

# مجلد الأخبار

الجامعة للدراسات الإسلامية الأظهرية عليهم السلام

تأليف

العلم لمدارة الجامعة فزادنة المولود

الشيخ محمد باقر المجلدي قدس سره

طبعة منقحة ودراسة بتأليف

المدارة الشيخ علي التمازي الشاهرودي قدس سره

المجلد الثلاثون

٦٠٠٥٩

منشورات

مؤسسة الأعلي للمطبوعات

بيروت - لبنان



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الجماعة للدراسة أخبار الأمة الأظاهرة والباطنة



# مجلد الاخوان

الجامعة لدررا أخبار الأئمة الأطهار عليهم السلام

تأليف

العلم العلامة الحجة فز الأئمة المولود  
الشيخ محمد باقر المجلسي قيسره

تحقيق وتصحيح

لجنة من العلماء والمحققين الأخصائين

طبعة منقحة ومزدانة بتعليق

العلم الشيخ عبيد التمازي الشاهرودي قيسره

الجزء التاسع والخمسون

منشورات

مؤسسة الأعلی للطبوعات

بيروت - لبنان

ص ١٢٠ : ٢١٢٠

الطبعة الأولى  
جميع الحقوق محفوظة ومسجلة للناسشر  
١٤٢٩ هـ - ٢٠٠٨ م



**Published by Aalami Est.**

Beirut Airport Road

Tel:01/450426 Fax:01/450427

P.O.Box.7120

**مؤسسة الأعلمي للمطبوعات**

بيروت - طريق المطار - قرب ستر زعرور

هاتف: ٠١ / ٤٥٠٤٢٦ - فاكس: ٠١ / ٤٥٠٤٢٧

صندوق بريد: ٧١٢٠

E-mail: [alaalami@yahoo.com](mailto:alaalami@yahoo.com)

<http://www.alaalami.com>

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### ٤٩ - باب آخر في ما ذكره الحكماء والأطباء في تشريح البدن وأعضائه وفيه فصول

#### الفصل الأول: في بيان الأعضاء الأصلية للبدن

قالوا<sup>(١)</sup>: إن الله سبحانه خلق أعضاء الحيوان مختلفة لحكم ومصالح، فجعلها عظماً وأعصاباً وعضلات وأوتاراً ورباطات وعروقاً وأغشية ولحوماً وشحوماً ورطوبات وعضاريف، وهي البسائط.

ثم جعل منها الأعضاء المركبة الآلية من القحف والدماغ والفكين والعين والأذن والأنف والأسنان واللسان والحلق والعنق والصلب والنخاع والأضلاع والقص والترقوة والعضد والساعد والرأس والمشط والأصابع والأظفار والصدر والرئة والقلب والمريء والمعدة والأمعاء والكبد والطحال والمرارة والكلية والمثانة ومراق البطن والأنثيين والقضيب والثدي والرحم والعانة والفخذ والساق والقدم والعقب والكعب وغير ذلك.

أربعة منها رئيس شريف: وهي الدماغ والقلب والكبد والأنثيان، إذ في الأول قوة الحس والحركة، وفي الثاني قوة الحياة، وفي الثالث قوة التغذية، والثلاثة ضرورية لبقاء الشخص. وفي الرابع قوة التوليد وحفظ النسل المحتاج إليه في بقاء النوع، وبه يتم الهيئة والمزاج الذكوري والأنثوي اللذين هما من العوارض اللازمة لأنواع الحيوان، وكل من الثلاثة الأول مشتبك بالآخر محتاج إليه:

إذ لولا الكبد وإهداره لسائر الأعضاء بالغذاء لانحلت وانفشت، ولولا ما يتصل بالكبد من حرارة القلب لم يبق له جوهره الذي به يتم فعله، ولولا تسخن الدماغ بالشرابين وإغذاء الكبد بالعروق الصاعدة إليه لم يدم له طباعه الذي يكون به فعله، ولولا تحريك الدماغ لعضل الصدر لم يكن التنفس ولم يبق للقلب جوهره الذي منه تنبعث الحرارة الغريزية في أبداننا، ولكن الرئيس المطلق هو القلب، وهو أول ما يتكون في الحيوان، ومنه يسري الذي هو محل الحس والحركة إلى الدماغ، ثم يسري منه إلى سائر الأعضاء، ومنه أيضاً يسري الروح الذي هو مبدأ التغذية والنمو إلى الكبد، ثم يسري منه إلى سائر الأعضاء. فتبارك الله أحسن الخالقين.

(١) ذكر الفصول السبعة المولى محسن الكاشاني في كتابه عين اليقين ج ٢ ص ١٤١.

ثم اعلم أن العظام أنواع: من طويل وقصير وعريض ودقيق ومصمت ومجوف على حسب اختلاف المصالح والحكم. فمنها ما يقيسه من البدن قياس الأساس وعليه مبناه، ومنها ما يقيسه المجن والوقاية، ومنها ما هو كالسلاح الذي يدفع به المصادم، ومنها ما هو حشوي بين فرج المفاصل، ومنها ما هو متعلق العضلات المحتاجة إلى علاقة.

وجملة العظام دعامة وقوام للبدن ولهذا خلقت صلبة. ثم ما لا منفعة فيه سوى هذه خلق مصمتاً وإن كان فيه المسام والخلل التي لا بد منها. وما يحتاج إليه لأجل الحركة أيضاً فقد زيد في تجويفه وجعل تجويفه في الوسط واحداً ليكون جرمه غير محتاج إلى مواقف الغذاء المتفرقة فيصير رخوياً، بل صلب جرمه وجمع غذاؤه وهو المخ في حشوه. ففائدة زيادة التجويف أن يكون أخف وفائدة توحيد التجويف أن يبقى جرمه أصلب، وفائدة صلابة جرمه أن لا ينكسر عند الحركات العنيفة، وفائدة المخ ليغذوه ويرطبه دائماً فلا يفتت بتجفيف الحركة، ويكون وهو مجوف كالمصمت. والتجويف يقل إذا كانت الحاجة إلى الوثاقة أكثر، ويكثر إذا كانت الحاجة إلى الخفة أكثر. وخلق بعضها مشاشة لأجل الغذاء المذكور مع زيادة حاجة بسبب شيء يجب أن ينفذ فيها كالرائحة المستنشقة مع الهواء في العظام التي تحت الدماغ ولفصول الدماغ المدفوعة فيها.

