّيرُ في الهاجرة . ويُحْيِي : مضارعٌ معلوم من الإحياء ، وفاعله ضمير المغيرى ، ونصّه مفعوله .

وقوله : «قفى فانظرى» إلى آخر البيتين من مقول قالت : وزعم بعض فضلاء العجم (في شرح أبيات المفصل) أن البيتين من مقول الشاعر ، فإنه قال : والمعنى قلت لحبيبتى أسماء : قفى يا أسماء فانظرى وتأملى هل تعرفين هذا الرجل الذى ترىته ؟ يريد به نفسه . ولما قال لها ذلك توهمته فقالت متعجبة متفكرة لفرط تغيره : الذى تراه عمرُ المغيرى الذى كان يذكر عندنا ؟ والله لئن كان المغيرى إياه لقد حال وتغير عما عهدناه ، فإنه (١) عهدناه شاباً وقد كبر ، وعهدناه ناضراً طرياً وقد حال عن ذلك ! ثم قالت تسلياً له : والإنسان قد يتغير عن حالٍ إلى حال ، فلا تحزن . ويجوز أن يكون هذا مقول الشاعر ، قال ذلك نفيّاً لتعجبها مما استعظمته من تغيره بعدها . أى إنَّ الإنسان يتغير فلا تتعجبنى . اهـ . وفيه مالا يخفى .

٤٢١

وقوله : (لئن كان) إلخ اللام موطئة للقسم ، واسم كان ضمير المغيرى وإياه خبرها ، وجملة (لقد حال) إلخ جواب القسم المحذوف ، وقد سدَّ مسدَّ جواب الشرط . وحال بمعنى تغير ، من قولهم : حالت القوس ، أى انقلبت عن حالها التى عمرت عليها ، وحصل فى قلبها اعوجاج . و(بعدنا) متعلقٌ بحال . وكذلك قوله : (عن العهد) ، أى عما عهدنا من شبايه وجماله . وجملة (والإنسان قد يتغير) حالية . ومثله قول كثير عزة :

وقد زعمت أنى تغيرت بعدها

ومن ذا الذى ياعر لا يتغير

وهذه القصيدة عدة أبياتها ثمانون بيتا أوردتها القالبي (في أماليه (١))،
ومحمد بن المبارك بن محمد بن ميمون (في منتهى الطلب من أشعار العرب) .

وقد أنشد المبرد أبياتاً منها (في الكامل) (٢) وقال : يروى من غير وجه
أن ابن الأزرق (٣) أتى ابن عباس رضي الله عنه يوماً ، فجعل يسأله حتى
أملّه ، فجعل ابن عباس يُظهر الضَّجْر ، وطلع عمر بن عبد الله بن أبي ربيعة
على ابن عباس وهو يومئذٍ غلام ، فسلم وجلس ، فقال له ابن عباس : ألا
تنشدنا شيئاً من شعرك ؟ فأنشده :

أمن آل نعيم أنت غادٍ فمُبَكَّرُ
غداة غدي أم رائحٍ فمُهَجَّرُ

حتى أتمها، وهي ثمانون بيتا ، فقال له ابن الأزرق : لله أنت يا ابن
عبّاس، أنضرب إليك أكباد الإبل نسألك عن الدين فتعرض ، وبأتيك غلاماً
من قريش فينشدك سفهاً فتسمعه ! فقال : تالله ما سمعت سفها . فقال ابن
الأزرق : أما أنشدك :

رأت رجلاً أيماً إذا الشمس عارضت
فيخزي وأما بالعشي فيخسر

فقال : ما هكذا قال ، إنما قال :

* فيضحى وأما بالعشي فيخسر *

(١) انظر الأمالي ٣ : ١٤١ حيث ذكر صدر مطلع القصيدة .

(٢) الكامل ٥٧٠ . وانظر ديوان عمر ٨٤ - ٩٥ .

(٣) هو نافع بن الأزرق الحروري ، الذي تنسب إليه طائفة الأزارقة ، وله أسئلة عن ابن عباس
مجموعة في جزء من روايته ، وأخرج الطبراني بعضها في مسند ابن عباس من المعجم الكبير ، وكان مقتله
سنة ٦٥ . لسان الميزان .

قال : أو تحفظ الذى قال ؟ قال : والله ماسمعتها إلا ساعتى هذه ، ولو شئت أن أردّها لرددتها . قال : فاردّها . فأنشده إياها . وروى الزبيريون أن نافعاً قال له : مارأيت أروى منك قطُّ ! فقال ابن عباس : مارأيت أروى من عمر ، ولا أعلم من على . انتهى كلام المبرد .

وفى هذه القصيدة أبيات شواهد في هذا الشرح وغيره ، لآباس بإيرادها هنا . وهى هذه :

قصيدة الشاهد

(أمن آل نعم أنت غادٍ فمُبكرُ	غداة غدي أم رائحٌ فمهجرُ (١)
بحاجة نفسٍ لم تقل في جوابها	فتبلغُ عُذراً والمقالة تُعذرُ
تهيمُ إلى نعمٍ فلا الشَّمْلُ جامعُ	ولا الحبلُ موصولٌ ولا القلبُ مُقصرُ (٢)
ولا قربُ نعمٍ إذ دنت لك نافعُ	ولا نأيها يُسلى ولا أنت تصبرُ
وأخرى أت من دونِ نعمٍ ومثلها	نهي ذاك النهي ، لو ترعوى أو تفكرُ (٣)
إذا زرتُ نِعماً لم يزل ذو قرابةٍ	لها كلما لاقيتها يتنمرُ
عزيرٌ عليه إن ألمَّ بيبيتها	مسيرٌ لى الشَّحناء ، للبعض مظهرُ (٤)

(١) ط : « أورايح » ، وأثبت ما فى الديوان وش مع أثر تصحيح .

(٢) فى الديوان والكامل : « تهيم » بالتاء .

(٣) ط : « لو يرعوى أو تفكر » ، والوجه توحيد حرف المضارعة كما فى ش . وفى الديوان

والكامل : « لو يرعوى أو يفكر » .

(٤) فى الديوان : « والبعض يظهر » . وفى الكامل : « والبعض مظهر » .

أَلِكْنَى إِلَيْهَا بِالسَّلَامِ فَإِنَّهُ
 عَلَى أَنَّهَا قَالَتْ غَدَاةً لِقَيْتِهَا
 قَفَى فَاَنْظُرَى يَا سَمَّ هَلْ تَعْرِيفِنِهِ
 أَهَذَا الَّذِى أَطْرَيْتِ نَعْتَا فَلَمْ أَكُنْ
 لَعْنُ كَانَ إِيَّاهُ لَقَدْ حَالَ بَعْدَنَا
 فَقَالَتْ : نَعَمْ لِاشْكُ غَيْرَ لَوْنَهُ
 رَأَتْ رَجُلًا أَمَّا إِذَا الشَّمْسُ عَارَضَتْ
 أَحَا سَفَرِ جَوَابِ أَرْضٍ تَقَاذِفَتْ
 قَلِيلٌ عَلَى ظَهْرِ الْمَطِيَّةِ ظَلُّهُ
 وَأَعْجَبَهَا مِنْ عَيْشِهَا ظِلُّ غُرْفَةٍ
 وَوَالِ كِفَاها كُلِّ شَيْءٍ يُهْمُهَا
 وَلَيْلَةَ ذِى دَوْرَانَ جِشْمَتِي السَّرَى
 فَبْتُ رَقِيبًا لِلرَّفَاقِ عَلَى شَفَا
 إِلَيْهِمْ ، مَتَى يَسْتَأْخِذُ النَّوْمَ فِيهِمْ
 وَبَاتَ قَلْوَصَى بِالْعَرَاءِ وَرَحَلُهَا

يُشَهَّرُ لِلْمَامَى وَبِهَا وَيُنَكَّرُ
 بِمَدْفَعِ أَكْنَانٍ : أَهَذَا الْمَشَهَّرُ
 أَهَذَا الْمَغْيَرَى الَّذِى كَانَ يَذْكُرُ
 وَعَيْشِكَ أَنْسَاهُ إِلَى يَوْمٍ أَقْبَرُ (١)
 عَنِ الْعَهْدِ ، وَالْإِنْسَانَ قَدْ يَتَغَيَّرُ
 سُرَى اللَّيْلِ يُحْيَى نَصَّهُ وَالتَّهَجُّرُ
 فَيَضْحَى وَأَمَّا بِالْعَشَى فَيَخْصُرُ
 بِهِ فَلَوَاتٌ فَهوَ أَشَعْتُ أَغْبُرُ
 سَوَى مَا تَقَى عَنْهُ الرَّدَاءُ الْمُحَبَّرُ
 وَرِيَّانٌ مَلْتَفُ الْخَدَائِقِ أَنْضُرُ (٢)
 فَلَيْسَتْ لِشَيْءٍ آخَرَ اللَّيْلِ تَسَهَّرُ
 وَقَدْ يَجْشَمُ الْهَوَلَ الْحُبُّ الْمَعْرُ (٣)
 أَرَأَيْتُ مِنْهُمْ مَنْ يَطُوفُ وَأَنْظُرُ (٤)
 وَلى مَجْلِسُ لَوْلَا اللَّبَانَةُ أَوْعُرُ (٥)
 لَطَارِقِ لَيْلٍ أَوْ لَمَنْ جَاءَ مُعَوَّرُ

(١) ط : « فلم أكد » ، وأثبت ما فى ش والديوان والكامل .

(٢) فى الديوان : « أخضر » .

(٣) ط والديوان : « جشمى السرى » ، وأثبت ما فى ش .

(٤) فى الديوان : « أحاذر منهم » .

(٥) الديوان : « متى يستمكن » .

- فَبِتُّ أَنَا جِي النَّفْسِ أَيْنَ حَبَاؤُهَا (١)
 فِدَلٌ عَلَيْهَا الْقَلْبَ نَارٌ عَرَفْتَهَا (٢)
 فَلَمَّا فَقَدْتُ الصَّوْتَ مِنْهُمْ وَأَطْفَعْتُ (٣)
 وَغَابَ قُمْبِيرٌ كُنْتُ أَهْوَى غَيْبِهِ
 وَنَفَضْتُ عَنِّي التَّوَمَ أَقْبَلْتُ مَشِيَةَ الـ
 فَحَيَّيْتُ إِذْ فَاجَأَتْهَا فَتَوَلَّهْتُ
 فَقَالَتْ وَعَضَّتْ بِالْبَنَانِ : فَضَحْتَنِي
 أَرَيْتَكَ إِذْ هُنَّا عَلَيْكَ أَلَمْ تَخَفْ
 فَقُلْتُ : كَذَاكَ الْحُبُّ قَدْ يَجْمَلُ الْفَتَى
 فَوَاللَّهِ مَا أَدْرَى أَتَعْجِيلُ حَاجَةَ
 فَقُلْتُ لَهَا : بَلْ قَادَنِي الْحُبُّ وَالْهَوَى
 فَقَالَتْ وَقَدْ لَانَتْ وَأَفْرَخَ رُوعُهَا :
 فَأَنْتَ أَبَا الْخَطَابِ غَيْرِ مُنَازَعِ (٩)
- وَأَتَى لَمَّا تَأْتَى مِنَ الْأَمْرِ مُصَدِّرٌ (١)
 بِهَا ، وَهَوَى الْحُبِّ الَّذِي كَانَ يَظْهَرُ (٢)
 مَصَابِيحُ شَبَّتْ بِالْعِشَاءِ وَأَنْوَرُ (٣)
 وَرَوْحُ رُعْيَانٌ وَنَوْمٌ سَمَرٌ
 حُبَابٌ وَلَكِنِّي مِنَ الْقَوْمِ أَزُورُ (٤)
 وَكَادَتْ بِمَرْفُوعِ التَّحِيَةِ تَجْهَرُ (٥)
 وَأَنْتَ امْرُؤٌ مَيْسُورٌ أَمْرُكَ أَعَسْرُ
 رَقِيْبًا وَحَوْلِي مِنْ عَدُوِّكَ حُضْرٌ (٦)
 عَلَى الْهَوْلِ حَتَّى يُسْتَقَادَ فَيُنْحَرُ (٧)
 سَرَتْ بِكَ أَمْ قَدْ نَامَ مَنْ كُنْتَ تَحْذَرُ
 إِلَيْكَ ، وَمَانَفْسٌ مِنَ النَّاسِ تَشْعُرُ (٨)
 كَلَاكَ بِحَفِظِ رَبِّكَ الْمَتَكَبِّرُ
 عَلَى أَمِيرٍ مَامَكُنْتَ مُؤَمَّرٌ (٩)

(١) الديوان : « وكيف لما آتى من الأمر » .

(٢) في الديوان : « ربا عرفتها لها وهوى النفس الذى كاد » .

(٣) في الديوان : « وأنور » بالهمز .

(٤) في الديوان : « عنى الصوت » و « وشخصى خشية الحى أزر » .

(٥) الديوان : « بمخفوض التحية » .

(٦) في الديوان : « لم تخف ، وقيت » .

(٧) هذا البيت لم يرد في الديوان .

(٨) الديوان : « بل قادنى الشوق والهوى » .

(٩) الديوان : « غير مدافع » .

فبِتُ قَرِيرَ العَيْنِ أُعْطِيتُ حاجتي
 فيالك من ليلٍ تقاصرَ طولُه
 وبالك من ملهىً هناك ومجلسٍ
 يمجُّ ذكى المسك منها مُفلجٌ
 يرفُّ إذا تفتَّرَ عنه كآته
 وترنو بعينها إلى كما رنا
 فلما تقضى الليلُ إلَّا أقله
 أشارت بأن الحى قد حان منهم
 فما راعنى إلَّا منادٍ : تحمّلوا
 فلما رأث من قد تنور منهم
 فقلتُ : أباديهم فإمّا أفوتهم
 فقالت : أتُحقيقُ لما قال كاشحٌ
 فإن كان ما لا بدّ منه فغيره
 أقصُّ على أختى بدءَ حديثنا
 لعلهما أن تبغيا لك مخرجاً
 فقامت كميّاً ليس في وجهها دمٌ

أقبلُ فاما في الخلاءِ فأكثرُ
 وما كان ليلي قبل ذلك يقصرُ
 لنا لم يكدره علينا مكدرُ
 نقي الثنايا ذو غروب مؤشِّرٌ (١)
 حصى بردٍ أو أقحوانٍ منورٌ (٢)
 إلى ظبية وسط الخملة جوذُرُ
 وكادت توالى نجيحه تتغورُ
 هبوبٌ ولكن موعداً لك عزورُ
 وقد شقّ معروفٌ من الصبح أشقرُ
 وأيقاظهم قالت : أشر كيف تأمرُ (٣)
 وإمّا ينال السيفُ ثأراً فيثأرُ
 علينا، وتصديقٌ لما كان يؤثّرُ (٤)
 من الأمر أدنى للخفاء وأسترُ
 وما بى من أن تعلمتا متأخرُ (٥)
 وأن ترحبا سرياً بما كنتُ أحصرُ (٦)
 من الحزن تُذرى عبرةً تتحدّرُ (٧)

(١) الديوان : « ذكى المسك منها مقليل » .

(٢) الديوان : « تراه إذا ما فتر عنه » .

(٣) الديوان : « من قد تنبه » .

(٤) الديوان : « أتُحقيقاً » و « وتصديقاً » .

(٥) الديوان : « ومالى من أن تعلمتا » .

(٦) الديوان : « أن تطلبيا لك مخرجاً » .

(٧) ط : « تدنى » ، صوابه من الديوان ومن ش مع أثر تصحيح .

فَقَالَتْ لِأَحْتِيهَا : أَعِينَا عَلَى فِتْنِي
فَأَقْبَلْتَنَا فَارْتَاعَتَا نَمَّ قَالَتَا
فَقَالَتْ لَهَا الصُّغْرَى : سَاعِطِيهِ مُطْرَفِي
يَقُومُ فَيَمْشِي بَيْنَنَا مَتَنَكِّرًا
فَكَانَ مَجْنِي دُونَ مَنْ كُنْتُ أَتَقَى
فَلَمَّا أَجْرَزْنَا سَاحَةَ الْحَيِّ قُلْنَ لِي :
وَقُلْنَ : أَهَذَا دَأْبُكَ الدَّهْرَ سَادِرًا
إِذَا جِئْتَ فَامْنَحْ طَرْفَ عَيْنِكَ غَيْرِنَا
عَلَى أَنَّي يَأْنَعُمُ قَدْ قَلْتُ قَوْلَةً
هَنِيئًا لِبَعْلِ الْعَامِرِيَةِ نَشْرُهَا إِلِ
فَقَمْتُ إِلَى حَرْفِ تَخَوَّنَ نَيْهَا
وَحَبَسِي عَلَى الْحَاجَاتِ حَتَّى كَانَتْهَا
وَمَاءٍ بِمَوْمَاةٍ قَلِيلِ أَنْيْسُهُ
بِهِ مُبْتَنِي لِلْعَنْكَبُوتِ كَأَنَّهُ
وَرَدْتُ وَمَأْدَرِي : أَمَا بَعْدَ مَوْرَدِي

أَتَى زَائِرًا ، وَالْأَمْرُ لِلْأَمْرِ يَقْدَرُ
أَقْلَى عَلَيْكَ اللَّوْمَ فَالْخَطْبُ أَيْسَرُ
وَدِرْعِي وَهَذَا الْبُرْدَ ، إِنْ كَانَ يَحْذَرُ
فَلَا سُرْنَا يَفْشُو ، وَلاهُوَ يَظْهَرُ
ثَلَاثُ شَخُوصٍ : كَاعْبَانٍ وَمُعْصِرُ
أَمَا تَتَقَى الْأَعْدَاءَ وَاللَّيْلُ مَقْمِرُ
أَمَا تَسْتَجِي أَوْ تَرَعُوي أَوْ تَفَكِّرُ
لَكِي يَحْسِبُوا أَنَّ الْهُوَى حَيْثُ تَنْظُرُ
لَهَا ، وَالْعَتَاقُ الْأَرْحَبِيَّاتُ تُزْجَرُ (١)
لَلَّذِيذُ وَرِيَّاهَا الَّذِي أَتَذَكَّرُ
سُرَى اللَّيْلِ حَتَّى لَحْمُهَا يَتَحَسَّرُ (٢)
بَقِيَّةُ لَوْجٍ أَوْ شَجَارٍ مُؤَسَّرُ
بَسَابِسَ لَمْ يَحْدُثْ بِهَا الصَّيْفَ مَحْضَرُ (٣)
عَلَى شَرْفِ الْأَرْجَاءِ خَامٌ مَنْشَرُ (٤)
مِنَ اللَّيْلِ أَمْ مَا قَدَ مَضَى مِنْهُ أَكْثَرُ

(١) الديوان : « سوى أنني قد قلت يانعم قولة » .

(٢) الديوان : « متحسر » .

(٣) الديوان : « لم يحدث به » .

(٤) الديوان : « على طرف الأرجاء » .

فطافت به مِعْلَاةٌ أرضٍ تحالها إذا التفتت مجنونة حين تنظر^(١)
 تُنازِعني حِرْصاً على الماء رأسها ومن دون ماتهوى قلب مُعَوِّزُ
 مُحَاوِلَةٌ للوردِ لولا زمامها وجذبي لها كادت مراراً تكسر^(٢)
 فلما رأيت الضرر منها وأنتى ببلدة أرض ليس فيها مُعَصَّرُ ٤٢٤
 قَصْرَتْ لها من جانب الحوض مُنشأً صغيراً كقيد الشبر أو هو أصغرُ
 إذا شرعت فيه فليس الملتقى مشافرها منه قدى الكف مسار^(٣)
 ولا دلو إلا القعب كان رشاءه إلى الماء نسع والجديل المضفر
 فسافت وماعفت وماصد شربها عن الرى مطروق من الماء أكرد
 هذا آخر القصيدة . وقد شرح العيني ألفاظها اللغوية إجمالاً .

وقوله : « رأت رجلاً أما إذا الشمس عارضت » البيت ، أورده
 الشارح المحقق في حروف الشرط من أواخر الكتاب ؛ ويأتى إن شاء الله شرحه
 هناك .

وقوله : « فكان مجنى دون من كنت أتقى » . البيت ، أورده أيضاً في
 باب العدد .

وقوله : « إذا جمت فامنح طرف عينك غيرنا » البيت ، أورده ابن
 هشام (في المغنى) في حرف الكاف برواية : « كما يحسبوا » .

(١) الديوان : « فمتمت الى مغللة أرض كانها » .

(٢) في النسختين : « كانت » ، صوابه من الديوان .

(٣) قدى الشيء ، بكسر القاف وفتح الدال : قدى ومقداره . ش : « قدى » : تصحيف صوابه

في ط والديوان .

وعمر بن ربيعة قد تقدّمت ترجمته في الشاهد السابع والثمانين من أوائل الكتاب (١).

* * *

وأنشد بعده ، وهو الشاهد الحادى والتسعون بعد الثلاثائة ؛ وهو من شواهد س (٢) :

٣٩١ (ليت هذا الليل شهرٌ لا ترى فيه عريباً

ليس إِيَّائى وإيَّاكِ ولا نخشى رقيباً)

لما تقدّم قبله ، من أن الفصل هو المختار في خبر كان وأخواتها كما قال (لَيْسَ إِيَّائى) ، ولو وصل لقال: ليسنى .

قال سيبويه : ومثل ذلك كان إيَّاه ، لأنَّ كانه قليلةٌ ، لاتقول : كائنى وليسنى ، ولا كائناك ؛ فصارت إيَّاهنا بمنزلتها في ضربى إيَّاك . قال الشاعر :

* ليت هذا الليل شهر * إنخ

ويبلغنى عن العرب الموثوق بهم أنَّهم يقولون : ليسنى ، وكذلك كائنى . اهـ

قال الأعلام: الشاهد في إتيانه بالضمير بعد ليس منفصلاً ، لوقوعه موقع خبرها والخبر منفصلٌ من المخبر عنه، فكان الاختيار فصلَ الضمير إذا وقع موقعه. واتّصاله بليس جائزٌ لأنّها فعل وإن لم تقوَ قوّة الفعل الصحيح. و«ليس»

(١) الخزانة ٢ : ٣٢ .

(٢) في كتابه ١ : ٣٨١ . وانظر المقتضب ٣ : ٩٨ والنصف ٣ : ٦٢ وابن يعيش ٣ : ٧٥ ،

١٠٧ والممع ١ : ٦٤ .

في هذا البيت تحتمل تقديرين : أحدهما أن تكون في موضع الوصف للاسم قبلها ، كأنه قال : لانرى فيه عَرِيْباً غَيْرِيْ وغيرِكَ . والتقديرُ الآخَرُ : أن تكون استثناءً بمنزلة إلاً . وعَرِيْب بمعنى أحد ، وهو بمعنى مُعَرَّب ، أى لانرى فيه متكلمًا يخبر عَنَّا ويُعَرَّب عن حالنا . اهـ

وقوله : (ليت هذا الليل شهرٌ) قال أبو القاسم سعيد الفارقي فيما كتبه (في تفسير المسائل المشكّلة) في أوّل (المقتضب للمبرد) : وقد رُوِيَ في «شهر» الرفع والنصب جميعاً ؛ وهو عندى أشبهُ بمعنى البيت . وكلاهما حسن . وقد قضينا هذا في كتابنا (تفسير أبيات كتاب سيبويه) . اهـ
ولم يظهر لى وجهُ النصب (١) .

و(نرى) من رؤية العين . و(عريب) من الألفاظ الملازمة للنفى ، واسم ليس ضمير مستتر راجعٌ إلى عريب ، وإيأى خبرها بتقدير مضاف ، أى ليس عريبٌ غَيْرِيْ وغيرِكَ ، فحذف غير وانفصل الضمير وقام مقامه في النصب . ثمّنى أن تطول ليلته بمقدار شهر . وجملة (لانرى فيه) خبر ثان لليْت (١) . وجمله (لانخشى رقبيا) معطوف عليه ، والرابط محذوف أى فيه . ويجوز أن يكون جملة لانرى صفةً لشهرٌ .

وقال بعض فضلاء العجم (في شرح أبيات المفصل) : يقول لحبيبتة : ٢٥
ليت هذا الليل الذى نجمع فيه طويلٌ كالشَّهر ، لأنبصر فيه أحداً ليس إيأى

(١) كتب مصحح المطبوعة الأولى : « قوله ولم يظهر لى وجه النصب ، أقول: يمكن أن يوجه نضبه على أنه خبر لكان مقدرة أو منصوب على الظرفية متعلق بمقدر . والله أعلم. اهـ من هامش الأصل» .

وإيّاك ، أى ليس فيه غيرى وغيرك أحد . وهو استثناء لنفسه كما قال
إلّاك^(١) ، ولا نخاف فيه رقيبا .

وهذا الشعر نسبّه خَدَمَةُ كتاب سيبويه إلى عُمر بن أبى ربيعة المذكور آنفاً .
ونسبه صاحبُ الأغاني ، وتبعه صاحب الصحاح إلى العَرَجى ، وهو عبد الله
ابن عمر بن عَمْرُو بن عُثْمَان بن عَفَّان . نُسِبَ إلى العَرَج ، وهو من نواحي
مَكَّة ، لأنّه ولد بها ، وقيل بل كان له بها مال ، وكان يقيم هناك . والله أعلم .
وتقدّمت ترجمة العَرَجى فى الشاهد السادس من أوائل الكتاب^(٢) .

* * *

وأُشِدُّ بعده ، وهو الشاهد الثانى والتسعون بعد الثلاثائة :
٣٩٢ (عَدَدْتُ قَوْمى كَعَدِيدِ الطَّيْسِ إِذْ ذَهَبَ الْقَوْمُ الْكِرَامُ لَيْسَى)
على أنّه جاء مُتَّصِلاً . قال الزَّنجاني : هذا الشعر أنشده السَّيرافى ،
وفيه شدوذٌ من وجهين : الأوّل : أنّه أتى بخبر ليس مُتَّصِلاً . والثانى : أنّه
أسقط نون الوقاية ، وحقّه أن يقال : لَيْسَتِى . اهـ .
وأُشِدُّهُ شَرَّاحُ الألفية على أنّ حذف نون الوقاية منه ضرورةٌ .
وكذلك حكم ابن هشام بأنّه ضرورة ، فى قد ، وفى النون^(٤) (من
المغنى) وقال^(٥) فى (شرح شواهد): والذى سهّل ذلك مع الاضطرار أمور:

(١) يشير إلى الشاهد المعروف ، وهو الشاهد ٣٨٤ من هذا الجزء :

وما نبالى إذا ما كنتِ جارتنا ألا يجاورنا إلّاك ديار

(٢) الخزانة ١ : ٩٨ .

(٣) ابن يعيش ٣ : ١٠٨ وشرح شواهد المغنى ١٦٧ والتصریح ١ : ١١٠ واللسان (طيس) وديوان

رؤية ١٧٥ .

(٤) ط: «بأنه ضرورة فإنه قد ذكره فى النون» ، وأثبت ما فى ش . وانظر المغنى فى (قد)، وفى (النون).

(٥) ش : «قال» ، بدون واو .

أحدها : أنَّ الفعل الجامد يشبه الأسماء ، فجاء ليسى كما تقول غلامى وأخى ،
ومن ثمَّ جاز : إنَّ زيدا لعسى يقوم كما جاز لقائمٌ ، ولا يجوز إنَّ زيدا لقام . وجاز
أيضاً نحو : ﴿ وَأَنَّ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى ﴾ (١) ، كما جاز : علمت أنَّ
زيداً قائمٌ (٢) ولا يجوز علمت أنَّ قام ولا أنَّ يقوم
والثاني : أنَّ ليس هنا للاستثناء ، فحقُّ الضمير بعدها الانفصال ،
وإنَّما وصله للضرورة كقول الآخر :
* أن لا يجاورنا إلَّاك ديارٌ *

والنون ممتنعة مع الفصل ، فتركها مع الوصل التفاتاً إلى الأصل .
الثالث : أنَّ ليس (٣) بمعنى غير ، ولا نون مع غير . اهـ
واسم ليس هنا ضمير اسم الفاعل المفهوم من ذهب ، والتقدير : ليس
هو إياى ، أى ليس الذاهب إياى .
وقال (شارح أبيات الموشح) : اسم ليس مضمَر يرجع إلى الكريم
المستفاد من الكرام . وفيه مالا يخفى .
وقال ابن المستوفى (في شرح أبيات الفصل) : كذا أنشد العلماء هذا
البيت . ويروى :

* عَهْدِي بِقَوْمِي كَعَدِيدِ الطَّيْسِ *

وهو الصحيح . وأنشده الخليل (في كتاب العين في طيس) لرؤية ، صاحب الشاه
قال : الطَّيْسُ : العدد الكثير . وأنشد البيتين لرؤية .
واختلفوا في تفسير (الطَّيْسِ) فقال بعضهم : هو كل ما على وجه الأرض من
خَلق الأنام . وقال بعضهم : بل هو كلُّ كثير النَّسْلِ نحو النمل والدُّباب والهوام .

(١) الآية ٣٩ من النجم .

(٢) ش : « أن زيدا قائم » .

(٣) ط : « ليسنى » ، صوابه من ش مع أثر تغيير .

وقال غيره : الطَّيْسُ : الكثير من الرمل والماء وغيرهما . وأراد به رؤية هنا الرَّمْل . اهـ

وكذلك أنشده ابن الأعرابي (في نوادره) : «عهدت قومي» . ورواه بعض فضلاء العجم (في شرح أبيات المفصل) : «عهدى بقوم» ، وقال : أراد بقوم المنكر قومه ، بدليل رواية قومي ، واللام في القوم إشارة إليهم ، وهذا من باب وضع الظاهر موضع المضمر ، والأصل : إذ ذهبوا . وفائدته التوصل إلى وصفهم بالكرم . وقوله : «عهدى بقوم» مبتدأ خبره محذوف ، وهو حاصل . وقوله : (ليسى) استثناء لنفسه من القوم الكرام الذاهبين . يفتخر بقومه ويتحسّر على ذهابهم فيقول : عهدى بقومي الكرام الكثيرين مثل كثرة الرمل حاصل إذ ذهبوا إلاّ إيّاي . فإني بقيت بعدهم خلفاً عنهم . ولايعد أن يريد قوماً غير كرام ، فيكون المعنى : أرى قوماً كثيرا غير كرام إذ ذهب الكرام غيري . انتهى كلامه .

٤٢٦

وهذا المعنى هو الظاهر دون الأول ، وهو معنى قول العينى : والمعنى عدت قومي وكانوا بعدد الرمل ، ومع تلك الكثرة ما فيهم كريم غيري . وعليه فيكون العامل في إذ : عدت ، أو عهدت ، أو عهدى ، على الروايات .

وقال شارح (أبيات الموشح) : قوله : «كعديد الطيس» : حال من قومي . وقوله : إذ ذهب ظرف ليسى . يقول : عهدى بقومي الكرام الكثيرين مثل كثرة الرمل حاصل ، وليس فيهم الآن كريم غيري ، إذ ذهب القوم الكرام وبقيت بعدهم خلفاً عنهم . هذا كلامه فتأمله .

وقال العينى : عديد الطيس صفة مصدر محذوف ، تقديره : عدّا كعدد الطيس . والعديد بمعنى العدد . يقال هم عديد الحصى والثرى في الكثرة .

وترجمة رؤية تقدّمت في الشاهد الخامس من أوائل الكتاب (١).

* * *

وأنشد بعده ، وهو الشاهد الثالث والتسعون بعد الثلاثائة ، وهو من شواهد س (٢) :

٣٩٣ (فإن لا يَكُنْها أو تَكُنْه فَإِنَّه أَخوها غَدَتْه أُمّه بِلِبائِها)

لما تقدّم قبله من وصل الضمير المنصوب بكان ؛ والقياس : فإن لا يَكُنْ إِيّاها أو تَكُنْ إِيّاه .

وأنشده سيبويه (في أوائل كتابه) في باب الفعل الذي يتعدّى اسم الفاعل إلى اسم المفعول ، واسم الفاعل والمفعول فيه لشيء واحد ، قال فيه :
وتقول: كُتِّبَ كَمَا تقول: ضَرَبْتَهُمْ . وتقول : إذا لم نَكُنْهُمْ فَمَنْ ذَا يَكُونُهُمْ (٣) كما تقول : إذا لم نَضْرِبْهُمْ فَمَنْ يَضْرِبُهُمْ . قال أبو الأسود الدؤلي :

فإلّا يَكُنْها أو تَكُنْه فَإِنَّه . . . البيت

قال الأعمش : أَرَادَ سيبويه أن كان لتَصْرُفُها تجرى مجرى الأفعال الحقيقية في عملها ، فيتصل بها ضمير خبرها اتصال ضمير المفعول بالفعل الحقيقي في نحو ضَرَبْتَهُ وَضَرَبْتَنِي وَمَا أَشْبَهَهُ . اهـ

وقبل هذا البيت :

دع الحمرَ تشربها العَوَاةُ فَإِنِّي رأيتُ أخاها مُجْرَتًا يَمْكَنُها (٤)

(١) الخزانة ١ : ٨٩ .

(٢) في كتابه ١ : ٢١ . وانظر المقتضب ٣ : ٩٨ والإنصاف ٨٢٣ وابن يعيش ٣ : ١١٧

والمقرب ١٦ والعيني ١ : ٣١٠ والأشعري ٣ : ١١٨ وديوان أبي الأسود الدؤلي ٨٢ .

(٣) في النسختين : « إذا لم تكهنهم » بالناء ، وكذلك فيما يأتي « إذا لم تضربهم » ، صوابه من

سيبويه .

(٤) وكذا في اللسان (كون) والديوان . لكن في الإنصاف والعيني : « بمكانها » .

قال شَرَّاح أبيات سيبويه ، وشرح أبيات أدب الكاتب : سببُ هذا الشعر أن مولى لأبي الأسود الدؤلي كان يحمل تجارة إلى الأهواز ، وكان إذا مضى إليها تناول شيئاً من الشراب ، فاضطرب أمر البضاعة ، فقال أبو الأسود هذا الشعر ينهاه عن شرب الخمر . فاسم يكنها ضمير الأخ و «ها» ضمير الخمر ، وهو خبر يكن ، واسم تكنه ضمير الخمر ، والهاء ضمير الأخ ، وهو خبر تكن . وأراد بأخى الخمر الزبيب . يقول : دع الخمر ولا تشربها ، فإنى رأيتُ الزبيب الذى هو أخوها ومن شجرتها مُغنياً مكانها (١) ، وقائماً مقامها ، فلا يكن الزبيب الخمر أو تكن الخمر الزبيب فإنَّ الزبيب أخو الخمر ، غَدَتَهُ أُمُّه بلبانها . يعنى أن الزبيب شَرِبَ من عروق الكرمة كما شرب العنب الذى عُصِرَ حمراً . وليس ثمة لبان وإنما هو استعارة . كذا قال جماعة ، منهم الجواليقى ، قال (فى شرح أبيات أدب الكاتب) : نهاه عن شرب الخمر ، وقال له : إنَّ الزبيب يقوم مقامها . فإن لم تكن الخمر نفسها من الزبيب فهى أخته ، اغتذتا من شجرة واحدة .

ومنهم ابن الأنبارى (فى مسائل الخلاف) قال : أراد بقوله أخاها الزبيب ، وجعله أبا الخمر لأنهما من شجرة واحدة .

ومنهم ابن هشام (فى شرح شواهد) قال : زعم مولى أبى الأسود أنه يشرب الخمر لحرارتها ، فأمره بأكل الزبيب فإنه أخوها ، أى ارتضَعَ معها من ثدي واحد ، أى إنَّه شرب من عروق الكرمة كما شرب العنب الذى هو أصلها .

وقال جماعة: أراد بأخى الخمر نبيذ الزبيب، منهم الأعلام قال: وصَفَ نبيذَ الزبيب وأطلقه على مذهب العراقيين فى الأنبذة، وحثَّ على شربه وثرك الخمر

بِعَيْنِهَا ، للإجماع على تحريمها . وجعل الزبيب أصلاً للخمر لأن أصلهما الكُرْمَة . واستعار اللبان لما ذكره من الأخوة .

ومنهم ابن السيد (في شرح أبيات أدب الكاتب) قال : يعنى بأخيها نبيذ الزبيب . يقول : إن لم يكن الزبيبُ الخمرَ أو تكن الخمر الزبيبَ فإنهما أخوانٍ غُذيا بلبنٍ واحد ، ينوب أحدهما مناب الآخر .

ومنهم صاحب (فرائد القلائد) . قال : إن أخاها نبيذ الزبيب ، يريد به الماء الذي نُبذ بزبيب ليصير حلواً من غير أن تشوبه حرمة ، فإنه أخوها ، إلا أنه حلال وهي حرام .

وقد أنشده الزجاج (في تفسيره) عند قوله تعالى : ﴿ يسألونك عن الخمرِ والميسرِ ﴾^(١) ، قال : الخمر المجمع عليه . وقياسُ كلِّ ما عمل عملها أن يقال له خمر ، وأن يكون في التحريم بمنزلتها ، لأن إجماع العلماء أن القمار كله حرام ، وإنما ذكر الميسر من بينه . وجعل كله حراماً^(٢) قياساً على الميسر ، والميسر إنما كان قماراً في الجُزُر خاصة . فكذلك كلُّ ما كان كالخمر فهو بمنزلة . وتأويل الخمر في اللغة : أنه ماستر على العقل ، يقال لكل ماستر الإنسان من شجرٍ وغيره خمر بالتحريك . وماستره من شجر خاصة ضراً^(٣) ، مقصور . يقال : دخل في خمار الناس^(٤) ، أى في الكثير الذى يستتر فيهم . وخمار المرأة قناعها ، وإنما قيل له خمار لأنه يغطيها . والخمرة بالضم : التى يُسجدُ عليها إنما سميت بذلك لأنها

(١) البقرة ٢١٩ .

(٢) كلمة «حراماً» ساقطة من ش .

(٣) رسمت في ش «ضرى» بالياء . ولم يذكر القصر في كل من اللسان والقاموس ، بل جعله

ممدوداً «الضراء» .

(٤) يقال بفتح الحاء وضمها كما في القاموس . ومثله غمار الناس بضم الغين وفتحها .

الذِّكْر . ولاتنس قوله : « وحرمت الخمر » فأتى بها بلفظ الجمع ، إشارة إلى اختلاف أجناسها ، كالخمر المتخذة من ماء العنب ، ونبيد الزبيب والتمر والشعير والحنطة والعسل ، وأمثال هذه ، إذ الكلُّ خمورٌ مختلفة الألوان والطُعموم والأمزجة . وقد قال ابن شبرمة (١) منبها على اشتراك هذه كلها في المعنى :

يأخلاء إنما الخمر ذيبٌ وأبو جعدة الطلاء المرِبُّ
ونبيذُ الزبيب ما اشتدَّ منه فهو للخمر والطلاءِ نسيبٌ

وقال عبید بن الأبرص :

وقالوا هي الخمر تُكنى الطلاء كما الذئب يكنى أبا جعدة (٢)

وقد قال أبو الأسود الدئلي (٣) :

..... البيت

دع الخمر يشربها الغواة ...

فقل له : فنبيذ الزبيب ؟ فقال :

فإلا يكنها أو تكنه فإنه أخوها غذته أمه بلبانها . اهـ

وقوله : (دع الخمر) ، أى اترك . و (الغواة) : جمع غاوٍ ، وهو الضال .

وقوله : (مجزئاً) قال ابن الأنباري (في الزاهر) : يقال أجزاء الشيء يُجزئى ، إذا

كفاني . وأنشد هذا البيت ، وروى بدله : « مغنيا » بمعناه .

(١) هو عبد الله بن شبرمة بن حسان الضبي الكوفي ، القاضي . ولد سنة ٧٢ وتوفى سنة

١٤٤ . تهذيب التهذيب : وكان شاعرا فقيها ورعا .

(٢) وقالوا ، في أول البيت ، ساقطة من النسختين ، وإثباتها من الديوان ٣ واللسان

(جعد، طلا) . ط : « يكنى » ، وهى في ش مهملة نطق الحرف الأول . والوجه ما أثبت .

(٣) ط : « الدؤلى » .

وقوله : «فإلاً يكنها» الخ الفاء للتفريع والتفسير ، وإن شرطية ، ولا نافية وتكثفه معطوف على تكنها فهو منفي أيضاً ، وجملة فإنه أخوها جوابُ الشرط. وجملة غذته أمه إِنْخ لاجل لها من الإعراب ، لأنها مفسرة للأخوة ، كقوله تعالى : ﴿ إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ﴾ (١) . وقال العيني : هي خيرٌ بعد خير ، ويجوز أن تكون حالا من الهاء في أخوها ، والعامل فيها إن . هذا كلامه .

و(اللِّبَانُ) بكسر اللام قال الأعلم : هو للآدميين ، واللبنُ لغيرهم ، وقد يكون جمع لبن في هذا الموضع . اهـ

قال ابن السكيت : يقال هو أخوه بلبان أمه ولا يقال بلبن أمه ، إنما اللبن الذي يشرب . قال الكميث يمدح مَخلد بن يزيد :
تَرَى النَّدى وَمَخلدًا حليفيْنِ كَانَا معاً في مهده رضيعين (٢)
* تنازعا فيه لبان التَّديين *

وقال الحريري (في درة الغواص) (٣) : اللِّبان : مصدر لابنه . قال ابن بَرى (في حاشيته عليه) : اللِّبان مصدر لابنه ، أى شاركه في اللبن ، ليس بإجماع بل الأكثر على جواز غير ذلك . قال بعضهم : اللبان بمعنى اللبن ، إلا أنه مخصوص بالآدمي ، وأما اللبنُ فعامٌّ في الآدمي وغيره . وقال آخرون : اللِّبان جمع لَبَن . فمما جاء فيه اللِّبان للمشاركة في اللبن قولهم : هو أخوه بلبان أمه . كذا فسره يعقوبُ ، أى هو أخوه لمشاركته في الرِّضَاع . وعليه قول الكميث

(١) آل عمران ٥٩ .

(٢) لم يرد هذا الرجز في ديوان الكميث جمع داود سلوم .

(٣) درة الغواص ص ٩٩ .

المذكور . وقال أبو سهل الهرويّ : لِيَانِ هِنَا جَمْعُ لَبْنٍ ، وَعَلَى قَوْلِ غَيْرِهِ هُوَ لَغَةٌ فِي اللَّبَنِ . وَكَذَلِكَ بَيْتُ أَبِي الْأَسْوَدِ الدَّوْلِيِّ . انْتَهَى كَلَامُهُ .
وترجمة أبي الأسود قد تقدمت في الشاهد الأربعين (١).

* * *

وأنشده بعده ، وهو الشاهد الرابع والتسعون بعد الثلاثائة (٢) :
٣٩٤ (لَوْلَاكَ فِي ذَا الْعَامِ لَمْ أَحْجِجْ)

على أنه يجوز ورود الضمير المشترك بين النصب والجر على قلة بعد لولا . و «لولا» حرف جر عند سيبويه كما ذكره الشارح ، ويأتي نص كلامه في البيت الذي بعد هذا .

وأنشده الزمخشري في سورة ص ، مستشهداً به على أن لات تجر الأحيان كما أن لولا تجر الضمائر .

وهو عجز ، وصدرة :

* أَوْمَتْ بَعَيْنِيهَا مِنَ الْهُودِجِ *

وبعده :

(أَنْتَ إِلَى مَكَّةَ أَخْرَجْتَنِي وَلَوْ تَرَكْتَ الْحَجَّ لَمْ أَخْرُجْ)

وروى :

* حُبًّا وَلَوْلَا أَنْتَ لَمْ أَخْرُجْ *

وهما من شعر عمر بن أبي ربيعة. (أومّت): أشارت. والكاف في

(١) الخزانة ١ : ٢٨١ .

(٢) أمالي ابن الشجري ١ : ١٨١ والإنصاف ٦٩٣ وابن يعيش ٣ : ١١٨ ، ١٢٠ والعيني ٣ :

٢٦٤ والهمع ٢ : ٣٣ وملحقات ديوان عمر بن أبي ربيعة ٤٧٩ .

(لولاك) مفتوحة ، كما أن التاء من أنت كذلك . خاطبته حبيبته ومئت عليه
بتحمّل المشاق لأجله .

صاحب الشاهد وزعم الخطيب التبريزي (في شرح ديوان أبي تمام) أن البيت الشاهد
للعرّجى المذكور آنفا . ولم يوجد في ديوانه ، والذي رواه العلماء أنه لعمر بن
أبي ربيعة ، وهو موجود في شعره . وسبب توهمه : أن للعرّجى أبياتاً على هذا
النمط رواها الزجاجي (في أماليه الوسطى^(١)) بسنّده إلى إسحاق بن سعد بن
عمرو بن سعيد بن العاص ، قال : كان العرجى ، وهو عبد الله بن عمر بن
عمرو بن عثمان بن عفان ، يشبّب بامرأة محمد بن هشام . وقال غيره : إنه
يشبّب بامرأته الحارثية :

أبيات الشاهد عوجى علينا ، بة الهودج إنك إن لاتفعلى تُخرجى
أيسر ماقال محبّ لدى بين حبيب قوله : عرج (٢)
يقضى إليكم حاجة أو يقل هل لى مما بى من مخرج (٣)
من حيكم بتتم ولم ينصرم وجد فؤادى الهائم المنضج (٤)
فما استطاعت غير أن أومات بطرف عينى شادن أدعج (٥)
تذود بالبرد لها عبرة جاءت بها العين ولم تشيخ (٦)

(١) انظر ملحقات أمالي الزجاجي بتحقيق كاتبه ص ٢٣٠ وديوان العرجى ١٧ والأغانى ١ : ١٥٦ .

(٢) في النسختين : «عرجى» ، الوجه مأثبات من الديوان والأغانى .

(٣) الديوان : « تقض اليه حاجة » وفي الأغانى : «نقض إليكم حاجة أو نقل» .

(٤) الديوان . «وجد فؤاد الهائم» .

(٥) الديوان : «نحوى بعينى شادن» .

(٦) أصل الديوان : لاتجود بالبرد « و «جادت بها العين» .

مخافة الواشين أن يَفْطِنُوا بِشَأْنِهَا وَالكَاشِحَ الْمَرْعِجَ (١)
 أَقُولُ لَمَّا فَاتَنِي مِنْهُمْ مَا كُنْتُ مِنْ وَصْلِهِمْ أَرْتَجِي
 أَنِّي أُتِيحْتُ لِي يَمَانِيَّةٌ إِحْدَى بَنِي الْحَارِثِ مِنْ مَدَجِجٍ
 نَمَكْتُ حَوْلًا كَامِلًا كُلَّهُ لِأَنِّي لَانْتَلَقِي إِلَّا عَلَى مَنْهَجٍ
 فِي الْحَجِّ إِنْ حَجَّتْ وَمَاذَا مِنِّي وَأَهْلُهُ إِنْ هِيَ لَمْ تَحْجُجْ
 فَقَالَ عَطَاءُ (٢) : الْكَثِيرُ الطَّيِّبُ يَأْخِيثُ .

وروى أيضاً صاحب الأغاني بسنده أن مما قال العرجي في الجدياء أم
 محمد بن هشام المخزومي ، وهي من بني الحارث بن كعب :

* عُوجِي عَلَيْنَا رَبَّةَ الْهُودِجِ *

الآيات الأربعة :

فلما سمع البيت الأخير عطاء بن أبي رباح قال : الخير والله كله في
 مِنِّي وَأَهْلِهِ ، حَجَّتْ أُمُّ لَمْ تَحْجُجْ .

ولقى ابن سريج عطاء في مِنِّي وهو راكب على بغلته فقال له : سألتك
 ٤٣٠ بالله إلا ماوقفت حتى أسمعك شيئاً . قال : ويحك دعني . فقال : امرأتى
 طالق إن لم تقف ، مختاراً للوقوف ، لأمسكن بلجام بغلتك ثم لا أفارقها ولو
 قطعت يدي ، حتى أغنيك وأرفع صوتي . فقال : هاتِ وعجل . فغناه :
 فِي الْحَجِّ إِنْ حَجَّتْ وَمَاذَا مِنِّي ... البيت

(١) الديوان : «لشأنها» .

(٢) هو عطاء بن أبي رباح ، كما سيأتي .

فقال : الخير والله كلُّه في مِنى وأهله ، لاسيما وقد غيَّبها الله عن مشاعره ، حلَّ سبيل البغلة. اهـ (١)

وقوله : « نلبث (٢) حولا كاملا كلُّه » البيت ، هو من شواهد الكوفيين استدلُّوا به على جواز توكيد النكرة المحدودة . وقد نقله عنهم ابن هشام (في معنى اللبيب) ، ولأجله أوردت هذه الأبيات .

وترجمة عمر بن أبي ربيعة تقدَّمت في الشاهد السابع والثمانين (٣).

* * *

وأُنشد بعده ، وهو الشاهد الخامس والتسعون بعد الثلاثئة ، وهو من شواهد س (٤) :

٣٩٥ (وكم موطن لولاي طِحت كما هوى

بأجرامه من قلة النيق مُنْهوى)

لما تقدَّم قبله . قال سيبويه في باب ما يكون مضمرّاً فيه الاسم متحوّلاً عن حاله إذا أظهر (٥) بعده : وذلك لولاك ولولاي ، إذا أُضْمِرَ فيه الاسم جُزّ ، وإذا أظهر رفع . ولو جاءت علامة الإضمار على القياس لقلت لولا أنت ، كما قال الله تعالى : ﴿ لولا أنتم لكننا مؤمنين ﴾ (٦) ، ولكنهم جعلوه مجروراً .

(١) رمز الانتهاء هذا من ش فقط .

(٢) كتب مصحح المطبوعة الأولى : « قوله نلبث ، لعله رواية ، والا فالذى تقدم نمكث » .

(٣) الخزانة ٢ : ٣٢ .

(٤) في كتابه ١ : ٣٨٨ . وانظر المقتضب ٣ : ٧٣ والخصائص ٢ : ٢٥٩ والمنصف ١ : ٧٢

وأمال القالى ١ : ٦٨ والإنصاف ٦٩١ وابن يعيش ٣ : ١١٨ / ٩ : ٢٣ والمقرب ٤١ والعينى ٣ : ٢٦٢

والهمع ٢ : ٣٣ والأشتموني ٢ : ٣٦ / ٤ : ٥٠ ويس على التصريح ١ : ٣١٠ .

(٥) ط : « ظهر » صوابه في ش . وفي سيبويه : « إذا أظهر بعده الاسم » .

(٦) الآية ٣١ من سورة سبأ .

والدليل على ذلك أن الياء والكاف لا تكونان علامة مضمرة مرفوع ، قال يزيد بن الحكم :

وكم موطن لولاي طِحتَ البيت

وهذا قول الخليل ويونس . وأما قولهم : عساك ، فالكاف منصوبة .

قال الراجز :

* يَا أَبْتَ عَلَّكَ أَوْ عَسَاكَ *

والدليل على أنها منصوبة إنك إذا عنيت نفسك كان علامتك «ني» ،

قال عمران بن حِطَّان :

ولى نفسٌ أقول لها إذا ما تُنازَعنِي لعلِّي أو عَسَانِي (١)

فلو كانت الكاف مجرورة لقال: عَسَاي ، ولكنهم جعلوها بمنزلة لعل في هذا الموضع . فهذان الحرفان لهما في الإضمار هذا الحال ، كما كان للذن حال مع غدوة ليست مع غيرها ، وكما أن لات إذا لم تعملها في الأحيان لم تعملها فيما سواها ، فهي معها بمنزلة ليس ، فإذا جاوزتها فليس لها عمل (٢) .

ورأى أبو الحسن أن الكاف في لولاك في موضع رفع على غير قياس ،

كما قالوا: ما أنا كانت ولأنت كأننا ، وهذان (٣) علم الرفع، كذلك عَسَانِي .

ولا يستقيم أن تقول: وافق الجر في لولاي كما وافقه النصب ، إذ قلت مَعَكَ

وَضَرَبَكَ ؛ لأنك إذا أضفت إلى نفسك فالجر مفارق للنصب في هذه

الأشياء . ولاتقل وافق الرفع النَّصَبَ في عَسَانِي كما وافق النصب الجر في

(١) هو الشاهد ٣٩٧ فيما سيأتي .

(٢) التعليقة التالية لأبي الحسن الأخفش ليست في جميع نسخ سيبويه . وانظر سيبويه ٢ : ٣٧٥

من تحقيق كاتبه .

(٣) ط : « وهذا ان » ، صوابه في ش .

ضَرَبَكَ وَمَعَكَ ، لَأَنَّهُمَا إِذَا أَضْفَتَ (١) إِلَى نَفْسِكَ اخْتَلَفَا . وَزَعَمَ نَاسٌ أَنَّ مَوْضِعَ الْيَاءِ فِي لَوْلَايَ ، وَنِي فِي عَسَانِي ، فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ ، جَعَلُوا لَوْلَايَ مَوَافِقَةً لِلجَرِّ ، وَنِي مَوَافِقَةً لِلنَّصْبِ ، كَمَا اتَّفَقَ النَّصْبُ وَالجَرُّ فِي الْهَاءِ وَالكَافِ . وَهَذَا وَجْهٌ رَدِيٌّ لَمَّا ذَكَرْتَ ، وَلَأَنَّكَ لَا يَنْبَغِي أَنْ تَكْسِرَ الْبَابَ وَهُوَ مَطْرُودٌ وَأَنْتَ تَجِدُ لَهُ نِظَائِرًا . وَقَدْ يُوَجِّهُ الشَّيْءُ عَلَى الشَّيْءِ الْبَعِيدِ إِذَا لَمْ يُوجَدْ لَهُ غَيْرُهُ . وَرَبَّمَا وَقَعَ ذَلِكَ فِي كَلَامِهِمْ ، وَقَدْ بَيَّنَّ بَعْضُ ذَلِكَ وَسْتَرَاهُ فِيمَا يَسْتَقْبِلُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ . هَذَا نَصُّ سَيَبَوِيهِ بِرُمَّتِهِ .

قال الأعلام : الشاهد في هذا البيت إتيان ضمير الخفض بعد لولا التي يليها المبتدأ ، ولَمَّا كَانَ مَبْتَدُوها مَحذُوفًا خَبِرَ أَشْبَهَ الْمَجْرُورِ لِانْفِرَادِهِ ، وَالْمُضْمَرِ لِابْتِنَاءِ فِيهِ الْإِعْرَابِ ، فَوَقَعَ مَجْرُورُهُ مَوْضِعَ مَرْفُوعِهِ ، وَالْأَكْثَرُ لَوْلَا أَنْتَ كَالظَّاهِرِ . وَرَدَّ هَذَا الْمَبْرُودُ وَسَفَّهُ قَائِلَهُ تَحَامُلًا مِنْهُ وَتَعَسُّفًا . اهـ

٤٣١

وقد رأيت كلام المبرد (في الكامل) فإنه بعد أن نقل كلام سيبويه قال : والذي أقول أن هذا خطأ ، ولا يصلح أن تقول إلا لولا أنت ، قال تعالى : ﴿ لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ﴾ (٢) . وَمَنْ خَالَفْنَا يَزْعَمُ أَنَّ الَّذِي قُلْنَا أَجُودٌ وَيَدْعَى الْوَجْهَ الْآخَرَ وَيُجِيزُهُ عَلَى بَعْدِ . اهـ

وقد فصل ابن الشجري (في أماليه) الأقوال فقال في وقوع المضمر بعد لولا التي يرتفع الاسم بعدها بالابتداء: وللنحويين في ذلك ثلاثة مذاهب: فذهب سيبويه أنه يرى إيقاع المنفصل المرفوع بعدها هو الوجه، كقولك : لولا أنت فعلت كذا . ولا يمتنع من إجازة استعمال المتصل بعدها كقولك :

(١) ط : «إذا أضفتها» ، وأثبت ما في ش . والذي في سيبويه : «لأنهما مختلفان إذا أضفت إلى نفسك» .

(٢) الآية ٣١ من سورة سبأ .

لولاي ولولاك ولولاه ، ويحكم بأن المتصل بعدها مجرورٌ بها فيجعل لها مع المضمير حكماً يخالف حكمها مع المظهر .

ومذهب الأخفش أن الضمير المتصل بعدها مستعارٌ للرفع ، فيحكم بأن موضعه رفع بالابتداء وإن كان بلفظ المضمير المنصوب أو المجرور . فيجعل حكمها مع الضمير موافقاً حكمها مع المظهر .

ومذهب المبرد أنه لا يجوز أن يليها من المضمرات إلا المنفصل المرفوع . واحتج بأنه لم يأت في القرآن غير ذلك . ودفع الاحتجاج بهذا البيت وقال : إن في هذه القصيدة شذوذاً في مواضع ، وخروجاً عن القياس ، فلا معرَجَ على هذا البيت .

وأقول : إن الحرف الشاذَّ أو الحرفين أو الثلاثة ، إذا وقع ذلك في قصيدة من الشعر القديم لم يكن قادحاً في قائلها ، ولا دافعاً للاحتجاج بشعره . وقد جاء في شعرٍ لأعرابي :

* لولاك في ذا العام لم أحجج *

وللمحتج لسببويه أن يقول : إنَّه لما رأى الضمير في لولاي ونحوه خارجاً عن حيزِ ضمائر الرفع ، وليست لولا من الحروف المضارعة للفعل فتعمل النصب كحروف النداء ، ألحقها بحروف الجرِّ . وحجة الأخفش أن العرب قد استعارت ضمير الرفع المنفصل في قولهم : لقيتك أنت ، وكذلك استعاروه للجرِّ (١) في قولهم : مررت بك أنت ، أكدوا المنصوب والمجرور بالمرفوع . وأشدُّ منه إيقاعهم إياه بعد حرف الجر في قولهم : أنا كانت وأنت كأننا . فكما استعاروا المرفوع للنصب والجرِّ كذلك استعاروا المنصوب للرفع في قولهم : لولاي ولولاك ولولاه . اهـ

وقد نسب ابن الأنباري (في مسائل الخلاف) مذهب الأخفش إلى

(١) جعلها الشنقيطي في نسخته : «النصب» ، وليس بشيء .

الكوفيين ، وذكر حجج الفريقين ، وصحح مذهب الكوفيين ، وردّ كلام سيبويه بأنّ قوله إن الباء والكاف لا يكونان علامة مرفوع غير مسلم ؛ فإنّه يجوز أن يستعار للمرفوع علامة المخفوض . كما يستعار له علامة المنصوب في نحو : عساک .

ثم قال : والذي يدلُّ على أن لولا ليس بحرف خفض أنّه لو كان كذلك لوجب أن يتعلّق بفعل أو معنًى ، وليس هنا ذلك . وقول البصريين إنّهم قد يكون الحرف في موضع مبتدأ لا يتعلّق بشيء ، قلنا : الأصل في حروف الخفض أن يجوز الابتداء بها ، وأن تقع في موضع مُفيد^(١) ، وإنما جاء ذلك نادراً ، في قولهم : بحسبك زيد وما جاءني من أحد ، لأنّ الحرف في نية الأطراح ، إذ لا فائدة له ، بخلاف لولا فإنّه حرفٌ جاء لمعنى وليس بزائد . ألا ترى أنّك لو حذفها لبطل ذلك المعنى الذي دخلت من أجله ؛ بخلاف الباء ومن . فبان الفرق بينهما . انتهى كلامه .

٤٣٢

وما نسبته ابن الأنباريّ للكوفيين نسبة النحّاس (في شرح أبيات سيبويه) للفراء قال : مذهب سيبويه عند المبرد خطأ ، لأنّ المضمر يعقب المظهر فلا يجوز أن تقول المظهر مرفوعاً والمضمر مجروراً . وأبو العباس المبرد لا يبيح لولاك ولولاه ، وإنما يقول لولا أنت . قال أبو العباس : وحُدِّثت أن أبا عمرو اجتهد في طلب مثل لولاك ولولاي بيتاً يصدّقه ، أو كلاماً ماثوراً عن العرب ، فلم يجده . قال أبو العباس : وهو مدفوعٌ لم يأت عن ثقة . ويزيد بن الحكم ليس بالفصيح . وكذلك عنده قول الآخر :

*لولاك هذا العام لم أحجج *

قال: إذا نظرت إلى القصيدة رأيت الخطأ فيها فاشياً^(٢). وقول سعيد

(١) في النسختين : «مفيد» بالقاف ، والتصحيح للشنقيطي في نسخته بقلمه .

(٢) ط : «فاحشا» ، وأثبت ما في ش .

الأخفش^(١) في لولاك : وافق ضمير الخفض في لولاي ؛ ليس هذا القول بشيء، ولا يجوز هذا . وقال الفراء : لولاي ولولاك المضمّر في موضع رفع ، كما تقول : لولا أنك ولولا أنت . قال : فإنما دعاهم أن يقولوا هذا لأنّهم يجدون المكنىّ يستوى لفظه في الخفض والنصب والرفع ، فيقال ضربنا ، ومرّ بنا ، وقمنا ، فلما كان كذلك استجازوا أن تكون الكاف في موضع أنت رفعاً إذ^(٢) كان إعراب المكنىّ بالدلالات لا بالحركات . قال أبو الحسن بن كيسان : الوجه لولا أنت ، ولا يجوز أن يكون المضمّر خلاف المظهر في الإعراب وهو بدلٌ منه وموضوعٌ موضعه ، ولكنّ المكنىّ مستغني عن دلالة بالحرف الذي يوجب فيه الرفع ولا يقع منصوب ولا مخفوض ؛ واكتفى بدلالة الحرف من دلالة المكنى ، وكان حرفٌ أخصر من حروف . قال : وهذا الذي اخترته هو مذهب الفراء .

ثم قال النحاس : وأما أبو إسحاق فجري على عادته^(٣) في الاحتجاج عن سيبويه والتصحيح عنه ، فقال : إنّ خبر المبتدأ الذي بعد لولا لا يظهر ، فأشبهت لولا حروف الجرّ لوقوع اسم بعدها ، وكان المضمّر لا يتبين فيه إعراب ، فجعل موضع الجرّ المجرور . وهذا احتجاجٌ لطيف لم نر أحداً يُحسن مثل هذا . وزاد عليه هذا أنه احتجّ بقول رؤية ، وهو ممن لا تُدفع فصاحته :

* لولا كما قد خرجت نفساهما *

انتهى ما أورده النحاس مختصراً .

(١) هو أبو الحسن سعيد بن مسعدة الأخفش الأوسط تلميذ سيبويه .

(٢) ط : « إذا » ، صوابه في ش .

(٣) ش : « عادته » ، بالإفراد .

قال ابن الأنباري: وأما إنكار أبي العباس المبرد جوازَه فلا وجه له ؛
لأنه قد جاء كثيراً في كلامهم وأشعارهم . قال الشاعر :
وأنت امرؤ لولائى طِحت كما هوى
... البيت
وقال الآخر :

أُطْمَعُ فينا من أراقَ دماءنا ولولاك لم يعرض لأحسابنا حسنٌ^(١)
وقال بعض العرب :

* لولاك هذا العام لم أحجج *

وأما مجيء الضمير المنفصل بعده فلا خلاف أنه أكثر وأفصح ، وعدم
مجيء الضمير المتصل في التنزيل لا يدل على عدم جوازه .

وقد أشد المبرد (في الكامل) في الموضوع الذى نقلنا منه آنفاً بيتاً في
وَقَعَةِ للخوارج ، وهو :

ويومٌ يجيُّ تلاقِيتهُ ولولاك لاصطَلِمَ العسكرُ^(١)
وجيٌّ^(١) : اسم مدينة .

(١) أى يا حسن . يعنى الحسن بن على بن أبى طالب . وفي النسختين : « لم تعرض لأحسابنا
عيس » ، صوابه في الإنصاف وابن يعيش ٣ : ١٢٠ والعينى ٣ : ٢٦٠ . وقيل البيت كما في العين :
معاوى إلى لم أبايحك فلتة ومازال مأسررتُ منى كما علن
والآيات عند العينى ثمانية على روى النون من قصيدة لعمرو بن العاص ، يخاطب بها معاوية بن
أبى سفيان .

(٢) ط : « ويوم يجيء » ، صوابه في ش والكامل ٦٥٠ ومعجم البلدان ، وأوله فيه : « ويوما »
بالنصب . وجى ، بالفتح وتشديد الباء : اسم مدينة ناحية أصبهان القديمة . قال ياقوت : « وتسمى الآن
عند العجم : شهرستان » . وفي النسختين : « تلاقيته » بالقاف ، وصوابه بالفاء كما في معجم البلدان ،
مع نسبة البيت إلى أعشى همدان .

(٣) ط : « وجيء » ، صوابه في ش .

وقوله : (وكم موطن) كم (١) هنا لإنشاء التكثير ، وهو مبتدأ خبره محذوف تقديره : لك . والموطن، قال صاحب الصحاح : هو المشهد من مشاهد الحرب . وقد استشهد صاحب الكشاف بهذا البيت عند قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ ﴾ (٢) ، على أن المراد بالمواطن مواقعُ الحروب ، كما في البيت . ولولا هنا عند سيبويه حرف جرّ لا يتعلق بشيء . وعند غيره الياء مبتدأ ، استعير لفظُ غير المرفوع للمرفوع ، وخبره محذوف تقديره حاضر . وجملة (طحت) في موضع النعت لموطن ، والرابط محذوف تقديره فيه ، وهو قد سدَّ مسدَّ جواب لولا عند من يجعلها على بابها ، وتكون معترضة بين النعت والمنعوت . قال ابن السجري : والجملة التي هي « لولاى طحت » محلُّها جر على النعت لموطن ، والعائد محذوف . انتهى .

وهذا باعتبار مذهب سيبويه .

(وطاح) يطوح ويطيح أيضاً بمعنى هلك وسقط، وكذلك إذا تاه في

الأرض.

وقوله : (كما هوى) إلخ مفعول مطلق لطحت من غير لفظه ، أى طحت طيحاً (٣) كهوى الساقط؛ فما مصدرية، وقيل كافةً . وهوى بالفتح يهوى بالكسر هويًا بضم فكسر فتشديد ، أى سقط إلى أسفل . و(الأجرام) : جمع جرم بالكسر ، وهو الجسد . قال المبرد (في الكامل) بعد إنشاده هذا البيت : جرم الإنسان : تخلُّقه . والتَّيَّق : أعلى الجبل . وهذا مثل « شابت مفارقة »؛ كأنه جعل أعضائه أجراماً توسعاً .

وقد زلَّ قلمُ ابن السجريُّ فقال : بأجرامه أى بذنوبه، جمع جُرم.

(١) ط : « وكم » بزيادة واو .

(٢) الآية ٢٥ من التوبة .

(٣) في النسختين : « طحوا » ، تحريف .

ويروى : «بإجرامه» مصدر أجرم ، يقال جرم وأجرم ، لغتان ، إذا أذنب . وأجرم لغة القرآن . انتهى .

ولا يخفى أن جعل الأجرام جمع جرم بالضم ، وتفسيره بالذنب ، لا وجه له هنا .

و(الثيق) بكسر النون : أرفع الجبل . وقولته : ما استدق من رأسه .

و(منهوى) : ساقط ، وهو فاعل هوى . ونقل عن المبرد الطعن في هذه أيضاً ، قال : انفعال لايجيء مطاوع فعل إلا حيث يكون علاج وتأثير . وقال ابن جنى (في شرح تصريف المازني) . اعلم أن انفعال إنما أصله من الثلاثة ، ثم تلحقها الزيادتان ، نحو قطعته فانقطع ، ولا يكاد يكون فعل منه متعدياً حتى تمكن المطاوعة والانفعال . وقد جاء فعل منه غير متعد ، وهو «وكم موطن لولاي طحت» البيت . فإنما هذه مُطاوع هوى ، إذا سقط ، وهو غير متعد كما ترى . وقد جاء في هذه القصيدة «مُنغوى» قال أبو علي : إنما بنى من هوى وغي (١) منفعلاً ، لضرورة الشعر . انتهى .

وقال صاحب الصحاح : هوى وانهى بمعنى . وقد جمعهما الشاعر في قوله . وأنشد هذا البيت .

وهو من قصيدة طويلة ليزيد بن الحكم ، يعاتب بها ابن عمه ، وقيل أخاه . وقد تقدمت مشروحة في الشاهد الثامن بعد المائة (٢) .

صاحب الشاهد

(١) ط : «إنما بنى منهوى ومنغوى» وهو تصحيف سنج ، صوابه من ش مع أثر تصحيح ، ومن سر الصناعة ١ : ٧٣ .

(٢) الخزانة ٣ : ١٣٠ - ١٣٩ .

وهذا البيت مع شهرته لم يعرفه شارح (شواهد التفسيرين) خضر*
الموصلى ، حتى إنه قال : هو بيت لم يعزه أحد إلى قائله .

* * *

وأنشده بعده ، وهو الشاهد السادس والتسعون بعد الثلاثئة (١) :

٣٩٦ (لعلك يوماً أن تلم ملمةً)

على أنه قد يجيء خبر لعل مضارعاً مقروناً بأن ، حملاً لها على عسى .

قال الزمخشري (في المفصل) : قد جاء في الشعر :

(لعلك يوماً أن تلم ملمةً

عليك من اللأى يدعئك أجدعا)

٤٣٤

قياساً على عسى .

وقال ابن هشام (في المغنى) : ويقترن خبر لعل بأن كثيراً ، حملاً على

عسى . كقوله :

* لعلك يوماً أن تلم ملمةً *

ومحرف التنفيس قليلاً كقوله :

فقولا لها قولاً رقيقاً لعلها سترحمنى من زفرةٍ وعويل

انتهى . فلم يخصه بالشعر .

وأما كثرة الاقتران بأن فهو بالنسبة إلى اقترانه بحرف التنفيس . وأما بالنسبة

إلى التجرد فهو قليل قطعاً . ويؤيده أن المبرد قال (في الكامل) ، عند إنشاده هذا

البيت : إن التجرد من أن هو الجيد ، والاقتران بها غير جيد . فلم يقيده بالشعر .

(١) المقتضب ٣ : ٧٤ ، والكامل ١١١ ، ٢٥١ وابن يعيش ٨ : ٨٦ وشرح شواهد المغنى ٣٢٧

وقال بعضهم : الخبر في هذا البيت محذوف، تقديره: لعلك مُعَدُّ لأن تلمّ مِلْمَةً ، أو نحوه .

قال الخطيب التبريزي (في شرح المفضليات) قوله : « لعلك يوماً أن تلم » إلخ ، أظنك أن ألم بك مِلْمَةً من المِلْمَات التي تتركك ذليلاً مجدوع الأنف والأذن (١) . ونحو لعل محذوف مع حرف الجر من أن تلم ، ويكون تقدير الكلام ومعناه : لعلك لأرجوك لأن تلمّ بك مِلْمَةً . قال سيبويه : لعل طمع وإشفاق . يريد أنه يكون للأمرين جميعاً . فإذا كان هذا المعنى فكأنه يرجو الشر (٢) له ، ويطمع فيه . انتهى .

صاحب الشاهد وهذا البيت من قصيدة لمتمم بن نُويرة الصحابي ، رثى بها أخاه مالك بن نُويرة لما قتله خالد بن الوليد بتهمة (٣) الرُدّة . وقد تقدم الكلام على قصّة قتله مع شرح أبياتٍ من هذه القصيدة ، في الشاهد السادس والثمانين (٤) .
وهذه أبياتٌ قبل البيت المذكور :

أبيات الشاهد
ألم تأتِ أخبارُ الحُلِّ سرائكم
فيغضبُ منكم كلُّ من كان مُوجِعاً
بمشمته إذ صادفَ الحُتْفَ مالِكاً
ومشْهده ماقد رأى ثم ضيِّعاً (٥)
آثرتَ هدماً بالياً وسويّةً
وجئتَ بها تَعْدُو بريداً مُقْرِعاً

(١) ط : «والآذان» ، وأثبت الأوفق من ش .

(٢) ط : « يرجو البشر » ، صوابه في ش .

(٣) ط : «التهمة» .

(٤) الخزائن ٢ : ٢٤ .

(٥) ط : «بمشمته» ، صوابه في المفضليات وش مع أثر تصحيح فيها .

فلا تفرحن يوماً بنفسك إننى أرى الموت وقاعاً على من تشجعا
 لعلك يوماً أن تلتم ملمة . . . البيت
 نعتت امرأ لو كان لحمك عنده لآواه مجموعاً له أو ممزعا
 فلا يهنئ الواشين مقتل مالك فقد آب شانيه إياباً فودعا (١)

وهذا آخر القصيدة :

وقوله : « ألم تأت أخبار المجلِّ إلخ هو بضم الميم وكسر الحاء
 المهملة ، هو رجل من بنى ثعلبة ، مرَّ بمالك مقتولا كأنه شامتٌ ، فذمه
 متمم . وقال ابن الأنبارى : المحلّ بن قدامة مرَّ بمالك فلم يُواره . والسراة :
 الأشراف . وروى : « فيغضب منهم » و « منها » أى من الأخبار . وقوله :
 « بمشمتيه » متعلق بموجعا ، وهو مصدر شمت به شماتة ومشمتماً (٢) .

ويروى : « أن صادف الحنف مالك » . ورفع الحنف أجود من نصبه .
 ومشهده معطوف على مشمتيه ، والضّمائر كلها للمجلِّ .

وقوله : « آأثرت » استفهامٌ توبيخى ، والخطاب للمجلِّ . والهذم
 بالكسر : الثوب الخلق . والبالى : الفانى . والسوية بفتح المهملة وكسر الواو : كساء
 محشوٌّ بثمام أو نحوه ، يُجعل على ظهر الإبل كالحلقة لأجل السنّام .

(١) ط : « فلا يهنأ » ، هنا وفي التفسير فى آخر الكلام ، وصواب الرواية من ش والمفضليات . وهما
 لغتان ، يقال هنأنى الأمر يهنؤنى ويهنئنى . والأسيئر فى الشعر « يهنئى » ، قال أعشى باهلة :

أصبت فى حرم منا أخوا ثقة هند بن أسماء لايهنئ لك الظفر

وقال الأخطل :

إلى إمام تغاديننا فواضله أظفره الله فليهنئ له الظفر

(٢) ط : « ومشمتمة » ، صوابه فى ش .

قال أبو جعفر : أُعْطِيَ المحلُّ سَلَبَ مالِكٍ ففرح به ، وأقبلَ راجعاً . وقَرَعَ الرجلُ ، بالقاف والزاي المُعجِمة ، إذا أسرع في سيره . وقَرَعَ القومُ رسولاً إذا أرسلوا (١) . أراد : إنك تسعى بخبره مسرعاً كمجىء البريد .

٤٣٥

وقوله : « فلا تفرحَن يوماً » إلخ هذا دعاءٌ عليه ، أى لافرحتَ بنفسك .
وقوله : « وقأعا على من تشجعا » أى لايفلُتُ من الموت أحدٌ . يقول : آثرت الثيابَ وجئتَ تعدو بشيراً تُرى الناسَ أنك قد فرغتَ لمقتله ، وإنما ذاك شماتةٌ منك وسرورٌ به .

وقوله : (لعلك يوماً) إلخ ، الإللام : النزول . و (الملممة) : البليّة النازلة . و(الأجدع) : المقطوع الأنف والأذن ، ويستعمل في الذليل ، وهو المراد هنا . يقول : أيها الشامثُ ، لاتكنُ فرحاً بموت أخى ، عسى أن تنزلَ عليك بليّةٌ من البليّات اللاتي يتركُنك ذليلاً خاضعاً .

وقوله : « نعيمَ امرأ » إلخ النعى : الإخبار بالموت . والممزع : الممزق والمفرق . يقول : لو كنتَ أنت القَتيلَ لآوى لحمك بدفنه ، سواء كان مجموعاً أو ممزقاً .

وقوله : « فلا يهنئ الواشين (٢) » إلخ هذا دعاءٌ عليهم في صورة النسي .

* * *

(١) في شرح ابن الأثير للمفضليات ٥٤٣ : « أرسلوه » .

(٢) ط : « فلا يهنأ » . وانظر التعليق السابق .

وأنشده بعده ، وهو الشاهد السابع والتسعون بعد الثلاثئة ، وهو من شواهد سيبويه (٢):

٣٩٧ (ولى نفس أقول لها إذا ما

تُنازعنى لعلنى أو عسانى)

على أن سيبويه استدل على كون الضمير ، وهو الياء ، منصوباً بلحوق نون الوقاية في عسانى . قد تقدّم نص سيبويه قبل هذا بيتين .

قال النحاس : قال سيبويه في قولهم عسك : الكاف منصوبة . واستدل على ذلك بقولهم : عسانى ، ولو كانت الكاف مجرورة لقال : عساي . قال : ولكنهم جعلوها بمنزلة لعل في هذا الموضع . قال : فهذان الحرفان لهما في الإضمار هذا الحال ، كما كان للذن مع غدوة حال ليست مع غيرها . قال محمد بن يزيد المبرد : هذا غلط منه ، يعنى جعله عسى بمنزلة لعل . قال : لأن أفعال الرجاء لاتعمل في المضمر إلا كما تعمل في المظهر . قال : تقديره عندنا أن المفعول مقدّم والفاعل مضمر ، كأنه قال : عسك الخير والشّر .

أراد المبرد أن عسى ككان ، لأنّهما فعلان . وذهب أبو إسحاق إلى صحّة قول سيبويه ، واحتج له بأن عسى ليس بفعل حقيقى ، بل هو شبيه بلعل . ووجدت بخطى عن أبى إسحاق : يجوز أن يكون الضمير في موضع نصب بعسى في عسك والمرفوع محذوف ، أى عسى الأمر إياك . وليس هذا بناقض (٢) لما أخذته عنه ، لأنّه قال : يجوز . فذاك عنده الأصل . وأجاز قول المبرد . انتهى .

(١) في كتابه ١ : ٣٨٨ . وانظر المقتضب ٣ : ٧٢ والخصائص ٣ : ٢٥ وابن يعيش ٣ : ١٠ ، ١١٨ ، ١٢٠ ، ١٢٢ / ٧ : ١٢٣ والمقرب ١٨ والعينى ٢ : ٢٢٩ .

(٢) ط : «تناقضا» ، صوابه في ش .

وزعم الأخصف تبعاً ليونس أن عسى باقية على عملها عمل كان ، ولكن استعير ضمير النَّصْبِ مكان ضمير الرفع .

قال ابن هشام (في المغنى) : ويردُّه أمران : أحدهما : أن إنابة ضمير عن ضمير إنما ثبت في المنفصل ، نحو ما أنا كأت ولا أنت كأنا . والثاني : أن الخبر قد ظهر مرفوعاً في قوله (١) :

فقلت عساها نارُ كاسٍ وعلَّها تشكَّى فآتي نحوها فأعودها انتهى .

وهذا البيت لعمران بن حطان الخارجي . وقبله :

صاحب الشاهد

(وَمَنْ يَقْصِدُ لِأَهْلِ الْحَقِّ مِنْهُمْ فَأَيْتِي أَتْقِيهِ كَمَا أَتَّقِيكَ
عَلَىٰ بِذَاكَ أَنْ أَحْمِيهِ حَقًّا وَأَرْعَاهُ بِذَاكَ كَمَا رَعَانِي

يقال : قصدته وقصدت إليه . وضمير منهم للخوارج . ومن للبيان . جعل الخوارج بزعمه أهل حق . أى من قصد لأهل الحق من الخوارج بمكروه فأيتى أدافعه وأحاربه ، واتقىه كما يتقيني .

٤٣٦

وقوله : (ولى نفسٌ تُنازعنى) إلخ يقول : إذا نازعتنى نفسى فى حملها على ما هو أصلح لها أقول : لها طاوعينى لعلى أجد المراد والظفر ، أو قلت لها : لعلى أفعل هذا الذى تدعونى إليه . فإذا قلت لها هذا القول طاوعتنى .

عمران بن حطان

وعمران بن حطان ، هو على مافى الجمهرة : عمران بن حطان بن ظبيان بن شعل بن معاوية بن الحارث بن سدوس بن شيبان بن ذهل بن ثعلبة ابن عكابة بن صعب بن على بن بكر بن وائل السدوسى ، البصرى ، التابعى المشهور ، أحد رعوس الخوارج من القعدية بفتححتين ، وهم الذين يرون الخروج ويحسبونونه لغيرهم ، ولا يباشرون بأنفسهم القتال . وقيل القعدية لا يرون الحرب وإن كانوا يُزيّنونه (٢) .

(١) هو صخر بن الجعد الحضرى ، كما فى معجم الشواهد .

(٢) الحرب مؤنثة ، وحكى ابن الأعرابى فيها التكثير ، كما هنا .

وفي الأغاني : إِنَّمَا صار ابنُ حِطَّانٍ من القَعْدَةِ لأنَّ عمره طال وكبير
وعَجَزَ عن الحرب وحُضورها ، فاقْتصر على الدعوة والتحرير بلسانه . وكان
أولاً مشمراً لطلب العلم والحديث ، ثم يُلِمَى بذلك المذهب . وقد أدرك صدرأ
من الصحابة ، وروى عنه أصحابُ الحديث .

قال ابن حجر (في الإصابة) : وقد أخرج له البخاري وأبو داود ،
واعتذر عنه بأنه إِنَّمَا خَرَجَ عنه ما حدَّث به قبل أن يبتدع . واعتذر أبو داود
عن التخريج بأنَّ الخوارج أصحُّ أهل الأهواء حديثاً عن قتادة . وكان عمرانُ
لايُتَّهم في الحديث . وكان سبب ابتلائه أَنَّهُ تزوَّج امرأةً منهم فكلموه فيها ؛
فقال : سأردُّها عن مذهبي . فأضلَّته .

وفي الإصابة أَنَّها كانت بنتَ عمِّه ، بلغه أَنَّها دخلت في رأى
الخوارج ، فأراد أن يردَّها عن ذلك فصرفته إلى مذهبها . وذكر المدائني أَنَّها
كانت ذات جمال ، وكان دميماً قبيحاً ، فقالت له مرَّةً : أنا وأنت في الجنة .
قال : من أين علمت ذلك ؟ قالت : لأنَّك أعطيت مثلي فشكرت ، وابتليتُ
بمثلك فصبرت . والشاكر والصابر في الجنة . ومن شعره في مدح عبد الرحمن
ابن مُلجَم المرادى قَبَحَهما اللهُ تعالى ، قاتِلَ أمير المؤمنين وقائد الغرِّ المحجلين ،
زوج البتول وصهر الرسول رضى اللهُ عنه :

لله دُرُّ المرادى الذى سفكت كَفَاهُ مُهْجَةً شَرُّ الخلق إنسانا
أَمَسَى عَشِيَّةً غَشَاهُ بضرته مُعْطَى مُنَاهُ من الآثام عُريانا
يا ضربةً من تقيٍّ ما أَرَادَ بها إِلَّا ليلِغَ من ذى العرشِ رِضوانا
إِنِّي لأذْكَرُهُ حيناً فأحْسِبُهُ أوفَى البرية عند الله ميزانا

قال أبو محمد بن حزم : إن ابن ملجم عند الخوارج النصيرية (١) أفضل أهل الأرض ، لأنه خلص روح اللاهوت من ظلمة الجسد وكدره . وعند الشيعة أنه أشقى الخلق في الآخرة . انتهى .

وقد أجابه من القدماء بكر بن حماد التاهرتي من أهل القيروان ، وأجابه عنها السيد الحميري الشيعي ، وهي :

قُلْ لابنِ مُلْجَمِ والأفْدَارُ غَالِبَةٌ هَدَمْتَ وَيْلَكَ للإِسْلَامِ أَرْكَانَا
 قَتَلْتَ أَفْضَلَ مِنْ يَمِشِي عَلَى قَدَمِي وَأَوَّلَ النَّاسِ إِسْلَامًا وَإِيمَانَا
 وَأَعْلَمَ النَّاسِ بِالْإِيمَانِ ثُمَّ بِمَا سَنَّ الرَّسُولَ لَنَا شَرْعًا وَتَبَيَّنَا
 صِهْرَ الرَّسُولِ وَمَوْلَاهُ وَنَاصِرَهُ أَضْحَتْ مَنَاقِبَهُ نُورًا وَبُرْهَانَا ٤٣٧
 وَكَانَ مِنْهُ عَلَى رَعْمِ الْحَسَوِدِ لَهُ مَكَانَ هَارُونَ مِنْ مُوسَى بْنِ عِمْرَانَ
 وَكَانَ فِي الْحَرْبِ سَيْفًا مَاضِيًا ذَكَرْنَا لَيْثًا إِذَا لَقِيَ الْأَقْرَانَ أَقْرَانَا
 ذَكَرْتُ قَاتِلَهُ وَالِدَمْعُ مَنحَدْرٌ فَقُلْتُ: سَبْحَانَ رَبِّ الْعَرْشِ سَبْحَانَا
 إِنِّي لِأَحْسِبُهُ مَا كَانَ مِنْ بَشَرٍ يَخْشَى الْمَعَادَ وَلَكِنْ كَانَ شَيْطَانَا
 أَشَقَى مَرَادٍ إِذَا عُدَّتْ قِبَائِلُهَا وَأَخْسَرُ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ مِيزَانَا
 كَعَاقِرِ النَّاقَةِ الْأُولَى الَّتِي جَلِبْتُ عَلَى ثَمُودٍ بِأَرْضِ الْحِجْرِ نُحْسِرَانَا
 قَدْ كَانَ يُخْبِرُهُمْ أَنْ سَوْفَ يَخْضِبُهَا قَبْلَ الْمُنِيَةِ أَرْزَمَانَا وَأَرْزَمَانَا (٢)

(١) ط : «النصرية» صوابه في ش . وفي الملل والنحل ٢ : ٢٤ أن النصيرية والإسحاقية من غلاة الشيعة . وذكر السمعي في الأنساب ٥٦٢ أن النصيرية من غلاة الشيعة ، ينتسبون إلى رجل اسمه «نصير» . كان في زمن علي عليه السلام ، وكان مع جماعته يزعم أن علياً هو الله . وذكر له قصة طويلة .

(٢) في طبقات الشافعية : «أرمانا فأرمانا» . ويروي : «قبل المنية أشقاها وقد كانا» .

فلا عفا الله عنه ماتحمّله ولاسقى قبر عمران بن حطانا
 لقوله في شقيّ ظلّ مجترياً ونال ماناله ظلما وعدوانا
 «ياضربةً من تقىّ ماأراد بها إلاّ ليلع من ذى العرش رضوانا»
 بل ضربةً من غوىّ أوردته لظى فسوف يلقى بها الرحمن غضبانا
 كأنه لم يردّ قصداً بضربته إلاّ ليصلى عذاب الخلد نيرانا

قال ابن السبكي (في طبقات الشافعية^(١)) : لقد أحسن وأجاد بكر
 بن حمادٍ في معارضته ، فرضى الله عنه وأرضاه ، وأخزى الله عمران بن حطان
 وقبحه ولعنه ، ماأجرأه على الله !

قال : وقال القاضي أبو الطيّب الطبري :

إنّي لأبرأ مما أنت ذاكره عن ابن ملجم الملعون بهتانا
 إنّي لأذكره يوماً فألعنه ديناً وألعن عمران بن حطانا
 عليك ثمّ عليه من جماعتنا لعائنٌ كثرت سراً وإعلانا
 فأنتما من كلاب النار جاء به نصّ الشريعة إعلاناً وتبياناً

وقد أجاز أيضاً الإمام طاهر بن محمد الأسفرائني (في كتاب الملل
 والنحل ، المسمّى بالتبصير في الدين) :

كذبت وآيم الذي حجّ الحجيج له وقد ركبت ضلالاً منك بهتانا
 لتلقين بها ناراً موججة يوم القيامة لا زلفى ورضوانا

(١) طبقات الشافعية ١ : ٢٨٧ — ٢٩٠ تحقيق الطناحي والحلو .

تَبَّتْ يَدَاهُ لَقَدْ خَابَتْ وَقَدْ خَسِرَتْ وَصَارَ أَبْحَسَ مِنْ فِي الْحَشْرِ مِيزَانَا
هَذَا جَوَائِبِي فِي ذَا النَّذْلِ مُرْتَجِلًا أُرْجُو بِذَلِكَ مِنَ الرَّحْمَنِ غَفْرَانَا
وَنَقَلَ الْإِمَامُ الْبَاقِلَانِيُّ أَنَّ السَّيِّدَ الْحَمِيرِيَّ نَقَضَهَا عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ (١) :

لَادِرٌّ دُرٌّ الْمَرَادِيُّ الَّذِي سَفَكَتْ
كَفَّاهُ مَهْجَةً خَيْرِ الْخَلْقِ إِنْسَانًا

أَصْبَحَ مِمَّا تَعَاطَاهُ بِضَرْبَتِهِ
مِمَّا عَلَيْهِ ذُؤُوبُ الْإِسْلَامِ عُرْيَانَا (٢)

أَبْكَى السَّمَاءَ لِبَابِ كَانَ يَعْمُرُهُ
مِنْهَا وَحَنَّتْ عَلَيْهِ الْأَرْضُ تَحْتَانَا
طَوْرًا أَقُولُ : ابْنُ مَلْعُونَيْنِ مُلْتَقَطٌ

مَنْ نَسَلَ إِبْلِيسَ ، لِابْلِ كَانَ شَيْطَانَا (٣)
وَيُلْمُهُ أَيَّمَاذَا أُمُّهُ وَلَدَتْ

لَا إِنْ قَالَ عِمْرَانُ بْنُ حِطَّانَا (٤)
عَبْدٌ تَحْمَلُ إِثْمًا لَوْ تَحْمَلُهُ

تَهْلَانُ طَرْفَةَ عَيْنٍ هَدَّ تَهْلَانَا
انتهى ما أورده ابن السبكي .

ونقل الذهبى (في تاريخ الإسلام) أن شعر عمران بن حطان المذكور
لما بلغ عبد الملك بن مروان أدركته الحمية ونذر دمه (٥) ، ووضع عليه العيون ،

(١) القصيدة في ديوان السيد الحميرى ٤٢١ — ٤٢٦ . ونص الباقلاني التالى في كتابه « مناقب
الائمة » كما في طبقات الشافعية ١ : ٢٩٠ .

(٢) ط : « عما تعاطاه » ، صوابه في ش وطبقات الشافعية .

(٣) في الديوان : « بل قد كان شيطانا » .

(٤) في الديوان والطبقات : « أيماذنا لعنة ولدت » .

(٥) ط : « وهدر دمه » ، صوابه في ش وتاريخ الإسلام : ٢٨٥ .

واجتهد الحجاج في أخذه . وقيل : لما اشتهر بمذهبه أرادته الحجاج ليقنتله ، فهرب فلم يزل ينتقل من حيّ إلى حيّ إلى أن مات في تَوَارِيهِه ، في سنة أربع وثمانين .

قال المبرد : (في الكامل) : وكان من حديثِ عِمْرَانَ بْنِ حِطَّانٍ ، فيما حدثني العباس بن الفرّج الرّياشي ، عن محمد بن سلّام ، أنه لما أطردّه الحجاج كان ينتقل في القبائل ، فكان إذا نزل في حيّ انتسب نسباً يقرب منه (١) ، ففي ذلك يقول :

نزلنا في بني سعد بن زيد وفي علكٍ وعامرٍ عوثانٍ (٢)
وفي لحمٍ وفي أددٍ بن عمرو وفي بكرٍ وحيّ بنى العَدانِ (٣)

ثم خرج حتى نزل عند (٤) رُوح بن زنباع الجذامي ، وكان رُوحٌ يقري الأضياف ، وكان مسامراً لعبد الملك بن مَرْوَانَ أثيراً عنده ، فانتمى له من الأزْد (٥) . وكان رُوح بن زنباع لا يسمع شعراً نادراً ولا حديثاً غريباً عند عبد الملك فيسأل عنه عمران بن حِطَّانٍ إلّا عرفه وزاد فيه (٦)

فذكر ذلك لعبد الملك فقال: إن لي جاراً من الأزْد ما أسمع من أمير المؤمنين خبراً ولا شعراً إلّا عرفه وزاد فيه .

فقال: خبرني ببعض أخباره . فخبره وأنشده ، فقال: إن اللغة عدنانية ،

(١) وكذا في الكامل ٥٣١ . ش : « يقرب منه » .

(٢) في النسختين : « عوثان » ، صوابه من الكامل وجهرة ابن حزم ٢٥٤ والقاموس (عبث) .

(٣) ش : « وفي بنى العدان » ، تحريف .

(٤) ش فقط : « على » ، وأثبت ما في ط والكامل .

(٥) ط فقط : « الی الأزْد » .

(٦) الكلام بعده الی « فيه » التالية ساقط من ش .

وإني لأحسبه عمران بن حِطَّان . حتى تذاكروا ليلة قول عمران بن حطان :
ياضربةً من تقى ماأراد بها إلا ليبلغ من ذى العرش رضوانا
إئني لأذكره حيناً فأحسبه أوفى البرية عند الله ميزانا
فلم يدر عبدُ الملك لمن هو . فرجع رَوْحُ فسأل عمرانَ بن حطان ،
عنه ، فقال عمران : هذا يقوله عمران بن حطان يمدح به عبد الرحمن بن مُلجَم
قاتل على بن أبي طالب ، «رحمة الله عليه ! فرجع رَوْحُ إلى عبد الملك فأخبره ،
فقال عبد الملك : ضيفك عمرانُ بن حطان اذهب (١) فجتني به . فرجع إليه
فقال : إنَّ أمير المؤمنين قد أحبَّ أن يراك . فقال عمران : قد أردتُ أن
أسألك هذا فاستحييت منك (٢) فامض فإئني بالأثر . فرجع إلى عبد الملك
فخبره (٣) فقال له عبد الملك : أما إنك سترجع فلا تجده . فرجع فوجد
عمران قد احتمل وخلف رقعة فيها :

يارَوْحُ كم من أخى مؤوى نزلت به
قد ظنَّ ظنَّكَ ، من لخمٍ وعَسَّانِ
حتى إذا خِفْتُهُ فارقتُ منزله
من بعد ما قيل : عمران بن حِطَّانِ
قد كنت جاركَ حولاً ماترٍ وعنى
فيه روائعُ من إنسٍ ومن جانِ

(١) هذا ما في ش والكمال . وفي ط : « فاذهب » .

(٢) الكامل : « فاستحييت منك » بياعين . وكلمة « فامض » بعده ساقطة من ش .

(٣) الكامل : « فأخبره » .

حتى أردت بي العظمى فأدركني
 ما أدرك الناس من خوف ابن مروان
 فاعذر أحاك ابن زنباع فإن له
 في النائبات خطوباً ذات ألوان
 يوماً يمان إذا لقيت ذا يمن
 وإن لقيت معدياً فعدناني
 لو كنت مستغفراً يوماً لطاغية
 كنت المقدم في سري وإعلاني^(١)
 لكن أبت لي آيات مطهرة
 عند الولاية في طه وعمران

٤٣٩

ثم ارتحل حتى نزل بزفر بن الحارث الكلابي ، أحد بني عمرو بن كلاب ، وانتسب له أوزاعياً . وكان عمران يطيل الصلاة ، وكان غلماناً من بني عامر يضحكون منه ، فأتاه رجل يوماً ممن رآه عند روح بن زنباع ، فسلم عليه فدعاه زفر فقال : من هذا ؟ فقال : من الأزد ، رأيتك ضيفاً لروح بن زنباع . فقال له : زفر : ياهذا ، أزدياً مرةً وأوزاعياً مرةً ؛ إن كنت خائفاً أمّناك ، وإن كنت فقيراً جبرناك^(٢) . فلما أمسى خلف في منزله رقعة وهرب ، فيها :

إن التي أصبحت يعياً بها زفر
 أعيت عيأً على روح بن زنباع^(٣)

(١) ط : « لطاعته » صوابه في ش والكامل .

(٢) ش : « أجبرناك » ، صوابه في ط .

(٣) ش فقط : « أصبحت يعنى بها » مع أثر تغيير .

مازال يسألني حولاً لأخبره
 والناس ماين مخدوع وخداع
 حتى إذا انقطعت عني وسائله
 كف السؤال ولم يولع بإهلاع
 فأكف كما كف عني إتنى رجل
 إما صميم وإما فقعة القاع
 واكف لسانك عن لومي ومسألتي
 ماذا تريد إلى شيخ لأوزاع
 أما الصلاة فأنتي لست تاركها
 كل امرئ للذي يعني به ساعى
 أكرم بروح بن زباغ وأسرته
 قوم دعا أوليهم للعلا داع
 جاورثهم سنة فيما أسر به
 عرضي صحيح ونومي غير تهجاع
 فاعمل فإنك منعي بواحدة
 حسب اللبيب بهذا الشيب من ناعى

ثم ارتحل حتى أتى عُمان ، فوجدهم يعظمون أمر مرداس أبي بلال^(١) ويظهرونه ،
 فأظهر أمره فيهم ، فبلغ ذلك الحجاج فكتب إلى عامل عُمان فيه^(٢) فهرب عمران
 حتى أتى قوماً من الأزدي ، فلم يزل فيهم حتى مات . وفي نزوله يقول^(٣) :

(١) في النسختين : «أمر مرداس بن أبي بلال» ، صوابه من الكامل . وأبو بلال هو مرداس بن أدية الخارجي ، كما سيأتي .

(٢) كلمة «فيه» ليست في ش ولا في الكامل . وفي الكامل : « إلى أهل عمان » .

(٣) الكامل : « وفي نزوله بهم يقول » .

نزلنا بحمد الله في خير منزل
 نُسِّرَ بما فيه من الأنس والحَفَرِ
 نزلنا بقوم يَجْمَعُ اللهُ شَمْلَهُمْ
 وليس لهم أصلٌ سوى المجدِ يُعْتَصِرُ (٣)
 من الأزْدِ إِنَّ الأزدَ أكرمُ معشرِ
 يمانيةٍ طابوا إذا نُسِبَ البشرُ
 فأصبحتُ فيهم آمناً لا كمعشرِ
 أتونى فقالوا : من ربيعة أو مضرُ
 أم الحى قحطان ، وتلكم سفاهةٌ
 كما قال لى رَوْحٌ وصاحبُه زفرُ
 وما منهما إلا يُسَرُّ بنسبةِ
 تقرننى منه وإن كان ذا نفرُ
 فنحنُ بنو الإسلامِ واللهُ واحدٌ
 وأولى عبادِ الله بالله من شكرُ

وكان عمران رأس القعدية من الصُفْرية ، وفقههم وخطيبهم
 وشاعرهم . وقال ، لما قتل أبو بلال ، وهو مرداسُ به أديّة ، وهى جدّته ، وأبوه
 حَدِيرُ (٢) ، وهو أحد بنى ربيعة بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم :
 لقد زاد الحياةَ إلى بغضاً وحبّاً للخروج أبو بلال
 أحاذرُ أن أموتَ على فراشى وأرجو الموتَ تحت ذرى العوالى (٣)

(١) الكامل : «وليس لهم عود» .

(٢) ط : «حدير» صوابه في ش والكامل ٥٣ .

(٣) بعده في الكامل بين هذا البيت وتاليه :

ولو أنى علمت بأن حطفى كحتف أنى بلال لم أبال

فمن يك همهُ الدُّنيا فإني لها والله ربّ البيتِ قالى
وفيه يقول :

ياعينُ بكى لمرداسٍ ومصرعه ياربُّ مرداسٍ آلحِقْنِي بِمِرْدَاسٍ (١)
تركتنى هائما أبكى لمرزبتي في منزلٍ موحشٍ من بعدِ إيناسٍ
أنكرتُ بعدك ماقد كنت أعرفه ماالناسُ بعدك يامرداسُ بالناسُ
إمّا شربت بكاسٍ دارَ أولها على القرون فذاقوا جرعة الكاسِ
فكلُّ من لم يذقها، شاربٌ عجلًا منها بأنفاسٍ ورِدٍ بعد أنفاسِ
هذا ماأورده المبرد (في الكامل) .

وقال المرزبانى : كان عمرانُ شاعراً مُفلقاً مُكثراً . وقال الفرزدق : كان
عمرانُ من أشعر الناس ، لأنه لو أراد أن يقول مثلنا لقال ، ولسنا نقدر أن
نقول مثله .

ويروى أن امرأته قالت له يوماً : أما زعمت أنك لم تكذب في شعرك
قطُّ ؟ قال : أوقع ذلك ؟ قالت : نعم ، ألم تقل :
فهنالك مَجْرَأةُ بنِ ثورٍ كان أشجعَ من أسامه
أفيكون رجلٌ أشجعَ من أسد . قال : أما رأيت مجرأةَ بنِ ثورٍ فتح
مدينةً والأسدُ لايقدر على ذلك .

وروى عن قتادة أنه قال : لقيني عمران بن حِطَّانَ فقال : يا عمي ؛
احفظ عني هذه الأبيات :

حتى متى تُسقى النفوسُ بكأسها ريبَ المنون ، وأنت لاهٍ ترتعُ
أفقدَ رضيتَ بأن تُعللَ بالمنى وإلى المنية كلَّ يوم تُدفعُ

(١) في الكامل : « يارب مرداس اجعلنى كمرداس » .

أحلامٌ نومٌ أمٌ كظَلَّ زائلٌ إنَّ اللَّيْبَ بمثلها لا يُخَدَعُ (١)

وفي تاريخ الإسلام للذهبي : أنَّ سفيان الثوري كان يتمثل بأبيات

عمران بن حِطَّان هذه :

أرى أشقياءَ الناسِ لايسأمونها على أنهم فيها عرأةٌ وجوُّعٌ

أراها وإن كانت تُحَبُّ فإنها سحابة صيف عن قليل تَقَشُّعُ

كركبٍ قضاوا حاجاتهم وترحلوا طريقهم بادي الغيبة مهيعٌ (٢)

ومن شعره السائر :

أيُّها المادح العبادَ لِيُعْطَى إنَّ لِلَّهِ ما بأيدي العبادِ

فَسَلِّ اللهُ ما طلبتَ إليهم وارحُ فضلَ المهيمن العوَّادِ

ومن شعره ، وأورده أبو زيد (في النوادر) ، وقال : إنها قصيدةٌ طويلة :

وليس لعيشنا هذا مَهَاهٌ وليست دارنا هاتَا بدارِ (٣)

وإن قلنا لعلَّ بها قراراً فما فيها لحيٍّ من قرارِ

لنا إلاَّ لياليَ هيَّياتِ وبلغتنا بأيامِ قصارِ

أرانا لا نعملُ العيشَ فيها وأولعنا بحرصِ وانتظارِ

ولا تَبْقَى ولا تَبْقَى عليها ولا في الأمرِ نأخذُ بالخيارِ

(١) بعده في تاريخ الإسلام ١ : ٢٨٥ :

ففرودنٌ ليومٍ ففركٌ دائبا واجمع لنفسك لا لغريك تجمع

(٢) الغيبة ، كذا وردت في النسختين . والغيبة الهبطة من الأرض . والذي في تاريخ الإسلام :

«بادي العلامة» .

(٣) ط : «مهاة» ، وأثبت ما في ش مع أثر تغيير ، وانظر اللسان (مهه ٤٣٩) وما سيأتي في

تفسير البغدادي . وفي ملحقات نوادر أبي زيد ٣١٠ من نسخة عاطف أفندي : «قال أبو الحسن : يروى

مهاة ومهاه» .

ولَكِنَّا الْعَدَاةَ بنو سبيل عَلَى شرف يُسْرَ لَانْحِدَارِ (١)
 كركبِ نازلينَ على طريقِ حثيثٍ رائجٍ منهم وسارى
 وغادِ إترهم طرباً إليهم حثيث السيرِ مُؤْتَنَفِ النَّهَارِ

٤٤١

والبيت الأول من شواهد سيبويه ، أورده على أن هاتا اسم إشارة
 للمؤنث بمعنى هذه .

والمهأه ، بهاءين وفتح الميم : الصفاء والرقّة . والصفريّة ، بضم الصاد
 وسكون الفاء : جنسٌ من الخوارج ، نسبوا إلى زياد بن الأصفر رئيسهم .
 وزعم قومٌ أنّ الذى تُسبوا إليه هو عبد الله بن الصفار ، وأنّ الصفريّة بكسر
 الصاد . كذا فى الصحاح . ويقال للخوارج الشُرّة بالضم ، والواحد شارٍ ،
 سُموا بذلك لقولهم : إنا شَرِينَا أنفسنا فى طاعة الله ، أى بعناها بالجنة ، حين
 فارقنا الأئمة الجائرة . يقال منه . تشرى الرجل .

وقد أطنب الميرد (فى أواخر الكامل) فى الكلام على الخوارج وفرقهم
 ووقائعهم . ومن أراد الاطلاع عليه فليرجع إليه .

* * *

وأنشد بعده ، وهو الشاهد الثامن والتسعون بعد الثلاثئة ، وهو من

شواهد س (٢) :

* يَا أَبَتَا عَلِّكَ أَوْ عَسَاكَ *

٣٩٨

(١) ط : «ولكن» ، صوابه فى ش .