والعظام كلها متجاورة متلاقية ليس بين شيء منها وبين الذي يليه مسافة كثيرة وإنما لم يجعل كل ما في البدن منها عظماً واحداً لئلا يشمل البدن ما أصابته من آفة أو كسر، ويكون لأجزاء البدن حركات مختلفة متفتنة، ولهذا هي كل واحد منها بالشكل الموافق لما أريد به، ووصل ما يحتاج منها إلى أن يتحرك في بعض الأحوال معاً وفي بعضها فرادى برياط أنبته من أحد طرفي العظم ووصل بالطرف الآخر، وهو جسم أبيض عديم الحس، فجعل لأحد طرفي العظمين زوائد وفي الآخر قرعاً موافقة لدخول هذه الزوائد وتمكنها فيها والنابت بهذه الهيئة بين العظام مفاصل وصار للأعضاء من أجل المفاصل أن تتحرك منها بعض دون بعض ومن أجل الربط المواصلة بين العظام أن تتحرك معاً كعظم واحد، ومن أجل أن العظام وسائر الأعضاء ليس لها أن تتحرك بذاتها بل بمحرك وعلى سبيل جهة الانفعال وصل بها من مبدأ الحس والحركة وينبوعهما الذي هو الدماغ وصولاً.

وهذه الوصول هي العصب، وهو جوهر لدن علك مستطيل مصمت عند الحس غير العصبية المجوفة التي في العين، فائدته بالذات إفادة الدماغ بتوسطه لسائر الأعضاء حساً وحركة، وبالعرض تشديد اللحم وتقوية البدن. وليس يتصل بالعظم مفردة ولكن بعد اختلاطها باللحم والرباط، وذلك لأن الأعصاب لو اتصلت مفردة بعضو عظيم لكانت إما أن لا تقدر على أن تحركه البتة وإما أن يكون تحريكها له تحريكاً ضعيفاً، وخصوصاً عندما تتوزع وتنقسم وتنشعب في الأعضاء وتصير حصة العضو الواحد أدق كثيراً من الأصل، وعندما



يتباعد من مبدئه ومنبته . ومن أجل ذلك ينقسم العصب قبل بلوغه إلى العضو الذي أريد تحريكه به وينسج في ما بين تلك الأقسام اللحم وشظايا من الرباط ، فيتكوّن من جميع ذلك شيء يسمّى عضلاً ويكون عظمه وصغره وشكله بمقدار العضو الذي أريد تحريكه وبحسب الحاجة إليه ووضعها في الجهة التي يراد أن يتحرّك إليها ذلك العضو .

ثمّ ينبت من الطرف الذي يلي العضو المتحرّك من طرفي العضلة شيء يسمّى وترأ ، وهو جسم مركّب من العصب الآتي إلى ذلك العضو ومن الرباط النابت من العظام وقد خلص من اللحم فيمرّ حتى يتصل بالعضو الذي يريد تحريكه بالطرف الأسفل فيلتصم بهذا التدبير أن يعرض قليل نشج للعضلة نحو أصلها بجذب الوتر جذباً قوياً وأن يتحرّك العضو بكلّيته لأنّ الوتر متصل منه بطرفه الأسفل .

وقد يتعدّد الأوتار لعضل واحد إذا كان كبيراً ، وربما تعاونت عدّة عضل على تحريك عضو واحد . وربما لا يكون للعضل وتر لصغره جداً . وكلّ عضو يتحرّك حركة إرادية فإنّ له عضلة بها تكون حركته ، فإن كان يتحرّك إلى جهة متضادة كانت له عضلات متضادة المواضع تجذبه كلّ واحدة منها إلى ناحيتها عند كون تلك الحركة وتمسك المضادة لها عن فعلها ، وإن عملت المتضادّتان في وقت واحد استوى العضو وتمدّد وقام مثلاً : الكفّ إذا مدّها العضل الموضوع في باطن الساعد ، انثنى وإن مدّه العضل الموضوع في ظهره رجع إلى خلف ، وإن مدّه جميعاً استوى وقام بينهما .

ثمّ إنّ مبدأ الحسّ والحركة جميعاً في الأعضاء قد يكون عصبية واحدة ، وقد يكون اثنتين . ومبدئية العصب للحسّ والحركة إنّما هو بسبب حمله للقوة اللامسة والقوة المحركة من جهة الروح الحيوانية المنبثة فيه من الدماغ . فالقوة اللامسة منبثة في جملة جلد البدن وأكثر اللحم والغشاء وغير ذلك بسبب انبثاق حاملها الذي هو الروح إلّا ما يكون عدم الحسّ أنفع له كالكبد والطحال والكلية والرئة والعظم .

وتدرك هذه القوى الكيفيات الأربع : الحرارة ، والبرودة ، والرطوبة ، واليبوسة وتدرك أيضاً الخفة والثقل والملاسة والخشونة والصلابة واللين والهشاشة واللزوجة كلّها بالمماسّة .

وكذلك القوة المحركة منبثة في جميع الأعضاء بواسطة الروح المنبثة في العضلات ، ثمّ لما كانت أسافل البدن وما بعد عن الدماغ يحتاج أن ينال الحسّ والحركة وكان نزول العصب إليها من الدماغ بعيد المسلك غير حريز ولا وثيق .

وأيضاً لو نبتت الأعصاب كلّها من الدماغ لاحتيج أن يكون الرأس أعظم ممّا هو عليه بكثير ولثقل على البدن حمله ، فلذلك جعل الله - عزّ اسمه - في أسفل القحف ثقباً وآخر منها شيئاً من الدماغ وهو النخاع ، وحصنه لشرفه وعزّته بالعنق والصلب كما حصّن الدماغ بالقحف ، وأجراه في طول البدن وهو محصن موقى ، وأنبت منه حين قارب وحاذى عضواً ما

عصباً يخرج من ثقب في خرز العنق والصلب ويتصل بتلك الأعضاء التي يأتيها العصب من ذلك الموضع فيعطيها الحسّ والحركة بقوة مبدئهما الذي فيه .

فإن حدث على الدماغ حادثة عظيمة فقد البدن كله الحسّ والحركة، وإن حدثت على النخاع فقدتهما الأعضاء التي يجيئها العصب من ذلك الموضع وما دونه فحسب، لأن الدماغ بمنزلة العين والينبوع لذلك، والنخاع بمنزلة النهر العظيم الجاري منه، والأعصاب بمنزلة الجداول. وأول مبادئ الأعصاب الخارجة من الدماغ والنخاع تكون لينة شبيهة بهما، ثم إنها تصلب متى تباعدت منهما حتى يصير عصباً تام النوع.