(٢) فى كتابه ١ : ٣٨٨ / ٢ : ٩٩ . وانظر ٣ : ٧١ والخصائص ٢ : ٩٦ والمختص ٢ : ٢١٣
 وأمالى ابن الشجرى ٢ : ٧٦ ، ١٠٤ والإنصاف ٢٢٢ وابن يعيش ٢ : ١٢ / ٣ : ١٢٠ / ٧ : ١٣٢ وشرح
 شواهد المغنى ١٥١ والتصريح ١ : ٢١٣ / ٢ : ١٧٨ والهمع ١ : ١٣٢ والأشمونى ١ : ٢٦٧ / ٣ : ١٥٨
 وملحقات ديوان رؤبة ١٨١ .

على أن الكاف [خير] منصوب المحل ، واسم عسى ضمير مستتر على أحد قولي المبرّد . وقد تقدم نص سيبويه قبل هذا بثلاثة أبيات (١) .

وقد أنشد أبو علي (في إيضاح الشعر) هذا البيت والذي قبله عن سيبويه ، ونقل عنه أن الكاف منصوبة ، ولو كانت مجرورة لقال عساي . قال أبو علي : وجه ذلك أن عسى لما كانت في المعنى بمنزلة لعل ، ولعل (٢) وعسى طمع وإشفاق ، فتقاربا ، أجرى عسى مجرى لعل إذ كانت غير متصرفة كما أن لعل كذلك ، فوافقتها في العمل حيث أشبهتها في المعنى والامتناع من التصرف .

فإن قلت : إذا صارت بمنزلتها لهذا الشبه فما المرفوع بها ، وهي إذا صارت بمنزلة لعل تقتضي مرفوعاً لا محالة ، لأنه لا يكون المنصوب في هذا النحو بلا مرفوع . قيل : إن ذلك المرفوع الذي تقتضيه محذوف ، ولم يمتنع أن تحذفه ، وإن كان الفاعل لا يحذف ، لأنها إذا أشبهت لعل جاز أن تحذف خبر هذه الحروف ، من حيث كان الكلام في الأصل الابتداء والخبر ، فحذفت كما تحذف أخبار المبتدآت . وكذلك المرفوع الذي يقتضيه عسى حُذِفَ على هذا الحد ، كما حُذِفَ الخبر من لعل في قوله : « علك أو عساكا » ، وقوله :

* لعلّي أو عساني *

وكما حُذِفَ في :

* إن محلاً وإن مرتحلاً (٣) *

وكما حذف الخبر في قوله سبحانه : ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُلُّونَ عَنْ

(١) انظر ماسبق في ص ٣٣٧ .

(٢) ش : « وقال لعل » بإقحام « وقال » .

(٣) للأعشى في ديوانه ١٥٥ . وعجزه : « وإن في السفر مامضى مهلا » .

سبيل الله (١) ﴿ ٥ ٤ ٣ ٢ ١ ﴾ ، لا كما يحذف الفاعل . ويقوى ذلك أنهم قالوا : « عسى
 العَوير أبوساً » ، فجعلوها بمنزلة ما يدخل على الابتداء والخبر . وما يقوى
 حذف ذلك لهذه المشابهة وأن حذفه لا يمتنع من حيث امتنع حذف الفاعل ،
 أن ليس لما كانت غير متصرفية صارت عينها بمنزلة ليت في السكون ، ولم
 يكن في يائها الكسر والسكون ، ويكون ذلك المحذوف غائباً ، كأنه عسك
 الهالك ، أو عسك هو .

فإن قلت : فإن جاء شيء بعد شيء من هذه الأبيات التي تشبه ما ذكر
 من عسك تفعل ، ولعل أو عساني أخرج ، فما يكون الفاعل على قوله ؟

قيل : أما على ما ذهب إليه من أنه بمنزلة لعل فلا نظر فيه ، ويكون
 بمنزلة لعلك تخرج ، والقول فيه كالقول فيه . وأما على القول الآخر الذي رأيناه
 غير ممتنع فهو أشكل ، لأن الفاعل لا يكون جملة . فإن شئت قلت : إن الفعل
 في موضع رفع بأنه فاعل ، وكأنه أراد عساني أن أخرج ، فحذف أن ، وصار
 [الفعل مع] أن المحذوفة (٢) في موضع رفع بأنه فاعل ، كما كان في موضع
 رفع بالابتداء ، في قولهم : « تسمع بالمعيدي خير من أن تراه » ، وكقول أبي
 ذؤاد :

(٣)
 * لولا تجاذبه قد هرب *

وقد جاء ذلك في الفاعل نفسه . أنشد أحمد بن يحيى :
 وماراعنا إلا يسيّر بشرطه وعهدى به قيناً يفش بكبير (٤)

(١) الآية ٢٥ من الحج .

(٢) ش : « وصار أن المحذوفة » فقط . وإكمله من ط .

(٣) وكذا أورد في ديوانه ٢٩٣ بدون صدر ، لكن برواية : « لولا تجاذبه » بالنون .

(٤) لمعاوية الأسدي . وفي ط : « يفش بكبير » ، صوابه في ش والخصائص ٢ : ٤٣٤ وابن يعيش

٤ : ٢٧ والعيني ٤ : ٤٠٠ واللسان (فرج) .

فكما أن هذا على حذف أن ، وتقديره ماراعنا إلا سيره بشرطة ، كذلك يكون فاعل عسى في نحو عسى يفعل إنما هو على عسى أن يفعل ، كقوله تعالى : ﴿ عسى أن تكرهوا شيئاً ^(١) ﴾ ، فتحذف أن وهي في حكم الثبات .

ولو قال قائل إن عسى في عساني وعسائك قد تضمن ضميراً مرفوعاً ، وذلك الضمير هو الفاعل ، والكاف والياء في موضع نصبٍ على حدّ النصب في قوله : «عسى الغوير أبوسا» لاعلى حدّ تشبيهه بلعلّ ولكنّ على أصل هذا الباب ، كأنه عدّاه إلى المضمر على حدّ ماعدّاه إلى المظهر الذى هو أبوس — كان وجهاً . فأما فاعلها فإنه لا يخلو من أحد أمرين : إمّا أن يكون قد جرى له ذكر ، أو لم يجر له ذكر . فإن كان ذكره قد جرى فلا إشكال في إضماره . وإن لم يجر له ذكر فإنما تُضمّره لدلالة الحال عليه ، كما ذُكر من قولهم : إذا كان غداً فأتنا ، فكذلك يكون إضمار الفاعل في عسى ، وتكون على بابها ولا تكون مشبهة بلعلّ . والأوّل الذى ذهب إليه كأنه إلى النفس أسبق . انتهى كلام أبى على .

وقد استشهد لما ذكره ^(٢) الشارح المحقق جماعةً ، منهم الزمخشري (في المفصل) ، وابن هشام (في المغنى) . وفيه شاهدان آخران :

أحدهما ما ذكره سيبويه من أنّ فيه تنوين الترم . قال : وأما ناسٌ كثير من بنى تميم فإنهم يُبدلون مكان المدّة النون فيما ينون ومالا ينون لما لم يريدوا الترم ، ثم أبدلوا مكان المدّة نونا ، ولفظوا بتمام البناء وما هو منه ، كما فعل أهل الحجاز ذلك بحروف المدّ ، سمعناهم يقولون ، للعجاج :

(١) البقرة ٢١٦ .

(٢) ش : « بما ذكره » .

* يَا أَبَتَا عَلِّكَ أَوْ عَسَاكِنُ *

ثانیهما : ماذكره شارح اللباب وغيره ، من أن فی یأبنا الجمع بین عَوْضِينَ ، فَإِنَّ التَّاءَ عَوْضٌ مِنْ يَاءِ الْمُتَكَلِّمِ ، وَإِنَّمَا جاز الألف دون ياء المتكلم ، لأنَّ التَّاءَ عَوْضٌ مِنْ يَاءِ الْمُتَكَلِّمِ ، فيمتنع الجمع بين العوض والمعوّض بخلاف الألف ، فَإِنَّ غايته أن يذكر عَوْضَانِ ، وهو غير ممتنع ، وليس فيه الجمع بين العوض والمعوّض ، كما زعم العينى وتبعه السيوطى (في شواهد المغنى).

وقد حَطَّأَ أبو محمد الأعرابى الأسود رواية : « يَا أَبَتَا » ، وقال : إِنَّمَا الرواية « تَأْتِيَا » . وهو من التأتى كما يجيء بيانه .

وقد ذكر جميع شراح الشاهد أن ما قبله :

* تقول بنتى قد أتى إناكا *

وأنى : فعلٌ ماضٍ بمعنى قَرُبَ . والإئى بكسر الهمزة والقصر : الوقت . قال تعالى : ﴿ غَيْرِ نَاطِرِينَ إِيَّاهُ ﴾^(١) على أحد قوليه . وأنى إناك : حان حينك أى حين ارتحالك إلى سفر تطلب رزقاً ، فسافر لعلك تجد رزقاً . أو حان رحيلك إلى من تلتمس منه شيئاً تنفقه علينا .

(وعلِّك) بمعنى لعلك ، والخبر محذوف . وزعم العينى وتبعه السيوطى أن أناك بفتح الهمزة . قال : أصله أناءك . والأناء على فعال : اسمٌ من الفعل المذكور .

٤٤٣

وقد نازع أبو محمد الأعرابى فى كون هذا ما قبله ، وقال : هما من أرجوزتين . وردَّ رداً شنيعاً على ابن السيرافى ، فإنه قال (فى شرح أبيات سيويه) : قوله : يَا أَبَتَا عَلِّكَ أَوْ عَسَاكِنُ ، قبله :

(١) الآية ٥٣ من الأحزاب .

* تقول بنتى قد أتى إناكا *

وفي شعره :

* فاستعزم الله ودع عساكا *

وقوله : قد أتى إناكا ، أى ممن تلتمس منه مالا تنفقه . وقوله : ياأبتا
علك أو عساكا ، أى لعلك إن سافرت أصبت ما تحتاج إليه . وقوله : « فاستعزم
الله » إلخ ، أى استخره فى العزم على الرحيل والنصر ، ودع قولك عساي لأفوز
بشيء إذا سافرت ومحصل بيدي التعب .

قال أبو محمد الأعرابي (فى فرحة الأديب) : خلط ابن السيرافى ههنا
من حيث أن التوى أشباه . وصحّف فى كلمة من البيت أيضاً ، وهو قوله
ياأبتا ، وإنما هو :

* تأتياً علك أو عساكا *

وسياتيك بيانه . وذلك أن قوله :

* فاستعزم الله ودع عساكا *

من أرجوزة ، وقوله :

* تأتياً علك أو عساكا *

من أرجوزة أخرى . فالتى فيها فاستعزم الله ، هى قوله يمدح بها الحارث
ابن سليم الهجيمى ، يقول فيها :

(تقول بنتى قد أتى إناكا فاستعزم الله ودع عساكا
ويُدرك الحاجة مُختطاكاً قد كاد يطوى الأرض مُرتقاكا)

تُخَشَى وَتُرَجَى وَيُرَى سَنَاكَ فَقُلْتُ : إِنْ عَائِكَ مَعَاكَ (١)
 عَيْشاً وَلَا تَنْتَجِعَ الْأَرَاكَ فَايْبُلُغُ بَنِي أُمِيَةَ الْأَمْلَاكَ (٢)
 بِالشَّامِ وَالْخَلِيفَةَ الْمَلَاكَ وَخِرَاسَانَ فَأَيُّنَ ذَاكَ
 مَنِّي وَلَا قُدْرَةَ لِي بِذَاكَ أَوْ سِرٌّ لِكِرْمَانَ تَجِدُ أَحَاكَ
 إِنْ بِهَا الْحَارِثُ إِنْ لَأَقَاكَ أَجْدَى بِسَيْبٍ لَمْ يَكُن رِكََاكَ

والأرجوزة الأخرى يمدح فيها إبراهيم بن عربي ، وهي :

لَمَّا وَضَعْتُ الْكُورَ وَالْوَرَاكَ عَنْ صَلْبٍ مُلَاخِكِ لِحَاكَ
 أَسْرَ مِنْ إِمْسِيئِهَا نِسْعَاكَ أَصْفَرَ مِنْ هَجْمِ الْمُهْجِرِ صَاكَ (٣)
 تَصْفِيرِ أَيْدِي الْعُرْسِ الْمَدَاكَ تَأْتِيًّا عَلَّكَ أَوْ عَسَاكَ (٤)
 يَسْأَلُ إِبْرَاهِيمَ مَا لَهَاكَ مِنْ سَتْتَيْنِ أَتْنَا دِرَاكَ
 تَلْتَحِيانِ الطَّلْحَ وَالْأَرَاكَ لَمْ تَدْعَا نَعْلًا وَلَا شِرَاكَ (٥)

هذا ما أورده ، والله أعلم بالصواب . والأكثرون على أن هذا الرجز لرؤية ابن العجاج ، لا للعجاج . وقد تقدّم ترجمتهما في أوائل الكتاب (٦) .

* * *

(١) عاك معاشه يعوك عوكا ومعاك : كسبه وأصلحه . وفي النسختين : « عانك » صوابه من فرحة الأديب مخطوطة الدار .

(٢) في فرحة الأديب : « غينا » .

(٣) في النسختين : « أصغر من هجم المهجير » ، صوابه من فرحة الأديب .

(٤) ط : « تصغير » ، وأثبت ما في ش وفرحة الأديب .

(٥) في النسختين : « يلتحيان » ، صوابه من فرحة الأديب . والضمير للستين في

الشطر السابق .

(٦) الخزانة ١ : ٨٩ .

وأنشد بعده ، وهو الشاهد التاسع والتسعون بعد الثلاثة (١) :

٣٩٩ (هَلْ تُبْلِغُنِي دَارَهَا شَدْنِيَّةٌ

لُعِنْتُ بِمَحْرُومِ الشَّرَابِ مُصَرَّم)

على أنّ النون الأولى في تُبْلِغُنِي نون التوكيد الخفيفة ، والنون الثانية نون الوقاية .

وهذا البيت من معلقة عنتره بن شداد العنسي . وقبله : صاحب الشاهد

(تُمَسِي وتَصْبِحُ فوق ظَهْرِ حَشِيَّةٍ وَأَيْتُ فوق سِرَاجٍ أَدَهَمَ مُلْجَمٍ

٤٤٤

وَحَشِيَّتِي سَرَجٌ عَلَى عَيْلِ الشَّوَى نَهْدٌ مَرَاكُلُهُ نَيْلِ الْحَزْمِ

هَلْ تُبْلِغُنِي دَارَهَا شَدْنِيَّةٌ البيت

خَطَّارَةٌ غِيبُ السَّرَى زِيَاْفَةٌ تَقْصُ الْإِكَامَ بِذَاتِ خُفِّ مَيْثَمٍ)

قوله : «تَمَسِي وتَصْبِحُ» الضمير المؤنث لحبيبتة ، وهي عبله . وَالْحَشِيَّةُ : الفراش المحشو . وَالسَّرَاةُ ، بفتح السين : أعلى كل شيء ، وأراد به هنا ظهر فرسه . يقول : تَمَسِي وتَصْبِحُ فوق فراشٍ وطِيءٍ ، وَأَيْتُ أنا فوق ظهر فرسٍ أَدَهَمَ مُلْجَمٍ . يعني أنها تَنْتَعَم وأنا أَقَاسِي شدائد الأسفار والحروب .

وقوله : «وَحَشِيَّتِي سَرَجٌ» مبتدأ وخبر . يريد أنه مستوطىء بسرج الفرس كما يستوطىء غيره الحشية والاضطجاع عليها . ثم وصف الفرس بأوصاف محمودة ، وهي غلظ القوائم ، وانتفاخ الجنين ، وسَمْنُهُمَا . وَالْعَيْلُ ، بالفتح : الغليظ . وَالشَّوَى بالفتح : القوائم ، جمع شِوَاة . أى على فرس غليظ القوائم

(١) من معلقة عنتره بن شداد .

والعظام ، كثير العصب . والنهد بفتح النون: الضخم المشرف . والمراكل : جمع مَرَكَل كجعفر ، وهو الموضع الذى يصيب رجل الفارس من الجنين إذا استوى على السرج . والنبيل : العظيم . والمخزم : موضع الحزام .

وقوله : (هل تُبلغنى) إنخ استبعد الوصول إليها لشدة بعدها ، فاستفهم عنه . وأبلغه المنزل ، إذا أوصله إليه . و(دارها) أى دار عبلة . و(شدنيّة): ناقة منسوبة إلى شدنٍ بفتح الحاء ، وهو حى بالين ، وقيل أرض فيه .

وقوله : (لعنت) بالبناء للمفعول ، قال التبريزى فى شرح المعلقة : دعا عليها ^(١) بانقطاع لبنها ، أى بأن يُحرم ضرعها اللبن فيكون أقوى لها ، وأسمَنَ وأصبرَ على معاناة شدائد الأسفار ، لأن كثرة الحمل والولادة يُكسبها ضعفا وهزالاً . ويجوز أن يكون غير دعاء ويكون خبراً . وأصل اللعن البعد .

وقوله : (بمحروم الشراب) أى بضرع ممنوع شرابه . وأصل حُرِم مُنِع : وقيل بمحروم الشراب ، أى فى محروم الشراب . وقال خالد بن كلثوم : لعنت : نَحَيْت عن الإبل ، لما علم أنها معقومة ، فجعلت للركوب الذى لا يصلح له إلا مثلها . و(المصرم) : الذى أصاب أخلافه شئ ففقطعه ، من صرارٍ أو غيره .

وقال أبو جعفر : المُصرم : الذى يُلوى رأسُ خلفه حتى ينقطع لبنه . وهو هنا مثل ، يريد : أنها معقومة ولا لبن لها . انتهى .

وقال الأعلام (فى شرح الأشعار الستة): قوله لعنت ، أى سببت بضرعها كما يقال : لعن الله مآدهاه ومأشعره ! وإنما يريد أن ضرعها قد حُرِم اللبن

(١) ط : «دعاء عليها» ، وأثبت ما فى ش . وفى شرح التبريزى : « يدعو عليها » .

فذلك أوفر لقوتها وأصلب لها ، فتُلَعَن ويدعى عليها على طريق التعجُّب من قوتها . والمصرَّم : المقطوع اللين . وقيل معنى لعنت أنه دعا عليها بأنَّ ضرعها يكون مقطوع اللين ، إذ كان أقوى لها . والمعنى الأول أحسن وأبلغ . انتهى .

وقوله : « خَطَّارَةٌ غِبَّ » إلخ ، هو صفة لشذنية . والخطَّارة : التي تَخْطِرُ بذنبها يَمَنَّةً ويسرة ، لنشاطها . والسُرَى : سِر الليل . وَغِبُّ الشَّيْءُ : بَعْدَهُ . يقول : هي خَطَّارَةٌ بَعْدَ السُّرَى ، فكيف بها إذا لم تَسِر . والزِّيَافَةُ : التي تزيف في سيرها ، كما تزيف الحمامة ، تسرع . وقوله : « تَقْصُ الإِكَامُ » أى تكسرهما بأخفافها ، لشدة وطئها وسرعة سيرها . يقال وَقَصَّ يَقْصُ بِالْقَافِ وَالصَّادِ الْمَهْمَلَةِ . ويروى : « تَطْسُ » بمعناه . يقال وطس يطس ، إذا كَسَرَ . والإِكَامُ ، بالكسر : جمع أكم بفتحتين ، كجبال جمع جبل ، وهو ما ارتفع من الأرض . والميِّمُ : الشديد الوطء . يقال وَثَمَ الأَرْضُ يَثْمُهَا بِالمثلثة ، إذا وطئها وطئاً . وقوله : « بذات حُفِّ » . أى بقوائم ذات أخفاف .

٤٤٥

وقد تقدّم في الشاهد الثاني عشر من أوائل الكتاب شرحُ أبياتٍ من هذه القصيدة ، مع ترجمته عنتره (١) .

* * *

وأُنشد بعده، وهو الشاهد الموفى الأربعمائة، وهو من شواهد سيبويه (٢) :

٤٥٥ (تراه كالثَّغَامِ يُعَلُّ مِسْكَاً
يسوءُ الفَالياتِ إذا فَلَينِي)

(١) الخزانة ١ : ١٢٢ .

(٢) في كتابه ٢ : ١٥٤ . وانظر ابن يعيش ٣ : ١٩ والعيني ١ : ٣٧٩ والجمع ١ : ٩٥ واللسان

(فلا) والحامسة بشرح المرزوق ٢٩٤ .

عَلَى أنه قد جاء حذف نون الوقاية مع نون الضمير للضرورة ، كما هنا . والأصل : إذا فليبنى ، بنونين .

قال سيبويه : وإذا كان فعلُ الجميع مرفوعاً ثم أدخلت فيه النون الخفيفة أو الثقيلة حذفت نون الرفع ، وذلك قولك : لتفعلن ذلك ولتذهبن ، لأنه اجتمعت فيه ثلاث نونات ، فحذفوها استثقالا . وتقول : هل تفعلن ذلك ، بحذف نون الرفع ، لأنك ضاعفت النون ، وهم يستثقلون التضعيف ، فحذفوها إذ كانت تحذف ، وهم في هذا الموضع أشد استثقالا للنونات ، وقد حذفوها فيما هو أشد من ذا (١) . بلغنا أن بعض القراء قال : ﴿تأجوني﴾ (٢) ، وكان يقرأ : ﴿فيم تبشروني﴾ (٣) خفيف ، وهي قراءة أهل المدينة ، وذلك لأنهم استثقلوا التضعيف . قال عمرو بن معديكرب : تراه كالثغام يُعلُّ مسكاً يسوء الفاليات إذا فليبنى

يريد : إذا فليبنى . انتهى .

قال الأعلام : الشاهد في حذف النون في قوله فليبنى ، كراهة لاجتماع النونين ؛ وحذفت الياء دون جماعة النسوة لأنها زائدة لغير معنى . انتهى . وهذا موافق لما قاله الشارح .

وأخذ ابن مالك بظاهر كلام سيبويه (في التسهيل) أن المحذوف هنا نون النسوة ، وقال : هو مذهب سيبويه . ووجهه في شرحه بأنهم حافظوا على بقاء نون الوقاية مطلقاً لما كان للفعل بها صوت ووقاية .

(١) يعنى حذف نون من نونين لا من ثلاثة .

(٢) الأنعام ٨٠ .

(٣) الحجر ٥٤ .

والبيت من أبيات ثمانية لعمر بن معديكرب ، قالها في امرأةٍ لأبيه ، أبيات الشاهد تزوجها بعده في الجاهلية . وهي :

(تقول حليلتي لما قلتني شرائحُ بين كُدريَّ وجُونِ
 تراه كالثغام يُعلُّ مسكاً يسوء الفالياتِ إذا فليني^(١)
 فزيتك في شريطك أمَّ عمرو وسابغةٌ وذو النونين زيني
 فلو شمَّرن ثمَّ عدون رهواً بكلِّ مُدججٍ لعرفت لوني
 إذا ماقلتُ إنَّ على دينا بطعنة فارسٍ قضيتُ ديني
 لقعقعةُ اللجام برأس طرفٍ أحبُّ إلى من أن تنكحيني
 أخاف إذا هبطن بنا خباراً وجدَّ الركضُ أن لاتحمليني
 فلولا إخوتي وبنى منها ملأتُ لها بذي شطبٍ يميني)

الحليلة : الزوجة . وقتنتي ، من القلى ، وهو البغض . وشرائح خبر مبتدأ محذوف ، أى شعرك شرائح . والجملة مقول القول . وشرائح : جمع شريح بفتح^(٢) الشين المعجمة وآخره جيم : الضرب والنوع . قال ابن دريد في

(الجمهرة) : كل لونين مختلفين هما شريحان . وأنشد هذا البيت . ٤٤٦

وقوله : « بين كُدريَّ وجُونِ » أى بعض الشرائح كُدريَّ ، أى أغبر وبعضها جُون . والكُدريَّ : منسوبٌ إلى الكدرة . وجُونٌ بضم الجيم : جمع جَوْنَة ، وهو مصدر الجون بالفتح ؛ وهو من الأضداد ، يقال للأبيض جُون وللأسود جُون .

وقوله : (تراه كالثغام) إلخ الضمير المستتر للحليلة ، والضمير البارز المنصوب لشعر الرأس المفهوم مما قبله . ورواه الفراء وابن دريد : (رأته)

(١) في هذه القافية والثلاثة بعدها مايسمى بسناد الحدو .

(٢) في النسختين : « بضم » ، وهو تحريف ظاهر .

بالماضى ، وهو من رؤية العين . وكالثغام حالٌ من الهاء ، وكذلك قوله يُعَلُّ .
 والثَّغام ، بفتح المثناة والغين المعجمة ، قال الأعلام : هو نبتٌ له نُورٌ أبيض
 يشبُّه به الشيب . وقال صاحب الصحاح : هو نبتٌ يكون في الجبل ، يبيضُ
 إذا يبس ، يقال له بالفارسية دَرْمَنه إِسْبِيد ، يشبه به الشيب ، الواحدة
 ثَغَامَةٌ . وَعَلَّتْهُ مَاءٌ عَلَلاً ، من باب طلب : سقيته السَّقِيَةَ الثانية . وَعَلَّ هو
 يَعَلُّ ، من باب ضرب ، إذا شرب . قال الأعلام : ومعنى يُعَلُّ يَطِيَّبُ شيئاً بعد
 شيء . وأصل العلل الشرب بعد الشرب . وهذا غير مناسب ، فإنه هنا متعدٍ إلى
 مفعولين : أحدهما نائب الفاعل وهو الضمير المستتر العائد إلى ما عاد إليه الهاء
 من تراه ، والثاني مسكا . وقوله : (يسوءُ الفاليات) فاعله ضمير الشعر ،
 والفاليات مفعوله ، وهو استئناف ، وهو دليل جواب إذا . والفالية هي التي
 تَقْلَى الشعر ، أى تخرج القملَ منه .

وقوله : «فَزَيْنِكِ فِي شَرِيْطِكِ» إنلخ هذا خطابٌ لها . وأمَّ عمرو منادى .
 والزَّين : نقيض الشين ، مصدر زانه بمعنى زينه ، إذا جعل له زينةً . والشريط ،
 قال جامع ديوانه : هو العيبة الصغيرة . والعَيْبَةُ . بالفتح : ما تجعل فيه الثياب .
 وقوله : وسابغةٌ ، خبر مقدَّم ، وزَيْنِي مبتدأ مؤخر . والسابغة : الدَّرْع الواسعة
 الطويلة . وذو النونين : السيف ، والنون : شقُّرته .

وقوله : «فلو شمَّرن ثمَّ عَدَوْنَ» إنلخ يعنى النساء الفاليات . وشمَّر إزاره
 تشميراً : رفعه . والرهو : السير السهل ، مصدرٌ رَهَا يَرهُو في السير ، أى رَفَقَ .
 والمدجج بجيمين ، على صيغة اسم المفعول ، هو ^(١) اللابس آلة الحرب والسلاح .

(١) ط : «وهو» بالواو .

وقوله : «إذا ماقلت» إلخ هو بضم التاء فى الموضوعين . والظرف ، بالكسر : الفرس الجواد . والخبار بفتح الخاء المعجمة بعدها موحدة : الأرض الرخوة . وذو شُطْب ، هو السيف ، وشُطْب السيف : طرائقه التى فى مَتْنِه ، الواحدة شُطْبَةٌ .

وترجمة عمرو بن معديكرب تقدّمت فى الشاهد الرابع والخمسين بعد المائة (١) . وهو من الصّحابة رضى الله عنهم .

* * *

وأُشْد بعده ، وهو الشاهد الحادى بعد الأربعمائة ، وهو شواهد س (٢) :

٤٠١ (كُمْنِيَّة جَابِرٍ إِذْ قَالَ لَيْتِي
أَصَادِفُهُ وَأَفْقَدْتُ جُلَّ مَالِي)

على أنّ حذف نون الوقاية من (ليتى) ضرورة عند سيبويه .

قال سيبويه : وقد قالت الشعراء ليتى إذا اضطُرُّوا ، كأنّهم شبّهوه بالاسم حيث قالوا الضارى ، والمضمر منصوب . قال زيد الخيل :

كمنية جابر إذ قال ليتى أصادفه وأتلف بعض مالى

انتهى

صاحب الشاهد

وهذا من أبيات لزيد الخيل رضى الله عنه ، وأولها :

(تمنى مزيداً زيداً فلاقى أخوا ثقة إذا اختلف العوالى أليات الشاهد

(١) الخزانة ٢ : ٤٤٤ .

(٢) فى كتابه ١ : ٢٨٦ . وانظر نوادر أبى زيد ٦٨ ومجالس ثعلب ١٢٩ والمقتضب ١ : ٢٥٠ .

والمقرب ١٩ وابن يعيش ٣ : ٩٠ ، ١٢٣ والعينى ١ : ٣٤٦ والأشمونى ١ : ١٢٣ واللسان (ليت) .

كمنية جابر إذ قال ليتي . . . البيت

وقد اقتصر عليهما أبو زيد (في نوادره) وبعدهما :

(تلاقينا فما كُنَّا سواءً ولكن خَرَّ عَنْ حَالِ الحَالِ
ولولا قَوْلُهُ يَا زَيْدُ قَدْ نَى لَقَدْ قَامَتْ نُورِيَّةٌ بِالمَالَى
شَكَكْتُ ثِيَابَهُ لَمَّا التَقِينَا بِمَطْرِدِ المَهْرَةِ كَالخِلَالِ)

وقوله : «تمنى مزيد» إلخ ، مزيد بفتح الميم وسكون الزاء المعجمة بعدها مشاة تحتية ، قال ابن السيرافي وغيره : هو رجلٌ من بني أسد ، كان يتمنى أن يلقى زيد الخيل ، فلقيه زيد الخيل فطعنه فهرب منه . وقوله : «أخا ثقه» أى صاحب وثوق وبشجاعته وصبره في الحرب . والعوالى : جمع عالية ، والعالية من الرمح : مايلي الموضع الذى يركب فيه السنان . يعنى وقت اختلاف الرماح ومجيئها وذهابها للطعان .

وقوله : (كُمْنِيَّة جابر) إلخ ، هو فى موضع المفعول المطلق ، أى تمنى مزيد تمنياً كتمنى جابر . والمنية بالضم : اسم للتمنى ، وفى الأصل الشئ الذى يتمنى . وإنما قال تمنى مزيد زيدا ، ولم يقل تمنانى مزيد ، للتحويل والتفخيم فإن زيدا قد اشتهر بالشجاعة ، فلو أتى بالضمير لفات هذا . وجابر : رجلٌ من غطفان تمنى أن يلقى زيدا حتى صبَّحه زيد ، فقالت له امرأته : كنت تمنى زيدا فعندك ! فالتقيا فاختلفا طعنتين وهما دارعان ، فاندق رمح جابر ولم يُغن شيئا ، وطعنه زيد برمح له كان على كعبٍ من كعابة ضبَّةٍ من حديد ، فانقلب ظهراً لبطن ، وانكسر ظهره ، فقالت امرأته وهى ترفعه منكسراً ظهره : كنت تمنى زيدا فلاقيت أخا ثقة . ومعنى البيتين أن مزيدا تمنى أن

يلقى زيدا كما تمنى جابر ، وكلاهما لقي منه ما يكره .

وقال (١) أبو جعفر النحاس فى قول زيد الخيل :

ألا أبلغ الأقياسَ قيسَ بنَ نوفل

وقيسَ بنَ أهبانٍ وقيسَ بنَ جابرٍ

قال : قيس بن جابر هو الذى يقول فيه زيد :

* كمنية جابر إذ قال ليتى *

فسماه باسم أبيه ، كما قال الآخر :

* يحملن عباس بن عبد المطلب *

وإنما يريد عبد الله بن عباس . انتهى .

وروى أبو جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل : « كمنية حائن » بالنون ،

أى هالك ، والمراد به جابر المذكور . وقوله (وأفقدَ جلَّ مالى) فقد يفقد من

باب ضرب ، بمعنى عدم . وروى بدله : « وأتلف » من الإتلاف . وجلَّ

الشيء : معظمه . وهذه رواية الجوهرى ، وروى غيره : « بعض مالى » . قال

العينى : والأول أحسن . ومن زعم أن بعضا يرِدُ بمعنى كلٍّ وخرَجَ عليه قوله

تعالى : ﴿ يُصِيبُكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعْذُكُمْ ﴾ (٣) ، وقول الأعشى (٤) :

قد يدرك المتمنى بعضَ حاجته

وقد يكونُ مع المستعجل الزلُّ

(١) ط : « قال » بدون واو .

(٢) هو أبو جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل بن يونس المرادى ، المعروف بالنحاس أو ابن

النحاس .

(٣) الآية ٢٨ من سورة غافر .

(٤) ط : « قال الأعشى » ، وأثبت ما فى ش .

— صحَّ عنده حملُ رواية الجماعة على ذلك ، فيكون أبلغ من رواية الجوهريّ .
إلا أن هذا القول مردود . انتهى .

و(إذ) ظرفٌ عاملةٌ مُنية ، وجملة (أصادفه) خبر لیت . و(أفقدَ) منصوبٌ بإضمار أن ؛ فإنّها تضمّر بعد واو المعية الواقعة بعد التمني . قال بعض فضلاء العجم (في شرح أبيات المفصل) : قال صدرُ الأفاضل : وأفقدَ بالنصب كما لو كان مكان الواو الفاء ، كأنه قال : ليتني أصادف زيدا وأن أفقدَ بعض مالى ، أى يجتمع (١) هذا مع فقدان بعض المال .

٤٤٨

وقال العيني : أفقد بالرفع جملة فعلية ، عطفت على أصادفه . كذا قيل ، وفيه نظر ، لأنه يلزم أن يكون فقد بعض ماله متممى ، وليس كذاك ، والصحيح أنه مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف تقديره : وأنا أفقد بعض مالى وتكون الواو للحال . انتهى .

أقول : لامانع على الوجه الأوّل من جعل الواو للمعية .

ثم قال : ويقال أفقد منصوب لأنه جواب التمني . وهذا لا يتمشى إلا إذا قرئ بالفاء : «فأفقد» . انتهى .

أقول : كأنه لم يطرق أذنه أن المضارع ينصب بإضمار أن بعد واو المعية كما ينصب بعد فاء السببية في جواب أحد الأشياء الثمانية .

وقل لمن يدعى في العلم فلسفةً

حفظت شيئاً وغابت عنك أشياء

(١) ط : « أو يجتمع » ، وأثبت ما في ش .

ثم قال : ولكن يجوز نصبه بإضمار أن .

أقول : كأن هذا الإضمار عنده من القسم السماعى الذى لم يطرد .
وفيما قلنا غنية عن هذا . فتأمل .

وقوله : «تلاقينا فما كنا سواء» إلخ ، خَرَّ بالخاء المعجمة : سقط .
والحال بالخاء المهملة : موضع اللبّد (١) من ظهر الفرس . والحال الثانية :
الوقت الحاضر . أى سَقَطَ عن ظهر الفرس بطعن في الحال .

وقوله : «ولولا قوله» أى لولا قول جابر . وقدنى : اسمُ فعلٍ بمعنى
حَسَبى . وتُؤَيَّرُ ، بضم النون : امرأة جابر . قال بعض فضلاء العجم (في
شرح أبيات المفصل) : والمآلى : جمع مثلاة (٢) ، وهى الخرقفة التى تكون مع
النائحة تأخذ بها الدمع . أى لولا قول جابر حسبى يازيد من الطعن قامت
امراته ملتبسةً بالخرق تنوح عليه وتبكى . أى قتلته .

وقوله : «بمطرّد المهزّة» أراد به الرمح ، فإنه إذا هزّ باليد يطرد . والخلال
بكسر الخاء المعجمة : العود الذى يتخلّل به ، وربما يُخَلَّل (٣) به الثوب
أيضاً . أراد أن الرمح كان سنانهُ دقيقاً مثل الخلال .

وزيد الخليل ، هو كما قال صاحب الاستيعاب : زيد بن مهلهل بن زيد
ابن منهب (٤) الطائى ، قدم على رسول الله ﷺ ، فى وفد طيئ

(١) فى النسختين : «الكبد» ، صوابه مأثبت . وانظر اللسان (حول ٢٠٤) .

(٢) ط : «مثلاء» ، صوابه فى ش .

(٣) ش مع أثر تغيير : « يخلل » بلامين .

(٤) منهب كمحسن ، بضم الميم وكسر الهاء ، كما فى القاموس .. وانظر ترجمة زيد فى الشعراء

٢٤٤ وأسد الغابة ٢ : ٢٤١ والإصابة ٣ : ٣٤ والأغانى ١٦ : ٤٦ .

سنة تسع فأسلم ، وسماه رسول الله ﷺ زيد الخير ، وقال له : « ماؤصف لي أحد في الجاهلية فرأيت في الإسلام إلا رأيت دون الصفة غيرك » . وأقطع له أرضين في ناحيته . ويكنى أبا مكنف ، وكان له ابنان : مكنف ، وحرث وقيل حارث . أسلما وصحبا النبي ﷺ ، وشهدا قتال الردة مع خالد بن الوليد . وكان زيد الخيل شاعراً محسناً خطيباً ، لسناً شجاعاً ، بهمة كريماً . وكان بينه وبين كعب بن زهير هجاء ، لأن كعباً اتهمه بأخذ فرس له . قيل مات زيد الخيل منصرفه من عند النبي ﷺ محموراً ، فلما وصل إلى بلده مات . وقيل بل مات في آخر خلافة عمر . وكان قبل إسلامه قد أسر عامر بن الطفيل وجز ناصيته .

هذا ماأورده صاحب الاستيعاب .

وقيل له زيد الخيل خمسة أفراس كانت له (١) .

وكان طويلاً جسيماً ، موصوفاً بطول الجسم وحسن القامة ، وكان يركب الفرس العظيم الطويل فتخط رجلاه في الأرض ، كأنه راكب حماراً (٢) .

* * *

وأنشد بعده ، وهو الشاهد الثاني بعد الأربعمئة (٣) :

٤٠٢ (أيها السائل عنهم وعنّي

لست من قيس ولا قيس مني)

(١) في الأغاني ١٦ : ٤٦ أنها ستة أفراس ، وهي : الهطال ، والكميت ، والورد ، وكامل ، ودعول ، ولاحق . وقد ذكرها جميعاً في شعره .

(٢) ش : « راكب حمار » بالإضافة . وفي الأغاني : « كأنه على حمار » .

(٣) انظر العيني ١ : ٣٤٢ .

٤٤٩ على أن حذف النون ضرورة عند سيويوه ، والقياس : عنى ومنى ،
بتشديد النون فيهما .

قال ابن هشام (في شرح شواهده) : إذا جُرَّت الياء بمن أو عن وجبت
النون، حفظاً للسكون ؛ لأنه الأصل فيما بينون . وقد يترك في الضرورة. قال:
أيها السائل عنهم وعنى ... البيت

وفي النفس من هذا البيت شيء ، لأنالم نعرف له قائلًا ولا نظيرًا ؛ لاجتماع
الحذف في الحرفين . ولذلك نسبة ابن الناظم إلى بعض النحويين ولم ينسبه إلى
العرب . وفي التحفة : لم يجيء الحذف إلا في بيت لا يُعرَفُ قائله . اهـ
ووقع فيه قيسٌ في موضع الضمير مرتين . وارتفاع الثاني بالابتداء ، لأنَّ
لا لاتعمل إلا في النكرات . انتهى كلام ابن هشام .

وقيسٌ في الموضعين غير منصرفٍ للعلمية والتأنيث المعنوي ، لأنه
بمعنى القبيلة . وهو أبو قبيلة من مُضَرَ ، ويقال له قيس عيلان ، واسمه الناس
بن مضر بن نزار ، بهمزة وصل ونون ، وهو أخو الياس بمخناة تحتية . قال ابن
الكلبي (في الجمهرة) : إنما عيلان عبدٌ لمضر حَضَنَ الناسَ وربَّاه ، فغلب عليه
وُنُسِبَ إليه . وقال صاحب القاموس^(١) : وقيس عيلان تركيب إضافي لأنَّ عيلان
اسمُ فرسٍ قيس ، لاسم أبيه كما ظنَّه بعض الناس . اهـ . يقال تقيس فلان ، إذا
تشبه بهم أو تمسك منهم بسبب ، إمَّا بحلف أو جوارٍ أو ولاء . قال رؤبة :
* وقيسَ عيلانَ ومن تقيسا^(٢) *

(١) النص التالي لم يرد في القاموس بهذا النص في كل من مادتي (قيس، عيل) . وفي هامش
أصل المطبوعة : «لم أر هذا النص في القاموس ، فلعله نقل بالمعنى » .

(٢) قبله في ديوان العجاج : ١٣٨ :

وإن دعونا من تميم أروسا والرأس من خزعة المرثدا

وقال الجواليقي (في شرح أدب الكاتب): قيس عيلان بن مضر ، ويقال قيس بن عيلان ، واسمه النَّاس بالنون ، وأخوه الياس بالياء . وكان الناس بالنون متلافاً ، وكان إذا نَفِدَ ما عنده أتى أخاه الياس ، بالتحتيّة ، فيناصفه أحياناً، ويؤيسه أحياناً، فلما طال ذلك عليه وأتاه كما يأتيه قال له الياس: غلبت عليك العيلةُ فأنت عيلان. فسميَ لذلك عيلان، وجُهِل الناس. ومن قال قيس بن عيلان فإنَّ عيلان كان عبداً لمضر حرضن ابنه الناس فغلب على نسبه. اهـ . وقد تقدم هذا الكلام في الشاهد السادس عشر^(١) من أوائل الكتاب . والقبيلة المنسوبة إلى قيس هي خَصَفَة بن قيس ، بفتح الخاء المعجمة والصاد المهملة والفاء . وخَصَفَة أيضاً : أبو قبيلة ، وهي محارب بن خَصَفَة بن قيس .

* * *

وأنشد بعده ، وهو الشاهد الثالث بعد الأربعمئة ، وهو من شواهد

س (٢) :

٤٠٣ (قَدْنِي من نَصْرِ الخُبَيْبِينِ قَدِي

ليس الإمامُ بالشَّحِيحِ المَلْحِدِ)

على أن هذا ضرورة ، والقياس قَدْنِي بالنون .

قال سيبويه: وسألته رحمه الله، يعني الخليل بن أحمد، عن قولهم قطنى ومِنِّي وعُنِّي ولدُنِّي ، ما بالهم جعلوا علامةَ المجرور ههنا كعلامة المنصوب؟ فقال:

(١) الصواب أنه الخامس عشر . انظر الخزانة ١ : ١٣٨ .

(٢) في كتابه ١ : ٣٨٧ . وانظر نوادر أبي زيد ٢٠٥ وسمط اللآل ٦٤٩ والمختضب ٢ : ٢٢٣

وأمالى ابن الشجرى ١ : ١٤ / ٢ : ١٤٢ والإنصاف ١٣١ وابن يعيش ٣ : ١٢٤ / ٧ : ١٤٣ وشرح شواهد المغنى ١٦٦ والعينى ١ : ٣٧٥ والتصريح ١ : ١١٢ والهمع ١ : ٦٤ والأشعورى ١ : ١٢٥ واللسان (لجد) . وسيأتى في ٣ : ٣٤ بولاق .

إنَّه ليس من حرفٍ تلحقه ياء الإضافة إلا كان متحرِّكاً مكسوراً ، ولم يريدوا أن يحركوا الطاء ولا النونات ، لأنها لاتذكر أبداً إلاً وقبلها حرفٌ متحرك مكسور ، وكانت النون أولى ، لأنَّ من كلامهم أن تكون النون والياء علامة المتكلم ، فجاءوا بالنون لأنها إذا كانت مع الياء لم تخرج هذه العلامة من علامات الإضمار ، وكرهوا إن يجيئوا بحرف غير النون فيخرجوا من علامات الإضمار . وإنما حملهم على أن لم يحركوا (١) الطاء والنونات كراهية أن يشبه الأسماء نحو : يد وهن . وأما ما يحرك آخره فنحو مَعَ ولُد ، كتتحريك أواخر هذه الأسماء ، لأنه إذا تحرك آخره فقد صار كأواخر الأسماء ، فمن ثمَّ لم يجعلوها بمنزلتها . فمن ذلك : معى ولدى في مَعَ ولُد (٢) . وقد جاء في الشعر قدي . قال الشاعر :

* قَدْنِي من نصر الحُبَيْبِي قَدِي *

لما اضْطَرَّ شَبَّهه بِحَسْبِي وَهْنِي ، لأنَّ ما بعد حسب وهن مجرور ، كما أن ما بعد قَطْ مجرور (٣) ، فجعلوا علامة الإضمار فيهما سواء ، كما قال : ليتي حيث اضْطَرَّ . انتهى كلام سيويه .

ورَدَّ صاحب الكشاف والبيضاوي عند قوله تعالى : ﴿ قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا ﴾ (٤) على قراءة نافع ، بتحريك نون لدن والاكتفاء بها عن نون الوقاية ، كما في :

* قَدْنِي من نصر الحُبَيْبِي قَدِي *

(١) في سيويه : « على أن لا يحركوا » .

(٢) في سيويه وش : « ولدى في ل » فقط .

(٣) سيويه : « كما أن ما بعد قد مجرور » .

(٤) من الآية ٧٦ في سورة الكهف .

وعند ابن مالك نون الوقاية في قَدْنِي وقطنِي غَيْرُ لازمة ، بل يجوز ذكرها وحذفها . واستشهد لِقَطْ بما روى في الحديث من قوله : « قَطِي قَطِي بعزَّتكَ ^(١) » ، يروى بسكون الطاء وبكسرها مع الياء وبدونها . وقال في الألفية :

وَفِي لَدْنِي لَدْنِي قَلَّ وَفِي

قَدْنِي وَقَطْنِي الحذفُ أيضاً قد يَفِي

قال الشاطبي : قوله ؟ « قَلَّ » دليلٌ على أنَّ هذا جائزٌ عنده في الكلام لا يختصُّ بالشعر . وهذا دأبه في النظم . إنما يعبرُ بلفظ القلة عما جاء في النثر . وهو ثابتٌ بقراءة نافع وأبي بكر . ونَبَّه بذلك على مخالفة ظاهر كلام سيويه .

قال (في شرح التسهيل) : وزعم سيويه أن عدم لحاقها من الضرورات . وليس كذلك ، بل هو جائز في الكلام الفصيح ، كقراءة نافع : ﴿ قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِي عُذْرًا ﴾ بالتخفيف . ثم قال الشاطبي : وقوله : وفي قدني وقطنِي الحذفُ أيضاً قد يَفِي ، يريد أن حذف نون الوقاية فيهما قد يأتي . وإتيانه بَقَدْ يَفِي ، إشعارٌ بأنه مسموع في الكلام ، بل قد يكثر كثرة ما ، إذ معنى يَفِي يكثر ، أى إنه يكثر في السَّماع ^(٢) ، فلا يكون معدوداً في الشَوَادِّ ولا في الضرائر . وهذا تنكيت منه على سيويه ومن قال بقوله : إنَّ عدم اللحاق يختصُّ بالشعر . اهـ

وقد تبعه ابن هشام (في شرح شواهد) قال: إِذَا جُرَّتِ الْيَاءُ بِلَدْنٍ أَوْ قَطٍّ أَوْ قَدْ، فَالغالب إثبات النون، حِفْظاً للسكون، وقد يترك. ودليله في لدن قوله

(١) هو من حديث النار حين تمتلئ فتقول ذلك لربما . انظر اللسان (قطط ٢٥٦ جبر ١٨٢)

ونهاية ابن الأثير (قطط) .

(٢) ش : «يكثر أنه يكثر في السماع» بإسقاط «أى» .

تعالى : ﴿ قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا ﴾ قرء مخففا ومشددا . وأما قول سيبويه :
 إنَّ ترك النون مع لدن ضرورة فمردود بالقراءة ، ولا يقال إنها جاءت على من
 يقول لُد ، وتكون النون للوقاية ، لأنه لا وجه حينئذ لدخول النون ؛ إذ لا
 سكون فيحفظ . ودليله في قد قوله :

* قدنى من نصر الحُبَيْبِينِ قدى *

وفي هذا نظرٌ واضح .

وقد أغرب الجوهريُّ في زعمه أنَّ لحاق النونِ لَقدنى على خلاف
 القياس . قال : فأما قولهم قَدَّكَ بمعنى حسبك فهو اسم ، تقول : قدى وقدنى
 أيضاً بالنون على غير قياس ؛ لأنَّ هذه النون إنما تزداد في الأفعال . واضح
 البطلان^(١) .

وقال ابن هشام (في المغنى) : قد الاسمى على وجهين :

اسم مرادفٌ لحَسَب ، والغالب فيها البناء ، يقال قَدَّ زيدٌ درهمٌ وقدنى
 بالنون ، حرصاً على السكون . وتُعَرَّبُ بقلَّة ، يقال قَدَّ زيدٌ درهمٌ بالرفع كما
 يقال حَسَبُهُ درهمٌ بالرفع ، وقَدَى بغير نون كما يقال حَسَبِي .

والوجه الثاني : اسم فعل مرادفة ليكفى ، يقال : قَدَّ زيداً درهمٌ ، وقدنى
 درهمٌ كما يقال : يكفى زيداً درهم ، ويكفينى درهم .

وقوله : « قدنى من نصر الحُبَيْبِينِ قدى » يحتمل قد الأولى أن تكون مرادفةً

٤٥١

لحَسَب على لغة البناء ، وأن تكون اسم فعل . وأما الثانية فتحتمل الأوَّل
 وهو واضح ، والثاني على أنَّ النون حذفت ضرورة ، ويحتمل أنَّه اسم

(١) واضح البطلان ، من كلام البغدادي ، لا من كلام الجوهري .

فعل لم يذكر مفعوله ، فالياءُ للإِطلاق والكسر للساكنين . اهـ
وفيه أمور :

أحدها : قال الدماميني : لو كانت مرادفة ليكفى لكانت فعلا ،
واللازم باطل . ولأدري لم جعلها بمعنى المضارع مع أن مجيء اسم الفعل بمعناه
فيه كلام (١) ، وابن الحاجب يأباه . وقد صرح ابن قاسم أنها بمعنى
كفى . اهـ

والصواب ماقاله الشارح في باب اسم الفعل أن معنى قدك اكتف ،
ومعنى قدنى لأكتف . فيكون الأول أمراً للمخاطب ، والثاني أمراً للمتكلم
نفسه . وهذا كلامٌ في غاية الوضوح .

وثانيها : إذا كانت قد في الموضعين بمعنى يكفى فأين فاعلها ؟

ثالثها : يردُّ على قوله إنَّ الياء للإِطلاق والكسرة للساكنين ، قولُ
شارحه الدماميني : إنَّ حرف الإِطلاق حرف مَدّ يتولد من إشباع حركة
الروى ، فلا وجود له إلا بعد تحريك الروى ، فإذا لم يلتق ساكنان . اهـ

وقد أعاد ابن هشام هذا الكلام (في شرح شواهد) فقال : الشاهد في
قوله قدنى بإلحاق النون . وأما قدى فقال الشارح — يعنى ابن الناظم —
وغيره : إنَّه شاهدٌ على ترك النون . وليس كما قالوا ، لجواز أن يكون أصله قد ،
ثم ألحق ياء للقفية ، وكسر الدال للساكنين . وإنما شاهد الحذف قوله :
* قدى الآن من وجد على هالك قدى (٢) *

(١) ش : « مع أن في مجيء اسم الفعل بمعناه كلاما » .

(٢) من بيت في الحماسية ٣١ بشرح المرزوق ص ٨٩٦ . وصدوره .

« فأقسمت لا أسى على إثر هالك » .

والشاهد في قد الأولى . فأما الثانية فمحتملة لما ذكرنا. اهـ

ولا يخفى فساد قوله : «ثم ألحق ياء للقافية» ، فإنها دالية لا يائية .

وقوله : (من نصر الحبيبين) من متعلقة بقَدْنِي ، لأنه بمعنى لأكتف

كما حققه الشارح في باب اسم الفعل . وذهب بعضهم إلى أن قدني مبتدأ

بمعنى حسبي ، والجارّ والمجرور خبره ، وأنّ المعنى حسبي من نصره هذين

الرجلين ، أى لا أنصرهما بعد ^(١) . قال ابن هشام (في شرح الشواهد) :

ويجوز أن يكون النصر هنا بمعنى العطية ، كقول بعض السوّال : «من ينصُرني

ينصره الله » وخرج عليه قوله تعالى : ﴿ مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ

اللَّهُ ^(٢) ﴾ . وعلى هذا فالإضافة للفاعل : ويرجع الأوّل أنه لم يفرّد أبا حبيب

بالذكر ، وإنما يكون العطاء غالباً من وليّ الأمر . اهـ

و (الحُبيبين) قيل مثنيّ حُبيب وقيل جمع حُبيب . فعلى الأوّل الباء الثانية

مفتوحة ، وعلى الثاني مكسورة . وحبيب ، بضم الحاء المعجمة وفتح الموحدة :

مصغرٌ حَبِّ . وحُبيب هو ابن عبد الله بن الزُّبير . وكان عبد الله يكنى بأبي

حُبيب . قال بعض فضلاء العجم (في شرح شواهد المفصل) : وكنيته المشهورة

أبو بكر ، وكانوا إذا أرادوا ذمّه كَنَوْه بأبي حُبيب . وفي حاشيته : لعله للإشعار

بكونه منقولاً من مصغر الحَبِّ بالكسر ، وهو الرَّجُل الخَدَّاع . وقال ابن المستوفى

(في شرح أبيات المفصل) : أراد بالحبيبين مثنيّ : عبد الله ومُصعباً ابنيّ

الزبير . وخالف ماجاء للعرب من نحوه ، مثل العُمَريين ، يريدون أبا بكر

(١) ش : «أى لأنصره بعد» .

(٢) الآية ١٥ من الحج .

وعمر ، للخفّة ، والقمرين للشمس والقمر ، لتغليب المذكر ، لأن عبد الله بن الزبير يكنى أبا خبيب باسم ولده ، وأبا بكر ، فإذا ذمّوه قالوا : أبو خبيب . قال فضالة بن شريك :

أرى الحاجاتِ عند أبي خُبيب

نَكِدُنْ ولا أُمِيَّةَ بالبلادِ (١)

فعلى ما ذكره الشاعر ينبغي أن يريد به خبيبا واحداً إخوته من بني عبد الله بن الزبير ، وهم (٢) : حمزة ، وثابت ، وعَبَّاد ، وقيس ، وعامر ، وموسى . اهـ . ولا يخفى أن هذه الإرادة غير مناسبة لما سيجيء .

٤٥٢

وأورد المبرد هذا البيت عند ذكر الخوارج وقال : يريد خبيبا ومن معه .

وقال الإمام أبو الوليد الوقشي (٣) (في حاشيته على الكامل) : هذا خطأ ، إنما يريد أبا خبيب وهو عبد الله بن الزبير . وأنشده المبرد (في أوائل الكامل أيضاً) وقال : أراد عبد الله ومُصعباً ابني الزبير ، وإنما أبو خبيب عبد الله .

وكتب أبو الوليد (في حاشيته) هنا أيضاً : أنشده في ذكر الخوارج : « الخبيبين » جمعاً ، وقال : يريد خبيبا ومن معه ، كقراءة

(١) هو الشاهد ٢٦٢ . الخزانة ٤ : ٦١ . وقد اختلف في قائله .

(٢) ط : « وهو » ، صوابه في ش .

(٣) ط : « أبو الوليد الوعلی » ش : « أبو الوليد أبو علي » . والصواب ما أثبت . وأبو الوليد هذا هو هشام بن أحمد بن هشام الكنانى الحافظ ، المتوفى سنة ٤٨٨ . ونسبته إلى وقش بفتح الواو وتشديد القاف على وزن بقم ، وهى مدينة بالأندلس من أعمال طليطلة . ومن تأليفه : نكت الكامل للمبرد . انظر معجم البلدان ، وبغية الوعاة .

من قرأ: ﴿سَلَامٌ عَلَى الْيَاسِينِ﴾ . قال : فَإِنَّمَا يَزِيدُ الْيَاسِرَ وَمَنْ كَانَ مَعَهُ عَلَى دِينِهِ . كَذَا وَقَعَ هُنَا يَزِيدُ نُحَيْبِيَا ، وَإِنَّمَا هُوَ يَزِيدُ أَبَا خَبِيبٍ عَلَى كُنْيَتِهِ الْآخَرَى الْمَشْهُورَةِ ، ذَهَاباً إِلَى نِسْبَةِ الْخَبِّ إِلَيْهِ . اهـ

ونقل ابن المستوفى عند شرح قوله :

* بصير بما أعيان النطاسي حذيمًا (١) *

والأصل ابن حذيم . عن الخوارزمي : أن هذا ليس من باب الحذف ، إنما هو من باب تعدى اللقب من الأب إلى الابن ، كما في قوله :

* كراجي الندى والعرف عند المذلق (٢) *

أي ابن المذلق . ألا ترى أنه يقال : «أفلس من ابن المذلق» . ومنه :

* قدني من نصر الحبيبين قدي *

ونقل ابن هشام (في شرح الشواهد) عن ابن السيد (فيما كتبه على الكامل) رد رواية التثنية ، بأن الشاعر قال هذا الشعر عند حصار طارق ، ومصعب مات قبل ذلك بسنين . اهـ

ولم أر لابن السيد شيئاً من شرحه على هذا البيت في الموضعين من الكامل .

وذكر العيني للتثنية وجهين : أحدهما : أن المراد عبد الله وأخوه مصعب .

(١) الصفات ١٣٠ .

(٢) لأوس بن حجر ، وهو الشاهد ٣١٤ في الخزانة ٤ : ٣٧٠ .

(٣) سبق الكلام عليه في حواشي ٤ : ٣٧٢ . وصدده :

* فأنتك إذ ترجو تميماً ونفعها *

وثانیهما : أَنَّ المراد عبد الله وابنه حُبيِّب المذكور . وعلى هذا الثاني لا يردُّ الرُّدُّ المذكور عن ابن السيد .

ورواه جماعة بلفظ الجمع ، ومنهم أبو زيد (في نوادره) قال : أراد الحِبيبيِّينَ ، فحذف ياء النسبة . وأورد له نظائر .

ومنهم يعقوب بن السكيت (في إصلاح المنطق) قال ابن السيرافي (في شرح شواهد) : الحِبيبيِّين جمع ، يريد به عبد الله بن الزبير وأصحابه ، وجعلهم كأنَّ كل رجل منهم حُبيِّب . ومثل هذا يُفعل كثيراً ، يقولون الأشعرون إذا نسبوا إلى الأشعر ، كأنَّهم جمعوا رجالاً كل اسم رجل منهم أشعر ، وإنما أشعر الذي أضيفوا إليه ، فصار الحِبيبيِّين في موضع الحِبيبيِّينَ ، والأشعرون في موضع الأشعريِّينَ ، فحذفوا ياء النسبة وجعلوا الاسم كأنَّه لكلِّ واحدٍ من المنسويين . اهـ

ومنهم أبو عبيدة ، نقله عنه أبو الحسن الأُخفش (فيما كتبه على نوادر أبي زيد) .

ومنهم أبو جعفر النحاس (في تفسير القرآن) قال : إنما يريد أبا حبيب عبد الله بن الزبير ، فجمعه على أنه من كان معه على مذهبه داخل فيه .

ومنهم ابن جنى (في المحتسب، في سورة الصافات) عند قراءة ابن محيصين : ﴿ وَإِنَّ الْيَاسَ (١) ﴾ بغير همز ، ﴿ سَلَامٌ عَلَى الْيَاسِيْنَ ﴾ بغير همز . قال : فأما الياس موصول الألف فإن الاسم منه ياسٌ بمنزلة باب ودار ، ثم لحقه لام التعريف . والياسين على هذا كأنَّه على إرادة ياء النسب ، كأنَّه الياسيِّينَ ، كما

حكى عنهم صاحب الكتاب : الأشعرون والتميرون ، يريد الأشعريين والتميريين . وروينا عن قطرب عنهم ^(١) : هؤلاء زيدون منسوبون إلى زيد بغير ياء النسبة . وقال أبو عمرو : هلك اليزيدون ^(٢) يريد : ثلاثة يزيديين . وقد يجوز أن يكون جعل كل واحد منهم من أهل الياس ياساً ، فقال الياسين ، كقوله :

* قَدْنَى مِنْ نَصْرِ الْحَبِيبِينَ قَدَى *

يريد أبا خبيب وأصحابه ، كأنه جعل كل واحد منهم خبيياً . اهـ

٤٥٣

يفهمُ صنيعه أنه إذا جعل كل واحد منهم خبيياً لا يكون على تقدير ياء النسبة ، وإذا كان على قديرها يراد أصحاب أبي خبيب فقط ، ولا يدخل أبو خبيب فيهم . كما قال أبو محمد التَّوَزَّى : من أنشده بالجمع يريد أصحاب ابن الزبير ، كما يقال المهالبة . وحقه الخبييين بالتشديد ؛ ولكنه حذف ياء النسبة ، نقله عنه صاحب كتاب (التفْسُحُ في اللغة) . وإليه ذهب ابن هشام (في شرح شواهد) قال : يروى الخبييين مثني على إرادة عبد الله وأخيه مُصْعَب ، ويروى على الجمع على إرادة عبد الله ومن على رأيه ، وكلاهما تغليب . ويحتمل على الجمع أن يريد مجرد أصحاب عبد الله ، على أن الأصل الخبييين ، ثم حذفت الياء كقولهم : الأشعرين . اهـ

وهذا خلاف ماتقدم عن ابن السيرافي، وخلاف قول أبي علي (في الإيضاح الشعري) قال: من أنشده على الجمع أراد الخبييين ^(٣) ونسب إلى

(١) كلمة «عنهم» ساقطة من ش ثابتة في المختص ٢ : ٢٢٣ .

(٢) ش : «الزيدون» ، صوابه في ط والمختص .

(٣) ط : «الخبييين» ، صوابه يبايين في آخره كما في ش .

أبى خبيب ، يريدُه ويريدُ شيعةً (١) . وعلى هذا قراءة من قرأ : ﴿ سلامٌ على الياسين ﴾ أراد التَّسب إلى الياس . ومن أنشد على الثنية أراد عبد الله ومصعباً ، فثناهما كما قالوا : العجَّاجان (٢) . اهـ

ويؤيد كلام ابن جنى ومن تبعه ، صنيعُ الميرد (في الكامل) قال عند ذكر الخوارج : باب للنسب (٣) وهو أن يسمَّى كل واحد منهم باسم الأب إذا كانوا إليه ينسبون . ونظيره المهالبة والمسامعة والمناذرة ، ويقولون : جاءني الثُميرون والأشعرون ، جعل كل واحد منهم نميماً وأشعر . فهذا يتصل في القبائل . وقد تنسب (٤) الجماعة إلى الواحد على رأي أو دين ، فيكون له مثل نسب الولادة ، كما قلت أزرقاً لمن كان على رأي ابن الأزرق ، كما تقول تيمىً وقيسىً لمن ولده تيممٌ وقيس . ومن قرأ : « سلامٌ على الياسين (٥) » فإنما يريد الياس عليه السلام ومن كان على دينه ، كما قال :

* قدنى من نصر الخبيبين قدى *

يريد أبا خبيب ومن معه (٦) . اهـ

وقوله : (قدى) تأكيدٌ للأوّل . و (ليس الإمام) إلخ ، أراد بالإمام الخليفة ، وعرض بعبد الله بن الزبير ، فإنه كان بخيلاً . والشُّحُّ : البخل . وشحَّ يَشحُّ من باب قتل ، وفي لغةٍ من باى ضربَ وتعب ، فهو شحيحٌ من

(١) ش : « يريد شيعة » .

(٢) يعنون العجاج وابنه رؤية .

(٣) ش : « باب النسب » . والذي في الكامل ٣٢٣ : « فأما قولهم الأزارقة فهذا باب من النسب

آخر . وهو ... » إلخ .

(٤) هذا ما في ط والكامل . وفي ش : « وقد نسب » .

(٥) الصافات ١٣٠ .

(٦) بدل هذا كله في ش : « خبيبا ومن معه » ، نقص وتحريف .

قَوْمٌ أَشْحَاءٌ . و(الملحد) قال صاحب المصباح : مِنْ أَلْحَدَ فِي الْحَرَمِ بِالْأَلْفِ ،
إِذَا اسْتَحَلَّ حَرَمَتَهُ وَاتَّهَكَّهَا . وَأَلْحَدَ إِلْحَادًا : جَادَلَ (١) وَمَارَى . وَلَحْدَ بِلَا أَلْفٍ
بِمَعْنَى جَارٍ وَظَلَمٍ .

والبيتان من أرجوزة لَحْمِيدِ الْأَرْقَطِ . قال ابن المستوفي (٢) : ويروى : صاحب الشاهد

* ليس أميرى بالظَلُومِ الملحدِ *

ولم أر البيت الأول في ديوانه : وَأَوْهَا :

(ليسَ الإمامُ بالشَّحِيحِ الملحدِ

ولا بوئيرٍ بالحجاز مُقَرِّدِ

إن يُرَ بالأرضِ الفِضَاءِ يُصْطَدِ

وينجحرُ فالجحرُ شرُّ محكِدِ (٣)

وهي أربعة أبيات . اهـ

وكذلك أورد الأبيات القائلُ (في أماليه) ولم يورد بيت قذني . وأورد أبو
عُبَيْدِ الْبَكْرِي (في شرح أمالي القالي) أبياتاً ثلاثة قبلها ، قال : يمدح الحجاج ،
وهي :

(قلت لعنسي وهي عَجَلِي تَعْتَدِي

لأنومَ حتى تُحْسِرِي وتُلْهَدِي (٤)

(١) ط : « حاول » ، صوابه في ش .

(٢) هو المبارك بن أحمد بن أبي البركات الإربلي ، ولد سنة ٥٦٤ ، وتوفى سنة ٦٣٧ . ومن كتبه

« إثبات المحصل في نسبة أبيات المفصل » . وهو الذي يعنيه البغدادي في مواضع كثيرة .

(٣) ط : « وينجحر » ، صوابه بتقديم الجيم ، كما في ش وكما سيأتي في الشرح .

(٤) سمط اللآلئ ٦٤٩ — ٦٥٠ .

أو تَرِدِي حَوْضَ أَبِي مُحَمَّدٍ
ليس الأَمِيرُ بالشَّحِيحِ المَلْحَدِ)

إلى آخر الأبيات وقال : هذا تعريضٌ بآبن الزبير في قوله : « بالشَّحِيحِ المَلْحَدِ » ، يريد أنه أُلْحِدَ في الحِرمِ .

[وفي قوله : « ولا بَوَيْرٌ بالحِجاز مُقَرِّدٍ » . والوَيْرُ ، بفتح الواو وسكون الموحدة وآخره راء مُهملة : دُوَيْبَةٌ مثل السَّنُورِ طحلاء اللون ، حسنة العينين لاذنَبَ لها ، تُوجد في البيوت . والمُقَرِّدُ : اللاصق من جَزَعٍ أو ذَلٍّ . وقوله : « حتى تَحْسِرِي وتُلْهَدِي » يقال لُهِدَ البعيرُ يُلْهَدُ ، إذا عَضَّ الحِمْلُ غاربه وسنامَه حتى يُوْلِمَه ^(١)] . انتهى .

وقوله : « قلت لعنسي » إلخ ، العنس بفتح العين وسكون النون : الناقة الصُّلْبَةُ . وعجَلَى : مؤنث عجلان . وتعتدي ، من العَدُوِّ . وتَحْسِرِي : مضارع حَسَرَ بالفتح يحسِرُ بالكسر حُسُورا ، إذا أعيا . وتُلْهَدِي ، يقال لُهِدَ البعيرُ يُلْهَدُ ، إذا عَضَّ الحِمْلُ غاربه وسنامَه حتى يُوْلِمَه . ولَهَدَهُ الحِمْلُ ، أى أثقله . قال الأصمعي : لهَدَ القومُ دوائِبَهُم : أجهدوها وأتعبوها .

٤٥٤

وقوله : « أو تَرِدِي » إلخ أو بمعنى إلى أو إلَّا . وتَرِدِي ، من الوَرْدِ ، منصوب بحذف النون بأن مضمرة بعد أو . وأبو محمدٍ : كنية الحجاج بن يوسف الثقفي .

وقوله : « ولا بَوَيْرٌ » إلخ : قال ابن الأثير (في النهاية) : الوَيْرُ بسكون الباء : دُوَيْبَةٌ على قدرِ السَّنُورِ غبراء أو بيضاء ، حسنة العينين ، شديدة الحياء

(١) ما بين المعقفين تكلمة من ش ساقطة من ط .

حجازية ، والأنتى وبرة . ويشبه بها تحقيراً . اهـ . وضبطه العيني وتبعه السيوطى (فى شرح شواهد المغنى) بفتح الواو وسكون التاء المثناة من فوق وفى آخره نون ، بمعنى واتن . يعنى : ولابدائهم ثابت بأرض الحجاز . ويقال للماء المَعِين الدائم الذى لا يذهب : واتن ، وكذلك بمعناه واثن بالثلثة . هذا كلامه ، وهذا تحريف منه قطعاً . ومُقَرَّد : اسم فاعل من أقرَد بالقاف ، بمعنى ذلَّ وخضع . وقال الجوهريّ : أقرَد ، أى سكن وتماوت . وروى : «مفرد» بالفاء على أنه اسم مفعول من أفردته ، إذا عزلته .

وقوله : «إن يُر يوماً» إلخ الجملة الشرطية صفة لوبر ، ونائب الفاعل فى «يُر» ضمير الوبر . والفضاء بالفاء . ويصطدّ بالبناء للمفعول .

وقوله «وينججر» إلخ قال صاحب الصحاح : الججر بضم الجيم : واحد الجِجْرَة والأججار . وأججرته ، أى ألبأته إلى أن دخل جحره ، فانججر . وفاعل ينججر ضمير الوبر أيضاً . والمحكد ، بفتح الميم وسكون الحاء المهملة وكسر الكاف : الأصل ، ويقال له المَحْتَد أيضاً بكسر المثناة الفوقية .

وحَمِيدُ الأَرْقَط : شاعر إسلامى من شعراء الدولة الأموية ، وهو مُعاصر حميد الأرقط الحجاج . وهو حميد بن مالك بن ربيع بن مُحَاشِن بن قيس بن نَضْلَة بن أَحِيم^(١) بن بهدلة بن عوف بن كعب بن سعد بن زيد مناة بن تميم . وقيل هو أحد بنى ربيعة بن مالك بن زيد مناة بن تميم ، وهم ربيعة الجوع . وسُمى الأرقط لآثار كانت بوجهه . والرَّقَط : النقط . والرَّقطة : سواد يشوبه نقط . والأرقط من الغنم : مثل الأبعث . والأرقط : التمر .

(١) فى الاشتقاق ٢٥٤ بتحقيق كاتبه : « وأما بهدلة فمنهم أحيم وكان شريفاً » .

ولم أر ترجمة حميد هذا (في كتاب الشعراء لابن قتيبة) ، ولا (في المؤلف والمختلف للآمدى) ولا (في الأغاني) ، فيما يحضرنى منه . وإنما نقلت ترجمته من الأنساب (١) .

وقيل قائل الشعر المذكور أبو بَجَلَة (٢) ، قاله ابن يعيش (في شرح المفصل) . ولا أعرف هذا . والله أعلم .

* * *

وأنشد بعده :

(إذ ذهبَ القَوْمُ الكَرَامُ لَيْسَى)

وأوله :

* عددتُ قَوْمِي كَعَدِيدِ الطَّيْسِ *

وتقدّم الكلام عليه قريباً (٣) .

* * *

وأنشد بعده :

(وَلَيْسَ حَامِلَنِي إِلَّا ابْنُ حَمَالٍ)

أوله :

* أَلَا فَتَى مِنْ بَنِي ذِيانٍ يَحْمَلْنِي *

وتقدم شرحه في الشاهد الخامس والتسعين بعد المائتين من باب الإضافة (٤)

* * *

(١) انظر أيضا سمط الآلى ٦٤٩ ومعجم الأدباء ١١ : ١٤ .

(٢) ش : « أبو نخيلة » ، وأثبت مافى ط . والذي في شرح المفصل « أبو مجدلة » . وقال

الميمنى : « وفي العيني ١ : ٣٥٨ والسيوطى ١٦٦ ونقلوا عن ابن يعيش أنه نسبها لأبى مجدلة » .

(٣) في الشاهد ٣٩٢ من هذا الجزء ص ٣٢٤ .

(٤) الخزائن ٤ : ٢٦٥ .

وأُنشد بعده ، وهو الشاهد الرابع بعد الأربعة (١) :

٤٠٤ (وكائن بالأباطح من صديق

يرانى لو أُصِبتُ هو المُصَابا)

٤٥٥ على أنه ربّما وقع ضميرُ الفصل بلفظ الغيبة بعد حاضر ، لقيامه مقام مضاف غائب ، أى يرى مُصابى هو المصاب .

بيانه : أنَّ هو فصلٌ وقع بعد ضمير الحاضر ، أى المتكلم ، فكان حقه في الظاهر أن يقول : يرانى أنا المصاب ، لأنَّ ضمير الفصل يجب أن يكون وَفْق ما قبله في الغيبة والخطاب والتكلم ، لأنَّ فيه نوعاً من التوكيد ، تقول : علمت زيدا هو المنطلق ، وعلمتك أنت المنطلق ، وعلمتني أنا المنطلق . وحينئذ يتوجّه عليه سؤالان : أحدهما كيف وقع ضمير الغيبة بعد ضمير المتكلم ، وحقُّ الفصل أن يكون وَفْقاً لما قبله ؟ وثانيهما : أن المفعول الثانى في باب علم يجب أن يكون موافقاً للمفعول الأول في الماصدق ، فكيف يصحُّ حمل المصاب الذى هو بمعنى المصيبة على الياء في يرانى ؟

وأجاب الشارح المحقق عنهما بما ذكره ، وهو أنَّ الضمير الحاضر ، وهو الياء ، قائم مقام المضاف الغائب ، أى يرى مُصابى هو المُصَاب . والمعنى يرى مُصابى هو المُصَاب العظيم ، ويسقط بهذا الجواب السؤالان .

ووجه قيام الياء مقام المضاف أن مفعول يرى في الحقيقة هو المضاف المحذوف ، والياء مضاف إليه، فلما حذف المضاف قام الياء الجرور محلاً مقام

(١) أمالى ابن الشجرى ١ : ١٦ وابن يعيش ٣ : ١١ / ٤ : ١٣٥ والمقرب ٢٢ وشرح شواهد

المغنى ٢٩٦ والممع ١ : ٦٨ ، ١٥٦ / ٢ : ٧٦ والأشمنونى ٤ : ٨٧ وديوان جرير ١٧ .

ذلك المضاف المنصوب على المفعولية ، فالفصل مطابق للمحذوف لا للقيام مقامه . وإنما وصف المضاف بالغائب لأنه اسم ظاهر ، وهو في حكم الغائب ، ولهذا يعود ضمير الغيبة إليه . والمصاب على هذا مصدر ميمي ، كقولهم : جبر الله مُصابك ، أى مصيبتك . وإنما وصّف المصاب بالعظيم لتحصل الفائدة . ومثله في حذف الصفة : ﴿الآن جئت بالحق﴾ (٢) ، أى بالواضح . وإلا لكفروا بمفهوم الظرف ، إذ يكون المعنى : وقبل الآن لم يجيء بالحق ، فيكون إنكاراً لما جاء به أولاً . ويجوز أن لا تقدّر الصفة ، ويكتفى بالفائدة الحاصلة من الحصر . والمعنى: لو أصبت يرى مُصيبتى هى المصيبة ، ولا يعدُّ غيرها مصيبة ، وذلك من تأكّد صداقته ، لا يكثر بمصيبة غيرى ولا يهتم لها .

ولصحة المعنى هنا لم يقدر الشارح المحقق الصفة. فله ذره ، ما أدق نظره!
وهذا الذى ذكره فى هذا البيت أحد تخريجين لأبى على الفارسى ، ذكرهما (فى إيضاح الشعر) قال : يجوز أن يكون التقدير فى يرانى : يرى مصابى أى مصيبتى وما نزل بى ، المصاب ، كقولك : أنت أنت ومصيبتى المصيبة . أى ماعداه جلّ هين ، فىكون هو فصلاً بين المضاف المقدر وبين الظاهر .
واقصر على هذا التخرىج ابن السجرى (فى أماليه) ثم قال : ولو أنه قال يراه لو أصبت هو المصابا ، فأعاد الهاء من يراه إلى الصديق ، والمعنى يرى نفسه، كما جاء فى التنزيل : ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُفٍ * أَنْ رَأَهُ اسْتَعْنَى﴾ (٣) — لَسَقَطَ الاعتراض، واستغنى عن تقدير المضاف، وكان المصاب اسم مفعول من قولك:

(١) ط : «وصفنا» ، والوجه ما أثبت من ش .

(٢) الآية ٧١ من البقرة .

(٣) العلق ٦ ، ٧ .

أصيب زيد ، فهو مصاب . ولكن المروى : «يرانى» . انتهى .
أقول : لم يرو الأحفش (في كتاب المعاياة) إلا : « يراه لو أصيبت هو
المصابا » بالمشاة التحتية وضمير الغائب .

وقال ابن هشام (في المعنى) : ويروى : «يراه» أى يرى نفسه ، و «تراه»
بالخطاب ، ولا إشكال حينئذ ولا تقدير . والمصاب حينئذ اسم مفعول
لامصدر . ولم يطلع على هاتين الروايتين بعضهم فقال : ولو أنه قال يراه ،
لكان حسناً ، أى يرى الصديق نفسه مُصاباً إذا أصبت . اهـ

والتخرىج الآخر الذى ذكره أبو على : أن يكون تأكيداً لمستتر في يرانى
لافصلاً . قال : موضع هو رفع لكونه تأكيداً للضمير الذى في يرانى ، لأنَّ
هو للغائب ، والمفعول الأول في يرانى للمتكلم ، والفصل إنما يكون الأول في
المعنى ، كقوله سبحانه : ﴿أنا أقلُّ منك ملاً وَّوَلدًا﴾ (١) . ألا ترى أن أنا
هو المفعول الأول المعبر عنه بنى . والمعنى يرانى هو المصابا ، أى يرانى للصدّاقة
المصاب ، لغلظ مُصيّتى عليه للصدّاقة ، وليس كالعَدُوِّ أو الأجنبي الذى
لأيهمه ذاك . اهـ

فالمصاب على هذا اسم مفعول لا مصدر .

وبقى تخرىج ثالث نقله ابن هشام عن بعضهم (في المعنى) ، وهو أن
يجعل هو فصلاً للياء . ووجهه بأنّه لما كان عند صديقه بمنزلة نفسه حتى كان
إذا أصيب كأنَّ صديقه قد أُصيب ؛ فجعل ضمير الصديق بمنزلة ضميره ،
لأنه نفسه في المعنى . اهـ

وزعم ابن الحاجب (في أماليه) أن الرواية : «لو أُصيّب هو المصابا»

وقال : شرط الفصل أن يأتي على طَبَقِ الخير ، فكان ينبغي أن يكون أنا ، لأنَّ المصاب مفعول ثان ليراني ، والمفعول الأوَّل الياء وهي للمتكلم ، والمفعول الثاني هو الأوَّل في المعنى ، فكان يجب أن يكون الفاصل على القياس أنا . ووجهه أنه ليس على الفصل ، بل هو تأكيدٌ للضمير المستتر في يراني ، أو للضمير في أصيب . وأمَّا إن قُدِّرَ لو أُصِيبْتُ لم يستقم المعنى ، إذ تقديره يراني مصاباً إذا أصابتنى مصيبة . ولا يخبر بمثل ذلك عاقل ، إذ لا يُتَوَهَّمُ خلافه . اهـ

فالمصاب المذكور عنده اسم مفعول ، لامصدر .

وقد خفَى هذا على ابن هشام فقال (في المغنى) بعد نقل كلامه : وعلى ماقدّمناه من تقدير الصفة لايتَّجه الاعتراض .

قال الدماميني (في الحاشية الهندية) : الصفة التي أشار إليها إمَّا قُدِّرَها على جعل المصاب مصدراً لا اسم مفعول ، وكلامُ ابن الحاجب فيما إذا كان المصاب اسم مفعول لامصدراً ، ولذلك جعله مفعولاً ثانياً ليرى ، والمفعول الأوَّل هو الياء ، ولولا ذلك لما صحَّ بحسب الظاهر . والاعتراض الذي أشار إليه ابن الحاجب غير متَّجه مع الإعراض عن تقدير الصفة ، وذلك لأنَّ مبناه على أن يكون مصاباً اسم مفعول نكرة ، والواقع في البيت ليس نكرةً ، بل هو معرَّفٌ بأل ، والحصر مستفاد من التركيب كقولك : زيد هو الفاضل لغيره . وكذا المعنى في البيت ، أي لو أُصِيبْتُ رآني المصاب ، بمعنى أنه لا يرى المصاب إلا إياي دون غيري ، كأنه لعظم مكانه عنده وشدة صداقته له ، تتلاشى عنده مصائبُ غير صديقه ، فلا يرى غيره مصاباً ، ولا يرى المصاب إلا إياه ؛ مبالغة . فالمعنى صحيح متَّجه كما رأيت ، بدون تقدير صفة . اهـ

وقوله (لو أصبْتُ) جملة معترضة بين مفعولي يرى ، وجواب لو محذوف يدلُّ عليه ما قبله . ويرانى بمعنى يعلمنى ، وفاعله ضمير صديق ، والجملة خبر كائن . و(بالأباطح) كان فى الأصل صفة لصديق ، فلما قدّم عليه صار حالاً منه . و(من صديق) تمييز لكائن ، وتمييزها مجرورٌ بمن فى الغالب . و(كائن) هنا خبرية لإفادة التكاثر ككم الخبرية . ورواه الأخصش (فى المعاينة) :

* وكم لى فى الأباطح من صديق (١) *

وأورده الزجاج (فى تفسيره) عند قوله تعالى : ﴿وَكَانَ مِنْ نَبِيِّ قَبْلَ مَعَهُ رِيشُونَ كَثِيرٌ﴾ (٢) . قال : وكان على وزن فاعل ، وأكثر ماجاء الشعر على هذه اللغة . ثم أنشد هذا البيت مع أبيات أخر .

و(الأباطح) : جمع أبطح ، وهو مسيلٌ واسعٌ للماء فيه دُقاق الحصى .

وهذا البيت من قصيدة لجرير بن الخطفى ، مدح بها الحجاج بن صاحب الـ يوسف الثقفى . وبعده :

(وَمَسْرُورٍ بِأَوْتِنَا إِلَيْهِ وَآخَرَ لَا يَجِبُ لَنَا إِيَابَا)

ومنها :

(إِذَا سَعَرَ الْخَلِيفَةَ نَارَ حَرْبٍ)

رَأَى الْحَجَّاجَ أَثْقَبَهَا شَهَابَا)

(١) الكلام التالى لهذا الشطر إلى « بأوتننا إليه » فى س ١٤ ساقط من ط . وإثباته من ش .

(٢) الآية ١٤٦ من آل عمران . وهى قراءة نافع ، وابن كثير ، وأبى عمرو .

ومطلع القصيدة :

(سئمت من المواصلة العتايا

٤٥٧

وأمسى الشيبُ قد ورثَ الشُّبابا)

ومعنى وراثته الشيب الشبابَ حلوله محله ، فإنَّ الوارثَ يحلُّ محلَّ

الموروث .

وترجمة جريبير قد تقدّمت في الشاهد الرابع من أوائل الكتاب (١) .

* * *

وأنشد بعده ، وهو الشاهد الخامس بعد الأربعمئة (٢) :

٤٠٥ (هو البينُ حتى ماتأني الحزائِقُ)

تمامه :

(وياقلبُ حتى أنت ممن أفرقُ)

على أنه قد يخبر عن ضمير الأمر المستبهم تقدّراً بالمفرد ، كما أخبر
بالبين هنا عن هو ، كأنه قيل : أى شىء وقع من المصائب ؟ فقال : هو البين .

وقوله : (حتى ماتأني) مبنى على مايفهم من استعظام أمر البين
المستفاد من الضمير ، أى ارتقى أمر البين فى الصُّعوبة حتى لاتأني جماعاتُ
الإبل أيضاً .

وفى هذا ردُّ على الواحدى فى زعمه أنَّ هذا الضمير من قبيل مافسّر
بجملة . وهذه عبارته : هو كنايةٌ عن البين ، يسمون ماكان من مثل هذا
الإضمار على شريطة التفسير ، كقوله تعالى : ﴿ قل هو الله أحد ﴾ .

(١) الخزانة ١ : ٧٥ .

(٢) ديوان المتنبي ١ : ٤٥١ بشرح العكبرى .

وقوله تعالى : ﴿ فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارَ (١) ﴾ ، وقول الشاعر :

* هِيَ النَّفْسُ مَا حَمَلَتْهَا تَنْحَمَلُ *

ومثله كثير . اهـ

وقال المبارك بن المستوفى (في النظام) : قال أبو القاسم عبد الواحد بن علي : يقول : الحقُّ والشأن هو الفراق لا الاجتماع ، كأنه نظر فيه إلى قوله تعالى : ﴿ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ (٢) ﴾ ، فقدّم الموتَ لأنَّ الانتهاء إليه ، والأمور بخواتمها . وهذا تفسيرٌ بعيدٌ من معنى البيت ، وتقدير ضمير الشأن بما قدّره به بغير ما قدّره النحويون . اهـ

(وتأني) أصله تتأني بتأين ، مضارع من التأني ، وهو التلبّث . و(الجزائق) : جمع حَزِيْقٍ بالحاء المهملة والزاي المعجمة ، قال صاحب القاموس : الحزيق والحزيقة والحزاقة : الجماعة ، والجمع الجزائق . والظاهر أنه بمعنى الجماعة مطلقاً لا بمعنى جماعة الإبل ، كما صرح به الشارح . ويدلُّ لما قلنا كلامُ شُرَّاحه . قال ابن جنى : تأني : تَمَكَّثَ . والجزائق : جمع حَزِيْقٍ ، وهو الجماعة . وقال أبو اليُمن الكِنْدِيُّ : أي هذا الذي تشتكيه هو البين ، حتى لا مَكَّثَ للجماعات في التفرُّق ، بل لها إسرَاعٌ وعجلة . ثم التفت إلى خطاب قلبه ، أي أنت أيضاً مع عُلقتك في الموجبة لقربك أنت مفارق . و(حتى) في الموضوعين ابتدائية . وأشار إليه ابن جنى بقوله : معناه

يفارقتني كلُّ أحدٍ حتى أنت مفارق ، كما قال الفرزدق :

(١) سورة الحج ٤٦ .

(٢) الآية الثانية من سورة الملك .

* فياعجبا حتى كليبٌ تَسْبِنِي (١) *

أى يسْبِنِي كل أحدٍ حتى كليبٌ تَسْبِنِي .

قال ابن هشام (في المغنى) : حتى الابتدائية حرفٌ يبدأ بعده الجمل ،

أى يُسْتَأْنَف . فيدخل على الجملة الاسمية والفعلية ، قال الفرزدق :

* فياعجبا حتى كليبٌ تَسْبِنِي *

ولابدٌ من تقدير محذوف قبل حتى من هذا البيت يكون مابعد حَتَّى

غايةً له ، أى فواعجبا يسْبِنِي الناس حتى كليبٌ تَسْبِنِي . اهـ

قال الواحدى : ومعنى البيت : هو البين الذى فرَّق كلَّ شيء ، حتى

لايتمهّل ولا يتأبى الجماعاتُ أن يتفرّقوا إذا جرى حكم البين فيهم . ثم

خاطب قلبه : وأنت أيضاً على مالك من علائق القرب من أفارقه . يعنى :

الأحبة ، إذا فارقتنى ذهب القلب معهم ، ففارقتنى وفارقته . اهـ

وهذا البيت مطلعُ قصيدةٍ لأبى الطيّب المتنبى ، مدح بها الحسين بن

صاحب الشاهد

٤٥٨ إسحاق التَّنُوخِي .

وترجمة المتنبى تقدّمت فى الشاهد الواحد والأربعين بعد المائة (٢) .

وأنشده بعده ، وهو الشاهد السادس بعد الأربعمئة ، وهو من شواهد

المفصل (٣) :

(١) من شواهد سيبويه ١ : ٤١٣ والخزانة ٤ : ١٤١ بولاق . وصدرة فى ديوانه ٥١٨ :

* فياعجبا حتى كليبٌ تَسْبِنِي *

(٢) الخزانة ٢ : ٣٤٧ — ٣٦٣ .

(٣) ابن يعيش ٣ : ١١٧ . وانظر الخصائص ٢ : ١٧٠ وشرح شواهد المغنى ١٤٤ وديوان الهذليين

٤٠٦ (على أنّها تعفو الكلوم وإنّما
نوكّل بالأدنى وإنّ جَلّ مايمضى ^(١))

على أنّ الضمير في (أنّها) ضمير القصة .

في التسهيل وشرحه لابن عقيل : وإفراذه لازم ، لأنّ مفسرّه مضمون الجملة . وهو مفرد . وكذا تذكيره . والمنقول عن البصريين جواز التانيث لإرادة القصة ، وعن الكوفيين المنع مالم يله مؤنث ، نحو : إنها جاريتك ذاهبتان ، وإنها نساؤك ذاهبات ، أو مذكر شبه به مؤنث ، نحو : إنّها قمرٌ جاريتك ، أو فعلٌ بعلامة تانيث ، كقوله تعالى : ﴿ فَإِنَّهَا لَاتَعْمَى الْأَبْصَارُ ﴾ فيرجح تانيثه باعتبار القصة على تذكيره باعتبار الشأن . فيجوز في هذه المسائل الثلاث : التذكير والتانيث ، لكن الراجح التانيث ؛ لأنّ فيه مشاكلة تحسّن اللفظ ولا يختلف المعنى بذلك ، إذ القصة والشأن بمعنى واحد . اهـ

(وتعفو) هنا فعل لازم بمعنى تدرّس وتبرأ . و(الكلوم) فاعله ، جمع كلم ، وهو الجرح والحزّة ، والجملة خبر ضمير الشأن . ولم يحتج إلى رابط لأنّها نفس المبتدأ في المعنى . اهـ

والبيت من أبيات لأبي خراش الهذلي ، أوردها السكّري (في أشعار صاحب الشاهد الهذليين) ؛ وكذلك المبرد (في الكامل) ، وأبو تمام في أول باب المراثي (من الحماسة) . وكذلك الأصبهاني أوردها (في الأغاني) ، والقالبي (في أماليه) ، وهي :

(١) ط : «توكّل» ش : «يوكّل» . والأخيرة رواية أجازها البغدادي في تفسيره التالي . والرواية الغالبة بالنون كما أثبت من الديوان والأغاني ٢١ : ٤٣ والقالبي ١ : ٢٧١ والكامل ٣٣٧ . وهو الذي لا يتعارض مع نص البغدادي .

(حَمِدْتُ إلهي بَعْدَ عُرْوَةَ إِذْ نَجَا
 خِرَاشٌ ، وَبَعْضُ الشَّرِّ أَهْوَنُ مِنْ بَعْضِ
 فَوَاللَّهِ مَا أَنْسَى قَتِيلًا رُزْتَهُ
 بِجَانِبِ قَوْسِي مَامَشَيْتُ عَلَى الْأَرْضِ
 عَلَى أَنَّهَا تَعْفُو الْكَلُومُ وَإِنَّمَا
 نُؤَكَّلُ بِالْأَدْنَى وَإِنْ جَلَّ مَا يَمْضِي (١)
 وَلَمْ أَدْرِ مَنْ أَلْقَى عَلَيْهِ رِذَاءَهُ
 عَلَى أَنَّهُ قَدْ سُئِلَ عَنْ مَا جِدَّ مَحْضٍ
 وَلَمْ يَكْ مِثْلُوجِ الْفَوَادِ مَهَبَّجًا
 أَضَاعَ الشَّبَابَ فِي الرَّبِيلَةِ وَالْحَفْضِ (٢)
 وَلَكِنَّهُ قَدْ نَازَعْتَهُ مَجَاوِعٌ
 عَلَيَّ أَنَّهُ ذُو مِرَّةٍ صَادِقُ التَّهْضِ)

عُرْوَة : أخو أبي خراش ، وخراش : ابنه . وأخطأ بعض فضلاء العجم
 (في شرح آيات المفصل) ، وتبعه شارح آيات الموشح ، في زعمه أن عروة
 ابن الشاعر .

وخراش بالراء لا بالالدال .

وأبو خراش اسمه خُوَيْلِدُ بن مُرَّة ، وتقدّمت ترجمته في الشاهد الثاني
 والسبعين (٣) . وكان لأبي خراش تسعة إخوة ، منهم عُرْوَة بن مُرَّة ، وزهير بن
 مُرَّة

(١) انظر الحاشية السابقة .

(٢) ط : « مهيجا » بالياء ، صوابه بالياء الموحدة كما في ش وسائر المراجع .

(٣) الخزائن ١ : ٤٤٣ .

قال المبرد (في الكامل) : جاور عروة بن مرة أخو أبي خراش الهذلي
ثمالة من الأزدي (١) فجلس يوماً بفناء بيته آمناً لا يخاف شيئاً ، فاستدبره رجل
منهم بسهم فقصم صلبه ، ففى ذلك يقول أبو خراش :

لَعَنَ الْإِلَهَ وَجَوْهَ قَوْمٍ رُضِعَ
غَدَرُوا بِعُرْوَةَ مِنْ بَنِي بَلَّالِ

وأسرت ثمالة خراش بن أبي خراش ، فكان فيهم مقيماً ، فدعا أسرته
رجلاً منهم للمنادمة ، فرأى ابن أبي خراش مؤثقا في القيد (٢) فأمهّل حتى قام
الأسر لحاجة ، فقال المدعو لابن أبي خراش : من أنت ؟ قال : أنا ابن أبي
خراش . فقال : كيف دليلاك ؟ قال : قطاة . قال : فقم فاجلس ورائى .
وألقى عليه رداءه ، ورجع صاحبه فلما رأى ذلك أصلت له السيف ، فقال :
أسيرى ! فنثر الحجر كناتته وقال : والله لأزمننك إن رُمته ؛ فإنى قد أجرته !
فَحَلَّى عَنْهُ ، فجاء إلى أبيه فقال له : من أجارك ؟ فقال : والله ما أعرفه . فقال
أبو خراش :

* حَمِدْتَ إِلَهِي بَعْدَ عُرْوَةَ إِذْ نَجَا * الأبيات

وتزعم الرواة أنها لاتعرف رجلاً مدح من لايعرف غير أبي خراش .
وقوله : «وجوه قوم رضيع» هو جماعة راضع ، وقوم يقولون : هو توكيد للقيم

(١) ط : «بن الأزدي» ، صوابه في ش والكامل ٣٣٧ . وهو ثمالة بن أسلم بن كعب بن الحارث
بن كعب بن عبد الله بن مالك بن نصر بن الأزدي ، كما في جمهرة ابن حزم ٣٧٧ .
(٢) القيد ، بالكسر : سيور تقد من جلد فظير غير مدبوغ فتشد بها الأقتاب والمخامل ونحوها .
ط : «القيد» صوابه في ش والكامل .

كما يقولون : جائع نائع ^(١) . وقوم يقولون : الراضع : الذى يرتضع من الضرع لئلا يسمع الضيف والجار الحلب منه ^(٢) . وقوله : كيف دليلاك ، فهو كثرة الدلالة . والفِعْلِيّ إنما تستعمل فى الكثرة . اهـ

وقال صاحب الأغاني : خرج زهير بن مُرّة ، أخو أبى خراش ، معتمراً حتى ورد ذات الأقيّر من نَعْمَان ^(٣) ، فبينما هو يسقى إبلًا له إذ ورد عليه قوم من ثمالة . فقتلوه ، فغزاهم أبو خراش وقتل منهم أهل دارين ، أى حِلَّتَيْن ، من ثمالة . ثم إن عروة وخراشاً خرجا مُغَيَّرَيْنِ على بطنيين من ثمالة ، يقال لهما : بنو رزام وبنو بلال — بتشديد اللام الأولى — فظَفَرَ بهما الثماليون ، فأما بنو رزام فَنَهَوْا عن قتلها ، وأبّت بنو بلال عن قتلها ، حتى كاد يكون بينهم شرٌّ ، فألقى رجلٌ منهم ثوبه على خراش حين شَغِلَ القوم بقتل عروة ثم قال : انجُ . وانحرف القوم بعد قتلهم عروة إلى الرجل وكانوا أسلموه إليه ^(٤) فقالوا : أين خراش ؟ فقال : أفلت منى فذهب . فسعى القوم فى أثره فأعجزهم ، فقال أبو خراش فى ذلك يرثى أخاه عروة ويذكر خلاص ابنه خراش :

حمدتُ إلهى بعد عروة إذ نجا الأبيات اهـ

وذكر التبريزى (فى شرح الحماسة) بعد نقل هذين القولين عن المبرد أيضاً ، أن مُلَقِي الرِّدَاءِ كان مجتازاً بعروة ، فرآه بادية العورة مصروعاً ،

(١) بعده فى الكامل : «وحسن بسن ، وعطشان نطشان ، وأجمع أكنع» .

(٢) الكامل : «لئلا يسمع الضيف أو الجار صوت الحلب فيطلب منه» .

(٣) فى النسختين : «ذات الأقيّر» بالباء ، صوابه بالياء مع هيئة التصغير ، كما فى معجم البلدان

«الأقيّر» .

(٤) فى الأغاني ٢١ : ٤٣ : «وكانوا أسلموه إليه» .

ففاعل به ذلك . قال التبريزي : قد رُوي فيما حُكي عن الأصمعي وأبي عبيدة
أنهما قالوا : لانعرف من مدح من لايعرفه غير أبي خراش .

وقد سلك من شعراء الإسلام مسلكه أبو نواس ، في أبيات أولها :
ودارٍ ندَامَى عطَّلوها وأدجوا بها أثرٌ منهم جديدٌ ودارسُ
مَساحِبُ من جَرِّ الزَّفَاقِ على الثرى وَأَضْغَاثُ رِيحَانٍ جَنَى وَيَابِسُ
ولم أدرِ من هم غيرَ ماشهدت لهم بشرقٍ سابات الديارُ البساسُ

وقوله : « حمدت إلهي بعد عروة » إلخ قال ابن جني (في إعراب
الحماسة) : إذ بدل من بعد عروة ، والمعنى : أشكر الله بعد ما أتفق من قتل
عروة على تخلُّص خراش ، وبعض الشرِّ أخف من البعض ، كأنه تصوّر قتلها
جميعاً لو اتفق ، فرأى قتل أحدهما أهون .

قال ابن جني (في إعراب الحماسة) وأخذه التبريزي (في شرحها) :
فإن قيل : ليس في الشرِّ هين ، وأفعل هذا يستعمل في مشتركين في صفة (١)
زاد أحدهما على الآخر ، فكيف يجوز هذا ولا هين في الشرِّ ؟ وجوابه أن هذا
كلامٌ محمول على معناه دون لفظه ، وذلك أنه إن كان هناك حالٌ تهوّن الشرَّ
من صبرٍ عليه أو احتساب ، أو طلب ذكر أو ثواب ، فإنه أيضاً مراتبٌ ،
وليس بجارٍ على سنن واحد .

وقال التبريزي : قلت (٢) : إن للشرِّ مراتب ، فإذا جمعت إلى آحادها

(١) ط : « وأفعل هذا في مشتركين يستعمل في صفة » ، صوابه في ش كما هو في شرح الحماسة
للتبريزي ٢ : ٢٨٢ . وفي إعراب الحماسة الورقة ١١٠ : « إنما يقال هذا أفعل من هذا في الصفة يشترك فيها
الموصوفان ثم يزيد فيها أحدهما على صاحبه » . والنص هنا بعده مطابق لنص ابن جني في
إعراب الحماسة .

(٢) في النسختين : « قال » ، والوجه ما أثبت من شرح التبريزي .

وقد تصوّرتَ جملها ورُتّبَ الآحادِ فيها ، وجدتَ كلَّ نوعٍ منها بمضامته للغير
له حالٌ في الخفة والثقل . وإذا كان كذلك فلا يمنع أن يوصّف منه شيء بأنه
أهونٌ من غيره .

وقوله : « فوالله ما أنسى » إلخ رواه القارى (١) : « فوالله لا أنسى » .

٤٦٠

وقوسى بالقاف والقصر ، قال المبرد (في الكامل) : هو بلدٌ تحله ثمالة
بالسرّاة : وقال القالى (في المقصور والممدود) وتبعه أبو عبيدة (في معجم
ماستعجم) : هو موضعٌ ببلاد هذيل ، وفيه قتل عروة . وأنشد هذا البيت .
وهذا خلاف الصواب .

وأخطأ أبو عبيدة في قوله : عروة أخو أبى كبير . وقال أبو عبيد أيضاً
(في شرح أمالى القالى) : إن قوسى رواه أبو على القالى بفتح القاف ، وغيره
يأبى إلا ضمّها . وقال (في معجم مااستعجم) : بفتح أوله وضمه معا .

وقال ياقوت (في معجم البلدان) : إن قوسى بفتح القاف وسكون الواو
وسين مهملة ثم ألف مقصورة ، تكتب ياء : بلد بالسرّاة ، وبه قتل عروة أخو
أبى خراش الهذلى .

ورزئته بالبناء للمفعول ، أى أصبت به . قال المرزوقى وتبعه التبريزى :
تعلق الباء من قوله بجانب بقتيلاً ، كأنه قال : ما أنسى قتيلاً على الأرض بجانب
قوسى رزئته ، ورزئته وبجانب جميعاً صفة للقتيل ، وقد دخله بعض الاختصاص
بذكرهما . اهـ . فأراد بالتعلّق المعنوى ، وهو كونه صفة كما صرّح به في
آخر الكلام .

(١) انظر ماسبق في حواشى الجزء الأول من الخزانة ص ٢٧٥ . وللقارى هذا شرح على ديوان

وقد غفل عنه الدماميني (في الحاشية الهندية) فقال : قال المرزوقي في الباء من قوله بجانب : يتعلّق بقتيلا . الظاهر أنه لايعنى قتيلا المذكور ؛ لأنّ وصفه مانعٌ من إعماله ، وإنّما يعنى قتيلاً محذوفاً . أى رزئته حالة كونه قتيلاً بجانب قوسى . هذا كلامه .

وقوله : « مامشيْتُ على الأرض » قال ابن جنى (في إعراب الحماسة) ، وأخذه التبريزى : مامع الفعل في تقدير مصدر ، وحُذف اسم الزمان معه ، كأنه قال : مدّة مشيى على الأرض ، وإن أمش على الأرض . وفي الكلام نيّة الشرط والجزاء ، كأنه : قال لأنسى قتيلا رزئته إن مشيت على الأرض . ومعناه إن بقيتُ حياً . فلذلك وقع الماضى فيه في موضع المستقبل ، لأنّ مامشيت على الأرض في موضع مأمشى على الأرض .

وقوله : (على أنها تعفو الكلوم) إنلخ قال التبريزى : هذا يجرى مجرى الاعتذار منه ، والاستدراك على نفسه فيما أطلقه من قوله : لأنسى قتيلا رزئته . والضمير للقصة ، وخبر إنَّ الجملة بعدها . ولو قال على أنه لجاز ، وكان الضمير للشأن . ويعنى بالكلم الحزّة عند ابتداء الفجيرة . اهـ

(وتعفو) : تمنحى وتذهب وتبرأ ، من عفا المنزل يعفو عَفُواً وَعُفُواً وَعَفَاءً بالفتح والمد ، بمعنى درس وانمحي . ويأتى متعدّياً ، يقال عَفْتَهُ الرّيح بمعنى مَحْتَهُ . وليس بمراءٍ هنا .

وقوله : (نوكّل^(١)) بالبناء للمفعول ، يروى بالنون وبالمنشأة التحتية ، من وكّلته بأمر كذا توكيلا ، إذا فوّضتَهُ إليه ، أى ألزمتَهُ به إلزاماً . والأدنى : الأقرب ، أى الرزىُّ الأقرب . قال القارى^(٢) : يقول : إنّما نخزن على الأقرب

(١) انظر ماسبق في حواشى ٤٠٥ .

(٢) ش : «القالى» مع أثر تغيير . وانظر الحاشية السابقة في ٤١٠ .

فالأقرب ، ومَنْ مضى نَسِينَاهُ ولو عظم ماضى . ومثله :

حَادِثٌ مَأْمُونِي يُعُولُكَ وَالْأَقْدَمُ تَنْسَاهُ وَإِنْ هُوَ جَلَّ (١)

انتهى .