ثم اعلم أن العضلات كلها مجللة بغشاء لطيف، وكذلك جميع الأحشاء مجللة بأغشية والغشاء جسم لطيف رقيق متسج من العصب والرباط ليفيد العضو الذي هو غشاء له ومحيط به مما لا حسّ له الحسّ والشعور العرضيين، فيتبادر إلى دفع الألم في الجملة وليحفظ أيضاً الأعضاء على أشكالها وأوضاعها ويصونها عن التبدد والتفرق، ويربطها بواسطة العصب والرباط الذي يشظى إلى ليفها بعضو آخر.

وجميع الأشياء الملفوفة في الغشاء مما هو داخل الأضلاع فمنبت غشائها من أحد غشائي الصدر والبطن المستبطنين والأعضاء اللحمية، إما ليفية كلحم العضل، وإما ليس فيها ليف كالكبد ولا شيء من الحركات إلا بالليف، أما الإرادية فبسبب ليف العضل، وأما الطبيعية كحركة الرحم والعروق، والمركبة كحركة الازدراد فليف مخصوص بهيئة من وضع الطول والعرض والتورّب وللجذب الليف المطول وللدفع الليف الذاهب عرضاً العاصر، والإمساك الليف المورّب.

وأما العروق فنوعان: إحدهما النابضة الضوارب، ومنبتها القلب، ويسمى بالشرابين، ولها حركتان: انقباضية، وانبساطية، وشأنها أن تنفض البخار الدخاني من القلب بحركتها الانقباضية، وتجذب بحركتها الانبساطية نسيماً طيباً صافياً يستريح به القلب ويستمد منه الحرارة الغريزية، وبهذه الحركة ينتشر الروح والقوة الحيوانية والحرارة الغريزية في جميع البدن. وخلقت كلها ذات صفاقين، احتياطاً في وثاقة جسميتها، لئلا تنشق بسبب قوة حركتها بما فيها، ولئلا يتحلل ما فيها، إلا واحدة منها تسمى بالشريان الوريدي، فإنها ذات صفاق واحد ليكون ألين وأطوع للانبساط والانقباض، فإن الحاجة إلى السلامة أمس منها إلى الوثاقة، لأنها كما أنها منفذ للنسيم كذلك منفذ لغذاء الرئة، فإن غذاءها من القلب، وهي تغوص في الرئة وتصير شعباً ولحم الرئة لين لطيف لا تخشى مصادمته عند النبض، ويحتاج إلى ترشح الغذاء إليه بسرعة وسهولة. وجعل الصفاق الداخلي من ذوات الصفاقين أصلب، لأنه كالبطانة التي تحمي الظهارة، وهو الملاقي لقوة الحرارة الغريزية ولمصادمته حركة الروح، فأوجبت الحكمة تقوية منفذ الروح والحرارة الغريزية بهذه البطانة وإحرازها بها.

والنوع الثاني العروق الساكنة، ومنبتها الكبد، وتسمى الأوردة، وشأنها إما جذب الغذاء إلى الكبد وإما إيصال الغذاء من الكبد إلى الأعضاء، وكلها ذات صفاق واحد، إلا واحد يسمى بالوريد الشرياني فإنه ذو غشائين صليين، لأنه ينفذ في التجويف الأيمن من القلب ويأتي بغذاء الرئة إلى القلب، ولحم الرئة لحم لطيف خفيف لا يصلح له إلا دم رقيق لطيف. ومن الشرايين ما يرافق الأوردة لترتبط الأوردة بالأغشية المجللة بها فيستقي في ما بينهما من الأعضاء فيستقي كل واحد منهما عن الآخر، وكلما ترافقا على الصلب في داخل امتطى الشريان الوريد ليكون أحسهما حاملاً للأشرف وما ترافقا في الأعضاء الظاهرة غاص الشريان تحت الوريد ليكون أستر وأكن له، ويكون الوريد له كالجنة.

وأما الغضروف فهو ألين من العظم فينعطف، وأصلب من سائر الأعضاء. وفائدته أن يحسن به اتصال العظام بالأعضاء اللينة، فلا يكون الصلب واللين قد تركبا بلا متوسط، فيتأذى اللين بالصلب خصوصاً عند الضربة والضغط، وليحسن به تجاور المفاصل المستحاكة فلا تتراض لصلابتها، وليستند به ويقوى بعض العضلات الممتدة إلى عضو غير ذي عظم. ويعتمد عليه ما افتقر إلى الاعتماد على شيء قوي ليس بغاية الصلابة.

فهذه هي الأعضاء المتشابهة الأجزاء التي ترتب عنها الأعضاء الآلية، لواهبها الحمد كما هو أهله. وكلها يتكون عن المنى ما خلا اللحم والشحم فإنهما يتكونان عن الدم<sup>(١)</sup>.

### الفصل الثاني: في تشريح الرأس وأعضائه وما اشتملت عليه

فمنها: قحف الرأس وهو الذي خلقه الله لحفظ الدماغ ووقايته عن الآفات فخلق الله مستديراً إلى طول لأن المستدير أعظم مساحة من الأشكال المستقيمة الخطوط إذا تساوت إحاطتها، ولئلا ينفع عن المصادمات ما ينفع عنه ذو الزوايا. وأما طوله فلأن منابت الأعصاب الدماغية موضوعة في الطول لئلا يزدحم ولا ينضغط، وقد يفقد التواء المقدم أو المؤخر أو كلاهما.

والقحف مؤلف من ستة أعظم، اثنان منها بمنزلة السقف، وأربعة بمنزلة الجدران ويتصل بعضها ببعض بدروز تسمى بالشؤون، وجعل الجدران أصلب من اليافوخ لأن السقطات والصدمات عليها أكثر، ولأن الحاجة إلى تخلخل اليافوخ أمس لينفذ فيه البخار المتحلل، ولئلا يثقل على الدماغ. وجعل أصلب الجدران مؤخرها لأنها غائبة عن حراسة الحواس.

وفي القحف ثقب كثيرة ليخرج منه أعصاب كثيرة، ويدخل فيها عروق وشرايين ويخرج منها الأبخرة الغليظة الممتنعة النفوذ في العظم فيبقى بتحللها الدماغ وليتشبث بها الحجاب

(١) عين اليقين ج ٢ ص ١٤١ - ١٥٠.

الثقيل الغليظ الآتي ذكره فيخف عن الدماغ . وأعظم ثقب فيه الذي من أسفل عند فقرة القفا ، وهو يخرج النخاع . ويتصل بالقحف اللحي الأعلى وهو الذي فيه الخدان والأذنان والأسنان العليا . ويتركب من أربعة عشر عظماً يتصل بعضها ببعض بدروز . ثم اللحي الأسفل وهو الذي فيه الأسنان السفلى ، إلا أنه لم يتصل به اتصال التحام وركز بل اتصال مفصل لا يحتاجه إلى حركة ، ويسمى موضع اتصاله به «الزرقين» وهو مركب - سوى الأسنان - من عظمين بينهما شأن في وسط الذقن .