قال أبو عبيد البكري (٢) (في شرح أمالي القالي) : قال الأصمعي :

هذا بيت حكمة (٣) .

وقد ألمَّ بهذا البيت أبو بكر بن دريد من قصيدة أوردها القالي في ذيل

أماليه :

بلى ، غير أن القلب ينكوه الأسي الـ سُلْمِمْ وَإِنْ جَلَّ الْجَوَى الْمُتَقَدِّمُ (٤)

وضدُّ هذا قول هشام في أخويه : أوفى ، وغيلان ذى الرمة :

٤٦١

تَعَزَّيْتُ عَنْ أَوْفَى بَعِيلَانَ بَعْدَهُ عَزَاءً وَجَفُنُ الْعَيْنِ مَلَّانُ مُتَرَعُّ

وَلَمْ يُنْسِنِي أَوْفَى الْمَصِيئَاتُ بَعْدَهُ وَلَكِنَّ نَكَءَ الْقَرْحِ بِالْقَرْحِ أَوْجَعُ (٥)

قال التبريزي : موضع (٦) (على أنها) نصبٌ على الحال ، والعامل فيه

مأنسى . وهذا كما تقول : ما أترك حقَّ فلان على ظُلْعٍ لى ، كأنَّ التقدير :

(١) ش : « حادث ما ينسى بعولك » . ومنى ، أى قُتِر . يعولك : يغلبك . ويثقل عليك وبهمك .

(٢) سمط اللآلئ ٦٠١ .

(٣) فى النسختين : « أبو بكر » فقط ، والتصحيح للشنقيطى فى المخطوطة .

(٤) فى النسختين : « ينكوه الأسي » ، صوابه من ذيل أمالى القالى ٣ : ١٢ .

(٥) ط : « ولكن نكاء » ش : « ولكن نكأ » ، كلاهما محرف .

(٦) ط : « قال التبريزى فى موضع » .

أُؤدِّيه ظالعا . فعلى هذا يجيء : ما أنسى قتيلا رزئته على عفاء الكلوم ، أى أذكره عافياً جرحى كسائر الجراح (١). اهـ

قال ابن الحاجب (في أماليه على أبيات المفصل) : إن «على» هذه تقع في شعر العرب وكلامهم كثيراً ، والمعنى فيها استدراك وإضراب عن الأول . ألا ترى أنك إذا قلت لا يدخل فلان الجنة لسوء صنيعه ، على أنه لا يأس من رحمة الله ، كان استدراكاً لما تقدّم وإضراباً عن تحقيقه . وكذلك قوله في البيت الذى قبله :

* فوالله ما أنسى قتيلا رزئته * البيت

ثم قال : على أنها تعفو الكلوم . لأنَّ المعنى : على أن العادة نسيان المصائب إذا تطاولت ، والحزن (٢) على ما كان من المصائب قريب العهد . وهذا إضرابٌ واستدراكٌ لما تقدّم من قوله: أنسى . وكذلك قوله ، وهو أيضاً في الحماسة :

وقد زعموا أنَّ المحبَّ إذا دنا
يُمَلِّ وأَنَّ النَّأى يشفى من الوجد (٣)
بكلِّ تداوينا فلم يُشَفِّ ما بنا
على أنَّ قرب الدار خيرٌ من البعد
على أنَّ قرب الدار ليس بنافع
إذا كان من تهوأة ليس بذى ودِّ

(١) الذى فى التبريزى : « عافيا كلى كسائر الكلام » . والكلم : الجرح .

(٢) ط : « والجزاء » ، صوابه فى ش مع أثر تصحيح .

(٣) من الحماسيه ٥٠٣ بشرح المرزوقى ص ١٢٩٩ . وهى لابن الدمينه :

فقوله : «بكلّ تداوينا فلم يشف مابنا» ثم قال « على أن قرب الدار خير من البعد » كالإضراب عن الأول ، لأن المعنى : فلم يحصل لنا شفاءً أصلاً ، وإذا كان قرب الدار خيراً في المعنى المراد ، ففيه شفاءً أو بعض شفاء أصلاً . وكذلك قوله : « على أن قرب الدار خير من البعد » ، فاستدرك أنه لا يكون خيراً إلا مع الودّ ، فأبطل العموم المتقدم في قوله قرب الدار خير من البعد . هذا معناها ، وأما تعلّقها على الوجه الإعرابي فيحتمل أمرين : أحدهما أن تتعلق بالفعل المتقدم قبلها كما تعلقت حاشا الاستثنائية بما قبلها لكونها أوصلت معنى ما قبلها إلى ما بعدها على وجه الإضراب والإخراج . وأظهر منه أن يقال إنها في موضع خبر محذوف^(١) ، كأنه قيل : والتحقق على أن الأمر كذا . فتعلّقها بمحذوف كما يتعلق كل خبر جارٍ ومجرور ، لأنّ الجملة الأولى وقعت عن غير تحقيق ، ثم جرى بما هو التحقيق فيها . وحذف المبتدأ لوضوح المعنى . اهـ

وقد لخص ابن هشام (في المغني) هذا الكلام في علي . والعجب من ابن هشام فإنه ذكر (في شرح شواهد) مقاله التبريزي من كون علي أنها تعفو حال وعامله لأنسي ، وغفل عن كلام المغني هذا .

والذي رواه أبو بكر القاري (في أشعار الهذليين) ، والمبرد (في الكامل) ، وأبو علي القالي (في أماليه) ، وابن جنّي (في المحتسب) : «بلى^(٤) إنها تعفو الكلوم وإنما» .

(١) كذا في النسختين ، أي خبر مبتدأ محذوف .

(٢) ط : «لتعلّقها» ، صوابه في ش .

(٣) هو أحمد بن محمد بن عاصم الحلواني القاري ، تلميذ المبرد والسكري . وتوفى سنة ٣٣٣

كما في تاريخ بغداد ٥ : ٧٦ . وانظر فهرست ابن النديم ١١٩ وإنباه الرواة ١ : ٩٨ ومعجم الأدباء ٤ :

(٤) ط : « على » ، صوابه مأثب من ش ، وهو الثابت فيما ذكر من المراجع .

قال أبو عبيد البكري (فيما كتبه على أمالي القالي) : هذا رجوعٌ من قوله الأوَّل إلى ما هو أصحُّ .

وقال ابن جنى عند توجيه قراءة الأعرج وغيره : ﴿ يا حَسْرَةَ عَلِيَّ العِبَادِ ^(١) ﴾ من سورة يس ، ساكنة الهاء : قالوا في تفسير قوله تعالى : ﴿ لا يُؤَاخِذُكُمُ اللهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ ^(٢) ﴾ : هو كقولك : لا والله ، وبلى والله ، فأين سرعة اللفظ بذكر اسم الله تعالى هنا من التثبُّت فيه والإشباع له ، والمماطلة عليه ^(٣) من قول الهذلي : .

٤٦٢

* فوالله لأنسى قتيلاً رزئته * البيت

أفلا ترى إلى تَطْعَمِكَ ^(٤) هذه اللفظة في النطق هنا بها ، وتمطُّيك لإشباع معنى القسم عليها . وكذلك أيضاً قد ترى إلى إطالة الصوت بقوله من بعده :

بلى إنَّها تعفو الكلوم البيت .

أفلا تراه لما أكذب نفسه وتدارك ما كان أفرط فيه لفظه ، أطال الإقامة على قوله بلى ، رجوعاً إلى الحق عنده ، وانتكاثاً عما كان عقد عليه يمينه . فأين قوله هنا فوالله ، وقوله بلى ، منهما في قوله : لا والله وبلى والله . وعليه قوله تعالى : ﴿ ولكن يؤاخِذُكُمْ بما عَقَدْتُمُ الأَيْمَانَ ^(٥) ﴾ ، أى وكذَّبتموها وحققتموها . انتهى كلامه .

(١) الآية ٣٠ من سور يس . وانظر المحتسب ٢ : ٢٠٨ .

(٢) البقرة ٢٢٥ والمائدة ٨٩ .

(٣) عليه ، ساقطة من ش .

(٤) تطعم الكلام : تدوِّقه . ش « تنطعك » ومأثبت من ط يطابق ما في المحتسب .

(٥) المائدة ٨٩ .

وقوله : « ولم أدرِ مَنْ ألقى عليه رداءه » إلخ ، قال ابن جنى (في إعراب الحماسة) : مَنْ هنا استفهام ، وخبرها ألقى . ويجوز أن تكون موصولة فتكون منصوبة الموضع بأدرى على حدِّ قولك : مادريت به ، ثم تحذف حرف الجر (١) . ولا يحسن أن تكون نكرة وألقى صفةً لها ؛ لأنه يصير المعنى لم أدر إنساناً ألقى عليه رداءه (٢) ، وهذا ربما أوهم أنه لم يلقِ أحدٌ منهم رداءه . والأمرُ بضدِّ ذلك . اهـ

وقوله : « على أنه قد سلَّ » قال التبريزي : موضع على نصبٌ على الحال كأنه قال : لا أدريه مسلولاً عن ماجد محض . وروى في الحماسة : « سيوى أنه » وهو استثناءٌ منقطع ، والمعنى لأعرف اسمه ونسبه ، لكنّه ولدٌ كريم بما ظهرَ من فعله .

قال القارى : لما صرَّع خِراش ألقى عليه رجلٌ ثيابه فواراه ، وشغلوا بقتل عروة فنجا خِراش . والرجلُ الذى ألقى عليه ثوبه من أزد شنوءة ، فقال : لأدرى مَنْ ألقى عليه ثيابه ولكنه سلَّ عن ماجدٍ محض ، يعنى الرداء . والماجد المحض ، أى خالص النسب ، هو الذى ألقى عليه ثوبه . اهـ
فالمسلول على هذا هو الرِّداء لا الولد كما قال التبريزي .

وقال أبو عبيد البكرى (فيما كتبه على أمالي القالى) : فى هذا البيت ثلاثة أقوال : قال قوم : إنَّ عروة لما قتل ألقى عليه رداءه رجلٌ من القوم فكفنه به . وقال آخرون : بل الذى ألقى عليه الرجل هو خِراش (٣) . وذلك

(١) بعده فى إعراب الحماسة ١١١ : « فيقضى الفعل إليه فينصبه » .

(٢) ط فقط : « رداء » ، بدون هاء .

(٣) فى اللآل ٦٠١ : « بل الذى ألقى عليه الرجل رداءه هو خِراش » .

أَنَّ رجلاً من ثَمَالَةَ ألقى عليه رداءه لِيَحْفَى عليهم ، وقد شُغِلَ القومُ بقتل عروة فقال : اهْرُبْ . وعطف القوم عليه فلم يروه . وقيل : بل ألقى رجلٌ عَلَى خراش رداءه إجارَةً له ؛ وكذلك كانوا يفعلون .

وهذا مثلُ قول بعضهم ^(١) يذكر رجلاً منَّ عليه :

ولمَّا رأيت أَنَّهُ مُتَعَبِّطٌ

دعوتُ بنى بدر وألحفته بُرْدِي ^(٢)

انتهى .

وقد تقدّم هذا الأخير عن المراد .

وقوله : «ولم يكُ مثلوجَ الفؤاد» إلخ قال القارى : أى لم يكن مثلوجَ الفؤاد ضعيفه ، أى بارد الفؤاد . والمثلوج : البارد . يقال للرجل إذا لم يكن ذا رأى وحزم : مأبردُفؤاده وما أحلاه ! من ذاك . وقال التبريزى : كأنه أصاب فؤاده ثلج فبردت حرارته . والمهبَّج ، بفتح الموحدة المشددة بعدها جيم ، قال القارى : هو المثقل الكثير اللحم المنتفخ الوجه . وقال التبريزى : هو المرهَّل اللحم المتغير اللون . والرَّييلة ، بفتح الراء المهملة بعدها موحدة ، قال القارى : يقال إنها النعمة والخِصب . وإنه لربُّبُ اللحم ، إذا كان رطب اللحم . وليس عندى كما قالوا ، لِيَبِّتِ سمعته ، وهو :

(١) هو البريق الهدل ، كما فى اللآلء . وانظر شرح أشعار الهدلين للسكرى ٧٥٤ .

(٢) المتعبط : المقتول على غير علة . وفى النسختين : «متغيط» صوابه فى اللآلء وشرح أشعار

الهدلين . ورواية عجزه فى أشعار الهدلين :

* دعوت بنى زيد وألحفته جردى *

وقال : بنو زيد من هذيل . وقال أيضا : والجردُ : الثوب الخلق .

رَبَلْنَا عَلَى الْأَعْدَاءِ لِنَبْتَغِيَ الْبَوَا

وَلَا مَنْ وَتَرْنَا يُسْتَفَادُ وَتِيرٌ (١)

فالرَّيْبَةُ : الكثرة والشدة . يقال رَبِلَ بنو فلان إذا كثُروا . والوتير : الموتور . والبواء : أن يُقتل الرجل بالرجل . اهـ

وقال التبريزي : الرَّيْبَةُ : الرطوبة والسَّمَن . يقال رجل رَبِيلٌ . ومعنى الشعر أنه رجع إلى صفة عروة فقال : كان ذكياً الفؤاد شهماً ، لم يكن ممن ضيَّع شبابه في صلاح البدن . وهذا أولى ، لشيعين : أحدهما قوله ولم يك ، لأنه يدلُّ ظاهره على أنه نعت فائتٍ . والآخر وصفه بأوصاف لا يُوصف بها من لا يعرف . ولا يُعدَّل عن هذا الوجه ، وإن كان قد ذكر أنه (٢) من صفات الذي أنجى خراشا . اهـ

والخَفْضُ : الدعة والراحة .

وقوله : « وَلَكِنَّهُ قَدْ نَازَعْتَهُ » إلخ قال التبريزي : ويروى « وَلَكِنَّهُ قَدْ لَوَّحْتَهُ مَخَامِصٌ » . ولَوَّحْتَهُ : غيَّرتَه . والمخامص : جمع مَخْمَصَةٍ ، وهي خلاء البطن من الطعام جوعاً . والمجاوع مثل المَخَامِص ، وإنما أثيرت فيه المجاوع ، لأنه إذا سافر آثر صحبه على نفسه بزاده ويجوع (٣) . وقوله : « صَادِقُ النَّهْضِ » ، يعنى النهوض للمكارم والعلا ، لا يكذب فيها إذا نهض لها .

(١) البوا : مقصور البواء كسحاب ، وهو التساوى والتكافؤ في الأموال والأقدار والدماء . وفي ش : « على الأعداء نبتغي البوا » . ولا يستقيم به الوزن .

(٢) في النسختين : « بأنه » ، صوابه من التبريزي . وفي التبريزي : « من صفة » بالإفراد .

(٣) في التبريزي : « بزاده فيشبعهم ويجوع » .

هذا مأورده صاحبُ الحماسة وغيره ، وزاد أبو بكر القارى ، والمبردُ
(فى الكامل) بعد هذا بيتين ، وهما :

(كأنهم يَشَبَّثُونَ بطائرٍ)

خفيف المشاش عظمه غير ذى نحض

قال القارى : يقول : هؤلاء الذى يَعدون خلف خراش كأنهم يتعلقون
بطائر خفيف المشاش ، أى ليس بكثير اللحم . يقال لكل ما استُخِفَّ
وخفَّ : إنَّه لخفيف المشاش ، بضم الميم . والطائر : العقاب . ثم قال :
« عظمه غير ذى نحض » أى هو خفيف ليس بمثقل . والنحض : اللحم .
اه . وهو بفتح النون وسكون الحاء المهملة . وَيَشَبَّثُونَ أصله يَتَشَبَّثُونَ .
وروى المبرد : « كأنهم يَسْعُونَ فى إثرِ طائرٍ » . وهذا البيت يؤيد ما اختاره
التبزي من أن الكلام فى وصف خراش
(يُبادر جُنْحَ اللَّيْلِ فهو مُهابدٌ

يُحْتُّ الجناحَ بالتبسُّط والقَبْضِ)

قال القارى : فهو مُهابد ، يعنى الطائر . والمهابد : السَّريع ، فهو جادٌ
ناج . وأصله من مَرَّ يُهْدِبُ إهداباً ، ولكنه قَلَبَ . والقَبْضُ : أنَّ يَقْبِضُ
جناحيه . وقال لى الأصمعى : سمعتُ ابن أبى طرفة ينشد : « مُهابدٌ » وإنما أراد
مُهادب ، فقلبه فقال : مُهابد . يقال : مَرَّ يُهْدِبُ إهداباً ، إذا عدا عدواً
شديداً . وقد سمعت غيره يقول : مُهابدٌ أى جادٌ . اه

قال المبرد : وقوله : فهو مُهابد ، يقول : مجتهد . وهذيلٌ فيها سعىٌ
شديد وفى جماعةٍ من القبائل (١) التى تحلُّ بأكناف الحجاز .

* * *

(١) فى النسختين : « فيها سعى شديد فى جماعة القبائل » . وإكمال النص من الكامل ٣٣٨ .

وأنشد بعده :

(إِنَّ مِنْ يَدْخُلِ الْكَنِيسَةَ يَوْمًا

يَلْقَى فِيهَا جَاذِرًا وَظَبَاءً)

على أَنَّ اسمَ إِنَّ ضميرَ شأنٍ محذوف ، والجمله بعدها خبرها . وإنما لم يُجعل مَنْ اسمها لأنها شرطية ، بدليل جزمها الفعلين ، والشرط له الصدر في جملته ، فلا يعمل فيه ما قبله .

وقد تقدّم الكلام على هذا البيت في الشاهد الثامن والسبعين (١) .

* * *

وأنشد بعده ، وهو الشاهد السابع بعد الأربعمائه ، وهو من شواهد

سيبويه (٢) :

٤٥٧ (إِنَّ مِنْ لَامٍ فِي بَنِي بَنِي حَسًّا

نَ الْمُمَّةِ وَأَعْصِيهِ فِي الْخَطُوبِ)

على أن اسمَ إِنَّ ضميرَ شأنٍ محذوف .

قال سيبويه في باب ما يكون فيه الأسماء التي يجازى بها بمنزلة الذي ، وذلك قولك : إِنَّ مِنْ يَأْتِينِي آتِيهِ ، وكان مِنْ يَأْتِينِي آتِيهِ ، وليس مِنْ يَأْتِينِي آتِيهِ . وإنما أذهبت الجزاء هنا لأنك أعملت كان وإن ، ولم يسعُ لك أن تدعَ كان وإشباهاه معلقة لأعملها في شيء ، فلما أعملتهن ذهب الجزاء ولم يكن من مواضعه. ألا ترى أنك لو جئت بإن ومتى، تريد إن إن وإن متى

٤٦٤

(١) الخزانة ١ : ٤٥٧ .

(٢) في كتابه ١ : ٤٣٩ . وانظر أمال ابن الشجري ١ : ٢٩٥ والإنصاف ١٨٠ وابن يعيش ٣ :

١١٥ وشرح شواهد المعنى ٣١٢ وديوان الأعشى ٢١٩ .

كان محالا . وإن شغلت هذه الحروف بشيء جازيت فمن ذلك قوله : **إِنَّهُ** من يأتنا نأته ، وقال جل وعز : ﴿ **إِنَّهُ** مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ ^(١) ﴾ ، وكنتُ من يأتني آته . وتقول : كان من يأتنا نُعطه ، وليس من يأتنا نعطه؛ إذا أضمرت الاسم في كان أو في ليس ، لأنه حينئذ بمنزلة لست وكنت . فإن لم تضمرفالكلام على ما وصفنا . وقد جاء في الشعر : إن من يأتني آته . قال الأعشى :

إِنَّ مَنْ لَامَ فِي بَنِي بِنْتِ حَسًّا نَ ... البيت

فرعم الخليل أنه إنما جازى حيث أضمر الهاء ، فأراد : إنه . ولو لم يرد الهاء كان محالاً . اهـ

فعلم أن حذف اسم إن في هذا مخصوص بالضرورة .

وكذلك قال الأعمش : الشاهد في جعل من للجزاء مع إضمار منصوب إن ضرورة .

وقال النحاس : يقدره سبويه على حذف الهاء ، وهو قبيح . وفيما كتبه عن أبي إسحاق : لم يجز إن من يأتني آته من جهتين ، لأن من إذا كانت شرطاً واستفهاماً لم يعمل فيها ما قبلها ، ولأن تقديرها تقدير إن في المجازة ، فكما لا يجوز إن إن تأتنا نكرمك ، كذا لا يجوز هذا . فإذا جاء في الشعر فعلى إضمار الهاء . وقال أبو العباس (في الشرح^(٢)) : وأجاز الزيادة : إن من يأتنا نأته ، على غير ضمير في إن . وهذا لا يجوز ، لامتناع الجزاء من أن يعمل فيه ما قبله . اهـ .

(١) الآية ٧٤ من طه .

(٢) شرح أبي العباس محمد بن يزيد المبرد ، وهو الرد على سبويه .

و(لام) فاعله ضمير من الشرطية ، والجملة في محل جزم لأنه شرط ،
 و(ألمه) مجزوم ، والأصل ألومه فحذفت الواو للساكن ، وهو جزء الشرط ،
 والهاء ضمير من . و(أعصه) معطوف على ألمه ، وأصله أعصيه ، فحذفت الياء
 لما ذكرنا في ألمه . و(الخطوب) : جمع حَظَب ، وهو الأمر والشأن .

صاحب الشاهد

والبيت في ديوان الأعشى كذا :

من يلمنى على بنى بنت حساً
 ن إلخ
 وعليه لاشاهد فيه .

وهو من قصيدة له مدح بها قيساً أبا الأشعث بن قيس الكندي .

وأولها :

أبيات الشاهد

(من ديار هضب كهضب القلب^(١))

فاض ماء الشؤون فيض الغروب

أخلفتني بها قتيلة ميعا

دى وكانت للوعد غير كذوب^(٢)

إلى أن قال :

(من يلمنى على بنى بنت حساً

ن ألمه وأعصه في الخطوب

إن قيساً قيسَ الفَعال أبا الأشد

عث أمست أعداؤه لشعوب

(١) كذا . وفي الديوان ٢١٨ : « من ديار بالهضب هضب القلب » .

(٢) في النسختين : « وكان » ، صوابه من الديوان .

ذَاكُمْ الْمَاجِدُ الْجَوَادُ أَبُو الْأَشَدِّ
عَثَ أَهْلُ النَّدَى وَأَهْلُ السُّيُوبِ
كَلَّ عَامٌ يُمَدَّنِي بِجَمُومٍ
عِنْدَ تَرْكِ الْعِنَانِ أَوْ بِنَجِيبٍ
تَلِكْ خَيْلِي مِنْهُ وَتَلِكْ رِكَابِي
هُنَّ صُفْرًا أَوْلَادُهَا كَالزَّبِيبِ (

قوله : «من ديار» إنخ من تعليلة . والهضْبُ الأول : المطر ، يقال هَضَبْتَهُمُ السَّمَاءَ ، أَي مَطَرْتَهُمْ . وهضِبُ الْقَلِيبِ : ماء لَبْنِي قَنْفَدٍ (١) مِنْ بَنِي سَلِيمٍ . كَذَا قَالَ الْبَكْرِيُّ (فِي مَعْجَمِ مَا اسْتَعْجَمَ) . وَهُوَ فِي الْأَصْلِ جَمْعُ هَضْبَةٍ ، وَهُوَ الْجَبَلُ الْمُنْبَسِطُ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ . وَالْقَلِيبُ : الْبَعْرُ ، لِأَنَّهُ قَلْبُ تَرَابِهَا . وَالشُّوْنُ : جَمْعُ شَأْنٍ ، وَهُوَ مَجْرَى الدَّمْعِ فِي الْعَيْنِ . وَالغُرُوبُ : جَمْعُ غَرَبٍ بِفَتْحِ الْمَعْجَمَةِ وَسُكُونِ الْمَهْمَلَةِ : الدَّلُو الْعَظِيمَةُ .

٤٦٥

وَقْتِيلَةُ بِالْتَصْغِيرِ : اسْمُ امْرَأَةٍ . وَقَوْلُهُ بَنِي بِنْتِ حَسَانَ ، وَحَسَّانُ أَحَدٌ تَبَاعَةُ الْيَمَنِ .

وقوله : «إن قيسا» إنخ هو قيس بن معديكرب الكندي ، مات في الجاهلية . وقد تقدمت ترجمته في الشاهد الثاني بعد المائتين (٢) ، وكان يكنى بابنه الأشعث .

(١) قنفذ ، بالدال المهملة كما في معجم ما استعجم طبعة وستنفذ ٥٤٧ . وفي طبعة السقا : «قنفذ» بالدال المعجمة ، وكلاهما صحيح . وفي اللسان : «القنفذ : لغة في القنفذ حكاهما كراع عن قطرب» .

(٢) الخزانة ٣ : ٢٣٩ .

قيس والأشعث اسمه معديكرب ، كان أبداً أشعث الرأس ، فسُمِّيَ : الأشعث . وهو من الصحابة ، وفد على النبي ﷺ سنة عشر وأسلم ، وكان شريفاً مطاعاً جواداً شجاعاً . وهو أول من مشّت الرجال في خدمته وهو راكبٌ . وكان من أصحاب عليّ ، رضِيَ اللهُ عنه ، في وقعة صفين ، وقد قاتل قتالاً شديداً حتى هجم على أصحاب معاوية ودفعهم عن ماء الفرات وأخذه منهم ، بعد أن مُنع منه أصحابُ عليّ رضِيَ اللهُ عنه بليلة . وصُلِّيَ عليه الحسن بن عليّ رضِيَ اللهُ عنهما وله من العمر ثلاث وستون سنة .

والفَعَالُ بفتح الفاء : الكرم والجود . وشُعُوب ، بالفتح : علم للمنية .
والسُّيُوب : جمع سيب ، بفتح السين المهملة وسكون المثناة التحتية ، وهو العطاء .

يُمْدَنُ من الإمدادِ . والجموم ، بفتح الجيم : الفرس الكثير الجري .
وقوله : « عند ترك العنان » أى عند ترك تحريكه في الجرى يعطيك ما عنده من الجرى عفواً . والنجيب : الجمل الكريم .

وقوله : « تلك خيلي منه » ، أى من قيس . والركاب : الإبل ، لا واحد له من لفظه ، وإنما يعبر عن واحده بالراحلة . وصُفْرٌ : جمع أصفر بمعنى أسود . وقد استشهد به البيضاوي عند تفسير قوله تعالى : ﴿صَفْرَاءُ فَاقَعُ لونها﴾^(١) من سورة البقرة . قال : عن الحسن البصرى : صفراء : سوداء شديدة السواد ، وبه فسّر قوله تعالى : ﴿جَمَالَاتٌ صُفْرٌ﴾^(٢) . وقال الأعشى :

تلك خيلي منه وتلك ركابي
..... البيت

(١) الآية ٦٩ من البقرة .

(٢) الآية ٣٣ من المرسلات . وهى قراءة الجمهور . وقراء حمزة والكسائى وحفص وأبو عمرو :

« جمالة » بالإفراد . تفسير أبى حيان ٨ : ٤٠٧ .

ولعله عبّر بالصفرة عن السواد ، لأنها من مقدّماته ، أو لأنّ سواد الإبل يعلوه صفرة . وفيه نظر ، لأنّ الصفرة بهذا المعنى لا تتوكّد بالفقوع . انتهى . وهذا اعتراضٌ على تفسير الصفرة في الآية بالسواد . وأما البيت فسكت عنه .

واعترضه صاحب الكشف (١) من وجهين : الأول أنّ الزبيب الغالب عند العرب الطائفي ، وهو إلى الصفرة أقرب منه إلى الحمرة . والثاني جواز أن يراد : هُنَّ صُفْرٌ وأولادها سود . وأجيب عن الأول بأن تشبيه الشيء بالزبيب صار علماً في الوصف بالسواد في لسان الفصحاء ، وكون بعض أفراده أصفر وأحمر لا يقدح في ذلك . وعن الثاني بأن الظاهر من العبارة كون أولادها فاعلاً لصفّر ، أو كون هُنَّ صفر جملةً وأولادها كالزبيب أخرى ، فبعيدٌ لا يتبادر إلى الفهم السليم .

وترجمة الأعشى قد تقدمت في الشاهد الثالث والعشرين من أوائل الكتاب (٢) .

* * *

وأُشَدُّ بعده ، وهو الشاهد الثامن بعد الأربعمئة ، وهو من أبيات المفصّل (٣) :

(١) في النسختين : «صاحب الكشف» ، والوجه مأثبت ، وليس من المعقول أن يعترض الرّمحشري المتوفى سنة ٥٣٨ على البيضاوي المتوفى سنة ٦٩١ . كما أن هذا الكلام لم يرد في تفسير الرّمحشري إن فرض أنه اعتراض على القول لاعلى القائل . أما صاحب الكشف هذا فهو عمر بن عبد الرحمن الفارسي القزويني المتوفى سنة ٧٤٥ .

(٢) الخزانة ١ : ١٧٥ .

(٣) ابن يعيش ٨ : ٧١ ، ٧٣ . وانظر المنصف ٣ : ١٢٨ ، والإنصاف ٢٠٥ والمقرب ٢٠ وشرح

شواهد المغنى ٣٩ والعينى ٢ : ٣١١ والممع ١ : ١٤٣ والأشموني ١ : ٢٩٠ .

٤٠٨ (فَلَوْ أُنْكَ فِي يَوْمِ الرَّخَاءِ سَأَلْتَنِي)

تمامه :

(طَلَاكَ لَمْ أَبْخَلْ وَأَنْتِ صَدِيقٌ)

٤٦٦ على أن إعمال أن المخففة في الضمير البارز شاذٌ. وفيه شذوذ آخر ، وهو كون الضمير غير ضمير الشأن ، لأنهم قالوا : إنَّ أن إذا خففت وجب أن يكون اسمها ضميراً غائباً وأن يكون ضمير شأن . قال سيبويه في الباب السابق ، بعد قول الأعشى :

في فتية كسيوف الهند قد علموا

أن هالك كل من يحفى ويتعل

يريد معنى الهاء (١) ، ولا يخفف أن إلا عليه ، كما قال : قد علمت أن لايقول ، أي أنه لايقول ، وقال تعالى : ﴿ أَفَلَا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا ﴾ (٢) وليس هذا بقوي في الكلام كقوة أن لايقول ، لأن لا عوض من ذهاب العلامة . ألا ترى أنهم لا يكادون يتكلمون بغير الهاء فيقولون : قد علمت أن عبد الله منطلق . انتهى .

وقال الفراء (في تفسيره (٣) من سورة الحجر ، عند الكلام على حذف نون الوقاية : وقد خففت العرب النون من أن الناصبة ثم أنفذوا لها عملها ، وهي أشد من ذا . قال الشاعر :

(١) في سيبويه ١ : ٤٤٠ بولاق : « فهذا يريد معنى الهاء » .

(٢) الآية ٨٩ من سورة طه .

(٣) معاني الفراء ٢ : ٩٠ .

فلو أنك في يوم الرِّخاءِ سألتني
فراقك لم أبخل وأنتِ صديقُ
فما رُدُّ تزويجٍ عليه شهادةٌ
ولا رُدُّ من بعدِ الحرارِ عتيقُ

وقال الآخر (١):

وقد علم الضيفُ والمرملون
إذا اغبرَّ أفقٌ وهبت شمالا
بأنك ربيعٌ وغيثٌ مريعٌ
وقدماً هناك تكون الشمالا

انتهى .

وظاهره أنها تعمل مطلقاً كالمثقلة . ونقل ابن المستوفى عنه (في شرح
أبيات للفصل) : لم يسمع من العرب تخفيف أن وإعمالها إلا مع المكنى ،
لأنه لا يتبين فيه الإعراب ، فأما مع الظاهر فلا . ولكن إذا خففوها رفعوا .
انتهى .

ومنه تعلم أن نقل ابن هشام (في المغنى) عن الكوفيين أنهم زعموا أنها
إذا خففت لاتعمل شيئاً غير صحيح . وتحريه أن اسمها إذا كان ظاهراً لاتعمل
شيئاً .

والبيت خطابٌ لزوجته في طلبها الطلاق ، ويريد بيوم الرِّخاءِ قبل إحكام
عقد النكاح ، بدليل البيت الثاني .

(١) هو جنوب أخت عمرو ذى الكلب ، كما سيأتى في الشاهد ٨٦٩ .

وبه يسقط قول الدماميني (في الحاشية الهندية على المغني) : إنَّ الشاعر خاطبَ امرأته واصفاً نفسه بالجوّد . وقوله : « في يوم الرخاء » من التّثمّيم . وكذا قوله : « وأنت صديق » ؛ لوقوع كلّ منهما في كلام لايفيد خلاف المقصود مفيداً لتُكتَبِ ، وهي المبالغة في الاتّصاف بالجود . ويحتمل أن يكون مراده وصف نفسه بمحبّته هذه المرأة ، وأنّه قد يوثر مايجتاره هو ، حرصاً على رضاها وحصول مرادها . انتهى .

وتبعه العيني فقال : إنّه يصف نفسه بالجود حتى لو سأله الحبيب الفراق مع حبه لأجابه إلى ذلك وإن كان في الدّعة والرّاحة ، كراهة ردّ السائل . وإنما خصّ يوم الرخاء لأنّ الإنسان ربما يفارق الأحباب في يوم الشّدّة . هذا كلامه . ونقل السيوطي (في شرح شواهد المغني) كلام العيني .

وزعم بعضهم أنّ الخطاب لمذكر ، وروى : «فراقك» بدل «طلاقك» . وهذا كله ناشئ من عدم الاطلاع على البيت الثاني . ويوم الرخاء متعلق بسألتني ، وطلاقك مفعوله الثاني ، والجمله خبر أن الخففة ، ولم أبخل جواب لو ، وجمله أنت صديق حال من ضمير أبخل .

فإن قلت : كان الواجب أن يقول وأنت صديقة ؟ قلت : قال الشارح المحقق (في شرح الشافية) عند الكلام على جمع الصفة جمع تكسير : وقد جاء شيء من فعيل بمعنى فاعل مستويّاً فيه المذكر والمؤنث ، حملاً على فعيل بمعنى مفعول نحو : جديّد وسديس ، وريح تحريق ، ورحمة الله قريب . ويلزم ذلك في سديس وتحريق . انتهى .

وقال صاحب العباب : قد يقال للواحد والجمع والمؤنث ، قال الله تعالى : ﴿ أو صديقكم ^(١) ﴾ أي أصدقائكم . وقال :

(١) الآية ٦١ من سورة النور .

نَصَبْنَ الهوى ثم ارتمين قلوبنا

بأعين أعداءٍ وهنَّ صديقُ (١)

وأنشد الليث (٢):

إِذَا النَّاسُ نَاسٌ وَالزَّمَانُ بَعْزَةٌ

وإذُ أمُّ عمَّارٍ صديقٌ مساعِفُ (٣)

انتهى . والحَرَّارُ بفتح الحاء المهملة : مصدر حَرَّ يَحْرُ ، من باب
تعب ، أى صار حُرًّا .

والبيتان أنشدتهما الفراءُ ولم يعزهما لأحد .

(١) لجرير في ديوانه ٣٩٨ واللسان (صدق ٦٣) ورواية الديوان : « دعون الهوى » .

(٢) ط : « وأنشد البيت » ، صوابه في ش .

(٣) لأوس بن حجر في ديوانه ٧٤ . وانظر اللسان والتاج (سعف) ونوادير المخطوطات ١ : ١٥٩ .

وفي النسختين : « إذا الناس » . صوابه من المراجع السابقة . والمعروف في الرواية : « بغرة » ، كما في اللسان
والنوادر .

اسم الإشارة

أُنشِد فيه ، وهو الشاهد التاسع بعد الأربعمئة ، وهو من أبيات
المفصَّل (١):

٤٠٩ دُمَّ المنازل بعد مَنْزِلَةِ اللّوى

والعِشْرَ بعد أولئك الأيَّامِ)

على أن (أولاء) يشار به إلى جمع ، عاقلا كان أو غيره كما في البيت ؛
فإنَّ أولاء أُشير به إلى الأيَّام ، وهو جمعٌ لغير مَنْ يعقل . وكذا قوله تعالى :
﴿إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾ (٢).

وأورده صاحبُ الكشاف عند هذه الآية أيضا .

قال ابن هشام (في شرح الشواهد) : ويروى : (الأقوام) بدل (الأيَّام)
فلا شاهد فيه . وزعم ابن عطية أنَّ هذه الرواية هي الصواب ، وأنَّ الطبريَّ
غَلِطَ إذ أنشده: «الأيَّام» ، وأنَّ الزجاج تبعه في هذا الغلط . انتهى .

قلت : رواه محمد بن حبيب (في النقائض (٣)) ، ومحمد بن المبارك (في
منتهى الطلب من أشعار العرب) : «الأقوام» كما قال ابن عطية .

(١) ابن يعيش ٣ : ١٢٦ ، ١٣٣ / ٤ : ٣٦ ، ٣٧ / ٩ : ١٢٧ ، ١٥٩ . وانظر المقتضب ١ :
١٨٥ وشرح شواهد الشافية ١٦٧ والعيني ١ : ٤٠٨ والتصریح ١ : ١٢٨ والأشمونى ١ : ١٣٩ ، وديوان
جرير ٥٥١ .

(٢) الآية ٣٦ من الاسراء .

(٣) النقائض ٢٦٩ .

وهو من قصيدة لجرير بن الخطمي ، هجا بها الفرزدق ، وعدتها ستة صاحب الشاهد وعشرون بيتاً . ومطلعها :

(سَرَبِ الهمومُ فَبِتَنَ غيرَ نِيامِ
وأخو الهموم يرومُ كلَّ مَرامِ
ذمُّ المنازل بعد منزلة اللوى ... البيت)
وقال بعد بيتين :

آيات الشاهد

(فإذا وقفتُ على المنازل باللوى
فاضت دموعي غير ذاتِ نظامِ
طَرَقَتْكَ صائدةُ القلوبِ وليس ذا
حينَ الزيارةِ فارجمي بسلامِ
تُجْرِي السَّوَاكِ على أَعْرَ كَأَنَّهُ
بَرْدٌ تَحَدَّرَ من متونِ غمامِ
لولا مَراقِبَةُ العيونِ أَرَيْنَا
مُقلِّ المَها وسوَالفِ الآرامِ)

ثم بعد أن تغزّل بأبيات شرع في هجو الفرزدق فقال :
(إنَّ ابنَ آكلةِ التُّخَالَةِ قد جَنَى
حَرِيّاً عليه ثَقِيلَةَ الأَجْرَامِ
مُحَلِّقِ الفِرْزَدِقِ سَوءَةً في مالِكِ
وَلِحَلْفِ ضَبَّةٍ كانَ شَرَّ غلامِ (١)

(١) في النسختين : «حلق الفرزدق» ، صوابه من الديوان . وفي ط : «سورة في مالك والخلف» ، صوابه من ش والديوان .

مهلاً فرزدقُ إن قومك فيهمُ
 خورُ القلوبِ وخِفةُ الأحلامِ
 الظاعنون على العمى بجمعهم
 والنازلون بشرُّ دارٍ مُقامِ
 لو غيرُكم علقَ الزبيرُ بحبله
 أدى الجوارِ إلى بني العوامِ
 كان العنانُ على أبيك محرماً
 والكبيرُ كان عليه غيرَ حرامِ

٤٦٨

وبعده بيتان هما آخر القصيدة (١)

وقوله : (ذمَّ المنازل) إنح قال ابن هشام : الأرجح فيه كسر الميم الذي هو واجبٌ إذا فك الإدغام على لغة الحجاز ، ودونه الفتح للتخفيف ، وهو لغة بني أسد ، والضمُّ ضعيف ووجهه إرادة الاتباع . والمنازل : جمع منزل أو منزلة ؛ فهو كالمساجد والمحامد (٢) . وهذا أولى ، لقوله : (منزلة اللوى) . و(بعده) إما حالٌ من المنازل ، أو ظرف . و(العيش) عطف على المنازل . و(الأيام) صفةٌ لاسم الإشارة أو عطف بيان .

وقوله : «طرقتك صائدة» إنح هذا التفاتٌ من التكلم إلى الخطاب . والطروق : الإتيان ليلاً . قال ابن هشام : قد عيب عليه طردُ خيال نخبوته . وأجيب بأنه طرّقه في حال السفر ، فأشفق عليه من الخطر .
 وقوله : «تُجرى السواك على أغرّ» ، أى على ثغر أغرّ .

(١) الحق أن بعد هذا البيت سبعة أبيات لابيتين . الديوان ٥٥٣ .

(٢) إذ أن المساجد جمع مسجد ، والمحامد جمع محمدة .

وقوله : «لولا مراقبة العيون» أى الرقباء ، جمع عين وهو الجاسوس .
 وقوله : «إن ابن آكلة الثخالة» يعنى البعيث . وأراد بآكلة الثخالة
 الخنزيرة ^(١) . والبعيث شاعرٌ من بنى مجاشع . والجرم بكسر الجيم : الجسد ،
 يقال رماه بأجرامه ، أى بجسده .

والخلف بسكون اللام : الردىء من الناس وغيرهم ، وبفتحها : الجيّد
 من الناس ومن كلّ شيء .

وقوله : «الظّاعنون» إِيخ معناه أنّهم يركبون مالا ينالون غايته ، وينزلون
 شرّ البقاع لنذالتهم ، لا يميكنون من موضع جيّد .

وقوله : «لو غيركم علقّ الزبير» إِيخ الحبل هنا : الذمة . والجوار : المجاورة
 والذمة . وعلقّ الشيء بكذا ، من باب تعب ، وتعلقّ به ، إذا نشب به
 واستمسك . يريد أنّ قوم الفرزدق غدّروا بالزبير بن العوام فقتلوه . يقول : لو
 كان في ذمة غيركم لأدى ذمته إلى بنى العوام ولم يغلدر به .

وملخص سبب قتله أن الزبير لما جاء مع عائشة في وقعة الجمل ، ذكره على
 رضى الله عنه بقول النبى عليه الصلاة والسلام : «إنك ستحاربه وأنت ظالم له»
 فاسترجع وقال : أذكرتني شيئاً أنسانيه الدهر . ثم فارق المعركة آخذاً طريق مكة ؛
 فنزل على قوم من بنى تميم ، فقام إليه عمرو بن جرموز المجاشعى فأضافه ثم قال له :
 يابأ عبد الله ، حدّثني عن خصالي أسألك عنها . قال : هات . قال : حدّثك
 عثمان وبيعتك علياً ، وإخراجك أمّ المؤمنين ، وصلاتك خلف ابنك ، ورجوعك
 عن هذه الحرب ، فظنّنى كلّ شيء إلاّ الجبن ! فانصرف وهو يقول : والهفى على
 ابن صفيّة ، أضرمها ناراً ثم أراد أن يلحق بأهله ، قتلنى الله إن لم أقتله .

(١) ط : «الخنزير» . صوابه في ش .

ثم رجع إليه كالمستصح . قال : يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ، دُونَ أَهْلِكَ فَيَافِي ، فَخُذْ نَجِيبِي هَذَا وَخَلِّ فَرَسَكَ وَدِرْعَكَ فَإِنَّهُمَا شَاهِدَانِ عَلَيْكَ بِمَا تَكْرَهُ . وَلَمْ يَزَلْ بِهِ حَتَّى تَرَكَ عِنْدَهُ فَرَسَهُ وَدِرْعَهُ ، وَخَرَجَ مَعَهُ إِلَى وَادِي السَّبَّاحِ ، وَأَرَاهُ أَنَّهُ يَرِيدُ مُسَايَرَتَهُ وَمَوَائِسَتَهُ ، فَقَتَلَهُ غِيْلَةً وَهُوَ يَصَلِّي ، وَأَتَى بِسَيْفِهِ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَأَخْبَرَهُ بِقَتْلِهِ ، فَبَشَّرَهُ عَلِيٌُّّ بِالنَّارِ . ثُمَّ خَرَجَ ابْنُ جُرْمُوزٍ عَلَى عَلِيٍّ مَعَ أَهْلِ النَّهْرَوَانَ فَقَتَلَ مَعَ مَنْ قُتِلَ هُنَاكَ .

وهذا البيت أوردته المبرد (في الكامل) إلا أنه رواه بنصب «غيركم» قال : نُصِبَ بِفِعْلِ مُضْمَرٍ يَفْسِّرُهُ مَا بَعْدَهُ ، لِأَنَّهَا لِلْفِعْلِ (١) . وَهُوَ فِي التَّمْثِيلِ : لَوْ عَلِقَ الزُّبَيْرُ غَيْرَكُمْ . انتهى .

٤٧٩

وأوردته أيضاً أبو بكر بن السراج (في الأصول) في باب أن المفتوحة ، قال : إن الأسماء تقع بعد لو على تقدير الفعل الذي بعدها . فمما وليها من الأسماء قول الله عز وجل : ﴿ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ ﴾ (٢) ، وقال جرير : * لَوْ غَيْرَكُمْ عَلِقَ الزُّبَيْرُ بِجَبَلِهِ * .

البيت . انتهى .

والظاهر أن الرواية عنده بالرفع ، وهو الصحيح لأن علق لا يتعدى إلى مفعول صريح .

وكذلك رواه ابن هشام (في مغنى اللبيب) عند الكلام على «لو غيركم» (٣)

(١) في الكامل ١٥٨ : «لأنه للفعل» يعني أن كلمة «لو» أو لفظها إنما هو للفعل لا تدخل

إلا عليه .

(٢) الآية ١٠٠ من سورة الاسراء .

(٣) ط : «لو» فقط ، وتكلمته من ش .

بالرفع . ويردُّ عليه أن هذا لا يصحُّ ، لأنَّ المتعلق بالحبل الزبير لا غيركم . وقد يوجَّه بأنَّ التعلق من الطرفين : من الزبير بنزوله عندهم ، ومن الغير بحفظ الدمام . وفيه تعسُّف ، والظاهر أن هذا مما حذف فيه كان الشائبة ، كقوله :
* لو في طُهَيَّة أحلامٌ لما عرضوا ^(١) *

وجملة «غيركم علق الزبير بجملة» من المبتدأ والخبر ، خبر كان الشائبة المحذوفة . أو يكون غيركم اسم كان المحذوفة الناقصة ، وجملة علق الزبير في محل نصب على أنه خبرها .

وإنما أُظنبت في شرح هذا البيت لأنى لم أر أحداً وفى حقه من الشُّراح ، حتى إنَّ الدماميني مع جلالته ما فهم معناه ، قال (في الحاشية الهندية على المغنى): والذى يظهر أن غرض الشاعر ذمُّ مخاطبيه بأنهم لا قوَّة لهم يحكمون بها من التجأ إلى جوارهم . يقول: لو تمسَّك الزبير بذمة غيركم لم يلتفت إلى جوار قومه واستمسك بهؤلاء الذين استجار بهم ، لكونهم من الحماية له بحيث يفوقون عُصبة قومه . يعنى: وأما أتمم فلستم بهذه المثابة ، فلا يعتدُّ الزبير باعتصامكم، بل هو مستمسك بجوار قومه لا يردُّ عليهم ^(٢) لافتقاره إليه وضعفكم .

هذا كلامه على البيت بخدافيه ، ولا يخفى أن هذا لامساس له بالبيت، ومنشؤه عدم الاطلاع على القصيدة و غرض الشاعر .

وقوله : «كان العنان على أبيك محرماً» إنلخ أراد عنان الفرس . والكبير : كُور الحدَّاد ^(٣) . يريد أنهم ليسوا بفُرسان ، وأن أباه قين ، أى حدَّاد . وقد عارضه الفرزدق بقصيدة ، منها هذه الأبيات :

(١) تمامه كما في المغنى ٢٦٨ : * دون الذى أنا أرميه ويرمىني * .

(٢) أى لا يرد عليهم جوارهم ، بل يظل مستمسكا به .

(٣) كذا في النسخين . وهو سهو من البغدادي ، فإن الكبير هو منافخه . وأما الكور فهو

الحجرة المبنية من الطين ونحوه .

- قال ابن صانعة الزُّروب لقومه
 (١) لأستطيع رواسي الأعلام
 قالت تجاوبه المراغة أمه
 (٢) قد رُمّت ويل أبيك غير مرام
 ووجدت قومك فقتلوا من لؤمهم
 عينيك عند مكارم الأقوم
 صغرت دلائهم فما ملقوا بها
 (٣) حوضاً ولا شهدوا غداة زحام
 أشبهت أمك إذ تعارض دارماً
 بأدقة متقاعسين لمام
 وحسبت بحر بني كليب مصدرأ
 (٤) ففرقت حين وقعت في القمقام
 في لجة غمرت أباك بجورها
 في الجاهلية كان والإسلام
 إلى هنا كلام أم جرير له . ومن هنا شرع يفتخر فقال :
 إن الأقارع والحُتات وغالباً
 وأبا هنيذة دافعوا لمقامي (٥)

(١) ط : «صابغة» صوابه في ش مع أثر تصحيح والديوان ٨٤٩ والنقائض ٢٦٢ . والزروب واحدها زرب ، وهي حفيرة تختفر مثل البئر بينى حولها فتصير كالخطيرة ، تحبس فيها الجداء والعنوق عن أمهاتها .
 (٢) في الديوان والنقائض : «كل مرام» .
 (٣) في الديوان والنقائض : «عراك زحام» .
 (٤) مصدرا ، أى يتوى شاربه فيصدر عنه .
 (٥) أبو هنيذة هو صعصعة، وهنيذة هي بنته هند امرأة الزبقان بن بدر. انظر النقائض والأغانى

بمناكبٍ سَبَقَتْ أَبَاكَ صَدُورُهَا
 وَمَأَثَرَ لِمَتَوَجِّينَ كَرَامِ
 إِنِّي وَجَدْتُ أُمِّي بَنَى لِي بَيْتَهُ
 فِي دَوْحَةِ الرُّؤَسَاءِ وَالْحُكَّامِ
 مِنْ كُلِّ أَيْضَ مِنْ ذَوَابَةِ دَارِ
 مَلِكٍ إِلَى نَضْدِ الْمَلُوكِ هُمَامِ
 مِمَّا الَّذِي جَمَعَ الْمَلُوكَ وَبَيْنَهُمْ
 حَرْبٌ يُشَبُّ وَقُودُهَا بِضِيرَامِ
 خَالِي الَّذِي تَرَكَ النَّجِيعَ بِرَحْمِهِ
 يَوْمَ النِّقَا شَرْقًا عَلَى بَسْطَامِ
 وَأُمِّي ابْنُ صَعْصَعَةَ بْنِ لَيْلَى غَالِبٌ
 غَلَبَ الْمَلُوكَ وَرَهْطُهُ أَعْمَامِي
 وَيَأْتِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ شَرْحُ جَمِيعِ هَذَا عِنْدَ الْكَلَامِ عَلَى قَوْلِهِ :
 * فِي لُجَّةِ غَمْرَتِ أَبَاكَ بِجُورِهَا *

فإنه من شواهد هذا الكتاب في باب الأفعال الناقصة (١).

* * *

وَأُنْشِدُ بَعْدَهُ ، وَهُوَ الشَّاهِدُ الْعَاشِرُ بَعْدَ الْأَرْبَعِمِئَةِ (٢) :

٤١٠ (تَجَلَّدُ لَا يَقْلُ هَوْلًا هَذَا

بَكَى لَمَّا بَكَى أَسْفًا وَغَيْظًا)

(١) هو الشاهد ٧٢٩ .

(٢) ابن يعيش ٣ : ١٣٦ .

على أن (هَوْلَاءِ) بفتح الهاء وسكون الواو مخفف هَوْلَاءِ بحذف ألف ها وقلب همزة أولاءِ واوا .

وقال ابن جنى (في الخاطريّات) : الأصل هَوْلَاءِ ، فحذفت الألف ، ثمَّ شَبَّه هَوْلٌ بَعْضُ فِسْكَنٍ ، ثمَّ أُبْدِلَ الهمزة واواً وإنَّ كانت ساكنة بعد فتحة ، تنبيهاً على حركتها الأصليّة . ومثله في المعتل قول بعضهم في بئس : بئسَ بياء ساكنة بعد الباء . وأسهل من ذلك أن يقال : أُبْدِلَ الهمزة من هَوْلَاءِ واوا على غير قياس ، ثم استثقلت الضمة على الواو فأسكنت فحذفت الألف لالتقاء الساكنين .

وقال الشلّويين (في حاشيته على المفصل) : كثر هَوْلَاءِ في كلامهم حتى خَفَّفوه فقالوا: هَوْلَاءِ . قال الشاعر :

تَجَلَّدُ لا يَقْلُ هَوْلَاءِ هَذَا

بكى لَمَّا بكى أَسْفَاءَ عَلَيْكَ

فالقافية في رواية الشلّويين كافية . ولم أدرِ أَى الروائتين صحيحة ، لأنّى لم أقف على شيءٍ بأكثر من هذا . والله أعلم .

و(تَجَلَّدُ) : فعل أمرٌ من الجلادة ، وهو التحفظ من الجزع . ويُقْلُ مجزومٌ بلا الناهية .

* * *

وأنشده بعده ، وهو الشاهد الحادى عشر بعد الأربعمئة (١) :

٤١١ (فقلتُ له والرّمحُ يَأْطِرُ مَتْنَهُ

تَأْمَلُ خُفَافاً إِنِّى أَنَا ذَلِكَا)

على أن الإشارة فيه من باب عظمة المشار إليه ، أى أنا ذلك الفارس الذى سمعت به . نزل بُعد درجته ورفعة محله منزلة بُعد المسافة . وكذا القول فى قوله عز وجل : ﴿ ألم * ذلك الكتاب ﴾ . وقال المبرد (فى الكامل) نقلا عن ابن عباس ، وتبعه ابن الأنبارى (فى مسائل الخلاف) قالا : قد يأتى اسمُ الإشارة البعيدُ بمعنى القريب ، كما يكون « ذلك » بمعنى هذا . قال تعالى : (ألم * ذلك الكتاب) . وقال خُفاف بن ندبة :

* تأمل خُفافاً إننى أنا ذلكا *

أى هذا . وأقره أبو الوليد القسرى (فى شرح الكامل) وقال : وأقرب مُتأولاً من ذا وذاك فى قول خُفاف وأولى بالتأويل ، أن يريد أى أنا خُفاف ، فكفى عنه بقوله أنا ذلك ، كما يقول لك القائل : أنت زيد ؟ فتقول له : أنا ذلك الذى تريد . انتهى .

والبيت من أبيات لخُفاف بن ندبة الصحابى ، وهى :

(فإن تك خيلى قد أصيبَ عميدها

فإنى على عميدٍ تيممتُ مالكا

نصبتُ له علوى وقد خامَ صُحبتى

لأبنى مجدأ أو لأثارَ هالكا

لذُن ذرَّ قرنَ الشمسِ حتى رأيتهم

سراعاً على خيلى تؤمُّ المسالكا

فلما رأيتُ القومَ لا وُدَّ بينهم

شريحين شتى منهم ومواشكا

تيممتُ كبشَ القومِ لما رأيتُه

وجانبتُ شبانَ الرجالِ الصعالكا

فجادت له يُمنى يدي بطعنة
كست متنتيه أسود اللون حالكا
وقلت له والرُمح يَطرُ متنه
تأملُ خُفافاً إتنى أنا ذلکا
أنا الفارسُ الحامى حقيقة والدى
به تُدرک الأوتارُ قدماً كذلكا

قوله : « إن تك خيلي » إلخ أراد بالخيل هنا الفرسان . والعميد : السيد الذى يُعمد أى يقصد ، أى إن قُتل سيد الفرسان . وروى : « صميمها » والصميم : الشريف والخالص . وأراد بهذا السيد الذى قُتل ابن عمه ، وهو معاوية بن عمرو بن الشريد ، وهو أخو صخر والخنساء الصحابية الشاعرة . وتيممت : قصدت . ومالك ، هو ابن حمار ، وهو سيد بنى شَمخ بن فزارة . وكان من خبره أن خفاف بن ندبة غزا مع معاوية بن عمرو ، مرةً وفزارة ، فعمد ابنا حرملة : دريد وهاشم المريان ، عمد معاوية (١) ، فاستطرد له أحدهما فحمل عليه معاوية فطعنه فى عضده ، وحمل الآخر على معاوية فطعنه متمكنا ، فلما تنادوا : قُتل معاوية ! قال خفاف : قتلنى الله إن برحتُ مكانى حتى أثارَ به ! فحمل على مالك المذكور فطعنه فقتله . وإنما تيممه لأنه عدل معاوية .

وقوله : « نصبت له علوى » إلخ ، ويروى : « وقفْتُ له علوى » ، وهو بفتح المهملة وسكون اللام وبالقصر : اسم فرس خفاف ، أورده القالى () فى

(١) ط « المريان لمعاوية » ، وأثبت ما فى ش .

المقصور والممدود) . وخام ، بالخاء المعجمة ، بمعنى ارتدَّ . يقال أخام الرجل يدهُ عن الطعام ، إذا رفع يدهُ عنه . والصُّحبة : مصدر صحبه يصحبه . وأراد به الأصحاب . والمجد: الشرف. وأثارَ هالكاً ، أى أخذ بثأرِ هالك ، يعنى معاوية .

وقوله : «لدن ذرٌّ قرنٌ» إلخ ، يقال ذرٌّ قرنُ الشمس ذروراً ، بالذال المعجمة ، من باب قعد (١) : طلعت . وقرنها : أوّل ما يظهر منها . ولدن : ظرف لقوله نصبت له علوى .

وقوله : « شريجين » : مثنى شريح : بفتح الشين المعجمة وكسر الراء وآخره جيم ، حالٌ من القوم ، أى صنفين . وشئى ومواشكا : بدلٌ من شريجين . وشئى : جمع شتيت ، كجرحى جمع جريح . ومواشك : اسم فاعل بمعنى مُسرِع . يعنى رأيت القوم قسمين : فريقٌ منهم رجَع وتشتت عن معاوية قبل قتله كما يأتى فى خبر مقتله ، وفريقٌ هاربٌ مُسرِعٌ بعد قتله .

وقوله : « تيممتُ كبشاً » إلخ هو جواب لما . وكبشُ القوم : رئيسُهُم وسيدهم . وإنما جانب الشباب ولم يقتل منهم لأنهم ليسوا بكفءٍ لمعاوية . والصعالك : جمع صعُلوك ، والقياس الصعاليك ، وهم الفقراء .

وقوله : « فجدات له » أى لمالك . والمتنة : مثل المتن ، كما جاء به فى البيت بعده . قال ابن فارس : المتنان : مُكْتَنفا الصلب من العصبِ واللحم . ومتنت الرجل متنا من بائى ضرب وقتل (٢) ، إذا ضربتَ متنه . وأراد بأسود اللون الدَم . والحالك : الشديد السواد .

(١) ط : «فقد» ، صوابه فى ش .

(٢) فى هامش ش بخط الناسخ «صوابه من بائى ضرب ونصر» !

وقوله : (وقلت له) إنخ معطوف على جادت ، والعاطف هو الواو لا الفاء كما في الشرح . والضمير لمالك ، وجملة (والرُمحُ يَاطِرُ مَتْنُهُ) حالٌ من الهاء ، وجملة (تَأْمَلُ خُفَافًا) مقول القول . ويَاطِرُ : يحنو ويثنى (١) . يقال أطره أطرًا من باب ضرب ، إذا عَطَفَه ، ومنه إطار المنخل . ومثته مفعول يَاطِرُ ، أى يعطف ظهر مالك . و(تَأْمَلُ) فعل أمرٍ خطابٌ لمالك ، من تأمَّلت الشيء ، إذا تدبَّرتَه، وهو إعادتك النظرَ فيه مرَّةً بعد أخرى حتى تعرفه . و(خُفَافًا) بضم الخاء المعجمة وفاءين كغراب : اسمُ الشاعر . وإنما قال له ذلك ليعرفه أنَّه هو الذى قتله . روى الأَخْفَشُ (فى شرح ديوان الخنساء) أنَّ خُفَافًا لما قال له ذلك قال مالكٌ : أنت ابن ندبة يريد أنت ابن جاريةٍ سوداء ، يعيِّره بذلك .

وقوله : (إننى أنا ذلك) ، استئنافٌ بيانيٌّ ، كأنه قال له : هل أنت مما يتأمَّلُ إنما أنت ابن ندبة . فقال له : إننى أنا ذلك الشجاع الذى سمعتَ به . وأنا إمَّا تأكيدٌ للياء كما تقدم وجهه فى الشرح فى بابهِ ، وإمَّا مبتدأٌ خبره لك والجملة خبر إننى ، والألف فى ذلك للإطلاق ، وكذلك فى جميع هذه القوافى .

وقوله : «أنا الفارس» إنخ استئنافٌ نحوى ، وهو ابتداءٌ كلام لا علاقة له بما قبله معنى ، ابتداءً به للافتخار . وفى نهاية ابن الأثير : فلانٌ حامى الحقيقة إذا حمى ما يجب عليه حمايته . انتهى .

وحقيقة والده هنا : أخذ ثار ابن أخيه ؛ لأنه يحقُّ على والده أن يأخذ ثار معاوية . قال عامر بن الطفيل قاتله الله :
لقد علمتُ عُليا هوازنَ أننى أنا الفارسُ الحامى حقيقةً جعفرِ

(١) يقال حنى الشيء يحنيه ويحنوه ، لغتان .

وجعفر هذا أبو جدّه ، لأنّه عامر بن الطفيل بن مالك بن جعفر بن كلاب .

وقوله : « به تُدْرِكُ الأوتار » إلخ أى إنّما تُدْرِكُ الأوتار بالحَمْى الدالّ عليه الحامى ، لا بغيره . أو الضمير راجعٌ للحامى ، يقال حميت المكان من الناس حمياً من باب رمى ، وحمية بالكسر ، إذا منعتهم . والحماية اسم منه . وتُدْرِكُ بالبناء للمفعول . والأوتار : جمع وتر بالكسر ، وهو الثأر والدّحل ، أى الحقد . وقوله : « قَدْماً كذلك » ، أى كذلك تُدْرِكُ الأوتار قَدْماً ، بكسر القاف . قال صاحب الصحاح : يقال قَدْماً كان كذا وكذا ، وهو اسمٌ من القَدَم جعل اسماً من أسماء الزمان .

وروى صاحب الأغاني كذا :

أنا الفارسُ الحامى الحقيقةً والذى

به أدركُ الأبطالُ قَدْماً لذلك (١)

وزاد بعده ، وهو :

وإنَّ يَنْجُ منها هاشمٌ فبطعنةٍ

كسّته نجيحاً من دم الجوف صائكا

قال : حَقَّقَ خُفَافٌ أَنَّ الذى طعنه معاوية هو هاشم بن حرملة .

وُخْفَافٌ بنُ نَدْبَةَ هو خُفَافٌ بنُ عمير بن الحارث بن الشريد بن رياح خُفَافٌ بن نَدْبَةَ

ابن يَقْظَةَ بنِ عَصِيَّةِ بنِ خُفَافِ بنِ امرئ القيس بن بُهْثَةَ بنِ سُلَيْمِ بنِ منصور بن عكرمة بن خَصْفَةَ .

(١) الذى فى الأغاني ١٣ : ١٣٥ : «قدا كذلك» .

وخفاف بضم الخاء المعجمة ، هو بمعنى الخفيف ، يقال رجلٌ خَفَافٌ وخفيف بمعنى ، كطوالٍ وطويل . والخِفُّ بالكسر بمعنى الخفيف أيضاً .

وعمير : مصغر عَمْرٍو . والشَّرِيدُ اسمه عمرو . ورياح بكسر الراء بعدها مشاة تحية . وَيَقْظَةٌ ، هو ضد النوم . وَعُصْبِيَّةٌ : مصغر عصاً . وبُهْتَةٌ بضم الموحدة وسكون الهاء بعدها ثاء مثلثة . وسُلْمٌ بالتصغير .

وأما نُدْبَةٌ فهو اسم أمه ، كان سبها الحارث بن الشَّرِيدِ حين أغار على بني الحارث بن كعب ، فوهبها لابنه عمير فولدت له خفافاً ، وكانت امرأةً سوداء . كذا في الأغاني .

وقال ابن الكلبي (في الأنساب) : نُدْبَةٌ هي بنت الشَّيْطَانِ بن قَتَانَ بن سلمة بن وهب بن عبد الله بن ربيعة بن كعب . انتهى .

وقال صاحب العباب : ندبة هذه كانت سوداءً حبشية ، وهي بفتح النون وسكون الدال بعدها باء موحدة ، مأخوذ من قولهم : رجلٌ نَدَبٌ ، أى خفيفٌ في الحاجة ، وامرأةٌ ندبة . وفسر نَدَبٌ ، أى ماضي . ونَدَبٌ ندابة مثل شَجَعٌ شجاعة ، أى حَفٌّ في العمل .

٤٧٣

والشَّيْطَانُ منقول من الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ، عليه الخزي .

وقَتَانٌ ، بفتح القاف بعدها نونان خفيفتان .

وخفاف بن نُدْبَةَ مخضرمٌ أدرك الجاهلية والإسلام، وشهد فتح مكة (١)، وكان معه لواءُ بني سُليمٍ، واللواء الآخر مع العباس بن مرداس. وشهد حُنَيْنًا والطائف، وثبت على إسلامه في الرِّدَّةِ، وبقي إلى زمن عمر بن الخطاب

(١) انظر الخزانة ٤ : ١٥ .

وكنيته أبو خُرَاشَة . وكان فى الجاهلية يُهاجى العباس بن مرداس ، وله يقول
العباس :

أبا خُرَاشَة أَمَا كُنْتَ ذَانِفِرَ فَإِنَّ قَوْمَى لَمْ تَأْكُلْهُمُ الضَّبْعُ
وتقدّم الكلام عليه (١) .

وخفاف هو أحد فرسان قيس وشعرائها المذكورين . قال الأصمعى :
خفاف ودريد بن الصمة أشعرُ الفرسان ، وهو أحد أغربة العرب ، أى
سودانهم ؛ لأنه كان أسودَ حالكا ؛ وهو القائل :
كلانا يسوده قومه على ذلك النسبِ المظلمِ
يعنى السودان .

وأغربه العرب هم : عنترة بن شداد ، وسليك بن السلكة ، وأبو عمرو
ابن الحباب ، وخفاف بن ندبة ، وهشام بن عقبة بن أبى مُعيط .

وأما معاوية المذكور فهو ابن عمِّ خفاف ، وهو أخو الخنساء الصّحائية
وأخو صخر . وقد قتل معاوية وصخرٌ فى الجاهلية . روى هشامٌ عن أبيه قال :
كان عُمير بن الحارث (٢) بن الشريد يأخذ بيد ابنه صخر ومعاوية ، فى
الموسم فيقول : أنا أبو خيرى مُضَر ، فمن أنكر ذلك فليغير ! فما يغير ذلك
عليه أحد .

وهذا خير مقتل معاوية :

خير مقتل معاوية

روى صاحبُ الأغاني عن أبى عبيدة قال : إن معاوية وافى عكاظ فى
بن عُمير

(١) فى الشاهد ٢٤٩ بالجزء الرابع ص ١٣ .

(٢) ط : « عمرو بن الحارث » ، صوابه فى ش مع أثر تصحيح . وانظر ماسبق فى النسب .

موسم من مواسم العرب ، فبينما هو يمشى بسوق عكاظ إذ لقي أسماء المريّة ، وكانت جميلة ، وزعم أنها كانت ، بغياً ، فدعاها إلى نفسه فامتنعت عليه وقالت : أما علمت أنى عند سيّد العرب هاشم بن حرملة ! فأغضبته (١) . فقال : أما والله لأفارعنّه عنك . قالت : شأنك وشأنه . فرجعت إلى هاشم فأخبرته بما جرى فقال هاشم : لا تريمُ أبياتنا حتى ننظر ما يكون من جهده . قال : فلما خرج الشهرُ الحرام وتراجع الناسُ من عكاظ خرج معاوية غازياً يريد بنى مرةً وبنى فزارة ، في فرسانٍ أصحابه من سليم ، حتى إذا كان بمكان يدعى الحوزة أو الجوزة — والشكُّ من أبى عبيدة — سَنَحَ له ظبيٌّ فتطيرُ منه (٢) . ورجع في أصحابه ، فبلغ ذلك هاشمَ بن حرملة ، فقال : مامنعه من الإقدام إلاّ الجين . فلما كان في السنة المقبلة غزاهم حتى إذا كان في ذلك المكان سَنَحَ له ظبيٌّ وغراب ، فتطيرُ فرجع ، ومضى أصحابه ، وتخلّف في تسعة عشر فارساً منهم لا يريدون قتالا ، إنما تخلّف من عظيم الجيش راجعاً إلى بلاده . فوردوا ماءً وإذا عليه بيتٌ شعر ، فصاحوا بأهله فخرجت إليهم (٣) امرأة فقالوا : بمن أنتِ ؟ قالت : امرأة من جُهينة ، أخلافُ لبنى سهم بن مرة بن غطفان . فوردوا الماء ، فانسَلت فأتت هاشمَ بن حرملة فأخبرته أنهم غير بعيدٍ ، وعرفته بعدتهم (٤) . وقالت : لا أرى إلاّ معاويةَ في القوم ! فقال : يالكاع ، معاوية في تسعة عشر رجلاً ؟ ! شَبّهت وأبطلت ! قالت : بل قلتُ الحقّ ، وإن شئت لأصفنّهم لك رجلاً رجلاً . قال : هاتى .

٤٧٤

قالت : رأيت فيهم شاباً عظيم الجُمّة ، جهته قد خرجت من تحت مغفرة

(١) في الأغاني ١٣ : ١٣٤ : « فأحفظته » .

(٢) في الأغاني : « دومت عليه طير وسنح له ظبي فتطير منهما » .

(٣) ط : « إليه » ، صوابه من الأغاني ومن ش مع أثر تصحيح .

(٤) في النسختين : « أنهم غير بعيد . وبعدتهم » . وتكلمته من الأغاني .

صبيح الوجه عظيم البطن ، على فرس غرّاء . قال : نعم هذه صفة معاوية
وفرسه السّمَاء (١) . قالت : ورأيت رجلاً شديد الأذمة شاعراً ينشدهم .
قال : ذلك خفاف بن ندبة . قالت : ورأيت رجلاً ليس ييرح وسطهم (٢) إذا
نادوه رفعوا له أصواتهم . قال : ذلك عباس الأصم . قالت : ورأيت رجلاً
طويلاً يكنونه أبا حبيب ، ورأيتهم أشدّ شيء له توقيراً . قال : ذاك نبيشة بن
حبيب (٣) . قالت : ورأيت شاباً جميلاً له وفرة حسنة . قال : ذلك العباس بن
مرداس . قالت : ورأيت شيخاً له ضفيران ، فسمعتة يقول لمعاوية : بأى
أنت ، أطلت الوقوف . قال : ذلك عبد العزى زوج الخنساء أخت معاوية .

قال : فنادى هاشم فى قومه وخرج ، وزعم أنّ المرى لم يخرج إليهم إلاّ
فى عدّتهم من بنى مرة . قال : فلم يشعر السّلميون حتى طلّوا عليهم فناروا إليهم
فلقّوهم ، فقال لهم خفاف : لا تُنازلوهم رجلاً رجلاً ، فإنّ خيلهم تثبت للطراد
وتحمّل ثقل السلاح ، وخيلكم قد أنهكها الغزو ، وأصابها الحفاء . قال : فاقتتلوا
ساعة ، فانفرد هاشم ودريد ابناً حرملة لمعاوية ، فاستطرد له أحدهما ، فشدّ
معاوية عليه وشغله ، واغتره الآخر فطعنه فقتله . واختلفوا أيّهما استطرد له
وأيّهما قتله . وكان بالذى استطرد له طعنة طعنه إيّاهما معاوية ، ويقال هو هاشم

(١) السّمَاء ، من أسماء خيلهم ، كما فى القاموس ، وفى الأغاني والعقد ٥ : ١٦٣ : «السّمَاء» ،
تحريف ، وقد قيدها البغدادى فى آخر الشرح ، بأنها بلفظ السّماء خلاف الأرض .

(٢) ليس ييرح وسطهم ، ساقط من ش ثابت فى ط والأغاني .

(٣) الكلام من «رجلاً طويلاً» إلى هنا ساقط من ش . وفى الأصل : «نبيشة» ، صوابه فى الأغاني
وجهرة ابن حزم ٢٦١ والاشتقاق ٣١١ . وقال ابن دريد : «نبيشة : تصغير نيشة ، وكل شيء كشفت عنه
التراب فقد نيشته» .

(٤) الكلام بعده إلى «قال» ساقط من ش .

وقال الآخرون : بل دريد أخو هاشم . قال : وشدّ خفاف بن ندبة على مالك بن حِمار^(١) سيد بنى شَمخ بن فزارة ، فقتله . ولما دخل الشهرُ الحرام من السنة المقبلة خرج صخرٌ أخو معاوية حتى أتى بنى مرة فوقف على ابني حرملة ، فإذا أحدهما به طعنةً في عضده زعم خفاف في شعره أنه هاشم . فقال صخر : أَيُّكُما قتل أخى معاوية ؟ فسكتا . ثم قال الصحيحُ للجريج : مالك لا تجيبه ؟ فقال : وقفت له فطعننى هذه الطعنة في عضدى وشدّ أخى فقتله ، فأبنا قتل أدركتْ ثأرك ، إلا أنا لم نسلبْ أخاك . قال : فما فعلت فرسه السَّماء ، قال : هاهى ، خذها . فأخذها فرجع ، فلما كان في العام المقبل غزاهم صخرٌ وهو على فرسه السَّماء ، فقال : أخاف أن يعرفونى ويعرفوا غرةَ السَّماء فيتأهبوا . فحَمَمَ غرَّتْها . فلما أشرف على الحى رأوها فقالت فتاةٌ : هذه والله السَّماء ! فنظر هاشم فقال : السماء غراءٌ وهذه بهيم . فلم يشعروا إلا والخيْلُ عليهم ، فاقتتلوا ، فقتل صخر دريدا وأصاب بنى مُرة فقال :

ولقد قتلتكمُ ثناءً وموحداً

وتركتُ مرةً مثل أمس المدبرِ

ولقد دَفَعْتُ إلى دريدٍ طعنةً

نَجلاءَ تُرْغِيلٍ مثل عَطِّ المنحْرِ^(٢)

تُرْغِيلٌ : تخرج الدم قطعاً قطعاً . قال : والرُّغلةُ : الدفعة الواحدة من

الدم والبول .

(١) ط والأغاني : «حماد» ، صوابه بالراء كما في ش والاشتقاق ٢٨٣ ، ٣٠٩ والحيوان ١ : ٣٨٠ .

(٢) في ط والعقد ٥ : ١٦٥ : «عط المنخر» ، صوابه من ش واللسان (دبر) ، (زغل) .

وقال صخرٌ أيضاً فيمن قُتل من بنى مُرّة :

قتلتُ الخالدِينَ به وبشراً

وعمرأَ يوم حَوْزة وابنَ بشرِ

ومن شَمْخٍ قتلْتُ رجالَ صديقِ

ومن بدرٍ فقد أوفيتُ ندرى

ومرّة قد صَبَحناها المنايا

فروينا الأسنّة غيرَ فخرِ

٤٧٥

ومن أفناءِ ثعلبةِ بنِ سعيدِ

قتلتُ ، وما أبيعُهُمُ بوترِ

ولكنّا نريدُ هلاكَ قومِ

فَنقتلُهُمُ ونشريحُهُمُ بكسرِ

وقال أبو عبيدة : ثم إنَّ هاشم بن حرملة خرج غازياً ، فلما كان ببلاد

جُشم بن بكر بن هوازن نزل منزلاً ، وخلا لحاجته بينَ شجر ، ورأى غفلته

قيسُ بن الأمرار الجُشميَّ ، فتنبعه وقال : هذا قاتل معاوية ، لانيجتَ نفسى إن

نجا (١) ! فلما قعد لحاجته تكمَّن له (٢) بين الشجر ، حتى إذا كان خلفه

أرسلَ عليه مِعْبلةً (٣) فقتله . فقالت الخنساء في ذلك :

فداءُ الفارسِ الجُشميَّ نفسى

وأفديه بمن لى مِن حميمِ

(١) في الأغاني ١٣ : ١٤٠ والعقد ٥ : ١٦٦ : «لا وألت نفسى إن وأل » .

(٢) في الأغاني : « تقتر له » ، وفي العقد : « كمن له عمرو بن قيس » .

(٣) المعبلة ، بكسر الميم : نصل طويل عريض . والجمع معابل .

- خصصت بها أخوا الأمرار قيساً
- (١) فتى في بيت مكرمة كريم
- أفديه بكل بنى سليم
- (٢) بظاعنهم وبالأنس المقيم
- كما من هاشم أقررت عيني
- (٣) وكانت لاتنام ولا تُنيم
- انتهى كلام الأغاني .

وروى الأخفش (في ديوان الخنساء) عن ابن الأعرابي ، أن قيساً كان رجلاً راعياً ، فأغار عليه هاشم بن حرملة فأخذهم وقال : أتيتكم بهذا الراعى وغنمه . فاغتفله الراعى فرماه فقتله .

وللخنساء مرات كثيرة في أخيها معاوية وصخر .
والسّماء التي هي اسم فرس معاوية، هي بلفظ السّماء خلاف الأرض.
وقد روى ابن عبد ربّه (في العقد الفريد) عن أبي عبيدة أيضاً خبر مقتل معاوية على غير هذا الوجه الذي نقلناه عن الأغاني ، تركناه لطوله ، ومن أراد الاطلاع عليه فلينظره في باب أيام العرب من العقد الفريد (٤) . والله أعلم .

* * *

وأنشده بعده ، وهو الشاهد الثاني عشر بعد الأربعمائة ، وهو من شواهد سيبويه (٥) :

- (١) ط : «حضضت» ، صوابه في ش .
- (٢) في الأغاني : «بجل بنى سليم» .
- (٣) في هذا البيت إقواء .
- (٤) العقد في يوم حوزة الأول ويومها الثاني ١٦٣ : ٥ — ١٦٦ .
- (٥) في كتابه ٢ : ١٤٥ ، ١٥٠ وانظر المقتضب ٢ : ٣٢٣ والممع ٢ : ٧٦ وديوان زهير ١٨٢ .
وسيعاد الشاهد في ٤ : ٢٠٤ ، ٤٧٨ بولاق .

٤١٢ (تَعَلَّمَنَ هَالْعَمْرُ اللّٰهَ ذَا قَسَمًا)

هذا صدر ، وعجزه :

(فَاقْدُرْ بِذَرْعِكَ وَاَنْظُرْ أَيْنَ تَنْسَلِكُ)

على أن الفصل بين ها وبين ذا بغير إنَّ وأخواته كالقسم قليل ، كما هنا . قال سيبويه في باب ما يكون [ما] ^(١) قبل المحذوف به عوضاً من اللفظ بالواو : قولك إى ها الله ذا ، يثبت ألفها ^(٢) ، لأنَّ الذى بعدها مدغم . ومن العرب من يقول : إى ها الله ذا ، فيحذف الألف التى بعد الهاء ، ولا يكون فى المقسم ههنا إلا الجر ، لأنَّ قولهم ها صار عوضاً من اللفظ بالواو ، فحذفت تخفيفاً على اللسان . وأما قولهم ذا ، فزعم الخليل أنه المحلوف عليه كأنه قال : إى والله للأمر هذا ، فحذف الأمر لكثرة استعمالهم هذا فى كلامهم ، وقدم ها كما قدم قومٌ : ها هو ذا ، وها أنا ذا . وهذا قول الخليل . وقال زهير :

تَعَلَّمَنَ هَا لِعَمْرُ اللّٰهَ ذَا قَسَمًا البيت . انتهى

قال النحاس : قال الخليل فى ذا : إنَّه المحلوف عليه ، فكأنه قال : إى والله الأمر هذا ، فحذف الأمر وقدم ها كما قدم قومٌ : ها هو ذا . وعند غيره أن المعنى : هذا ما أقسم به . وقسماً مصدرٌ فى القولين ، ومقابله يدلُّ على الفعل . انتهى .

وقال الأعمش : الشاهد فيه تقديم ها التى للتنبية على ذا ، وقد حال بينهما بقوله لعمر الله . والمعنى : لعمر الله هذا ما أقسم به ، ونصب قسماً على المصدر

(١) التكملة من ش وسبويه ٢ : ١٤٥ .

(٢) فى الكتاب : « تثبت ألف ها » .

المؤكد لما قبله ، لأن معناه أقسم ، فكأنه قال : أقسم لعمر الله قسماً . ومعنى
تَعَلَّمْنِ اعلم ، ولا يستعمل إلا في الأمر .

وقال أيضاً (في شرح الأشعار الستة) قوله : تَعَلَّمْنِ أى اعلم ، وها :
تنبيه . وأراد : هذا ما أقسم به . ففرق بين ذا وها بقوله لعمر الله ، ونصب
قسماً على المصدر المؤكد به معنى اليمين .

٤٧٦

وقال شارح ديوان زهير صعُوداً (١) ، وكان ضعيفاً في النحو : وقوله
تَعَلَّمْنِ أى اعلمها ، والمعنى تَعَلَّمْنِ هذا ، وصل ها بالنون من تعلمن ، وفرق
بين ها وذا ، ونصب قسماً بتعلم ، يريد : يا هذا كما تقول : اعلم زيد (٢) ، أنى
زائرک ، أى يا زيد . قال الأصمعي : وقد رويت : «ذا قسِم» فذا حيثذا نصب
على الحال ، وهى ذو التى تتصرف ، وتصرفها فى الإعراب نحو : ذو مال وذا
ثوب وذى قوم . وبعضهم يقول : تَعَلَّمْنِ لعمر الله ذا ، ثم ينصب قسماً على
كلامين ، كأنه قال : تعلم قسماً ، فاقصد بذرعك ، أى اعرف قدرك . هذا
كلامه ، وكله خلاف الصواب ، وإنما نقلناه للتعجب .

وقوله : (فاقْدُرْ بذرعك) إلخ قال الأعلام (في شرح الأشعار الستة) :
أى قَدَّرْ لخطوك . والذَّرْع : قَدَّرَ الخطو . وهذا مثل ، والمعنى لا تكلف ما لا
تطيق متى ؛ يتوعده بذلك . كذلك قوله : «وانظُرْ أين تنسلك» .
والانسلاك : الدُّخول فى الأمر ، وأصله من سُلوك الطريق . والمعنى لا تُدخِل
نفسك فيما لا يعينك ولا يجدى عليك . اهـ .

(١) صعودا : لقب له ، واسمه محمد بن هبيرة الأسدي ، كان من أعيان الكوفة وعلماؤها بالنحو
واللغة وفنون الأدب ، قدم بغداد واختص بعبد الله بن المعتز ، كما كان مؤدبا لأولاد محمد بن يزيد وزهير
المأمون .

(٢) ط : «زيدا» ، صوابه فى ش .

والأحسن أن يكون اقدر من قدرت قدرًا من باب ضرب وقتل ، وقدرته تقديرًا بمعنى . والاسم القدر بفتحيتين ، ومفعوله محذوف تقديره : فاقدر خطوك بذرعك . وذرع الإنسان : طاقته التي يبلغها . وروى : «فاقصِدْ بذرعك» من قصد في الأمر قصدًا من باب ضرب ، إذا توسَّط وطلب الأسد ، ولم يجاوز الحد . فالباء بمعنى في . و(الذرع) بمعنى الطاقة أيضا .

والبيت من قصيدة لزهير بن أبي سلمى ، عدتها ثلاثة وثلاثون بيتاً . صاحب الشاهد قال الأصمعي : ليس في الأرض قصيدة على الكاف أجود من قصيدة زهير التي مطلعها :

بَانَ الْخَلِيْطُ وَلَمْ يَأُووَا لِمَنْ تَرَكُوْا
وَزُوْدُوْكَ اِسْتِيَاقًا اَيَّةً سَلَكُوْا (١)

ومن قصيدة أوس بن حجر التي أولها :

زَعَمْتُمْ اَنَّ غَوْلًا وَالرَّجَامَ لَنَا

وَمَنْعَجًا فَاذْكُرُوْا ، وَالْاَمْرُ مَشْتَرِكٌ

وهذه القصيدة هدد بها زهير الحارث بن ورقاء ، أخا بنى الصبيداء بن عمرو ابن قعين الأسدى ، فإنه كان أغار على طائفة من بنى سليم بن منصور ، فأصاب سبياً ثم انصرف راجعاً ، فوجد غلاماً لزهير حبشياً يقال له يسار ، في إبل لزهير ، وهو آمن في ناحية أرضهم ، فسأله : لمن أنت ؟ قال : لزهير بن أبي سلمى . فاستاقه وهو لا يحرم ذلك عليه لحف أسد وغطفان ، فبلغ ذلك زهيراً فبعث إليه : أن رد ما أخذت . فأبى ، فقال زهير في ذلك هذه القصيدة يهدده

(١) ط : «استيقاق» ، صوابه في ش والديوان ١٦٤ .

بأنه يهجوهم إن لم يُرسل ما أخذه . وهذا أوّل الكلام معه بعد التغزل :

(هَلَّا سَأَلْتَ بَنِي الصَّيْدَاءِ كُلَّهُمْ

بَأَيِّ حَبْلِ جَوَارٍ كُنْتَ أُمْتَسِكُ

فَلَنْ يَقُولُوا: بِحَبْلِ وَاهِنٍ خَلَقَ

لَوْ كَانَ قَوْمُكَ فِي أَسْبَابِهِ هَلَكُوا

يَا حَارٍ لَا أُرْمِيَنَّ مِنْكُمْ بَدَاهِيَةَ

لَمْ يَلْقَها سُوقَةٌ قَبْلِي وَلَا مَلِكٌ (١)

أُرْدُدُ يَسَاراً وَلَا تَعْنُفَ عَلَيْهِ وَلَا

تَمَعَكَ بَعْرُضَكَ إِنَّ الْغَادِرَ الْمَعِكَ

وَلَا تَكُونَنَّ كَأَقْوَامٍ عَلِمْتُهُمْ

يَلُؤُونَ مَا عِنْدَهُمْ حَتَّى إِذَا نُهِكُوا

طَابَتْ نَفُوسُهُمْ عَنِ حَقِّ خَصْمِهِمْ

مُخَافَةَ الشَّرِّ فَارْتَدُّوا لَمَّا تَرَكَوا

تَعَلَّمْنَ هَا لِعَمْرٍ اللَّهُ ذَا قِسْمًا ... الْبَيْتِ .

لَعَنَ حَلَلَتْ بِجَوْ فِي بَنِي أَسَدٍ

فِي دِينَ عَمْرٍ وَحَالَتْ بَيْنَنَا فَدَكُّ

لِيَأْتِيَنَّكَ مَتَّى مَنِيَطِقُ قَدَّعٌ

بَاقٍ كَمَا دَنَسَ الْقُبْطِيَّةَ الْوَدَكُ

هذا آخر القصيدة :

قوله : «هَلَّا سَأَلْتَ بَنِي الصَّيْدَاءِ» الخ بنو الصيديات : قومٌ من بني أسد، وهم

(١) ط : «لم يلقها»، وأثبت مافي ش والديوان ١٨٠ .

رھط الحارث بن ورقاء . وأی منصوب بأمتسك . والحبل: العھد والميثاق . قال صعوداء: إنما یعنی الحبل الذي بين مزينه وغطفان ، وصهره في بنى الغدير^(١) .
والواهن: الضعیف . والحلق بفتححتين : الذائب . وجمله لو كان قومك
إلخ من المقول المنفی . يقول : سلهم كيف كنت أفعل لو استجرت بهم فإني
كنت أستوثق ولا أتعلق إلا بحبل متين .
وقوله: «لو كان قومك» إلخ أى في أسباب ذلك الحبل . يقول: هو حبل
شديد محكم ، فمن تمسك به نجا ، وليس بحبل ضعيف من تعلق بأسبابه
هلك .

وقوله: «ياحار» إلخ هو مرخم الحارث بن ورقاء . ولا ناهية ، وأرمين
بالبناء للمفعول مؤكد بالنون الخفيفة . والسوقة : الرعية . وهذا البيت من
شواهد علم العروض .

وقوله : «اردد يساراً» إلخ هو عبد زهير ، كان الحارث أسره . وتعنف
بضم النون ، من العنف ، وهو فعل الشئ على غير وجهه والتجاوز فيه .
والمعك : المطل ، وماضيه ومضارعه بفتح العين . والمعك بكسر العين : الذى
يماطل . يقول : ماتمطلنى فمطلق غدر ، وكلما مطلتنى لحق ذلك
بعرضك . وإنما يتوعده بالهجو .

وقوله : «ولاتكونن كأقوام» إلخ يقال لواه يلويه نياً وليانا ، أى مطلقه .
يمطلون بما عليهم من الدين . ومعنى نُهكوا شتموا وبُولغ في هجائهم؛ وأصله
من نهكته الحمى ، إذا بلغت من جسمه وهزلته .

(١) ط : «وضميره في بنى الغدير» ، صوابه في ش . وفي شرح ديوان زهير ٥٥ : «وكان أبو
سلمى تزوج إلى رجل من سهم بن مرة بن عوف بن سعد بن ذبيان يقال له الغدير — والغدير هو أبو
بشامة الشاعر — فولدت له زهيراً وأوساً» .

وقوله : «فارتدوا لما تركوا» أى لَمَّا أُوذوا بالهجاء دَفَعُوا الحَقَّ إلى صاحبه وارتدوا إلى عطاء ما كانوا تركوه ومنعوه من الحق، مخافةً من الشر ، وإبقاءً على عرضهم .

وقوله : «لئن حللت بجو» البيتين اللام الأولى موطئة ، والثانية جواب القسم . جو بالجم : اسم وادٍ . ودين عمرو ، بالكسر ، طاعته وسلطانه . وعمرو هو عمرو بن هند ملك العرب . وفَدَكَ ، بفتح الفاء والذال (١) .

والفَدَع ، بفتح القاف والذال المعجمة : اسمٌ بمعنى السبِّ البليغ . يقال أقذع فلانٌ فلاناً ، أى استقبله بكلام قبيح . وياق ، أى ييقى على الدهر بجريانه على أفواه الناس . والقُبْطية ، بضم القاف وكسرها : ثياب بيض تصنع بالشام ، وقد يقع على كلِّ ثوب أبيض . والودك : الدَّسَم . يقول : لئن نزلت بحيث لأدركك ليردَّنَّ عليك هجوى ، ولأُدنَّسَنَّ به عِرْضُك كما يدنُّس الدسَمُ الثيابَ البيض .

وقال أبو حاتم: فلما أتت القصيدة الحارث بن ورقاء لم يلتفت إليها ؛ فقال زهير :

تَعَلَّمَ أَنَّ شَرَّ النَّاسِ حَيٌّ	يُنَادِي فِي شِعَارِهِمْ يَسَارُ
وَلَوْلا عَسْبُهُ لَرَدَدْتُمُوهُ	وَشَرُّ مَنِحَةٍ عَسْبٌ مُعَارُ (٢)
إِذَا جَمَعَتْ نِسَاؤُكُمْ إِلَيْهِ	أَشْطَ ، كَأَنَّهُ مَسَدٌ مُعَارُ
يُرْبِرُ حِينَ يَعْدُو مِنْ بَعِيدٍ	إِلَيْهَا ، وَهُوَ قَبْقَابٌ قُطَارُ
كَطْفَلٍ ظَلَّ يَهْدُجُ مِنْ بَعِيدٍ	ضئيل الجسم يعلوه انبهارُ

(١) قرية بالحجاز بينها وبين المدينة يومان أو ثلاثة .

(٢) في ديوان زهير ٣٠١ : « أير معار » .

إذا أْبْرَتْ به يوماً أهَلَّتْ كما تُبْزَى الصعائد والعِشارُ
فأَبْلَغُ إن عَرَضَتْ لهم رسولاً بنى الصِّدَاءُ إن نَفَعَ الجوارُ^(١)
بأنَّ الشعر ليس له مَرْدٌ إذا وردَ المِياةَ به التَّجارُ

وقوله : «تعلم أن شرَّ الناس» إنلخ الشعار: علامة القوم في سفرهم
وعزومهم وحرهم ، نحو : يأفلح ، وباسلامه ، فيصير كل قوم إلى داعيمهم . وكان
شعار رسول الله ﷺ يوم حنين : يأهل القرآن . فلما انهزم الناس صاح
العباس : يأهل القرآن ، فرجع الناس وكان الفتح . ويسار : عبد زهير .
والعسب : الضراب والجماع . يقول : لولا حاجة نسائكم إليه لرددتموه
على . والمنيحة : العارية .

وجمحت : مالت . وأشظ : قام متاعه وصلب واشتد . والمسد :
الحبل . والمغار : الشديد القتل . يقال أغرت الحبل ، أى قتلته محكما .
ويبرير : يصوت مثل بريرة الفحل إذا أراد الناقة ، والتيس إذا أراد الشاة .
والقَبَاب : المصوت ، من القبقبة ، وهى هدير الفحل . والقَطَار ، بضم
القاف : القائم المنتصب الرأس يقطر إحليله من الشهوة .

والهَدَجَان : مقاربة الخطو فى سرعة . والانبهار : علو النفس عند
التعب . شَبَّهه فى عَدُوه على أربع إليها عند إرادة الفاحشة وعلو نفسه من
الحرص والشهوة ، بطفل صغير يحبو بينهم لضعفه .

(١) فى شرح ثعلب ٣٥ وشرح الششمى ٤٩ : « إن نفع الجوار » ، بالجيم . ط : « يقع » ،

صوابه فى ش والشرحين .

والإبزاء ، بالموحدة والزاء المعجمة ، من جميع الإناث : أن ترفع استنها إلى
 الفحل . وأهلت : رفعت صوتها . والصعائد : جَمَع صَعُودٍ ، وهي الناقة التي
 تُخَدِّجُ على سبعة أشهر أو ثمانية ، فتعطف على ولدها التي ولدته في العام الماضي
 فتدُرُّ عليه . وقيل هي التي مات ولدها فُعْطِفَتْ على ولدها الأول . والعِشار : جمع
 عِشْرَاءَ ، وهي التي أتى عليها مذ حملت عشرة أشهر ، وربما بقى الاسم عليها بعد
 ذلك . وعليه مخرج البيت ، لأنه شَبَّه النساء في حاجتهن إلى الجماع وإبرازهن
 أعجازهن وإهلالهن عند ذلك ، باحتياج الصعائد التي أَلْقَتْ أولادها لغير التمام ،
 والعِشارِ التي وُلِدَتْ ثم حُنَّتْ إلى الفحل ، ولذلك وصفه بالبريرة والقبقة ، وهما
 صوتُ الفحل عند الضَّرَابِ . والحوار بكسر المهملة : المحاورة والمجاوبة .

وقال أبو حاتم: فلما بلغتهم الأبيات قالوا للحارث بن ورقاء: أقتل يساراً فأبى
 عليهم وكساه وأحسن إليه، وردة مع الإبل إلى زهير، فمدحه زهير بعد ذلك^(١).
 ولولا خوف الإطالة لأوردت جملة مما قال فيه .

وترجمة زهير تقدمت في الشاهد الثامن والثلاثين بعد المائة^(٢) :

* * *

وأنشد بعده ، وهو الشاهد الثالث عشر بعد الأربعمئة ، وهو من أبيات

المفصل^(٣) :

(١) بقصيدته الرائية في الديوان ٣٥ ، ومطلعها :

أبلغ بنى نوفل عنى فقد بلغت منى الحفيظة لما جاء في الخير

وقصيدته اللامية التي مطلعها في الديوان ٣٨ :

أبلغ لديك بنى الصياد كلهم أن يسارا أتانا غير مغلول

(٢) الخزانة ٢ : ٣٣٢ .

(٣) ابن يعيش ٨ : ١١٣ ، ١١٤ وشرح شواهد الشافية ٨٠ وديوان النابغة ٢٧ . وسيأتي أيضا في ٤ : ٤٨٧

٤١٣ (ها إن تا عذرة إن لم تكن نفعت)

هو صدر ، وعجزه :

(فإن صاحبها قد تاه في البلد)

على أن الفصل بين (ها) وبين (تا) بغير إن وأخواتها قليل ، سواء كان الفاصل قسماً كما تقدم ، أو غيره كما هنا ، فإن الفاصل هنا إن .
وتا . اسم إشارة لمؤنث بمعنى هذه . وروى : « ها إن ذى عذرة » .
وروى أبو عبيدة : « وإن ها عذرة » ، فلا شاهد فيه على روايته .

٤٧٩ وهذا البيت آخر قصيدة للنايعة الذيباني ، مدح بها النعمان بن المنذر ملك الحيرة ، واعتذر إليه فيها مما افتري عليه .

وقد بينا سبب اعتذاره في ترجمته في الشاهد الرابع بعد المائة (١) ،
وتقدم شرح أبيات منها . وقبله :

(نُبئتُ أن أبا قابوسَ أوعدني

ولا قرارَ على زارٍ من الأسد)

ها إن تا عذرة البيت

نبت ، بالبناء للمفعول بمعنى أخبرت . وروى : « أنبت » . وأبو قابوس : كنية النعمان بن المنذر . وقابوس معرب كاوس ، على وزن طاوس : اسم ملك من ملوك العجم . وأوعد بالألف لا يكون إلا في الشر ، بمعنى هدّدى

وزأر : مصدر زأر الأسد بالهمز يزئر ويزأر زأراً ، إذا صَوَّت بِحَقِّقٍ . وهذا تمثيل لغضبه .
 وقوله : (ها إن تا) إلخ ها للتنبيه ، وتا : اسم إشارة لما ذكره في قصيدته من
 يمينه على أنه لم يأت بشيء يكرهه ، وهي مبتدأ خبره عذرة . قال بعضهم : إنَّ
 عذرتي هذه عذرة . وقال الخطيب التبريزي في شرحه لهذه القصيدة : الإشارة
 للقصيدة ، أى إنَّ هذه القصيدة ذات عذرة ^(١) . والعذرة بكسر العين اسم
 للعذر ، وبضمها قال صاحب الصحاح : يقال عذرته فيما صنع أعذره
 عذراً ، و عذراً . والاسم المعذرة والعذرى . وكذلك العذرة ، وهي مثل الركبة
 والجلسة . وأنشد هذا البيت . وقال صاحب المصباح : عذرته فيما صنع عذراً من
 باب ضرب : رفعتُ عنه اللوم ، فهو معذور ، أى غير ملوم . والاسم العذر ،
 وتضمُّ الذال للإلتباع وتسكن . وقوله : (إن لم تكن نفعت) روى أيضاً : «إلا
 تكن نفعت» .

وقوله : (إنَّ صاحبها) أى صاحب العذرة ، ويعنى به نفسه . و(تاه)
 الإنسان في المفازة يتيه تيهًا : ضلَّ عن الطريق ؛ وتاه يتوه تَوْهاً لغة . وقد تيهته
 وتوهته ، ومنه يستعار لمن رام أمراً فلم يصادف الصواب ، فيقال إنَّه تائه . كذا
 في المصباح . و(البلد) : الأثر والأرض ، وقيل هنا بمعنى المفازة ، فإنَّ مَنْ تحيَّر
 في المفازة يَهْلِك . وقال شارح ديوانه : معناه لأفارق بلدك مادمتُ ساخطاً
 على . والمعنى عندى : إن لم تقبل عذرى وترضى على ^(٢) فإنى أختلُّ حتى إنى
 أضلُّ في البلدة التى أنا فيها ، لما أنا فيه من عِظَم الدهشة الحاصلة لى من
 وعيدك . فتأمل .

* * *

(١) ط : «عذرة» ، وفي ش : «ذا عذرة» ، صوابها مأثبت .

(٢) ش : «وترضى عنى» .

وأُنشد بعده ، وهو الشاهد الرابع عشر بعد الأربعمائة ، وهو من شواهد س (١):

٤١٤ (ونحن اقتسّمنا المال نصفين بيننا

فقلت لهم : هذا لها ، ها وذا ليا)

على أن الفصل بالواو بين ها وذا قليل ، والأصل : وهذا ليا .

نقل بعض فضلاء العجم (في شرح أبيات المفصل) عن صدر الأفاضل : إنّما جاز تقديم ها على الواو لأنّ هاتينيه ، والتبنيه قد يدخل على الواو إذا عطفت جملة على أخرى ، كقولك : ألا إنّ زيدا خارج ألا وإنّ عمراً مقيم - اهـ

قال سيبويه في (باب استعمالهم علامة الإضمار الذي لا يُوقع موقع ما يضمّر في الفعل) ، قال: وكذلك ها أنا ذا ، وها نحن أولاء ، وها هو ذاك ، وها أنت ذا ، وها أنتم أولاء ، وها أنتنّ أولاء ، وإنّما استعملت هذه الحروف هنا لأنك لا تقدر على شيء من الحروف التي تكون علامة في الفعل ، ولا على الإضمار الذي في فَعَل . وزعم الخليل أنّ هاهنا هي التي مع ذا إذا قلت هذا ، وإنّما أرادوا أن يقولوا هذا أنت ، ولكنهم جعلوا أنت بين ها وذا ، وأرادوا أن يقولوا أنا هذا وهذا أنا ، فقدّموا «ها» وصارت أنّ بينهما . وزعم أبو الخطّاب أن العرب الموثوق بهم تقول : أنا هذا ، وهذا أنا . ومثل ما قال الخليل في هذا قول الشاعر:

٤٨٠

البيت

ونحن اقتسّمنا المال نصفين بيننا

(١) وهو من شواهد س ، ساقط من ط . وانظر سيبويه ١ : ٣٧٩ والمقتضب ٢ : ٣٢٣ وابن

بعيش ٨ : ١١٤ والجمع ١ : ٧٦ وملحقات ديوان لبيد ٣٦٠ . وسيعاد مرة أخرى في ٤ : ٤٧٨ .

(٢) ط : «بعد» ، صوابه في ش .

كأنه أراد أن يقول : وهذا لى ، فصير الواو بين ها وذا . وزعم أن مثل ذلك : إي هاالله ذا ، أى إنما هو هذا . وقد تكون هافى ها أنت ذا غير مقدّمة ، ولكنها تكون بمنزلتها فى هذا . ويدلك على هذا قوله عز وجل : ﴿ها أنتم هؤلاء﴾ ، قلو كانت هاهنا هى التى تكون أولاً إذا قلت هؤلاء لم تعد « ها » ههنا بعد أنتم . وحدثنا يونس أيضاً تصديقا لقول أبى الخطاب (١) أن العرب تقول : هذا أنت تقول كذا وكذا . ولم يرد بقوله هذا أنت أن يعرفه نفسه ، كأنه يريد أن يعلمه أنه ليس غيره . هذا محال ، ولكنه أراد أن ينبّه ، كأنه قال : الحاضر عندنا أنت ، إذ الحاضر (٢) القائل كذا وكذا أنت . وإن شئت لم تقدّم ها (٣) فى هذا الباب ، قال عز وجل : ﴿ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم﴾ (٤) . هذا نصٌ سيويه ، ونقلناه بطوله لكثرة فوائده .

قال الأعلام (٥) : الشاهد فى فصله بين ها وذا بالواو ، ونصب نصفين على الحال . وفى هذا حجة لما أجازة سيويه من الحال فى قول ذى الرمة :

ونصفٌ نقاً يرتجُحُ أو يتمرمرُ

وأطال على المبرد فى إبطال جوازه ، فإنه قال (٦) : سيويه رفع نصف ومابعده على القطع والابتداء ، ولو نصب على البدل أو على الحال لجاز .

(١) ط : «تصديقا لأبى الخطاب» ، وأثبت ما فى ش وسيويه .

(٢) سيويه : « والحاضر »

(٣) فى النسختين : «لم تقدمها» ، والوجه ماأثبت من سيويه .

(٤) الآية ٨٥ من سورة البقرة .

(٥) انظر سيويه ١ : ٢٢٣ بولاق .

(٦) الكلام التالى للأعلام فى موضع سابق للشاهد فى سيويه ١ : ٢٢٣ بولاق يقابله ماسبق فى

وغلظه المبرد وزعم أنّ نصفاً معرفة لأنه في نية الإضافة ، فكأنه قال : ترى خلقها نصفه كذا ونصفه كذا . والحجة لسيبويه أنه نكرة وإن كان متضمنا لمعنى الإضافة ، وليس من باب كلّ وبعض ، لأنّ العرب قد أدخلت عليه الألف واللام وثنته وجمعه ، وليس شيء من ذلك في كلّ وبعض . وصَفَ امرأةً فجعل أعلاها في اللطافة كالقناة ، وأسفلها في امتلائه كالنقا المرتجّ المتمرير ، أى يجرى بعضه في بعض . انتهى .

ومعنى البيت الشاهد واضح .

ونسبه الأعلم إلى لبيد ؛ وكذلك نسبه الأندلسي (في شرح المفصل) صاحب الشاهد إليه . وأنا لم أره في ديوانه . وكذلك قال قبلي ابنُ المستوفى (في شرح أبيات المفصل) : إنه لم يره في ديوانه . والله أعلم .