وتحت القحف من ناحية الخلف فيما بينه وبين اللحي الأعلى عظم مركز قد ملئ به الخلل الحادث من تقسيم أشكال هذه العظام ويسمى بالوتد ، فجميع عظام الرأس إذا عدت على ما ينبغي خلا الأسنان ثلاثة وعشرون عظماً .

وأما الدماغ ، فخلقه الله سبحانه لئناً دسماً لينطبع المحسوسات فيه بسهولة ولتكون الأعصاب النابتة منه لدناً لا ينكسر ولا ينقطع ، وجعل مزاجه بارداً رطباً لتنفعل القوى المودعة فيه عن مدركاتها ، ولئلاً يشتعل بالحرارة المتولدة فيه من الحركات الفكرية والخيالية ، ولتعديل قوة الروح والحرارة الصاعدة إليه من القلب ، وجعل مقدمه الذي هو منبت الأعصاب الحسية ألين من مؤخره الذي هو منبت الأعصاب الحركية ، لأن الحركة لا تحصل إلا بقوة ، والقوة إنما تحصل بصلابة . وهو ذو قسمين طولاً وعرضاً لئلا تشمل الآفة جميع أجزائها ، وفي طوله تجاوير ثلاثة يفضي بعضها إلى بعض تسمى بطون الدماغ ، وهي محل الروح النفساني ومواقع الحواس ومقدمها أعظمها ، ويتدرج إلى الصغر حتى يعود إلى قدر النخاع وشكله .

وله زائدتان شبيهتان بحلمتي الثدي يبلغان إلى العظم الكثير الثقب الشبيه بالمصفي في موضعه من القحف حيث ينتهي أقصى الأنف ، فيهما حس الشم ، وبهما يندفع الفضول من هذا البطن المقدم إلى العظم المذكور وينزل منه إلى الخيشوم بالعطاس .

وأما فضول البطنين الآخرين فتندفع إلى العظم المثقب الذي تحت الحنك والبطن المقدم هو موضع انجذاب الهواء إلى الدماغ ، والهواء بعد مكثه في البطون وتغيره إلى المزاج الدماغية يصير روحاً نفسانياً ، وكثيراً ما يزيد على ما تسعه البطون فيصعد إلى بطون للدماغ تسمى بالتزديد ، ويستحيل فيها إلى المزاج الدماغية وإلى صلوحه له .

والزرد الموضوع من جانبي البطن الأوسط يتمدد تارة ويتقلص أخرى مثل الدودة ، ويسمى بها كما يسمى هذا البطن أيضاً لأن يتمدده يستطيل هو وينتظم معه ، ويتقلصه يستعرض وينفرج عنه ، والأول حركة الانقباض ، بها تندفع الفضلة والثاني حركة الانبساط بها تتأدى صور المدركات إلى القوة الحافظة بتقدير العزيز الحكيم .

ثم إنه تعالى قد جلل الدماغ بغشائين : رقيق لين ملاصق له ومخالط في مواضع ، وغليظ

صلب فوقه ملاصق للقحف وله في أمكنة منه، وهو مثقب ثقباً كثيرة في موضعين عند العظم الشبيه بالمصفي والعظم الذي في الحنك لاندفاع الفضول، ويتشعب منه شعب دقاق يصعد من دروز القحف إلى ظاهر يتشبت أولاً الغشاء بالقحف بتلك الشعب فيتجافى بها عن الدماغ ويرتفع ثقله عنه ثم ينسج من تلك الشعب على ظاهر القحف غشاء يجلله .

ويتوسط أيضاً جزئي الدماغ المقدم والمؤخر حجابٌ لطيف يحجب الجزء الألين عن مماسة الأصلب . وتحت الدماغ بين الغشاء الغليظ والعظم نسجة شبيهة بالشباك الكثيرة التي ألقيت بعضها على بعض حصلت من الشرايين الصاعدة إلى الرأس من القلب والكبد، ويخرج منها عرقان فيدخلان الغشاء الصلب ويتصلان بالدماغ وإنما فرشت الشبكة تحت الدماغ ليبرد فيها الدم الشرياني والروح فيتشبه بالمزاج الدماغية بعد النضج، ثم يتخلص إلى الدماغ على التدرج . والفرج التي تقع بين فروع هذه الشريانات محشوة بلحم غددي لثلاً تبقى خالية ولتعتمد عليه تلك الفروع وتبقى على أوضاعها .

وأما الأعصاب النابتة من الدماغ فسبعة أزواج أولها ينشأ من مقدم الدماغ ويجيء إلى العين فيعطيها حسّ البصر بتوسط القوة الباصرة، وهاتان العصبتان مجوفتان وإذا نشأتا من الدماغ ويعدتا عنه قليلاً اتصلتا وأفضى ثقب كل واحد منهما إلى صاحبه ثم يفترقان أيضاً وهما بعد داخل القحف، ثم يخرجان ويصير كل واحد منهما إلى العين التي من جانبه .

والزوج الثاني ينشأ من خلف منشأ الأول، ويخرج من القحف في الثقب الذي في قعر العين ويتفرق في عضل العين فتكون به حركاتها .

والثالث منشؤه من خلف الثاني بحيث ينتهي البطن المقدم إلى البطن الثاني ويخالط الزوج الرابع الذي بعده ثم يفارقه .

وينقسم أربعة أقسام: أحدها ينزل إلى البطن إلى ما دون الحجاب، والباقي منها يتفرق في أماكن من الوجه والأنف، ومنها ما يتصل بالزوج الذي بعده .

والرابع منشؤه من خلف منشأ الثالث، ويتفرق في الحنك فيعطيه حساً خاصاً .

والخامس يكون ببعضه حسّ السمع وبعضه حركة العضل الذي يحرك الخد .

والسادس يصير بعضه إلى الحلق واللسان وبعضه إلى العضل الذي في ناحية الكتف وما حواليه، وبعضه ينحدر من العنق ويتشعب منها في مرورها شعب تتصل بعضل الحنجرة، فإذا بلغت إلى الصدر انقسمت أيضاً فرجع منها بعضها مصعداً حتى يتصل بعضل الحنجرة، ويتفرق شيء منها في غلاف القلب والرئة والمريء وما جاورهما ويمر الثاني وهو أكبره حتى ينفذ الحجاب ويتصل بقم المعدة منه أكثره، ويتصل الباقي بغشاء الكبد والطحال وسائر الأحشاء، ويتصل به هناك بعض أقسام الزوج الثالث .