* * *

وأنشده بعده :

(حَنْتَ نَوَارٍ وَلَاتِ هُنَّا حَنْتِ)

هذا صدر ، وعجزه :

(وَبَدَا الَّذِي كَانَتْ نَوَارٍ أَجْنَتِ)

على أن هُنَّا بمعنى الزمان ، أى لات حين حَنْتِ ؛ فهى ظرف زمان لإضافتها إلى الجملة .

قد تقدم الكلام عليه مفصلاً في الشاهد الثالث والثمانين بعد المائتين (١) .
والحنين: نزاع النفس إلى شيء . ونَوَارٍ: اسم امرأة مبنية على الكسر في لغة الجمهور ، وعند تميم معرب لا ينصرف . وأجنت ، بالجيم بمعنى أخفت وسترت ، وتأوه وتاء حَنْتِ مكسورتان للوزن .

باب الموصول

أنشد فيه ، وهو الشاهد الخامس عشر بعد الأربعمائة (١) :

٤٨١ ٤١٥ (وَأَنَّى لَرَاجِ نَظْرَةً قَبْلَ التِّي
لَعَلِّي وَإِنْ شَطَطَتْ نَوَاهَا أَزُورُهَا) (٢)

على أن جملة (لعلّي) إنلخ صلة التّي ، بتقدير القول ، أي التّي أقول لعلّي أزورها. وإنما قدّر أقول (٣) لأنها إنشائية لا يصح وقوعها صلة ، فقدّر القول لتكون خبريّة. وينبغي أن يقول التّي أقول فيها لعلّي، ليحصل عائد الموصول. وهذا تخرّيج أبي على الفارسيّ (في التذكرة القصرية) ، قال فيها : قول الفرزدق :

* وَإِنِّي لَرَاجِ نَظْرَةً قَبْلَ التِّي *

هو على غير الظاهر ، وتأويله الحكاية ، كأنه قال : التّي أقول فيها هذا القول . وإضمار القول شائع كثير ، والحكاية مستعملة إذا كان عليها دليل . والدلالة هنا قائمة ، وهي أن الصلة إيضاح ، وماعدا الخبر لا يوضح . وقال أيضاً (في إيضاح الشعر) : جاء في هذا البيت للفرزدق الصلة غير الخبر ، والصلة لا تكون إلاّ خبراً كما أن الصفة كذلك .

(١) ديوان الفرزدق ٦٦١ برواية : «وإن شقت على أناها» . وانظر شرح شواهد المعنى ٢٧٤

والهمع ١ : ٩٥ والأشمونى ١ : ٦٣ .

(٢) ويروى : «أناها» ، كما سبق في التخرّيج .

(٣) كلمة «قدر» ساقطة من ش .

فإن قلت : فقد جاء من الموصولة (١) مأوَّصل بغير الخبر ، نحو ماقالوه : كتبت إليه : أن قم وبأن قم ؟ قلت : ذلك وإن جاء في «أن» لا يستقيم في الذى ونحوه من الأسماء ، لأن الذى يقتضى الإيضاح بصلته ، وليست أن كذلك . ألا ترى أنها حرف ، وأنه لا يرجع إليها ذكر من الصلة . وهذا وإن جاء فى البيت فإن النحويين يجعلون لعل كليت ، فى أن الفاء لاتدخل على خبرها ، فلا يجيزون : لعل الذى فى الدار فمنطلق كما لا يجيزون ذلك فى ليت .

فإن قلت : أحمل لعل على المعنى ، لأنه طمع كأنه قال : أطمع فى زيارتها ؟ قيل لك : فصله أيضا بالتمنى (٢) وقل : المعنى الذى أتمنى ، وصله بالاستفهام والنداء ، وجميع (٣) مالم يكن خبراً ، وقل : المعنى الذى أنادى ، والذى أستفهم . فهذا لا يستقيم .

ويجوز فيه أن تقدّر قبل لعلى فعلا وتحذفه لطول الكلام ، فيكون الصلة الفعل الذى هو أقول فيها ، وهو خبر لإشكال فيه . وحسن الحذف لطول الكلام . اهـ

وأورده ابن هشام (فى الجملة المعترضة من الباب الثانى من المعنى) على أن جملة «وإن شطت نواها» معترضة بين لعلى وبين أزورها . وصلة التى قولٌ محذوف كما ذكرنا .

وذكره الخفّاف (فى شرح جمل الزجاجى) على أن أزورها صلة التى ، وفصل بينهما بلعل وإن شطت (٤) على وجه الاعتراض ، ويكون خبر لعل

(١) ش : « من الموصولات » .

(٢) ش : « فصله أيضا بليت » .

(٣) ش : « أو جميع » .

(٤) ط : « وإن سقطت » .

محدوفاً تقديره : لعلى أبلغ ذلك . والفصلُ بين الصلَّة والموصول بمجملٍ جائز .
قال الشاعر :

* ذاك الذى وأبيك يعرف مالكاً (١) *

ففصل بالقسم بين الصلَّة والموصول .

وتبعه ابن هشام (فى المغنى) فقال : ويحتمل أن هذا البيت من قبيل
الاعتراض بين الموصول وصلته على أن تقدير الصلَّة أزورها ، ويقدر خبر لعلى
محدوفاً ، أى لعلى أفعل ذلك .

وهذا التخريج مأخوذٌ من كلام أبى على (فى إيضاح الشعر) ،
وما ارتضى ظاهره ، بل وجهه فقال : فإن قلت أراد بأزورها التقديم ، كأنه
قال : التى أزورها ؟ قلنا: إن ذلك لا يستقيم ، لأنه واقعٌ موقع الخبر ، وتقدير
الخبر على لعل لا يستقيم . والوجه فيه أنه لما جرى أزورها خبراً للعل سدَّ أزورها
مسدَّ الصلَّة التى يجب أن تكون خبراً ، فكأنه أراد التى أزورها ، فأغنى ذكر
أزورها خبراً للعل عن ذكره لها قبل لعل ، والمعنى على التقديم . وأشبه هذا
قولهم : لو أن زيداً جاءنى ، فى أن الفعل الجارى فى الصلَّة سدَّ مسدَّ الفعل
الذى يقع قبل أن بعد لو ، ولولا هذا الفعل لم يجز . ألا ترى أنه لا يجوز : لو
مجيئك . فكذلك سدَّ ذكره بعد لعلى مسدَّ ذكره قبل لعلى . فهذا وجهه . ولا ينبغي
أن يقاس على هذا ولا يؤخذ به ، وكأن الذى حسن هذا طول الكلام وذكر الخبر
فى الصلَّة (٢). وقد رأيت طول الصلَّة يجوز فيه مالا يجوز إذا لم تطلَّ اهـ .

٤٨٢

ولم يكتب الدمامينى ولا شارح شواهد المغنى على هذا البيت شيئاً .

(١) لجرير فى ديوانه ٤٣٠ . وانظر معجم الشواهد . وقامه :

* والحق يدفعُ تُرْهَاتِ الباطل * .

(٢) ط : « وذكر الجزاء فى الصلَّة » ، صوابه فى ش .

هذا . وآخر البيت مغير عن أصله ، والرواية الصحيحة :

* لعلّي وإن شقت على أنالها *

والبيت من قصيدة لامية كما يأتي بعضها . وحينئذ يأتي في أنالها ما قيل في أزورها ، بل يتحتم إضمار القول .

والقصيدة مدح بها الفرزدق بلال بن أبي بردة . وأولها : صاحب الشاهد

(وقائلة لي لم يُصِبنِي سهاُمها رَمَتْنِي على سِوداءِ قلبِي نِبالُها^(١) وأيُّ لرامِ رَمِيَةً قِيلَ التي لعلّي وإن شقت على أنالها
ألا ليت حظّي من عُليّة أننى إذا نمت لا يسرى إلى خيالها
فلا يُلبثُ الليلُ الموكَّلُ دونها عليه بتكرار الليالي زوالها)
وبعد هذا شرع في مدحه .

وقوله : (وقائلة لي) إلخ هو من القتل ، يقول : ربّ امرأة قتلتني مع أنّها لم تصبني بسهامها الحقيقية ، لكنها رمت سُوداءَ قلبِي بنِبالِ عُيونها فقتلتني .
وقوله : رمتني ، جواب ربّ .

وقوله : (وإني لرام) إلخ يقال رمى نظره نحو كذا ، أى توجه نحوه ، ورمى نحوه رميةً ، إذا قصده قصداً . ومنه الحديث : «ليس وراء الله رمى» أى مقصِد تَرامى إليه الآمال^(٢) ، ويوجّه نحوه الرجاء . و (شطّ) من باى ضرب وقتل . يقال شطّ الدار أى بُعدت . و (نواها) : فاعل شطّ .

(١) في الديوان : « وقائلة » ، وما هنا صوابه .

(٢) ط : « ترمى اليه الآمال » ، وأثبت ما في ش .

والنوى مؤنثة لاغير ، وهي الوجه الذى ينويه المسافر من قُرْبٍ أو بُعْدٍ . ويجوز أن يكون فاعل شطّبت ضمير التى ، ونواها منصوب بتقدير فى . هذا على الرواية الأولى . وأمّا (شَقَّت) على الرواية الثانية ففاعله ضمير رمية ، من شَقَّ الأمرُ عليه ، إذا اشتدَّ وثقل عليه . ومنه حديثُ : « لولا أن أشقُّ على أُمَّتى لأمرتهم بالسَّوَاكِ عندَ كلِّ صلاةٍ » . (وأناها) مضارع نال خيراً نيلاً ، أى أصابه .

وقوله : « فلا يلبثُ الليلُ » إلخ قال شارح ديوانه : يقول زالت فذهبت ، فزوالها يُهْدِي إلى خيالها كلَّ ليلة ، وزوالها لا يجبس الليل عني ، فلا يلبث زوالها أن يُعيدَ خيالها . وقال الحرّمازى . يقول : ليت حظى منها أن لا يلبث الليل الموكّل على زوالها بال تكرار ، أى يكرّر زوالها على الليل بجعل الليلة ليالى . وهو مثل قوله :

كَأَنَّ اللَّيْلَ يَحْبِسُهُ عَلَيْنَا ضِرَارٌ أَوْ يَكْرٌ إِلَى نَدْوَرِ
أى كأنه يعود كلما كاد يَفْنَى . اهـ

وترجمة الفرزدق تقدمت فى الشاهد الثلاثين (١) .

* * *

وأنشد بعده :

(جاءوا بمَذِقٍ هل رأيت الذئبَ قَطُّ)

على أن الجملة الاستفهامية وقعت صفة لمذق ، بتقدير : تقول عند رؤيته : هل رأيت ، إلخ . وقبله :

(مازلتُ أسعى معهم وأختبِطُ حتى إذا جنَّ الظلامُ واختلطَ

جاؤا بمذق إنخ . يقال خبطت فلاناً واختبطته أى سألته بغير وسيلة

٤٨٣

ما . شكا قوما وقال : لم أزل طولَ النهارِ أسعى معهم وأسألهم شيئاً ، حتى إذا أظلم الليل واختلط الظلام جاعونى بلبني مخلوط بماء كثير يضرب لونه لكثرة مائه إلى لون الذئب ، فكلُّ من رآه يستفهم عن رؤيته الذئب ؛ لأنه بلونه يحمل رائبه على السؤال عن الذئب . وإنما قال هذا لأن الذئب موصوفٌ بالورقة ، واللبني إذا كثرت ماؤه يصيرُ أورك . والورقة بالضم : لونٌ أبيضٌ يخالطه سواد .

وقد تقدم الكلامُ عليه مفصلاً في الشاهد السادس والتسعين (١) .

* * *

وأنشد بعده :

(الحافظو عورة العشيّة)

هو بعض بيت أصله :

(الحافظو عورة العشيّة لا يأتهم من ورائهم وكف)

على أنه حذف بعض الصلة (٢) تخفيفاً ، وهو النون ، والأصل الحافظون عورة العشيّة . فال موصولٌ اسميٌّ بمعنى الذين ، والوصف المجموع صلته ، وقد حذف بعضها وهو النون . وهذا على رواية نصب عورة ، وأما على رواية

(١) الخزانة ٢ : ١٠٩ .

(٢) كلمة « بعض » ساقطة من النسختين ، وإثباتها من نص الرضى ٢ : ٣٥ في قوله : « وتارة بحذف الصلة ، إما الضمير أو نون المتنى والمجموع نحو الحافظو عورة العشيّة » .

جرّها فحذف النون للإضافة . وقد تقدّم الكلام عليه مفصّلاً في الشاهد الثامن والتسعين بعد الماتنين من باب الإضافة (١).

والعورة : المكان الذى يُخاف منه العدو . وقال ثعلب : كلُّ مَخُوفٍ عورة . وقال كراع : عورة الرجل فى الحرب : ظهره . والعشيرة : القبيلة . والوكف ، بفتح الواو والكاف ، ويروى بدله (نَطَفَ) بفتح النون والطاء المهملة ، وكلاهما بمعنى العيب . أى يحفظون العشيرة أن يصيبهم ما يُعابون به ولا يُضيعون ما استُحفظوا فيلحق العشيرة عيبٌ بذلك .

* * *

وأنشد بعده ، وهو الشاهد السادس عشر بعد الأربعمئة (٢):

٤١٦ (بسُودٍ نواصيها وحميرٍ أكفها

وصُفْرِ تَرَّاقِها وبيضٍ خُدودها)

على أن رجوع الضمير من نواصيها على الموصوف بسودٍ المقدر ، خاصٌّ بالضرورة ، والقياس بنساءٍ سودٍ نواصيها .

وهذا على رواية البيت كذا ، وأما على ماسياتى فمرجع الضمير وصفٌ مذكور فى بيتٍ قبله .

والبيت من أبياتٍ للحسين بن مطير ، أوردها أبو تمام فى باب النسب (من الحماسة) وهى :

صاحب الشاهد

(١) الخزانة ٤ : ٢٧٢ .

(٢) أمالى القالى ١ : ١٦٥ والمرضى ١ : ٤٣٥ والعمدة ٢ : ١٠ والحماسة بشرح المرزوق ١٢٣ .

أبيات الشاهد

لقد كنتُ جلدأً قبل أن تُوقد النَّوى
 عَلَى كَبِدِي ناراً بطيئاً جُحُودُهَا
 وقد كنتُ أَرْجُو أنْ تموتَ صَبَابَتِي
 إِذَا قَدِمْتَ أَيَّامَهَا وَعَهْودُهَا
 فقد جَعَلْتُ فِي حَبَّةِ القلبِ والحشا
 عِهَادُ الهوى تُوَلَّى بِشوقٍ يُعِيدُهَا

بسود نواصيها البيت

مُخَصَّرَةٌ الأوساطِ زانتُ عُقُودَهَا بِأَحْسَنَ مِمَّا زَيَّنْتُهَا عُقُودُهَا
 يُمَنِّينَنَا حَتَّى تَرِفَّ قُلُوبُنَا رَفِيفَ الخُرَامِي بَاتَ طَلٌّ بِجُودُهَا

قال أمين الدين الطبرسي (في شرح الحماسة) تبعاً للخطيب التبريزي :
 يقول : كنت حمولاً لحوادثِ الزمان صبوراً عليها ، حتى مُنيتُ بفراق الأُحبة ،
 وكنت أرجو أن تسكنَ صبابتي وتنصرم إذا مال عليها الدهر وتقادمتُ أَيامها ،
 أى أَيام الصبابة . والعُهود : جمع عهد ، وهو اللقاء ههنا . والعهاد : جمع
 ٤٨٤ عَهْد ، وهو المطر في أوّل السنة ، وروى بالنصب والرفع ، فالنصب على أنه
 مفعول أوّل لَجَعَلْتُ ، وتوَلَّى بِشوقٍ في موضع المفعول الثاني ، ويُعِيدُهَا صفة
 شوق . ومعنى تَوَلَّى : تَمَطَّرَ الوَلِيُّ . والوَلِيُّ : المطر بعد الوسمي . أى صيرت في
 حبة القلب وأحشائه أمطارَ الهوى تتجددٌ وتُتَبَعُ بوليٌّ من الشوق يرُدُّها كما
 كانت . والضمير في يعيدها يرجع إلى عهاد . يريد أن الشوق لاينقضي . والرفع
 على أن يكون جعلتُ بمعنى طَفِقْتُ (١) وأقبلت ، فيكون غير متعَدِّ

(١) ط : «بمعنى خفت» ، صوابه في ش مع أثر تصحيح ، وشرح الحماسة للمرزوق ١٢٢٩ .

ويرتفع عهداً الهوى به . ويروى : «يُولَى» بالياء (١) . و«بَعِيدُهَا» بالباء فاعل (يُولَى) (٢) . أى فقد طففت أوائل هواها يُمطرُ أبعدها بشوقٍ يجِدُّدها .

والباء فى قوله : (بسود) يجوز أن يتعلق بقوله تموت صبايتى ، ويجوز أن يتعلق بجعلتُ ، إذا ارتفعت عهداً الهوى به . يريد جعلت العهد تفعّل ذلك بسبب نساءٍ بهذه الصفات «مخصرة الأوساط» ، أى دقيقة الخصور ، وقلائدهن (٣) تكتسب من التزيّن بهنّ إذا علقت عليهن أكثر مما يكتسبن منها إذا تحلّين بها . اهـ

والأقرب أن تتعلق الباء فى «بسود» بقوله يُعيدُها ، وهو الأنسب من جهة المعنى .

وقال الخطيب التبريزى : وإنما جاز أن يجمع حُمر وسود وغيرهما ، وإن ارتفع مابعدُها بها ، لأن هذه الجموع لها نظائرٌ فى الأسماء المفردة ، ولو كانت مالا نظير له فى الواحد لما جاز جمعه ، تقول : مررت برجالٍ ظرافٍ آباؤهم ، ولو قلت : برجالٍ ظريفين آباؤهم لم يجز .

وقوله : «يَمِينُنَا» يصف حُسن مواعيدهنّ وتقريبهن أمر الوصال . «حتى ترفّ قلوبنا» أى تهتّز نشاطاً وترتاح وتفرح . والحزامى ، بضم أوله والقصر : خيرىُ البرّ . ورفيفها : اهتزازها . والطلّ : أثر الندى فى الأرض من المطر . وإنما جعل الطلّ يجوداً جوداً لأنه يفعل فى رى الحزامى ونعمتها مايفعل الجودُ فى نبات الأرض . يقال رَفَّ يَرِفُّ ، إذا اهتّز نعمةً ونضارة .

(١) ط : « بولى بالياء » ، صوابه ماأثبت من ش .

(٢) ط : « بولى » ش « تولى » ، صوابهما ماأثبت .

(٣) ش : « قلائدهن » بدون واو .

وقد أورد هذه الأبيات بأكثر من هذا مع بعض تغيير السيد المرتضى
 (في أماليه) قال : أخبرنا أبو عبد الله المرزباني قال : أنشدنا علي بن سليمان
 الأخفش قال : أنشدنا أحمد بن يحيى ثعلب ، للحسين بن مطير :

(لقد كنتُ جَلداً قبل أن يُوقدَ الهوى على كَبِدِي ناراً بطيئاً محمودها أبيات الشاهد
 ولو تُرُكْتُ نارُ الهوى لتضرَّمتُ ولكنَّ شوقاً كلَّ يومٍ يزيدُها
 وقد كنتُ أرجو أن تموتَ صبايتي إذا قدَّمتُ أيامها وعهودها
 فقد جعلتُ في حَبَّةِ القلبِ والحشا عهد الهوى تُلوي بشوقٍ يُعيدُها (١)
 بمرتجة الأرداف هيفِ حضورها عذابٍ ثناياها عجافٍ قيودها
 وصُفْرِ تراقبها وُحْمَرُ أكفها وسُودِ نواصيها وبيضِ خُلودها
 يَمِينِنَا حتى ترفَّ قلوبُنَا رفيفِ الخُزَامِي باتِ طلٍّ يجودها) اهـ

وكذا روى هذه الأبيات القائلُ (في أماليه) عن ابن دريد وعن ابن

الأعرابي .

وكتب الشريف المرتضى على قوله « بمرتجة الأرداف » ... البيت : يعني
 أنها عجاف اللثات . وأصول الأسنان (٢) هي قيودها . قال أبو العباس
 ثعلب : خفضُ عجاف لحن ، لأنه ليس من صفة النساء ، وسبيله أن يكون
 نصباً لأنه حال من الثنايا . اهـ

أقول : إنَّما قال ثعلب ذلك لأنَّ الضمير في قيودها للثنايا . وهذا
 عجب منه، فإنَّ بابَ جريان الصفة على غير من هي له واسع .

(١) في أمالي المرتضى : « تولي بشوق » .

(٢) ط : « وأصل » ، صوابه في ش وأمالي المرتضى .

والباء في قوله: بمرتبجة متعلقة بقوله: يعيدها ، ويجوز أن تتعلق بجعلت أو بتموت . ومرتبجة الأرداف هو مرجع الضمائر الآتية بعده ، فلا يرد ماأوردُهُ الشارح المحقق ، في البيت الشاهد .

وقوله : «مخصّرة الأوساط» بالجر ، ويجوز النصب والرفع على المدح . وكذلك قوله : « وصفر تراقبها » . والبيت مأخوذٌ من قول مالك بن أسماء بن خارجة :

وتزيدن أطيبَ الطيبِ طيباً أن تَمسيه أينَ مثلكِ أيناً^(١)
وإذا اللُّرُّ زانَ حُسنَ وجوهٍ كان للدرِّ حُسنُ وجهكِ زينا

وقوله: « وصفر تراقبها » بالتنوين في المواضع الأربعة ، وتراقبها فاعل صُفر ، وكذلك أكفها ونواصبها . والتراقى : جمع ترقوة ، وهى أعلى الصدر . وصفها بالصفرة من الطيب كالزعفران . وأراد بحمرة أكفها الخضاب .

وهذا البيت أورده ابن رشيق (في العمدة) في باب المطابقة ، قال : أنشد غير واحدٍ من العلماء : بسؤدٍ نواصبها ، البيت . ورواه ابن الأعرابي في نسق أبيات : «وصُفر تراقبها وحُمِرَ أكفها» ... إلخ . وهذه الرواية أشكل في الصنعة .

وروى أبو تمام (في الحماسة) للحسين بن مطير أيضاً ، ويشبه أن يكون الجميع من قصيدة واحدة :

وكنْتُ أذودُ العينَ أن تَرِدَ البكا
فقد وَرَدَتْ ماكنْتُ عنه أذودُها

خَلِيلِيَّ مَا بِالْعَيْشِ عَيْبٌ لَوْ أَنَا

وَجَدْنَا لِأَيَّامِ الصَّبَا مَن يُعِيدُهَا

وروى أبو تمام أيضاً لغيره، وبعضُ الرواة يرونها لابن مطير أيضاً :

وَلِي نَظْرَةٌ بَعْدَ الصُّدُودِ مِنَ الْجَوَى

كَنَظْرَةِ ثَكَلَى قَدْ أُصِيبَ وَلِيدُهَا (١)

هَلِ اللَّهُ عَافٍ عَنِ ذُنُوبٍ تَسَلَّفَتْ

أَمْ اللَّهُ إِنْ لَمْ يَعْفُ عَنْهَا مُعِيدُهَا (٢)

وحسين بن مطير هو (كما قال في الأغاني) حُسَيْنُ بْنُ مَطِيرِ بْنِ حُسَيْنِ بْنِ حَسَنِ بْنِ مَطِيرِ

مَكَّمَلٍ ، مَوْلَى لِبْنِي أَسَدِ بْنِ خَزِيمَةَ ثُمَّ لِبْنِي سَعْدِ بْنِ مَالِكِ بْنِ ثَعْلَبَةَ بْنِ دُوْدَانَ بْنِ أَسَدٍ . وَكَانَ جَدُّهُ مَكَّمَلٌ عَبْدًا ، فَأَعْتَقَهُ مَوْلَاهُ ، وَقِيلَ بَلْ كَاتَبَهُ فَسَعَى فِي مَكَاتِبِهِ حَتَّى أَدَاهَا وَأُعْتِقَ .

وحسينٌ من مخضرمي الدولتين الأموية والعباسية . شاعرٌ متقدمٌ في القصيد والرجز ، فصيح ، قد مدح بني أمية وبني العباس ، وكان زيه وكلامه يشبه مذاهب الأعراب وأهل البادية ، ووفد على معن بن زائدة لماً ولي اليمن ، فلما دخل عليه أنشده :

(١) ورد هذان البيتان في الحماسة ١٣٦٠ بشرح المرزوقي مفصولين عن بيتين آخرين للحسين بن

مطير مسبوقين بقول المرزوقي : « وقال آخر » . لكنهما مع سابقهما في الحماسة بشرح التبريزي ٣ : ٣٢٣ مقطوعة واحدة للحسين بن مطير .

(٢) في رواية التبريزي : « يعيدها » .

أَتَيْتُكَ إِذْ لَمْ يَبْقَ غَيْرُكَ جَابِرٌ

وَلَا وَاهَبٌ يَعْطِي اللّٰهَى وَالرَّغَائِبَا (١)

فقال له معن : يا أخا بني أسد ، ليس هذا بمدح ، إنما المدح قول نهار

بن تَوْسِعَةَ فِي مِيسَمَعِ بْنِ مَالِكِ بْنِ مِيسَمَعِ :

قَلَدْتُهُ عُرَى الْأُمُورِ نَزَارٌ قَبْلَ أَنْ يَهْلِكَ السَّرَاةُ الْبَحُورُ (٢)

قال : وأول هذا الشعر :

أَظَعْنِي مِنْ هَرَاةٍ قَدِ مَرَّ فِيهَا حَجَجٌ مَدَّ سَكْنَتُهَا وَشَهْوَرُ (٣)

أَظَعْنِي نَحْوَ مِيسَمَعِ تَجْدِيهِ نِعَمٌ ذَا الْمُنْتَى وَنِعَمَ الْمَزُورُ (٤)

سَوْفَ يَكْفِيكَ إِنْ نَبَتْ بِكَ أَرْضٌ بِخُرَّاسَانَ إِذْ جَفَاكَ أَمِيرُ

مَنْ بَنَى الْحِصْنَ عَامِرَ بْنَ بَرِيحٍ لَأَقْلِيلُ النَّدَى وَلَا مَنْزُورُ (٥)

وَالَّذِي يَقْزَعُ الْكِمَاةَ إِلَيْهِ حِينَ تَدْمَى مِنَ الطَّعَانِ النَّحُورُ

فَاصْطَنَعُ يَا بَنَ مَالِكِ آلَ بَكْرِ وَاجْبِرُ الْعِظَمَ إِنَّهُ مَكْسُورُ

فغدا إليه بأرجوزته التي مدحه بها ، منها :

(١) في الأغاني ١٤ : ١١١ : « لما يبق » ، وما هنا صوابه .

(٢) في الأغاني : « المهور » ، صوابه ما هنا .

(٣) ط : « قد سكنتها » ، صوابه في ش والأغاني .

(٤) في النسختين : « نعم ذى المنتأى » ، تحريف . أى نعم هذا الموضع الذى ينتهى إليه

المادحون والراغبون .

(٥) الحصن هذا هو ثعلبة بن عكابة بن صعب . وفي الأغاني أن مسمع من بنى تيم الله بن

ثعلبة . وهم بنو تيم الله بن ثعلبة بن عكابة بن صعب ، كما في جمهرة ابن حزم ٣١٤ . وفي النسختين :

« عامل بن بريح » ، وأثبت ما في الأغاني .

سَلَّ سِيَوْفَا مُحَدَّثًا صِبْقَالَهَا صَابَ عَلَيَّ أَعْدَائِهِ وَبِأَلِهَا

* وَعِنْدَ مَعْنَى ذِي التَّدْيِ أَمْثَالُهَا *

فَاسْتَحْسَنَهَا وَأَجْرَلَ صِلَتَهُ .

قال المفضل الضبيُّ : كنت يوماً محتاجاً إلى درهم (١) ، وعلى عشرة آلاف درهم ، إذ جاءني رسول المهديُّ فقال : أجب أمير المؤمنين ! فتخوفته لأنني كنتُ خرجتُ عليه مع إبراهيم بن عبد الله بن الحسن ، فتطهرتُ وليستُ ثوبين نظيفين ، وصيرتُ إليه ، فلما مثلتُ بين يديه سلّمت ، فردَّ عليَّ وأمرني بالجلوس ، فلما سكنَ جاشي قال لي : يا مفضل ، أيُّ بيتٍ قالته العرب أفخر ؟ فتشكّكت ساعة ثم قلت : بيت الخنساء . وكان مستلقياً فاستوى جالساً ثم قال : وأيُّ بيتٍ هو ؟ قلت : قولها :

وَإِنَّ صَحْرًا لَتَأْتُمُ الْهَدَاةَ بِهِ كَأَنَّهُ عَلِمَ فِي رَأْسِهِ نَارُ

فأومأ إلى إسحاق بن بزيع ثم قال : قد قلتُ له ذلك فأبى . فقلت : الصوابُ ما قاله أمير المؤمنين . ثم قال : يا مفضل ، أسهرني البارحة قول ابن مطير الأسدي :

وَقَدْ تَعْدِرُ الدُّنْيَا فَيُضْحِي فَقِيرُهَا غَنِيًّا وَيَعْنَى بَعْدَ بؤْسِ فَقِيرُهَا

فَلَا تَقْرَبِ الْأَمْرَ الْحَرَامَ فَإِنَّهُ حَلَاوَتُهُ تَفْنَى وَيَبْقَى مَرِيرُهَا

ثم قال : ألهذين البيتين ثالث ؟ قلت : نعم يا أمير المؤمنين :

(١) في الأغاني ١٤ : ١١٢ : « كنت جالساً على بابي وأنا محتاج إلى درهم » .

وكم قد رأينا من تغير عيشة

وأخرى صفًا بعد اكدرار غدِيرها (١)

وكان المهدي رقيقاً ، فاستعبر ثم قال : يامفضل ، كيف حالك ؟
قلت : كيف تكون حال من هو مأخوذ بعشرة آلاف درهم ! فأمر لي
بثلاثين ألف درهم .

ودخل ابن مطير يوماً على المهدي فأنشده :

لو يعبدُ النَّاسُ يامهدى أفضلهم

ماكان في الناس إلا أنت معبودُ

أضحت يمينك من جودِ مصورةً

لا بل يمينك منها صورُ الجودِ

من حُسنِ وجهك تبدو الأرضُ مشرقةً

ومن بنانك يجرى الماء في العودِ (٢)

لو أن من نوره مثقال خردلة

في السُّود طراً إذا لابيضت السُّودُ

فأمر له لكل بيت بألف درهم .

والبيت الثالث رأيته مجرورا كما هو .

ومن قصيدة له في مدح المهدي :

إذا شاهد القواد سار أمامهم

جرى على مايتقون وثوب

(١) ط : «صفاء» ، صوابه في ش والأعاني .

(٢) هذا البيت لم يرد في الأعاني . وفيه إقواء .

٤٨٧

وإن غاب عنهم شاهدتْهم مهابةٌ

بها يقهر الأعداء حين يغيبُ (١)

يَعْفُ ويستحيى إذا كان خالياً

كما عَفَّ واستحيا بحيثُ رقيبُ

ومن شعره المشهور في رثاء مَعْن بن زائدة :

ألماً بمعنٍ ثم قولاً لقبره

سُقِيَتِ الغوادي مَرَبَعاً ثُمَّ مَرَبَعاً

أيا قبر مَعْن كُنْتَ أَوَّلَ حُفْرَةٍ

من الأرض حُطَّتْ للمكارم مضجعاً

أيا قبر مَعْن كيف واريَتْ جوده

وقد كان منه البرُّ والبحرُ مُتَرَعَا

بلى ، قد وَسِعَتْ الجودُ والجودُ مَيِّتٌ

ولو كان حياً ضَمَّتْ حَتَّى تصدَّعا

أبى ذكْرُ مَعْن أن تموتَ فعاله

وإن كان قد لاقى جِماماً ومصرعاً

هذا ما انتخبته من الأغاني .

وروى السيّد المرتضى (في أماليه) بسنده عن محمد بن حميد قال : كُنَّا

عند الأَصمعيّ ، فأنشده رجلٌ أبيات دِعْبِلِ :

أينَ الشَّبَابُ وأيَّةَ سَلْكَا لا أين يُطلب ضَلَّ بل هَلْكَا (٢)

(١) ش : « بما يقهر » ، صوابه في ط والاعاني .

(٢) هذا البيت ساقط من أمالي المرتضى ١ : ٤٣٨ .

لاتعجبي ياسلم من رجل
 ياسلم مابالشيب منقصة
 قَصَرَ القَوَايَةَ عن هَوَى قَمَرٍ
 وَجَدَ السَّبِيلَ إليه مُشْتَرِكًا
 ياليت شعري كيف نومكما
 ياصاحبي إذا دمي سفكا
 لاتأخذا بظلامتي أحداً
 قلبي وطرفي في دمي اشتراكا
 فاستحسنها كل من كان حاضراً في المجلس ، وأكثروا التعجب
 من قوله :

* ضحك المشيبُ برأسه فبكى *

قال الأصمعيّ : إنما أخذ هذا من قول ابن مطير الأسدي :
 أين أهل القباب بالدهناء أين جيراننا على الأحساء
 جاورونا والأرض ملبسة نوار الأجاجي تجاد بالأنواء
 كل يوم بأقحوان جديد تضحك الأرض من بكاء السماء
 ذهب حيث ماذهنا ، ودر حيث دُرنا ، وفضة في الفضاء (١)
 وقد أخذه مسلم في قوله :
 مُسْتَعْبِرٌ يبكي على دمنةٍ ورأسه يضحك منه المشيب (٢)

قال السيّد المرتضى قدس الله روحه : ولأبي الحجناء نصيب الأصغر
 مثل هذا المعنى :

فبكى الغمامُ به فأصبح روضه
 جَدْلانَ يضحك بالجميم ويزهْرُ

(١) ديوان مسلم ٣٦١ عن الوساطة للجرجاني ٤٢ وزهر الآداب ٩٨١ ومعاهد التنخيص ١ :

ولابن المعتز مثله :

أَلْحَتْ عَلَيْهِ كُلُّ طَخِيَاءٍ دِيمَةٍ
إِذَا مَا بَكَتْ أَجْفَانُهَا ضَحِكَ الزَّهْرُ

ولابن دريد مثله :

تَبَسَّمَ الْمَرْنُ وَانْهَلَّتْ مَدَامُعُهُ
فَأَضْحَكَ الرَّوْضَ جَفْنُ الضَّاحِكِ الْبَاكِي

٤٨٨

وغازل الشمسَ نوراً ظلَّ يَلْحَظُهَا
بَعِينٌ مُسْتَعْبِرٌ بِالذَّمْعِ ضَحَّاكَ
وَرَوَى عَنْ أَبِي الْعَبَّاسِ الْمُبَرِّدِ (١) أَنَّهُ قَالَ : أَخَذَ ابْنُ مُطَيْرٍ قَوْلَهُ :

* تَضْحَكُ الْأَرْضُ مِنْ بَكَاءِ السَّمَاءِ *

من قول دُكَيْنِ الرَّاجِزِ :

جُنَّ النَّبَاتُ فِي ذُرَاهَا وَزَكَ وَضَحِكَ الْمَرْنُ بِهِ حَتَّى بَكَى
انْتَهَى مَا أَوْرَدَهُ السَّيِّدُ فِي أَمَالِيهِ .

وهذا الخبر المسند إلى الأصمعي رواه (صاحب الأغاني) بسنده إلى أبي
المنثري أحمد بن يعقوب ابن أخت أبي بكر الأصم . وإنما اخترنا رواية السيِّد
لأنها اشتملت على فوائده . ولم يحك صاحبُ الأغاني في روايته إلا قوله :

لاتعجبي ياسلم من رجل
... البيت

(١) في النسختين : «وروى أبو العباس» ، والوجه ما أثبت من أمالي المرتضى .

مع أبيات ابن مُطَيْر (١) .

* * *

وأُشَدُّ بعده ، وهو الشاهد السابع عشر بعد الأربعمئة (٢) :

٤١٧ (وقد يُخْرِجُ اليربوعُ مِن نَافِقَائِهِ

وَمِن جُحْرِهِ بِالشَّيْحَةِ الِيتْقَصَعُ

يَقُولُ الخَنْي ، وَأبْغَضُ العُجْمِ نَاطِقاً

إِلَى رَبَّنَا صَوْتُ الحِمَارِ الِيجْدَعُ)

على أن أَل الموصولة قد وصلت بالمضارع في ضرورة الشعر ، كما في الِيتْقَصَعُ والِيجْدَعُ ، بينائهما للمفعول .

صاحب الشاهد

وهما من مقطوعة هي سبعة أبيات لذي الخِرْق الطَّهُورِيّ قد شرحناها في أوّل شاهدٍ من شواهد الشرح . والبيت الثاني هو ثاني الأبيات ، والأول هو خامسها . وكأنه نقل البيتين من (سر الصنّاعة لابن جنّي) ، فإنهما كذا وقعا فيه ، والصواب أيضاً: «فيستخرج اليربوع» بالفاء كما مر .

وقد ذكر الشارحُ المحقّق هنا أن حقّ الإعراب في نحو الضارب والمضروب إنّما هو لأل الموصولة ، لكن لما كانت في صورة الحرف نقل إعرابها إلى صلتها عارئةً كما في إلّا بمعنى غير . وحقّق أنّ أصلهما الضرب والضرب ، فكهروا إدخال اللام الاسمية المشابهة للحرفية لفظاً ومعنى على صورة الفعل . فظاهر هذا الكلام أنّ إعرابها ينقل أيضاً إلى صلتها إذا كان فعلاً، لأنّ علّة

(١) انظر الأغاني ١٤ : ١١١ .

(٢) نواذر أبي زيد ٦٧ والإنصاف ١٥١ ، ٣١٦ ، ٥٢٢ وابن عيميش ٣ : ١٤٤ وشرح شواهد

المغنى ٥٩ والغني ١ : ٤٦٧ والهمع ١ : ٨٥ .

النقل موجودة ، بل ولو كانت الصلة جملة اسمية . وعليه فجملة يُجَدِّع
وَيَتَّقِصُّع في محل جرٍّ على الوصفية للحمار .

فإن قلت : أل مبنية والبناء يقابل الإعراب ، فأى إعراب نقل منها إلى
مابعدها ؟ قلت : أراد أنها في محلٍّ لو كان بدلها معرباً لظهر إعرابه ، فأعرابها
مَحَلِّيٌّ . وقد صرَّح ابن هشام (في تذكرته) أنَّ الجملة الواقعة صلةً لامحلٍّ لها
من الإعراب تطرَّد فيما عدا نحو قوله :

* إِنِّي لَكَ الْيُنْدِرُ مِنْ نِيرَانِهَا فَاصْطَلِ (١) *

وقوله :

* مِنَ الْقَوْمِ الرَّسُولُ اللَّهُ مِنْهُمْ *

لأنها في هذه حالة محلِّ المفرد المعرب (٢) من قولك : الضارب والمضروب .
ويحث مثله الدماميني (في شرح التسهيل) فقال : أطلقوا القول بأن جملة
الصلة لامحلٍّ لها من الإعراب ، وينبغي أن يستثنى من ذلك الجملة التي تقع صلة
لأل ، لأنها واقعة موقع المفرد .

وتعقبه الشُّمْنِيُّ (٣) بأننا لانسلم أن كل جملة واقعة موقع المفرد لها محلٌّ من
الإعراب، وإنما ذلك للواقعة موقع المفرد بالأصلة، والواقع بعد أل ليس مفرداً بطريق
الأصلة ، لأنهم قالوا : إن صلة أل فعلٌ في صورة الاسم ، ولهذا يعمل

(١) البيت بتمامه كما في الضرائر ٢٨٨ ، وانظر معجم الشواهد :

لَاتَبَعْنَ الْحَرْبَ إِنِّي لَكَ الْيُنْدِرُ مِنْ نِيرَانِهَا فَاصْطَلِ

(٢) ط : « محل المعرفة من المعرب » صوابه في ش .

(٣) أحمد بن محمد بن محمد حسن ، شيخ الإمام السيوطي . ترجم له في البغية ترجمة مستفيضة .

وكانت حياته ما بين سنتي ٨٠١ — ٨٧٢ . منسوب إلى مزرعة أو قرية ببعض بلاد المغرب ، كما في الضوء اللامع .

بمعنى الماضي ، ولو سُئِمَ فإنما ذلك للواقعة موقع المفرد الذى له محلٌّ ، والمفرد الذى هو صلة أل لاجلِّ له ، والإعراب الذى فيه بطريق العارِية من أل ، فإنها لما كانت فى صورة الحرف نقل إعرابها إلى صلتها بطريق العارِية . انتهى .
وعلى هذا الكلام أيضاً يردُّ أنَّ علة النقل موجودة .

وقد حَظَرَ لى بتوفيق الله تعالى ما أرجو أن يكون سديداً ، وهو أنَّ أل لما كانت مبنية وكان الوصف بعدها من جنسها وهو الاسمية ، وكان صالحاً لظهور الإعراب فيه حيث كان غير مشغول بإعراب عامل من حيث كونه صلةً ، وكان الغرض ظهور إعرابها المحلى ، نقل إعرابها إلى الوصف على سبيل العارِية ، وفى اليجلِّع [لما^(١)] كان الفعل مخالفا لها فى جنسها وكان مشغولاً بإعراب عامله وهو التجرد ، كان غير صالح لظهور إعراب آخر فيه . ولو نُقل إعرابها إلى الجملة لما كان يظهر لفظاً ، لكونه غير صالح له . ولو نقلوه إلى محلها لنافى الغرض ، وكان نقل إعراب مما لا يظهر فيه إلى ما لا يظهر فيه ، وهذا لاوجه له . فظهر الفرق بين نقل إعرابها إلى الوصف دون المضارع والجملة . والله الحمدُ والمنة ، والله أعلم بالصواب .

* * *

وأنشد بعده ، وهو الشاهد الثامن عشر بعد الأربعمئة (٢) :

٤١٨ (لعمري لأنت البيتُ أكرمُ أهله

وأقعدُ فى أقبائه بالأصائل (٣)

(١) تكملة ليست فى الأصل .

(٢) الإنصاف ٢٢٣ والجمع ١ : ٨٥ وشروح سقط الزند ٢٠٣ ، ١٦٢٠ وديوان الهدليين ١ : ١٤١

واللسان (فياً) . وسيأتى بعد فى الشاهد ٤٥٠ ص ٥٦٤ بولاق فى الجزء السادس .

(٣) طم : «أفتائه» ، صوابه فى ش وسائر المراجع وما سيأتى فى الشرح .

على أن الكوفيّين جوّزوا أن يكون الاسمُ الجامدُ المعرفُ باللامِ موصولاً كما قالوا في هذا : إنّ التقدير لأنت الذي أكرم أهله ، لكنه موصولٌ غير مبهم كسائر الأسماء الموصولة . وعند البصريين اللام غير مقصودٍ قصده ، والمضارع صفة له . وفيه أمور :

الأول : كان ينبغي أن يقول : لأنت البيت الذي أكرم أهله ؛ فإنّ صنيعه يوهم أنّ البيت عند الكوفيين بمعنى الذي ، وهو باطلٌ لم يقل به أحد ، وإنما الموصول مفهومٌ من اسم الجنس المعرف باللام إذا وقع بعده فعل أو ظرف أو مجرور .

الثاني : قوله لكنه موصول غير مبهم ، لم ينقله أحدٌ عنهم ، ولو كان قولهم لما ردّ به البصريون عليهم كما يأتي .

الثالث : كون الجواب عند البصريين يجعل اللام للجنس والجملة المضارعية صفة للبيت ، غير منحصر فيه عندهم كما يأتي أيضاً .

قال ابن الأنباري (في مسائل الخلاف) : ذهب الكوفيون إلى أنّ الاسم المعرف باللام يُوصل كالذي ، واستدلوا بقوله :

* لعمري لأنت البيتُ أكرمُ أهله *

فأنت مبتدأ والبيت خبره ، وأكرم صلة الخبر الذي هو البيت . وردّ البصريون عليهم بأنه لا يجوز ذلك ، لأنّ الاسم الظاهر يدلُّ على معنى مخصوص في نفسه ، وليس كالذي ، لأنه لا يدلُّ على معنى مخصوص إلاّ بصلةٍ توضحه ، لأنّه مُبهم ، وإذا لم يكن في معناه فلا يجوز أن يقام مقامه .

وأما البيت المذكور فلا حجة لهم فيه من وجهين :
 أحدهما: أن يكون البيت خبر المبتدأ الذي هو أنت، وأكرم خبراً آخر .
 والثاني : أن يكون البيت مُبهماً لايدل على معهود ، وأكرم وصفاً له
 فكأنه قال : لأنت بيت أكرم أهله كما تقول : إني لأمرُّ بالرجل غيرك ومثلك
 وخير منك . انتهى .

واقصر الخفاف (في شرح الجمل) على الخبرية فقال : لاجحة لهم
 فيه لاحتمال أن يكون خبراً ثانياً لأنت ، ويكون قوله أنت البيت تعظيماً له ،
 أى البيت المعظم ، بمنزلة قولك : أنت الرجل ، أى الرجل العظيم .

٤٩٠

وقال ابن السيد (في شرح سقط الزند) : أكرم أهله عند الكوفيين صلة
 للبيت ، وعند البصريين جملة في موضع الحال ، أو في موضع خبر مبتدأ
 مضمر ، كأنه قال : أنا أكرم أهله ، ولو ظهر النصب في هذه الحال لقلت
 مكرماً أهله أنا؛ لأنها تصير حالاً على غير من هي له ، فيلزم ظهور الفاعل
 المضمر ، والعامل في هذه الحال مافى قوله : لأنت البيت ، من معنى التعظيم ،
 كما أن العامل في جارة من بيت الأعشى :

* يا جارتا ماأنتِ جاره (١)*

مافى قوله : «ماأنتِ» من معنى التعظيم . انتهى .

وأجاز ابن الأنباري أن يكون أكرم أهله صلة لموصول محذوف لالبيت ،
 كأنه قال: لأنت البيت الذي أكرم أهله، لكن الموصول حذف ضرورة.

(١) صدره كما سبق في ٣ : ٣٨ :

* بانث لتحرزنا عفاره *

وهذا الوجه جارٍ على مذهب الكوفيين ، إذ يجيزون حذف الموصول دون صلته في غير ضرورة ، وهذا يأباه البصريون .

قال أبو علي (في إيضاح الشعر) : لا يجوز أن تحذف الموصول وتدع الصلة ، لأنها تُذكر للتخصيص والإيضاح للموصول . ونظيره : أجمعون في التوكيد ، لا يجوز أن تذكره وتحذف المؤكّد . فإن قلت : لم لا يكون كالصفة والموصوف في جواز حذف الموصوف وذكر الصفة ؟ قيل : لم تكن الصلة كالوصف إذا كان مفرداً ، ألا ترى أن الوصف إذا كان مفرداً كان كالموصوف في الأفراد ، وإذا كان مثله جاز وقوعه مواقع الموصوف من حيث كان مفرداً مثله مع استباج لذلك . فأما الصلة فلا تقع مواقع المفرد من حيث كانت جملاً ، كما لم يجز أن تُبدل الجملة من المفرد من حيث كان البدل في تقدير تكوير العامل ، والعامل في المفرد لا يعمل في لفظ الجملة . فأما من تأوّل قوله : لعمرى لأنت البيتُ أكرم أهله ، على تقدير لأنت البيت الذي أكرم أهله وحذف الموصول ، فليس في البيت دلالة على هذا الذي تأوّل ، وذلك أنه يجوز أن يكون أكرم أهله جملةً مستأنفة معطوفة على الأولى ، ولم يُحتج إلى حرف العطف لما في الثانية من ذكر ما في الأولى ، كقوله تعالى : ﴿ أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ﴾ (٢) . ويجوز أن يكون قوله : لأنت البيتُ ، على جهة التعظيم ، فأجرى عليه اسم الجنس لهذا ، كما تقول : أنت الرجل ، تريد به الكمال والجلد ، فكذلك يكون المراد بالبيت . ألا ترى أنهم قد يقولون : له بيتٌ وشرف ! وإذا كان كذلك جاز أن يكون أكرم أهله في موضع حال مما في البيت من معنى الفعل ، كما أن علماً في قولك : أنت الرجل علماً وفهماً ،

(١) انظر شروح سقط الزند ١٦٢٠ .

(٢) الآية ٣٩ ، ٢٧٥ من البقرة و ٣٦ من الأعراف و ٢٧ من يونس و ١٧ من المجادلة . كما

وردت مسبوقه بالفاء والواو في آيات أخر .

ينتصب عما في الرجل من معنى الكمال . وكما أنَّ جارةً في قوله :

* ياجارتا ماأنتِ جارةٌ *

ينتصب عماً في ماأنت (١) من معنى التعظيم ، كأنه قال : كَمَلتَ في حال علمك وبَدَدك غيرك . فإن قلت : فهل يجوز أن يكون البيتُ بدلاً من أنت ، ويكون أكرم في موضع خبر المبتدأ ، كأنه قال ، إذا أبدل البيت من أنت : أنت أكرم أهله ، أو البيت أكرم أهله ؟ قلت : إنَّ قياسَ قول سيبويه عندي إنَّه لايجوز هذا . ألا ترى أنَّه لم يجوز في قولهم : «يبي المسكين كان الأمر (٢)» بدل المسكين من الياء . وإنَّما لم يجوز ذلك لأنَّ البديل إنَّما يذكر لضربٍ من التبيين ، فإذا لم يفد ذلك لم يُستجز . والمتكلم في غاية التخصيص والتبيين ، فلم يحتج لذلك فيه إلى بدل ، وإذا كان كذلك فال مخاطب في هذا كالمتكلم .

٤٩١

انتهى كلام أبى على ، ولكثرة فوائده نقلناه بجملته .

وقوله : (لعمرى) اللام للابتداء وعمرى مبتدأ وخبره محذوف تقديره: قسمي . أقسمَ بعُمره . وجملة (لأنت البيت) إلتح جوابُ القسم . و(أكرم) فعل مضارع ، و(أهله) مفعول .

(١) ش مع أثر تغيير : « ينتصب مما في ما أنت » .

(٢) في النسختين : «في المسكين كان الأمر» ، صوابه من سيبويه ٢ : ٧٦ س ١٥ — ١٦ من تحقيق كاتبه . ويعنى سيبويه أن إتباع «المسكين» على الإبدال من ياء المتكلم ، وكذلك من كاف المخاطب في قولك : «بك المسكين مررت» لايجوز ، وعله بقوله : « لأنك إذا عنيت المخاطب أو نفسك فلا يجوز أن يكون لايدرى من تعنى ، لأنك لست تحدث عن غائب » .

وكتب بعض من عاصرناه ^(١) (في حاشيته على شرح القطر للفاكهى): كَأَنَّ الدَاعَى للكوفيين على جعل البيت اسماً موصولاً أنه لا يصح الإخبار به عن أنت على الظاهر ، بجعله اسماً معرفاً بأل . ويمكن أن يجاب بأنه على حذف مضاف ، أى أنت صاحب البيت ، ونحوه .

وقوله : (أَكْرِمُ) فعل مضارع ، لأنَّ الصلة لا تكون إلا جملة . فما في بعض النسخ من ضبطه على صيغة أفعال التفضيل وإضافته إلى أهله ، ليس كما ينبغي . هذا كلامه . وهو من ضيق العَطْن وعدم الأطلاق على المعنى ، فإنَّ البيت مستعملٌ في حقيقته ، والخطاب له ، فإنَّ الشاعر — وهو أبو ذؤيب الهذلي ، وتقدّمت ترجمته في الشاهد السابع والستين ^(٢) — بعد أن تغزّل بأبياتٍ خاطب دارَ حبيته . قال الإمام المرزوق (في شرح أشعار الهذليين) : قوله : لعمرى لأنت البيت إلخ ، هذا رجوعٌ من أبى ذؤيب إلى ذكر البيت لتعظيم شأن أهله . وأشار بقوله وأقعد في أفيائه ، إلى ما كان يناله منهم فيدوم لذلك ملازمته له وحبّه وإكرامه لسكّانه . قال: ويروى «وأجلِسُ في أفيائه» . ولافضل ^(٣) بين أقعد وأجلِسُ في المعنى ، وإن كان لكلّ منهما من التصرف ما يستبدُّ به دون صاحبه . ألا ترى أنّه لا يقال مع القيام إلا القعود ، وأنّه يقال للزّمين : هو مُقْعَدٌ وبه قُعادٌ ، ولاينى له من الجلوس مثل

(١) كتب مصحح المطبوعة الأولى : «قوله بعض من عاصرناه ، لعله يعنى ياسين . اهـ من هامش الأصل» . وقال اليمنى في الإقليد ٨٣ مقباً على ذلك : «هذا خطأ ، فإنه لم يذكر يس الحمصى إلا بلفظ شيخنا . انظر حاشيته على التصريح ، وشرح الألفية له ، في الخزانة» .