والسابع يتدئ من مؤخر الدماغ حيث ينشأ النخاع ويتفرق في عضل اللسان والحنجرة،

والعضلات المحركة لأعضاء البدن كلها تنشأ من هذه الأعصاب والأعصاب النخاعية الآتي ذكرها . ولما لم يمكن تصويرها بالكلام ما يمكن من تصوير الأعصاب والعظام بل لا بد في ذلك من مشاهدة ودرية كثيرة بالغه أعرضنا عنه . وعدد كل ما في البدن من العضلات خمسمائة وتسعة وعشرون عضلاً على رأي جالينوس .

وأما العين فهي مركبة من سبع طبقات وثلاث رطوبات ما خلا الأعصاب والعضلات والعروق . وبيان هياتها أن العصبه المجوفة التي هي أولى العصب الخارجة من الدماغ تخرج من القحف إلى حيث قعر العين ، وعليها غشاءان هما غشاء الدماغ فإذا برزت من القحف وصارت في حومة عظم العين فارقها الغشاء الغليظ وصار لباساً وغشاء على عظم العين الأعلى كله ، ويسمى هذا الغشاء «الطبقة الصلبة» يفارقها أيضاً الغشاء الرقيق فيصير غشاءً ولباساً دون الطبقة الصلبة ويسمى «الطبقة المشيمية» لشبهها بالمشيمة . وتعرض العصبه نفسها ويصير فيها غشاء دون هذين وتسمى «الطبقة الشبكية» .

ثم يتكون في وسط هذا الغشاء جسم لين رطب حمراء صافية غليظة مثل الزجاج الذائب يسمى «الرطوبة الزجاجية» ويتكون في وسط هذا الجسم جسم آخر مستدير إلا أن فيه أدنى تفرطح شبيه بالجليد في صفائه ، وتسمى «الرطوبة الجلدية» وتحيط الزجاجية من الجلدية بمقدار النصف ، ويعلو النصف الآخر جسم شبيه بنسج العنكبوت شديد الصفاء والصقال يسمى «الطبقة العنكبوتية» .

ثم يعلو هذا الجسم سائل في لون بياض البيض يسمى «الرطوبة البيضية» ويعلو الرطوبة البيضية جسم رقيق مخمل الداخل حيث يلي البيضية ، أملس الخارج ، ويختلف لونه في الأبدان ، فربما كان شديد السواد وربما كان دون ذلك ، في وسطه بحيث يحاذي الجلدية ثقب يتسع ويضيق في حال دون حال بمقدار حاجة الجلدية إلى الضوء ، فيضيق في الضوء الشديد ويتسع في الظلمة ، ويانسداده يبطل الإبصار ، وهو مثل ثقب حب عنب ينزع من العنقود ، وهو الحدقة ، وفيها رطوبة لطيفة وروح ، ولهذا يبطل الناظر عند الموت . ويسمى هذا الغشاء «الطبقة العينية» .

ويعلو هذه الطبقة ويغشاها جسم كثيف صافٍ صلب يشبه صفحة صلبة رقيقة من قرن أبيض ، وتسمى «القرنية» غير أنها تتلون بلون الطبقة التي تحتها المسماة عينية ، كما تلتصق وراء جام من زجاج شيئاً ذا لون ، فيميل ذلك المكان من الزجاج إلى لون ذلك الشيء . ويعلو هذا ويغشاه - لكن لا كله بل إلى موضع سواد العين - لحم أبيض دسم مشفٍ مختلط بالعضلات المحركة للعين غليظ ملتحم عليه تسمى بـ «الملتحمة» وهو بياض العين ، وينشأ من الغشاء الذي على القحف من خارج كما تنشأ القرنية من الطبقة الصلبة ، والعينية من الطبقة المشيمية ، والعنكبوتية من الشبكية ، وكل يجذب الغذاء من التي هي منشأها ، فإنها تتغذى بنصيبها وتؤدي الباقي إليها .

والوان العيون باعتبار اختلاف ألوان الطبقة العينية أربعة: كحلاء وزرقاء وشهلاء وشعلاء. وسبب الكحل إما قلة الروح وعدم إشراقها على جميع أجزاء العين أو كدورتها وقلة إشراقها على لون العينية أو صغر الجليدية أو غورها وكونها داخلة جداً فلا يظهر صفاؤها كما ينبغي، أو كثرة الرطوبة البيضية أو كدورتها فتستر بريق الجليدية، أو شدة سواد العينية، فإذا اجتمعت هذه الأسباب كانت العين شديدة الكحل.

وأسباب الزرقة أضداد ذلك، وإذا اختلطت أسباب الكحل والزرقة وتكافأت كانت العين شهلاء وإذا زادت أسباب الزرقة على أسباب الكحل كانت شعلاء.

وإنما خلقت هذه الطبقة على هذا اللون لأنه أوفق الألوان لنور البصر، إذ الأبيض يفرق نوره، والأسود يجمعه ويكثفه، والأسمانجونى لاعتداله يجمع النور جمعاً معتدلاً ويقويه، وإنما خلقت غليظة لتمنع عن إشراق الشمس على نور البصر، وليكون وسيطاً قوياً بين الرطوبات وبين الطبقة الصلبة القرنية التي قدامها ولهذا جعل ظاهرها الذي يليها أصلب. وفي صلابه ظاهرها فائدة أخرى، هي أن تبقى الثقبه العينية لصلابة ما يحفظ بها مفتوحة لا تشوش من أطرافها تشوش الشيء الرخو اللين. وفي الحقيقة هذه الطبقة طبقتان: داخلانية ذات خمل، وأخرى صلبة.

وجعلت القرنية شفيفة لئلا تحجب نور البصر عن النفوذ فيها، وصلبة لتكون وقاية للطبقات الأخر وللرطوبات عن الآفات، ولتحفظها على أوضاعها وأشكالها.

وجعلت الرطوبة البيضية قدام الجليدية لتحجب منها قوة الأشعة والأضواء لكي لا تغلبها، وجعل ظاهر الجليدية مفرطحة لأن تقع الأشباح المدركة في جزء كبير منها، فيكون الإبصار به أقوى، إذ المدور لا يحاذي الشيء إلا بجزء صغير وجعلت الزجاجية غليظة لئلا تسيل، وجعلت من وراء الجليدية لتكون إلى مبدأ الغذاء أقرب.

والرطوبة الجليدية هي أشرف أجزاء العين، وسائر الطبقات والرطوبات خادمة لها ووقاية، وهي محل المدركات البصرية من جهة الروح الآتي إليها من العصبين المجوفتين اللتين هما محل القوة الباصرة المدركة للأضواء والألوان والحركات والمقادير وغيرها بتوسط الروح التي فيها.

وإنما جعلت العصبين مجوفتين للاحتياج إلى كثرة الروح الحامل لهذه القوة، بخلاف سائر الحواس، وإنما جعلتا متلاقيتين ليجمع عند تلاقيهما الروح حتى لو أصاب إحدى العينين آفة لا يضيع نورها بل يندفع النور من هذا المجمع بالكلية إلى العين الصحيحة فيصير بسبب ذلك أشد إبصاراً، ولهذا كل من غمض إحدى عينيه تقوى عينه الأخرى وتتسع ثقبته العينية، ولأن يكون للعينين مؤدى واحد تؤديان إليه شبح المبصر فيتحد هناك ويكون الإبصار بالعينين إبصاراً واحداً ليمثل الشبح في القدر المشترك، ولذلك يعرض للحول أن يروا

الشيء الواحد شيئين عندما تزول إحدى الحدقتين إلى فوق أو إلى أسفل، فتبطل به استقانا نفوذ المجرى إلى التقاطع، ويعرض قبل الحد المشترك حد مشترك آخر لانكسار العص وكذلك كل من استرخى أعضاؤه وتمايلت حدقتاه كالسكارى.

ومن هذا القبيل الإحساس بشيئين عن شيء واحد لمن يلوي إصبعه الوسطى على السبب وأدار بهما شيئاً مدوراً فإن الوسطى تحس عن محاذاة الأعلى، والسبابة عن محاذاة الأسفل ولأن يستدعم كل عصبه بالأخرى ويستند إليها ويصير كأنها نبئت من قرب الحدقة، فيكو اندفاع النور إلى العين أقوى، مثل مجمع الماء الذي يتخذ للماء القليل، ولأنه لولا ه الالتقاء لكانت العصبتان عند كل نظرة وتحديق والتفات تتمايلان وتتزايل إحدى الحدقتة عن محاذاة الأخرى، فيكون أكثر الناس في أكثر الأحوال يرى الشيء الواحد شيئين.

وأما الجفن: فمنشأه من الجلد الذي على ظاهر القحف، وفائدته أن يمنع نكاية ما تلاها الحدقة من خارج، ويمنع عند انطباقها وصول الغبار والدخان والشعاع، ويصقل الحد دائماً ويبعد عنها ما أصابها من الهباء والقذى. وجعل الأسفل أصغر من الأعلى لأن الأعما يستر الحدقة مرة ويكشفها أخرى بتحركه وأما الأسفل فغير متحرك، فلو زيد على هذا القا لستر شيئاً من الحدقة دائماً وكان تجتمع فيه الفضول ولا تسيل.

وأما الأهداب: فتمنع من الحدقة بعض الأشياء التي لا يمنعها الجفن مع انفتاح العين كما يرى عند هبوب الرياح التي تأتي بالقذى، فيفتح أدنى فتح، وتتصل الأهداب الفوقا بالسفلائية، فيحصل له شبه شبك ينظر من ورائها فتحصل الرؤية مع اندفاع القذى.

وأما الأذن: فهو مخلوق من العصب واللحم والغضروف، وخلق مرتفعاً كالشرا ليجتمع فيه الهواء الذي يتحرك من قوة صوت الصائت ويطن فيه وينفذ في المنفذ الذي ف عظم صلب يسمى «الحجري» ويحرك الهواء الذي هو داخل الأذن ويموجه كما يرى ه دوائر الماء لما وقع فيه، فيقع هناك على جلدة مفروشة على عصبه مقعرة كمدّ الجلد عل الطبل، فيحصل طنين يشعر بهيته القوة السامعة للأصوات المودعة في تلك العصبه بتوسط هو وراءها من جوهر الروح. وذلك المنفذ كثير التعاريج والعطفات، وعند نهايته تجوية يسمى بالجوفة، والعصبه على حوايلها وإنما جعل كذلك لتطول به مسافة ما ينفذه من ق الصوت والرياح الحارة والباردة فينفذ فيه وهي مكسورة القوى فاترة.

وحال تلك العصبه في السمع كحال الرطوبة الجليدية في الإبصار، ومحلها مثل محلها وكما أن جميع أجزاء العين خلقت إما خادمة للجليدية وإما وقاية لها كذلك جميع أجزاء الأذن خلقت خادمة لهذا لعصب. وفائدة الصماخ فائدة الثقبه العنبيّة. والصدى إنما ه لانعطاف الهواء المصادم لجبل أو غيره من عالي أرض، وهي كرمي حصاة في طاس مملو ماء، فيحصل منه دوائر متراجعة من المحيط إلى المركز. وقيل: إن لكل صوت صدى، وفي



البيوت إنما لم يقع الشعور لقرب المسافة، فكأنهما يقعان في زمان واحد، ولهذا يسمع صوت المغني في البيوت أقوى مما في الصحراء.

وأما الأنف: فهو مخلوق من العظم والغضروف ما خلا العضلات المحركة. ويبان هيئته أن له عظمين هما كالمثلثين تلتقي زاويتاهما من فوق وقاعدتهما تتماسان عند زاوية وتتفارقان بزائيتين، وعلى طرفيهما السافلين غضروفان لئنان، وفيما بينهما على طول الدرز غضروف حده الأعلى أصلب من الأسفل، ومجرأه إذا انقسم قسمين يفضي أحدهما إلى أقصى الفم، وبه يكون استنشاق الهواء إلى الرئة والتنفس الجاري على العادة لا الكائن بالفم، ويمر الآخر صاعداً حتى ينتهي إلى العظم الشبيه بالمصفي الموضوع في وجه زائدي الدماغ المشبهتين بحلمتي الثدي، وبه يكون تنفّض الفضول من الدماغ واستنشاق الهواء إليه والتنفس. وبالزائدين حسّ الشم، إذ هما محلّ القوّة الشامة للروائح بتوسط الهواء المنفعل بها، ومحليّتهما لها من جهة الروح المودعة فيهما. وفي أقصى الأنف مجريان إلى المآقين، ولذلك قد يتأدى طعم الكحل إلى اللسان.

وإنما خلق الأنف على هذه الهيئة ليعين بالتجويف الذي يشتمل عليه في الاستنشاق حتى ينحصر فيه هواء كثير، وليعتدل فيه الهواء قبل النفوذ إلى الدماغ وليجمع الهواء الذي يطلب منه الشمّ أمام آلة الشمّ ليكون الإدراك أكثر، وليعين في تقطيع الحروف وتسهيل إخراجها لئلا يزدحم الهواء كلّ عند الموضع الذي يحاول فيه تقطيع الحروف، وليكون للفضول المندفعة من الرأس ستراً ووقاية عن الأبصار وآلة معينة على نفضها بالنفخ.