(٢) الخزانة ١ : ٤٢٢ .

(٣) كذا وردت «فضل» بالضاد المعجمة في النسختين ، وهى صحيحة .

ذلك ، وأنه حُكِيَ عن أعرابيٍّ يصف رجلاً : «هو كريم النَّحَّاس ، جميل الجُلَّاس». ويقال فلان الجليس بمعنى النديم ، وهم جُلَّساء الملك . ولم يكثر لهذا المعنى مثل هذا البناء من القعود ، وإن كان الخليل قد حَكَى : قعيد الرجل : جلسه . ونظائر هذا في اللغة كثيرة .

والبيت من قصيدةٍ عِدَّتْهَا أربعةٌ وعشرون بيتاً ، فلا بأس أن تُشْرَحَ فَإِنَّ فِيهَا شَوَاهِدَ ، وهي هذه :

أبيات الشاهد

(أَسَاءَلْتُ رَسَمَ الدَّارِ أَمْ لَمْ تُسَائِلِ
عَنِ السُّكْنِ أَمْ عَنِ عَهْدِهِ بِالْأَوَائِلِ

لَمَنْ طَلَّلَ بِالْمُنْتَضَى غَيْرَ حَائِلِ

عفا بعد عهدٍ من قطارٍ ووابِلِ (١)

عفا بعد عهد الحى منهم وقد يُرى

به دَعَسَ آثَارِ وَمَبْرَكِ جَامِلِ

عفا غير نوى الدارِ ما إنْ تُبَيَّنُهُ

وَأَقْطَاعِ طُفَىٍ قَدْ عَفَّتْ فِي الْمَاعِقِلِ (٢)

وإنَّ حديثاً منكٍ لو تبذلينه

جَنَى النَحْلِ فِي أَلْبَانِ عُوذِ مَطَافِلِ

مطافيلٍ أبكارٍ حديثٍ نتاجها

يشاب بماءٍ مثل ماء المفاصلِ

(١) ط : «بالمنتصى» بالصاد المهملة ، وهما لغتان ، كما سيأتى في الشرح ، وهي في ديوان

الهدليين ١ : ١٤٠ بالضاد المعجمة .

(٢) في الديوان : « ما أن أبينه » .

رآها الفؤادُ فاستُضِلَّ ضلالُهُ
 نِيفاً من البيض الحسان العطابيل
 فإن وصلت حبل الصفاء فدم لها
 وإن صرمته فانصرف عن تجامل^(١)

لعمرى لأنت البيتُ أكرمُ أهله البيت .
 وماضرب بيضاء ياوي مليكها
 إلى طنِفِ أعياءٍ يراقٍ ونازل
 تُهال العُقَابُ أن تمرَّ برِيدهِ
 وترمي دُرُوءَ دونه بالأجاديل
 ٤٩٢ تنمى بها اليعسوب حتى أقرها

إلى مألِفِ رَحِبِ المباءة عاسل
 فلو كان حبلًا من ثمانين قامَةً
 وتسعين باعاً نالها بالأناميل^(٢)
 تدلّى عليها بالحبال مُوثَّقاً
 شديد الوصاة نابلٌ وابنُ نابيل
 إذا لسعته النحل لم يرج لسعها
 وحالفها في بيتِ نوبِ عوامل^(٣)

(١) في الديوان : « فانصرم » بالميم . وفي ش : « عن تحامل » ، صوابه في ط والديوان .

(٢) في الديوان : « فلو كان حبل » بالرفع .

(٣) في الديوان : « وحالفها » بالخاء المعجمة ، وهما روايتان نص عليهما البيهقي .

فحطَّ عليها والضُّلُوعُ كأنها
 من الخوف أمثال السَّهامِ النواصِلِ
 فشرَّجها من نُطفةٍ رَجِييةٍ
 سُلَّاسِلَةٍ من ماءٍ لَصِبٍ سُلَّاسِلِ (١)
 بماءٍ شنانٍ زعزَعَتْ مَتْنَهُ الصَّبَا
 وجادت عليه دِيمةٌ بعدَ وابلٍ
 بأطيبٍ من فيها إذا جثُّ طارقاً
 وأشهى إذا نامت كلابُ الأسافلِ
 ويأشيبُنِي فيها الألاءِ يَلُونها
 ولو عَلِمُوا لم يَأشيبُونِي بطائلِ
 ولو أَنَّ ما عند ابنِ بُجْرةٍ عندها
 من الخمرِ لم تَبْلُلْ لهاقِ بناطِلِ
 فتلك التي لا يبرحُ القلبُ حبُّها
 ولا ذِكْرُها ما أَرزَمَتْ أمُّ حائلِ
 وَحَتَّى يُووبِ القارِظانِ كلاهما
 وَيُنشَرَّ في الهَلْكِ كليبٌ لوائلِ

قوله : «أساءلت رسم الدار» إغخ المساءلة : مفاعلة تكون من اثنين ،
 وهذا اتُّساع على عادتهم. والسُّكْنُ : جمع ساكن، مثل تاجر وتجر . وتقديره :
 أساءلت رسم الدار عن السُّكْنِ أم عن عهده بالأوائل أم لم تسائل، إذا جعلت
 عن السكن متعلقة بالفعل الأوَّل. خاطب نفسه على طريق التحزُّن والتوجُّع

(١) ش : « رحيبة » بالحاء المهملة ، تحريف .

فقال : أباحثتَ رسم الدار لما وقفتَ عليها عن أخبار سكاّنها كيف انتقلوا ، وإلى أين صاروا ، أو عن مُدّة عهده بهم ، ومُنذ كم ارتحلوا ، ومتى ساروا ، أوّلاً ؟ والسؤال عن السكّن أنفسهم غير السؤال عن مُدّة العهد بهم ، فلهذا قرّ . والأوائل هم السكّن ، ولكن فحّم شأنهم بأن أعاد اسمهم الظاهر ولم يقل عن عهده بهم . ودعته القافية إليه أيضا . وحسن ذلك ، لما لم يهجنه التكرير ، اختلافيهما . ويجوز أن يريد بالسكن الوحش التي استبدلتها من قُطانها قبل ، وتلك الحالة من الدار مما يزيد في جرع الواقف عليها ، ويستمدد السؤال على جهة التلهّف لها ، كما قال :

يعزُّ على أن يري عِوضَ الدمي بحافاته هامّ ويوم وهجرِسُ

وقوله : «لن طلل» إلخ هذا وجه آخر من التحزّن ، كأنه استنكر أن تكون دارهم بالحالة التي رآها ، فجعل سؤاله سؤال من لا يثبتها ، تعظيماً للأمر . والمنتصى : ملّقى الواديين حيث يُناصى أحدهما صاحبه . وقال الباهلي : المنتصى : موضع . وروى أبو عمرو : «المنتصى» بالضاد معجمة ، وقال : هو موضع . وقوله : «غير حائل» قال الباهلي : أراد عفا بعد عهدٍ من قِطار ووابل ، ولم يمرّ به حول . والمشهور أن يقال أحال الشيء إذا أتى عليه حول ، إلا أنّ بعضهم حكى أنّ حال لغةٌ فيه . ويجوز أن يكون حائل بمعنى متغيّر ، يقال حال الشيء واحتمال إذا تغيّر ، كأنه كان دارسَ البعض باقى البعض ، فلم يعدّ ذلك تغيّراً كاملاً ، ومتى كانت الرسوم بهذه الصفة ذكّرت العهودَ أشدّ ، وجدّدت الغمومَ أجدّ . ولذلك تمنى بعض الشعراء شمولَ الدروس عليها ليستريح منها فقال :

ألا ليت المنازل قد بليتنا فلا يرمين عن شُرُنِ حزيننا (١)

وقوله : «بعد عهد» يجوز أن يريد بعد إلمام ، ويجوز أن يكون مصدر عَهِدَتِ الروضة ، إذا أتى عليها العهد ، وهو كلُّ مطر بعد مطر ؛ وجمعه عِهَاد . وإنما قال من قطار ووايل ، لأنَّ الوايل المطر المُرَوِي ، والقطار : جمع قَطْر ، وهو لما دُونَهُ .

وقوله : «عفا بعد عهد الحى» إلخ ابتداءً بيِّن كيف عفا ، والمعنى عفا الطلل والمكان بعد أن كان للحى فيه عهدٌ . والعهد : المنزل الذى لايزالون إذا بُعدوا عنه يرجعون إليه ، كأنَّهُم تركوا النزولَ به وفارقوه فعفا ، يريد عفا منهم بعد عَهْدِهِم ، أى بعد أن كانوا يعهدونه ، وقد بقى من آثارهم ومبارك إبلهم ما يُسْتَدَلُّ به على أنه ربُّعهم . والدَّعَس : شدَّة الوطء . وقال أبو نصر : هو تتابع الآثار . والجامل : اسمٌ للجمع يقع ^(١) على الذكور والإناث ، كالإبل ، وإن كان من لفظ الجمل .

وقوله : «عفا غير نوى» إلخ يقول : عفت آثارُ الدار وانمحت إلا نويًا لا يُستبان منها ، وأقطعاً من نُحوص المُقل تَمَرَّتْ لقدمها ، فتفرقت فى الساحات وكثرت بتريد الرياح لها . والنوى : حاجزٌ يُمنع به السَّيْلُ عن البيت . والطُفَى واحدها طُفِيَّة . ومعنى عفا درس . وعَفَتْ فى المعامل : كثرت . وهذا من الأضداد ، يقال عفا المكان ، إذا درس ، عَفَاءً وَعَفْوًا ، وعفته الرياح عَفَاءً وَعَفْوًا : كَثُرَ ، وعفوته أنا . والمعاقل : جمع المَعْقِل ، وهو ههنا المنزل الذى نزلوه وحَفِظُوا مألهم فيه . والعقل : الحفظ .

وقوله : «وإنَّ حديثاً منك» إلخ ترك وصف الدار ودروسها وعطف إلى خطابها يغازلها . يقول : إنَّ حلاوة حَدِيثِكَ لو تفضَّلتِ به حلاوة العسل مشوباً

(١) ط : « يقال » ، صوابه فى ش .

باللبن . والجَنَى أصله الثمر المجتَنَى ، فاستعاره . والعُوذُ : الحديثات النَّتاج ، واحدها عائذ . ومَطَافِل : جمع مُطْفِل ، وهى التى معها طِفْلُهَا . وإنما نَكَّرَ قوله حديثاً منك ، ليعين أن موقع كلامها منه على كل وجه ذلك الموقع . ودلَّ بقوله «لو تبدلينه» على تمنعها وتعذر ذلك من جهتها .

وقوله: «مطافيل أبكار» إنح مطافيل بدل من قوله عوذ مطافل ، وأشبع في الفاء للزومها فحدثت الياء . والأبكار : التى وضعت بطناً واحداً ، لأن ذلك أول نتاجها ، فهى أبكارٌ وأولادها أبكار ، ولبنها أطيب وأشهى ، فلذلك حصَّه وجعله مزاجاً . ويشاب صفة لألبان ، أى مشوبة بماءٍ مُتَنَاهٍ فى الصِّفاء . وقيل فى المفاصل إنَّها المواضع التى ينفصل فيها السَّهْل من الجبل حيث يكون الرُّضراض ، فينقطع الماء به ويصفو^(١) إذا جرى فيه . وهذا قول الأصمعى وأبى عمرو . واعترض عليه فقيل : هلاً قال بماءٍ من مياه المفاصل ، وماله يشبهه به ولا يجعله منه ؟ فقيل : هذا كما يقال : مثل فلان لايفعل كذا ، والمراد أنه فى نفسه لايفعل ، لأنه أثبت له مثل ينتفى ذلك عنه . ألا ترى أنه لو جعل ذلك لنظيره لكان المدح لايتعلق به ، وقد علم أن القصد إلى مدحه . وعلى هذا قد حُجِل قوله تعالى : ﴿ ليس كمثله شيء ﴾^(٢) . وقال أبو نصر : أراد بالمفاصل مفاصل الجبل حيث يقطر الوشَل ، وذلك أصفى من مياه المناقع والعيون . وقيل أراد يشاب بماءٍ كالدمع صفاء ، فالمفاصل شؤون الرأس ، وهى تسمى مفاصل ومواصل ، والدمع منها يخرج . وهذا كما يقال : جئتكم بخمق كاء العين وأصفى من الدمع ، فالتشبيه حاصل فى هذا الوجه ، وهو عندى حسن . والمراد بماء

٤٩٤

(١) ط : «وتصفو» ، وأثبت ما فى ش .

(٢) الآية ١١ من سورة الشورى .

العين الدَّمْعُ لاغير . وقال أبو سعيد : ماء المفاصل الدم ، وأراد بالماء الخمرَ وشبَّهها به . وقال ابن الأعرابي : ماء المفاصل ماء اللحم التي شبَّه حُمْرته بحمرته . وعهدة هذين القولين عليهما .

وقوله : «رآها الفؤاد» ائح أضاف الرؤية إلى الفؤاد تحقيقاً للأمر ، لأنَّ العين رائدُ القلب ، فكأنَّها أدركت بالعين أولاً ، ثم تُوَوِّلت بالفكر في محاسنها ثانياً ، فتمكَّن الحب بإعادة النظر وبسط الفكر . قوله : «فاستُضِلَّ ضلاله» ، قال الأصمعي : هو كما يقال جُنَّ جُنُونُهُ . وكشَّفَ هذا : أنَّ للنفس شهوةً في المستحسنات قد تضلُّ بها عندها ، فتسمَّى تلك الشهوة ضلالاً لكونها سبباً فيه ، ثم إذا غلب عليها شيء يستتبع تلك الشهوة قيل استُضِلَّ ضلالاً فلان ، أى طُلب منه أن يضلَّ فضلً . وقال بعضهم: أراد استُزِيدَ ضلاله ، أى زيد ضلاله ضلالاً ؛ كأنه لما تفكر في محاسنها وتقصَّأها ازداد بها ولوعاً ، فجعل ذلك استضلالاً للضلال . وقال الأخفش : هذا كما يقال: خرجت خوارجُه ، والمعنى دواخله ، فسمَّأها بما آلت به ، فكذلك أراد استُضِلَّ رشادُه ، فقال ضلاله ، لرجوعه إليه . ومثله :

* يُدَعَوْنَ حُمْسًا ولم يَرْتَعْ لَهُم فَرْع *

أى لم يَرْتَعْ أَمْتُهُمْ . وهذا كثير . وقوله : نيافاً، نصبٌ على الحال . والنِّياف : الطويلة المشرفة (١) ، ومنه أناف على كذا، أى أشرف . والعطابيل : جمع عطبول بحذف الزيادة منه ، كأنه كان عَطْبُلًا ، وهى الطويلة الأعناق .

وقوله : «فإن وصَّلت حبلٌ» لإئح يُسأل عن موقع هذا الكلام ممَّا قبله ، وعن زهده المسرف في هذا البيت بعد ضلاله المفرط في البيت المتقدم ، وكيف

(١) ط : «الترفة» ، صوابه في ش وشرح السكرى .

وجهُ التثامهما على تقاربهما ، وهل يجوز أن يتجلَّد في هذا ثم يقول بَعْقِيهِ :

* لعمري لأنَّ البيثَ أكرمُ أهله *

والجواب أنَّ هذا وَفَّق ما تقدَّمه ، وغير مخالف له ، لكنَّه أظهر الاستسلام لها ولرأيها ، فإن وصلت حبله دام على مصافاتها لايشركُ أحداً في ودَّها ، وإن صرمت ودَّه وقف عند محدودِها في الانصراف ومرسومِها ، لا يستعمل منكرًا ولا يتعاطى رَفْنَا ولا هُجْرًا . وهذا من الآداب المحمودة فيما يجرى عليه المتحابَّان . ويدلُّ على ما قلنا أن أبا ذؤيب أمر نفسه بالدَّوام إن رأت الوصل — والدَّوامُ على الوصل زيادةٌ عليه وثباتٌ فيه — وبالانصراف عنها على أجمَلِه إن رأت الصِّرمَ إلى أن ترى غيره . وإذا كان الأمر كذلك فما أظهر زهداً فيها .

وقوله : «وماضربُ بيضاء» إلخ عاودَ وصفَ المرأة . والضربُ: الشُّهدة ، ويقال استضرب العسل ، إذا خثُر فصلب . وهو ضربٌ وضريب . والعسل في لغتهم مؤنثة ، فلذلك قال بيضاء . وقوله: «ياوى مَلِيكُها» أراد به اليعسوب ، وهو قائد النحل ، وأضاف المليك إلى العسل توسُّعا ، وإثما هو ملك النحل المعسلة . والطنف ، بفتح الطاء وضمها: حَيْدٌ نادرٌ من الجبل ، والمعنى ماعسلُ بيضاء ياوى نحلها إلى أنفٍ من الجبل يُعنى الراقى إليه والنازل منه .

وقوله : «تَهال العقابُ» إلخ . قال الباهلي : الرِّيدُ : شمرخٌ في الجبل . وقال أبو نصر: الرِّيدُ مانتاً من الجبل فخرج منه حرف . والرِّيدُ: جمع الدَّرء وهو الحَيْدُ يدفع ما يلاقيه . ومنه تدارأ الرجلان ، إذا تدافعا . وقال الأصمعي : هو الأنف المعوج . والمعنى أن ذلك الجبل تهاب العقابُ من المرور بحرفه ، لإشراقه وعُلُوِّه واعوجاج أطرافه وأنوفه .

وقوله : «تَمَّتْ بِهَا الْيَعْسُوبُ» إلخ ضمير بها للنحل ولم يَجْر لها ذكر ، لأنه يُسْتَدَلُّ عليها بالقصة . يعنى أن اليعسوب يرتفع بالنحل حتى يُسْكِنَهَا في جمع لها أَلْفَتُهُ واسع ذى عَسَل . وإثما قال هذا لأنَّ النحل تتبع قائدها فتطير بطيرانه وتُرْجِع برجوعه . والمباعدة : مرجع الإبل ومبيتها الذى تنبؤاً فيه وتأوى إليه ، فاستعاره ههنا . وقوله : «أَقْرَأَهَا إِلَى مَأْلِفٍ» عداه بإلى ، لأنه فى معنى آواها وألجأها ، وهم يحملون النَّظِير فى التعدية على النظير ، والنقيض على النقيض كثيراً .

وقوله : «فلو كان حَبْلًا من ثمانين» البيتين الضمير المؤنث فى نالها وعليها للخليّة المفهومة من المقام ، وفاعل نالها : شديد الوصاة ، وجملة تدلّى : حالٌ بتقدير قد ، والتقدير : نالها بالأنامل شديد الوصاة نابلٌ وابن نابلٍ متدلّيًا عليها بالحبال . ويكون مؤنثًا حالاً^(١) من الضمير فى تدلّى . ويجوز أن تكون جملة تدلّى اعتراضاً بين الفعل والفاعل، ويحسن الاعتراض أنه تفسيرٌ لنيل المشتار للعسل كيف كان، وعلى أى وجه توصل. وروى تقديم بيت تدلّى عليها، على بيت فلو كان حبلًا ، وبه يحسن الانتظام ، ويصير قوله فلو كان^(٢) حبلًا من ثمانين قامة واقعاً فى موقعه ، وبياناً لحذق المشتار وحسن تأنيه^(٣) فيما يعانیه ، حتى لا يمتنع عليه شاقٌ منيع . وعليه يكون شديد الوصاة فاعلٌ تدلّى ، وموثقا حال . قال الأصمعى : أراد بشديد الوصاة الشديد الحفظ بما أوصى به . قال أبو نصر : بيانه : شديد عند الوصاة لا يسترخى فيها ولا يتجاوز . وقال أبو عبيدة : أى يوصى أصحابه بالحبل ويشدّد فى الأمر ، يقول : أمسكوه واستوثقوا منه . وقوله : نابلٌ وابن

(١) ط : « حال » ، صوابه فى ش .

(٢) ط : « ولو » ، صوابه فى ش .

(٣) ط : « تأنيه » ، صوابه فى ش .

نابل ، أى حاذق وابن حاذق ، يعنى أنه ورث صناعته عن أسلافه ، ثم نشأ عليها وبرغ فيها .

وقوله : «فلو كان حبلاً» تقديره : لو كان الحبل الذى تدلّى به حبلاً طوله ثمانون قامة وتسعون باعاً . والمعنى تدلّى عليها ، ولو كانت أشقّ منها مطلباً وأبعدَ منالاً لاحتمال فيها حتى يناها بيده (١) .

وقوله : «إذا لسعته النحل» إلخ يُروى «إذا لسعته الدبّ» وهو كالنحل وزناً ومعنى . يقول : إذا لسعت هذا المشتار لم يخف لسعها ، ولم يُبالِ بها ، ولازمها فى بيتها حتى قضى وطره من مُعسلها . ومعنى لم يرج : لم يخف ، من قول الله تعالى : ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَاباً﴾ (٢) . وكما وضعوا الرجاء موضع الخوف وضعوا الخوف موضع الرجاء . وقوله : «وخالفها» قال الأصمعى : أى صار حليفها فى بيتها وهى نُوبٌ . ولم يرد : خالفها فى بيت غيرها . وروى أبو عمرو : «وخالفها» بالخاء معجمة قال : يريد جاء إلى عسلها من ورائها لما سرحت فى المراعى . والنُوب : النحل ، ولا واحد له . وقال ابن الأعرابى : هو جمع نوبى ، سمّوها بذلك لسوادها . وقال الأصمعى : هو جمع نائب ، كهائذ وعوذ . يريد أنها تختلف وتجيء وتذهب ، أى تنتاب المراعى ثم تعود . وعوامل ، أى تعمل العسل .

وقوله : «فحطّ عليها» إلخ يقول : انحدر المشتار على الخلية والقلب يجب ، والأحشاء تضطرب ، خوفاً مما يكابده فى التدلّى ، حتى كأن ضلوعه سهاماً لانصال لها ، رُمى بها فطاشت وقَلقت . والسهم الناصل : الذى سقط نصله أو قَلق (٣) .

(١) ش : «حتى نالها بيده» .

(٢) الآية ٢٧ من سورة النبأ .

(٣) ط : «فلق» ، صوابه بقافين ، كما فى ش .

يقال : نَصَلت السهم ، إذا رَكِبْت عليه النصل ، وأنصلته فَنَصَل ، إذا نَزَعْت نَصْلَه .

٤٩٦

وقوله : «فَشْرَجْها من» إلخ أى جعل العسل شريجين ، أى خليطين ، بالمزاج الذى صبّه عليها ، وكل واحد من الخليطين شريح . والنطفة : الماء . وإنما نسبها إلى رجب لأن رجب وجمادى كانا فى زمانهم من شهور الشتاء . والسلسلة ، بالضم : التى تتسلسل فى الخلق لصفاتها وعذوبتها وسهولة صفاء مدخلها . وجعلها من ماء لصب بكسر اللام ، وهو شق فى الجبل ، ليدل على أنها من ماء المطر ، وأنه تنقل فى مضائق الطرق وتقطع بمدراج الشقوق والتفر ، فتزيل الكدورة عنه ، وتَسَلْسَل فى جريه ومروره حتى تنهى فى مَقَرَّة ورِيد بالريخ (١) فى مستنقع . فقوله : سلسل صفة لماء لصب ، وأراد به رِقْتَه وسرعة مرّو فى مجاربه من المسائل والمناقع .

وقوله : «بماء شنان» إلخ رواية الأصمعى بتنوين ماء وإجراء شنان وصفا له . قال أبو نصر : وهو أحبُّ إلى . والشنان بضم المعجمة : البارد ينشئ من الجبل انشنانا . ومنه شن عليه الغارة . وروى أبو سعيد : «بماء شنان» على الإضافة ، قال : والشنان ، بكسر المعجمة : جمع الشنة ، وهى القرية الخلق ؛ والماء فيها أبرد . وقوله : «زعزعتُ منته» أى أعلاه . وقوله : «وجدت عليه» إلخ القصد فيه إلى تكثير الماء حتى يكون أصفى .

وقوله : «بأطيب من فيها» إلخ هذا خبر «ما» من قوله : وماضرب ببيضاء . وإذا جئت ظرفاً لطارقاً ، وإذا نامت ظرفاً لأشهى . والمراد : وأشهى من فيها إذا نامت . والمشار إليه بإذا نامت غير المشار إليه بإذا جئت ، يدلك

(١) ش : « ورید الريح » ، صوابه فى ط . ورید : أقام .

أنَّ الوقت الذى يجيئ فيه طارق ^(١) يجوز أن يكون من أول الليل ، ومن أوسطه ، وآخره ، فإنَّ الوقت الذى ينام فيه كلابُ الأسافل يكون معلوماً متميزاً عن ساعات الليل . وقد اختلف فيه ، فقال بعضهم : هو أولُ الصبح ، لأنَّ الكلابَ إذا تحركَ الناس تنام وتسكن . ومثله قول أبى ذؤيب فى أخرى :

بأطيب من مُقبلها إذا ما دنا العيوقُ واكتم الشُّبوحُ
وقيل الأسافل مراد به أسافل الحى ، لأنَّ مواشيهم لاتبيت بل لها مباءةٌ
على جِدة ، فرعاتها لاينامون إلا آخرَ من ينام ، لأنَّ منهم من يريق ، ومنهم من
يحلُب ، وكلابهم تحرس معهم ، فلا تنام إلا آخر الليل .
وقال الباهلى : الحِواء يكون فيه الوجوه ، والأسافل يكون فيه الرعاء .
وهذا كالبيان للأول .

وقال أبو سعيد : الأسافل:سَفِلَة الناس ، ويعنى بهم هنا الرعاة ، وليس يراد به أسافل البيوت .

وقال الأخنس : الرواية « كلاب المَسافل » ، يعنى المواضع التى تسفل الناسُ فيها . يقال أتيت المسفل من مكة وأتيت المعلَى منها ، وهى مسافلها ومعالها . والمعنى على جميع هذه الوجوه أنَّ فمها أشهى مما وصفه إذا خَلفت الأفواه وتغيَّرت .

وقوله : «ويأشبنى فيها» إلخ يأشبنى : يُلطِئُنى ويقذفنى . يقال : أشبَّه بشيءٍ، إذا قذفه به. والألاء ^(٢): اسم موصول بمعنى الذين. وعلم هنا بمعنى عَرَفَ

(١) ش : « طارقا » ، وكلاهما صحيح .

(٢) ش : « والأولى » ، صوابه فى ط ، وهو المطابق لنص الشعر .

يقول : لو عرفوا قصتي معها مع تمنعها لم يقولوا إني أصبتُ منها طائلا .
والطائل : ماله فضلٌ وقدر . وروى : « باطل » ، والمعنى : لتخرجوا من قذفي
بالباطل . ويُلونها : يقرّبونها . وروى : « الألى لا يُلونها » أى الغبراء دون أهل
بيتها .

وقوله : « ولو أن ماعند » إلخ ، ابن بُجْرة بضم الموحدة وسكون الجيم :
حَمَارٌ معروف كان بالطائف . والناطل ، هنا : جُرعةٌ من ماءٍ أو لبنٍ أو نبيذ ،
ويأتى بمعنى المكيال للخمر ، وليس مراداً هنا . وأبلغُ من هذا :

٤٩٧

وكيف طِلابى وصل من لو سألته

قَدَى العين لم يُنعمَ وذاك زهيدٌ (١)

وقوله : « فتلك التى لا يَيرح » إلخ ، مامصدرية ظرفية ، وأرزمت بتقديم
المهملة : حنّت . والحائل : الأنثى من أولاد الإبل . والسَّقْب : الذكر .
والمعنى : تلك المرأة التى وصفتها هى التى لايفارقتى حبُّها وذكرها أبداً .
وقوله : « حتى يؤوب القارظان » إلخ ، المعنى : لايفارقتى حبُّها حتى
يكون مالا يكون .

القارظان

القارظان أحدهما القارظ العنزي ، وهو يذكر بن عَنزة بن أسد بن ربيعة ،
كان يعشق [ابنته] (٢) فاطمة ، خزيمَةَ بن نهد ، فطلبها من أبيها فلم يزوجهها ، ثم
خرج يذكر وخزيمة يطلبان القَرظ — وهو ورقٌ تدبغ به الجلود الطائفية —

(١) أنعم : أجاز بنعم . وذاك ، أى الإجابة بنعم .

(٢) ابنته ، ساقطة من ش .

ومراً بقلبي فاستقيا ، فسقطت [الدلو^(١)] فنزل يذُكر ليُخرجها ، فلما صار في البئر منعه الحبْل وقال : زُوْجِنِي فَاطِمَةَ . فقال : أمّا على هذه الحالة اقتساراً فلا أفعل ، ولكنْ أخرجني حتّى أزُوجِكَ . فامتنع ، وجعل يسأله ويأبى حتّى هلك فيها .

والقارظ الثاني : رجلٌ من النمرِ بن قاسط ، خرج يبغي قرظاً فأبعد ، فهشته حيةً فقتلته ، فضرب المثل برجوعه فيما لا يكون . قال عُمارة بن عقيل :

لأجزرَ لحمي كلبَ نهبان كالذي
دعا القاسطيّ حتفه وهو نازحُ

كذا ذكر المبرد أنّ القاسطيّ أحد القارظين . هذا لخصته من شرح أشعار الهدليين للإمام المرزوقي .

وقال الزمخشري (في مستقصى الأمثال) : القارظ الثاني : اسمه هُميم ، وقيل عُقبة ، وكان يتصيدُ الوعول ويدبغ^(٢) جلودها بالقرظ ، فعرض له في بعض الجبال ثعبانٌ فنفخه نفخةً فوقع منها ميتا . انتهى .

وأما الميدانيّ (في مجمع أمثاله) فقد قال : القارظ الثاني ليس له حديث غير أنه فقد في طلب القرظ ، واسمه هُميم . والله أعلم بالصواب .

* * *

وأُشِدُّ بَعْدَهُ :

(ولقد أمرُّ على اللئيم يسبني)

(١) كلمة « الدلو » ساقطة من ش .

(٢) يقال دبغ الجلد يدبغه ويدبغه ويدبغه ، مثلث الباء في المضارع .

وتقدم الكلام عليه في الشاهد الخامس والخمسين من باب المبتدأ والخبر (١).

* * *

وأُنشد بعده ، وهو الشاهد التاسع عشر بعد الأربعمئة (٢):

٤١٩ (وليسَ المالُ فاعلمه بما لَ وإنْ أغناكَ إلاّ للذئِّ

يُرِيدُ بِهِ العَلَاءَ وَيَصْطَفِيهِ لِأَقْرَبِ أَقْرَبِيهِ وَلِلْقَصِيِّ)

على أن كسرة الياء المشددة من (الذي) كسرة بناء .

والبيتان كذا رواهما ابن الشجري (في المجلس الرابع والسبعين من أماليه) . وقوله : (بمال) خبر ليس ، والياء زائدة ، وجملة (فاعلمه) معترضة ، وكذلك جملة (وإن أغناك) معترضة ، وإن وصلية ، ونقل شارح شواهد الموشح عن بعضهم أنها نافية ، والمستثنى منه محذوف ، تقديره لأحد . وجملة (يريد) بفاعله المستتر صلة الذي . وروى بدله : (ينال به) . ويصطفيه معطوف على يريد . و(العلاء) بفتح العين والمد : مفعول يريد ، وهو بمعنى الرفعة والشرف . ويصطفيه بمعنى يختاره . وقوله : (لأقرب) متعلق بيصطفيه . وإضافة أقرب إلى أقربيه كقولهم : أعلمُ الأعلَمينَ . والقصيّ : البعيد . يقول : ليس المال في الحقيقة مالا لأحد إلا للذي يريد بسببه علو الدرجة في المجد ، ويختاره للقريب والبعيد .

وروى البيت الثاني الخفاف (في شرح الجمل) كذا :

٤٩٨

(١) الخزانة ١ : ٣٥٧ .

(٢) أمال ابن الشجري ٢ : ٣٠٥ وإلنصاف ٦٧٥ والهمع ١ : ٨٢ ويس ١ : ١٨١ واللسان

(ضمن ١٢٨ لذا ١١١) .

تحوّزُ به العلاء وتَصطفيه لأقربِ أقربِكَ وللصَّفَى
بالخطاب في المواضع الثلاثة .

وروى ابن الأنباري (في مسائل الخلاف) البيتين كذا :
وليس المأل فاعلمه بمالٍ من الأقوام إلا للذئ
يُرِيدُ به العلاء ويمتِنه لأقربِ أقربيه وللقصي
وعليها فجزم يمتنه ضرورة ، وهو من امتنت الشيء بمعنى أهنته
وحقّرتَه .

والبيتان لاعلم لي بقائلهما . والله أعلم .

* * *

وأُشِدُّ بعده ، وهو الشاهد العشرون بعد الأربعمئة (١):

٤٢٠ (والذِّ لو شاءَ لكنتِ صخرًا
أو جبالاً أشمَّ مشمخراً)

على أن حذف الياء من (الذي) والاكتفاء بكسر الذال لغة .
و (الأشمُّ) من الشَّم ، و [هو] الارتفاع . و(المشمخَر) : العالى المتطاول ،
وقيل الراسخ . وهذا مارواه الخفاف وغيره . ورواه ابنُ الشَّجَرى (في أماليه)
وابن الأنباري (في مسائل الخلاف) :

والذِّ لو شاءَ لكانتِ برًّا أو جبالاً أصمَّ مشمخراً

(١) أمالي ابن الشجرى ٢ : ٣٥ والإنصاف ٦٧٦ والمجم ١ : ٨٢ .

قال شارح (شواهد الموشح) : ضمير كانت للدنيا أو الأرض .
 والبرُّ : خلاف البحر . والمعنى : هو الذى لو شاء أن يكون براً لكان براً ،
 ولو شاء أن يكون جبلاً (١) . انتهى .

والأصمّ من الصّمم ، أراد به المصمّت الذى لاجوف له .
 ولأعلم قائل هذا البيت أيضاً ، وعلمه عند الله .

نهاية الجزء الخامس من تقسيم محققه

(١) كذا بإغفال جواب الشرط هنا لوجود ما يبدل عليه ، أى لكان جبلاً .

الفهارس

(أ) فهرس التراجم

٢٤٣	حُميد بن حُرَيْث	١٧	معقّر بن أوس
٢٥٣	المُرّار بن منقذ	٢٢	مضرّس بن رُبَيْعٍ
٢٥٦	من يقال لهم المُرّار	٣٠	قوَال الطائِي
٢٦٤	المُخَلَّب الهلالي	٢٦٣، ٣٥	العُجَيْر السلولي
٢٧٧	يعلَى الأحول الأردى	٥٥	خِرْنَق بنت بدر بن هِفَّان
٢٨٤	ذو الإصْبَع العَدَوَانِي	٦٤	حَكِيم بن مُعَيَّة
٣٠١	عُبَيْدة بن ربيعة	٩٣	أبو الغريب النَّصْرِي
٣١١	مغلّس بن لقيط	١٠٦	الأمين المحلّي
٣٥٠	عِمْران بن حِطَّان	١١٢	ابن زِيَابَة
٣٧٩	زيد الخيل	١٣٤	القُحَيْف العُقَيْلِي
٣٩٥	حُميد الأرقط	١٥٦	عبد الله بن كَيْسَبَة
٤٦٦	أبو خِرَاش الهذلي	١٦٣	طُفَيْل الحارثِي
٤٢٤	الأشعث بن قيس	١٧٣	مُساْفَع بن حذيفة العبسي
٤٤٥	خُفَاف بن نُدْبَة	١٧٨	مالك بن خالد الخُناعي
٤٧٥	حُسَيْن بن مُطِير	١٨٢	شُمَيْر بن الحارث الضبّي
٥٠٢	القارظان	١٩٠	العُدَيْل بن الفُرْخ
		٢٢١	كثيرة عرّة

(ب) فهرس الشواهد

التوابع

باب النعت

ص	الشاهد
٣	٣٣٢ رَبَّاءَ شَمَاءَ لَا يَأْوِي لِقُلَّتْهَا إِلَّا السَّحَابُ وَإِلَّا الْأَوْبُ وَالسَّبْلُ
١٥	٣٣٣ وَذُبْيَانِيَّةٍ أَوْصَتْ بِنَيْهَا بِأَنَّ كَذَبَ الْقِرَاطُفِ وَالْقُطُوفِ
١٨	٣٣٤ وَلَيْلٍ يَقُولُ النَّاسُ مِنْ ظُلَمَاتِهِ سِوَاءَ صَحِيحَاتِ الْعَيُونِ وَعُورِهَا كَأَنَّ لَنَا مِنْهُ بِيوتًا حَصِينَةً مُسَوَّحًا أَعَالِيهَا وَسَاجًا كَسُورِهَا
٢٤	٣٣٥ وَنَظَرَنَ مِنْ خَلَلِ السُّتُورِ بِأَعْيُنٍ مَرَضَى مُخَالِطِهَا السَّقَامُ صَحَاحٌ
٢٦	٣٣٦ حَمِينَ الْعِرَاقِيْبَ الْعِصَا وَتَرَكَتُهُ بِهِ نَفْسٌ عَالٍ مَخَالِطُهُ بُهْرٌ
٢٨	٣٣٧ قُولُوا لِهَذَا الْمَرءِ ذُو جَاءَ سَاعِيًا هَلُمَّ فَإِنَّ الْمَشْرِفَى الْفَرَائِضُ
٣٤	٣٣٨ وَلَا تَجْعَلِي ضَيْفِيَّ ضَيْفًا مَقْرَبًا وَآخِرُ مَعزُولٌ عَنِ الْبَيْتِ جَانِبُ
٣٦	٣٣٩ فَاصْبَحَ فِي حَيْثِ التَّقِينَا شَرِيدُهُمْ طَلِيقٌ وَمَكْتُوفٌ الْيَدَيْنِ وَمُزْعَفٌ
٣٩	٣٤٠ كَأَنَّ حَمُولَهُمْ لَمَّا اسْتَقَلَّتْ ثَلَاثَةٌ أَكَلِبِ مَطَارِدَانِ
٤١	٣٤١ لَا يَبْعَدُنَ قَوْمِي الَّذِينَ هُمُ سُمُّ الْعُدَاةِ وَأَفَةُ الْجُزْرِ وَالطَّيِّبُونَ مَعَاقِدَ الْأَزْرِ
٥٥	٣٤٢ وَمَا الدَّهْرُ إِلَّا تَارَتَانِ فَمِنْهُمَا أَمُوتُ وَأُخْرَى أَبْتغِي الْعَيْشَ أَكْدَحُ
٥٩	٣٤٣ وَكَلَّمْتُهَا ثَيْبِينَ كَالْمَاءِ مِنْهُمَا وَأُخْرَى عَلَى لَوْحٍ أَحْرَ مِنْ الْجَمْرِ

- ٣٣٤ لو قُلْتَ: مافي قومها لم تَيْتَمَّ
٦٢ يَفْضُلُهَا فِي حَسَبِ وَمَيْسِمِ
- ٣٤٥ مَالِكٌ عِنْدِي غَيْرُ سَهْمٍ وَحَجَرٍ
٦٥ وَغَيْرُ كِبْدَاءٍ شَدِيدَةِ الْوَتْرِ
- ٣٤٦ كَأَنَّكَ مِنْ جِمَالِ بَنِي أَفَيْشٍ
٦٧ يَقُوعَقُ خَلْفَ رَجْلِيهِ بَشَنٍّ
- ٣٤٧ وَالْمُؤْمِنِ الْعَائِذَاتِ الطَّيْرِ يَمْسَحُهَا
٧١ رُكْبَانُ مَكَّةَ بَيْنَ الْغَيْلِ وَالسَّنْدِ
- ٣٤٨ أَلَا أَيُّهَا الطَّيْرُ الْمُرَبَّةُ بِالضُّحَى
٧٥ عَلَى خَالِدٍ لَقَدْ وَقَعَتْ عَلَى لَحْمِ
- ٣٤٩ فَايَّامٍ وَحَيَّةٍ بَطْنِ وَاذِ
٨٦ هَمُوزَ النَّابِ لَيْسَ لَكُمْ بَسِيٌّ
- ٣٥٠ كَانَ ثَبِيرًا فِي عَرَانِينَ وَبِلِهِ
٩٨ كَبِيرٌ أَنَاسٍ فِي بِيحَادٍ مَزْمَلِ

باب العطف

- ٣٥١ يَالْهَفَ زَيَّابَةَ لِلْحَارِثِ الـ
١٠٧ صَابِحِ فَالْغَامِ فَالْآيِبِ
- ٣٥٢ وَلَسْتُ بِنَازِلٍ إِلَّا أَلَمْتُ
١١٩ بِرَحْلِي أَوْ خَيَالْتُهَا الْكَذُوبُ
- ٣٥٣ فَالْيَوْمِ قَرَّبَتْ تَهْجُونَا وَتَشْتَمُنَا
١٢٣ فَازْهَبِ فَمَا بَكَ وَالْأَيَّامِ مِنْ عَجَبِ
- ٣٥٤ أَتَعْرِفُ أُمَّ لَا رَسْمَ دَارٍ مُعْطَلًا
١٣١ مِنْ الْعَامِ يَغْشَاهُ وَمِنْ عَامٍ أَوْلَا
- ٣٥٥ وَكَانَ سَيَّانٍ أَنْ لَا يَسْرَحُوا نَعْمًا
١٣٤ أَوْ يَسْرَحُوهُ بِهَا وَاعْبَرَتْ السُّوْحُ
- ٣٥٦ بَاتَ يَعْشِيهَا بَعْضُ بَاتِرِ
١٤٠ يَقْصِدُ فِي أَسْوَاقِهَا وَجَائِرِ
- ٣٥٧ وَعَضُّ زَمَانٍ يَا بَنَ مِرْوَانَ لَمْ يَدْعُ
١٤٤ مِنْ الْمَالِ إِلَّا مَسْحَتًا أَوْ مَجْلُفُ

باب التوكيد

- ١٥٤ أقسم بالله أبو حفص عمر ٣٥٨
- ١٥٨ فأين إلى أين النجاء بيغلتى أتاك أتاك اللاحقون احبس احبس ٣٥٩
- ١٥٩ لا لا أبوح بحب بشنة إنها أخذت على موافقا وعهودا ٣٦٠
- ١٦٠ تراكيها من إيل تراكيها ٣٦١
- ١٦٣ على قلاص مثل خيطان السلم ٣٦٢ أقبلن من نهلان أو وادي خيم
- ١٦٨ تحملنى الذلفاء حولاً أكتعا ٣٦٣ ياليتنى كنت صبيّاً مرضعا
- ١٧١ جميعاً ومعروف ألم ومنكر ٣٦٤ أولاك بنو خيرٍ وشرٍ كليهما
- أو تُخلصيهم فإن الدهر خلاس ٣٦٥ يامى إن تفقدى قوماً ولدتيهم
- ١٧٤ بطن عرعر : آبي الظلم عباس ٣٦٦ عمرو وعبد مناف والذى عهدت
- ١٧٩ ليؤذيني التحمحم والصهيل ٣٦٧ فلا وأبيك خير منك إنى
- ١٨٣ كساعد الضب لأطول ولا قصر ٣٦٨ إنا وجدنا بنى جلان كلهم
- ١٨٨ رجلى ورجلى شنة المناسم ٣٦٩ أوعدني بالسجن والأداهم
- ١٩١ وما ألفتيتى حلمى مضاعا ٣٧٠ ذرينى إن حكمتك لن يطاعا
- ١٩٧ ما حاجيه معين بسواد ٣٧١ وكانه لهُ السرة كانه
- ١٩٩ تركت هوازن مثل قرن الأعضب ٣٧٢ إن السيوف غدوها ورواحها
- ٢٠٣ تؤخذ كرهاً أو تحياء طاعا ٣٧٣ إن على الله أن ثابعا
- ٢١١ ورجل رمى فيها الزمان فشلت ٣٧٣ وكنت كذى رجلين رجلٍ صحيحة

المبنيات

المضمر

- ٣٧٤ إذا زُجِرَ السَّفِيهَ جَرَى إليه
 ٣٧٥ ولو أَنَّ الأَطْبَاءَ كان حولى
 ٣٧٦ ولكن دِيافِ أبوه وأُمَّه
 ٣٧٧ إن كنتُ أدْرِى فعلى بَدَنَه
 ٣٧٨ أنا سِيفُ العَشِيرَةِ فاعْرِفونى
 ٣٧٩ فقمْتُ للطَّيْفِ مُرتاعاً فأرقتى
 ٣٨٠ فبيناهُ يَشْرِى رحلَه قال قائلٌ :
 ٣٨١ وإن لسانى شَهِدَة يُشْتَفَى بها
 ٣٨٢ رِمتيه فأقصدتِ
 ٣٨٣ فبتُ لدى البيتِ العتيقِ أريغُه
 ٣٨٤ ومائبالى إذا ماكنتِ جارِنا
 ٣٨٥ كأنا يومَ قُرَى إنا
 ٣٨٦ بالباعثِ الوارثِ الأمواتِ قد ضِمنتِ
 ٣٨٧ وإنَّ امرأً أسرى إليكِ ودونَه
 لمحقوقه أن تستجيبى لصوته
 ٣٨٨ فلا تطمعِ أبيتَ اللعنَ فيها
 ٣٨٩ وقد جعلتِ نفسى تطيبُ لِضَغْمَةٍ
 ٣٩٠ لئن كان إِيَّاهُ لقد حالَ بعدنا
 ٣٩١ ليتَ هذا اللَّيْلَ شهرٌ
- وخالفَ والسَّفِيهَ إلى خلافِ ٢٢٦
 وكان مع الأَطْبَاءِ الأَسَاءَ ٢٢٩
 بحورانَ يعصرنَ السليطَ أقرابه ٢٣٤
 من كثرةِ التخليطِ أنى من أنه ٢٤١
 حُميداً قد تدرِيتُ السناما ٢٤٢
 فقلتُ : أهى سَرَتْ أم عادنى حُلُمُ ٢٤٤
 لَمَن جَمَلٌ رِخوُ المِلاطِ نَجيبُ ٢٥٧
 وهو على من صبَّه اللهُ علقمُ ٢٦٦
 ٢٦٨ وماأخطأتِ الرميَه
 ومِطوآى مُشتاقانِ لَه أرقانِ ٢٦٩
 أن لا يُجاورنا إلاكِ ديارُ ٢٧٨
 ما نقتلُ إيانا ٢٨٠
 إياهمُ الأرضُ فى دهرِ الدهارِيرِ ٢٨٨
 من الأرضِ موماةٌ وبيداءُ سَمَلقُ
 وأن تعلمى أن المعانَ موفِقُ ٢٩١
 ومنعكها بشيءِ يُستطاعُ ٢٩٧
 لِضَغْمِهماها يقرعُ العَظَمَ نأبها ٣٠١
 عن العَهِدِ ، والإنسانُ قد يتغيَّرُ ٣١٢
 ٣٢٢ لانرى فيه عَربياً

- ٣٩١ لَيْتَ هَذَا اللَّيْلَ شَهْرٌ لَا تَرَى فِيهِ عَرِيًّا
 لَيْسَ إِيَّايَ وَإِيَّاكَ وَلَا نَخْشَى رَقِيًّا
- ٣٩٢ عَدَدْتُ قَوْمِي كَعَدِيدِ الطَّيْسِ إِذْ ذَهَبَ الْقَوْمُ الْكِرَامُ لَيْسِي
- ٣٩٣ فَإِنْ لَا يَكُنْهَا أَوْ تَكُنْهُ فَإِنَّهُ أَخُوهَا غَذَّتهُ أُمُّهُ بِلِبَانِهَا
- ٣٩٤ لَوْلَاكَ فِي ذَا الْعَامِ لَمْ أَحْجِجْ
- ٣٩٥ وَكَمْ مَوْطِنٍ لَوْلَايَ طَحَتْ كَمَا هَوَى بِأَجْرَامِهِ مِنْ قَلَّةِ النَّيِّقِ مُنْهَوِي
- ٣٩٦ لَعَلَّكَ يَوْمًا أَنْ تُلِمَّ مُلَمَّةٌ عَلَيْكَ مِنَ اللَّائِي يَدَعْنَكَ أَجْدَعَا
- ٣٩٧ وَلِي نَفْسٌ أَقُولُ لَهَا إِذَا مَا تُنَازَعْنِي : لَعَلِّي أَوْ عَسَانِي
- ٣٩٨ يَا أَبْتَا عَلِّكَ أَوْ عَسَاكَ
- ٣٩٩ هَلْ تُبْلَغُنِي دَارَهَا شِدْدَتِي لُعِنْتُ بِمَحْرُومِ الشَّرَابِ مُصْرَمٌ
- ٤٠٠ تَرَاهُ كَالثَّغَامِ يُعَلُّ مِسْكَا يَسُوءُ الْفَالِيَاتِ إِذَا فَلْتِنِي
- ٤٠١ كَمْنِيَّةِ جَابِرٍ إِذْ قَالَ لَيْتِي أَصَادَفَهُ وَأَفْقَدُ جُلَّ مَالِي
- ٤٠٢ أَيُّهَا السَّائِلُ عَنْهُمْ وَعَنِي لَسْتُ مِنْ قَيْسٍ وَلَا قَيْسُ مِنْي
- ٤٠٣ قَدْنِي مِنْ نَصْرِ الْحُبَيْبِينَ قَدِي لَيْسَ الْإِمَامُ بِالشَّحِيحِ الْمُلْحِدِ
- ٤٠٤ وَكَائِنْ بِالْأَبَاطِحِ مِنْ صَدِيقٍ يِرَانِي لَوْ أَصَبْتُ هُوَ الْمُصَابَا
- ٤٠٥ هُوَ الْبَيْنُ حَتَّى مَا تَأْتِي الْحَرَائِقُ وَيَا قَلْبُ حَتَّى أَنْتَ مِمَّنْ أَفَارُقُ
- ٤٠٦ عَلَى أَنَّهَا تَعْفُو الْكُلُومَ وَإِنَّمَا نُوكَلُ بِالْأَدْنَى وَإِنْ جَلَّ مَا عِضِي
- ٤٠٧ إِنَّ مَنْ لَامَ فِي بَنِي بَنِي حَسًّا نَ الْمُنَّةُ وَأَعْصِيهِ فِي الْخُطُوبِ
- ٤٠٨ فَلَوْ أَنَّكَ فِي يَوْمِ الرَّخَاءِ سَأَلْتَنِي طَلَّاقِكَ لَمْ أَبْجُلْ وَأَنْتَ صَدِيقُ

اسم الإشارة

- ٤٠٩ ذمّ المنازل بعد منزلة اللوى والعيش بعد أولئك الأيام ٤٣
- ٤١٠ تجلّد لايقبل هؤلاء: هذا بكى لما بكى أسفاً وغيظاً ٤٣٧
- ٤١١ فقلت له والرحم ياطر ممتنه: تأمل خفافاً إننى أنا ذلكا ٤٣٨
- ٤١٢ تعلّمن ها لعمر الله ذا قسماً فاقدّر بذرعك وانظر أين تنسلك ٤٥١
- ٤١٣ ها إن تا عذرة إن لم تكن نفعت فإن صاحبها قد تاه في البلد ٤٥٩
- ٤١٤ ونحن اقتسمنا المال نصفين بيننا فقلت لهم: هذا لها ها وذالها ٤٦١

الموصول

- ٤١٥ وإنى لراج نظرة قبل التى لعلى وإن شطت نواها أزورها ٤٦٤
- ٤١٦ بسود نواصيا وحمى أكفها وصفر تراقبها ويبض تحلودها ٤٧٠
- ٤١٧ وقد يُخرج البروغ من نافقائه ومن جحره بالشيحة يتقصع ٤٨٢
- ٤١٨ لعمري لأنت البيت أكرم أهله إلى ربنا صوت الحمار اليجدغ ٤٨٤
- ٤١٩ وليس المال فاعلمه بمال وإن أغناك إلا للذى وأقعد فى أفيائه بالأصائل ٤٨٤
- ٤٢٠ ويريد به العلاء ويصطفيه لأقرب أقربيه وللقصى أو جبلاً أشمّ مُشمخراً ٥٠٤
- ٥٠٥

رقم الايداع بدار الكتب ١٦٨٤/١٩٧٧