ومنفعة غضروفية الطرفين بعد المنفعة المشتركة للغضاريف أن ينفرج ويتوسّع إن احتيج إلى فضل استنشاق ونفخ، وليعين في نفض البخار باهتزازهما عند النفخ وانتفاضهما وارتعادهما. ومنفعة الوسطاني أن يفصل الأنف إلى منخرين حتى إذا نزلت من الدماغ فضلة نازلة مالت في أكثر إلى أحدهما ولم يسدّ جميع طريق الاستنشاق.

وأما الأسنان: فسنة عشر سنّاً في كلّ لحي، منها ثنيتان ورباعيتان للقطع، ونابان للكسر، وخمسة أضراس يمّنة ويسرة للطحن. ولأكثرها مدخل في تقطيع الحروف وتبيينها وربما نقصت الأضراس فكانت أربعاً بانعدام الأربعة الطرفانية المسماة بالنواجذ، وهي تنبت في الأكثر بعد البلوغ إلى قريب من ثلاثين سنة، ولهذا تسمى أسنان الحلم.

وللأسنان أصول هي رؤوس محدّدة تتركز في ثقب العظام الحاملة لها من الفكّين، وتنبت على حافة كلّ ثقب زائدة مستديرة عليها عظمية تشتمل على السنّ وهناك روابط قوية. وأصول الأضراس التي في الفكّ الأعلى ثلاثة، وربما كانت وخصوصاً للناجذين أربعاً، والتي في الفكّ الأسفل لها أصلان، وربما كانت وخصوصاً للناجذين ثلاثة. وأما سائر الأسنان فإنما لها أصل واحد. وإنما كثرت رؤوس الأضراس لكبرها وزيادة عملها وزيدت للعليا لأنها معلقة، والثقل يجعل ميلها إلى خلاف جهة رؤوسها، أما السفلى فتقلها لا يضادّ ركزها.

ومن عجيب الخلقة في هيئة الأسنان أن الشايات والرباعيات تتماس وتتلاقى بعضها بعضاً في حالة الحاجة إلى ذلك، وهي عند العض على الأشياء، ولو لم يكن كذلك لم يتم العض، وذلك يكون بجذب الفك إلى قدام حتى تلاقى هذه بعضها بعضاً، وعند المضغ والطحن يرجع الفك إلى مكانه فتدخل الشايات والرباعيات التحتانية إلى داخل، وتعيد عن موازاة العالية، فيتم بذلك للأضراس وقوع بعضها إلى بعض وذلك لأنه لا يمكن مع تلاقي الشايات والرباعيات الفوقانية والتحتانية أن تتلاقى الأضراس ولعل الحكمة فيه أن لا تنسحق إحداها عند فعل الأخرى من غير طائل.

وإنما جعل المتحرك من الفكين عند المضغ والتكلم الأسفل دون الأعلى إلا نادراً كما في التماسح لأنه أصغر وأخف، ولأن الأعلى مجمع الحواس والدماع فلو تحرك لتأذى الدماغ بحركته وتشوشت الحواس، ولكان أيضاً مفصل الرأس مع العنق غير وثيق، والواجب فيه الوثاق.

وإنما جعل هذا الفك من الإنسان أخف وأصغر من سائر الحيوانات لأن أغذية الإنسان لحم وخبز مطبوخ وفواكه نضيجة. وأمثال ذلك مما لا يعسر مضغه وغيره من الحيوانات أغذيتها إما حشائش وجوب وأصول للنبات وأغصان للأشجار، وإما لحوم نية وعظام صلبة فأعطي كل عالف بقدر احتياجه.

وأما اللسان: فهو مخلوق من لحم أبيض لين رخو قد التفت به عروق صغار كثيرة منها شرايين ومنها أوردة، وبسببها يحمّر لونه، وعند مؤخره لحم غددي يسمى مولد اللعاب، وتحت فوهتان تفضيان إلى هذا اللحم تسميان بساكي اللعاب بهما تنسكب الرطوبة والرضاب من اللحم الغددي إلى اللسان والفم، وتحت أيضاً عرقان كبيران أخضران يسميان الصردان.

وهو ذو شفتين طولاً، ولكنهما في غشاء واحد متصل بغشاء الفم والمريء والمعدة إلا في بعض الحيوانات كالحيّة فإن شفتي لسانها ليسا في غشاء واحد، ولهذا يظهران وعلى جرم اللسان عصبه منبئة هي محل القوة الذائقة للطعم بتوسط الأجسام المماسمة المخالطة للرطوبة اللعابية المستحيلة إلى طعم الوارد، ومحليتها له من جهة ما هو وراءها من جوهر الروح.

وعلى اللسان زائدتان نابتان إلى فوق كأنهما أذنان صغيرتان تسميان باللوزتين وجوهرهما لحم عصباني غليظ كالغدة، ومنفعتهما مثل منفعة اللهاة ويأتي ذكرها. وإنما خلق اللسان ليكون آلة تقطيع الصوت وإخراج الحروف وتبيينها، وآلة تقليب الممضوغ كالمجرفة، وآلة تمييز المذوق، وأعدلها في الطول والعرض أقدر على الكلام من عظيمها جداً أو من الصغير المتشنج<sup>(١)</sup>.

### الفصل الثالث: في الحلق والحنجرة وسائر آلات الصوت

فبيان هيئاتها أنّ أقصى الفم يفضي إلى مجريين: أحدهما من قدام وهو الحلقوم ويسميه المشرّحون «قصبه الرئة» فيها ومنها منفذ الريح التي تدخل وتخرج بالتنفس والآخر موضوع من خلف ناحية الفقار على خرز العنق، ويسمى «المريء» وفيه ينفذ الطعام والشراب ويخرج القيء، وسيأتي شرحهما.

والحنجرة: مؤلفة من ثلاثة غضاريف: أحدها من قدام وهو الذي يظهر تحت الذقن قدام الحلق، وهو محدّب الظاهر، مقعر الباطن. والثاني من خلف، بانضمامهما يضيق الحنجرة عند السكوت، ويتباعد أحدهما عن الآخر ويتسع عند الكلام. والثالث مثل مكبة بينه وبين الذي من خلف مفصل يلتصق بزائدتين من ذلك تتهندمان في فقرتين منه، ويتربط هناك برباطات، وهو يتحرك بهذا المفصل، وبانكبابه عليهما تنغلق الحنجرة ويتجافيه عنهما تفتح.

والحاجة إلى انغلاق الحنجرة عند الأكل والشرب شديدة جداً، لئلا يقع أو ينقطر في قصبه الرئة شيء من المأكول والمشروب، وذلك لأن قصبه الرئة والمريء متجاوران متلاصقان مربوط أحدهما بالآخر، وعند انغلاق الحنجرة يمرّ الطعام والشراب على ظهر الغضروف المكبي وينزل في المريء، وإذا انفتحت الحنجرة على غفلة من الإنسان بأن يبتلع ويتصوّت أو يتنفس في حالة واحدة ربما وقع شيء من المأكول والمشروب في قصبه الرئة فتحدث فيها دغدغة وحالة مؤذية شبيهة بما يحدث في الأنف عند اجتلاب العطاس بإدخال شيء فيه، فتستقبله القوة الدافعة لدفعه. فيورث السعال إلى أن يندفع قلّ أم كثر، لأن القصبه إنما تنتهي إلى الرئة، وليس لها منفذ من أسفلها يندفع فيها، فأنعم الخالق سبحانه بتأليف الحنجرة من هذه الغضاريف على هذا الشكل ليغلق بها عند الأكل والشرب منفذ الصوت والتنفس، فيسلم الإنسان ويتخلص من السعال المغلق، ولهذا لا يجمع الازدراء والتنفس معاً في حالة واحدة.

وفي داخل الحنجرة رطوبة لزجة دهنية تملسها وترطبها دائماً ليخرج الصوت صافياً حسناً، ولهذا ما يذهب أصوات المحمومين الذين تحترق رطوبات حناجرهم بسبب حمياتهم المحترقة، ويذهب أيضاً أو يضعف أو يتغير أصوات المسافرين في الفيا في المحترقة، وكذلك كل من تكلم كثيراً تجفت حنجرتة فلا يقدر على التكلم إلا بعد أن يرطب حلقه أو يبلع ريقه. والفائدة في دهنيتهما أن لا يجفّ بالسرعة ولا يفنى وأن تسلس بها حركات الحنجرة.

وفي أعلا الحنجرة عضو لحمي معلق يسمى باللهة يتلقى ما شأنه النفوذ في الحنجرة من خارج، مثل برد الهواء وحرّه وحدة الدخان ومضرته، فيمنع نفوذها دفعة ليتدرج وصولها إلى الرئة، ويتلقى أيضاً ما شأنه الصعود من داخل مثل قرع الصوت الصاعد من الحنجرة. وبالجملة هي كالباب المرصد على مخرج الصوت تقديره فلا يندفع دفعة ولا ينقطع مدده جملة فيزداد بذلك قوة الصوت ويتصل بذلك مدده.

وكذلك اللوزتان المشار إليهما فيما سبق، فإنهما يعاونانها في ذلك وتحتها لحم صفاقيّ لاصق بالحنك يسمّى بالغلصمة يصفّي ما قد يقرب الهواء من كدورة الغبار والدخان لئلاّ يصل شيء منها إلى الحنجرة والرئة، فهي كالمفزعة لآلات الصوت والحنك كالقبة يطنّ فيها الصوت فهذه جملة آلات الصوت.

والصوت إنّما يكون من النفس، وأصله دويّ في قصبة الرئة، وإنّما يصير صوتاً عند طرف القصبة المسمّى «رأس المزمار» وهو أشرف آلاته بل هو بالحقيقة آله والباقي من المعينات والتمّات. وإنّما سمي بذلك لتضايقه ثم اتساعه عند الحنجرة، فيبتدئ من سعة إلى ضيق ثم إلى فضاء أوسع كما في المزمار، إذ لا بدّ للصوت من ضيق ليحبس الدويّ ويقدره، ولا بدّ أيضاً من الانضمام والانفتاح ليحصل بهما قرع الصوت.

واللهة تقوم مقام إصبع المزمار، والغلصمة مثل الشيء الذي يسدّ به رأس المزمار. وعضلات آلات الصوت كثيرة حسب حركاتها المحتاج إليها في هذا الموضع فيكون من ضروب أشكالها ضروب الأصوات. وعند الحنجرة من قدام عظم هو منشأ رباطات عضلاتها، وللعظم أيضاً عضلات تمسك بها غير عضلات الحنجرة.

واعلم أنّه لما لم يكن غذاء الإنسان طبعياً ولا لباسه طبعياً بل يحتاج في ذلك وأمثاله إلى صنائع كثيرة وآلات مختلفة قلماً يحصل بالإهام أو وحي بل لا يستحفظ وجوده البقائي إلاّ بتعليم وتعلم مفتقر إلى طلب ونهي ووعد ووعيد وترغيب وتخويف وتعجيل وتأجيل وغيرها من إعلان مكنونات الضمائر وإعلام مستورات البواطن فلهذه الأسباب وغيرها صار (الإنسان ظ) من بين الحيوانات أحوج إلى الاقتدار على أن يعلم غيره من المتشاركين في التعيش ونظام التمدّن ما في نفسه بعلامة وضعيّة، ولا يصلح لذلك شيء أخف من الصوت أو الإشارة، والأول أولى لأنّه مع خفة مؤنثه لوجود النفس الضروريّ المنشعب بالتقاطع إلى حروف مهياة بالتأليف لهيئات تركيبية غير محصورة بلا تجسّم تحريكات كثيرة كما في الإشارة لا يختصّ إشعاره بالقرب والحاضر، بل يشمل هدايته لهما ولغيرهما من البعيد والغائب، ويشمل أيضاً الصور والمعاني، والمحسوس والمعقول، فلذلك أنعم الله سبحانه عليه بذلك<sup>(١)</sup>.

### الفصل الرابع: في العنق والصلب والأضلاع

أما العنق والصلب: فمخلوقتان من الفقرات، والفقرة عظم مدور في وسطه ثقب ينفذ فيه النخاع. وإنّما خلقت لتكون وقاية للنخاع ودعامة للبدن، ونسبتها إلى النخاع كنسبة القحف إلى الدماغ، وهي ثلاثون عدداً: سبع للعنق، واثنان عشر للظهر، وربما زادت أو نقصت واحدة منها

(١) عين اليقين ج ٢ ص ١٦٧ - ١٧٠.

في الندرة والزيادة أندر، وخمس للقطن وثلاث للعجز وهما كالقاعدة للصلب، وثلاث للعضص. وإنما خلقت صلبة ليكون للإنسان استقلال به وقوام وتمكّن من الحركات إلى الجهات، ولذلك جعلت المفاصل بينهما لا سلسلة فيوهن القوام، ولا موثقة فيمنع الانعطاف. ومنها ما لها زوائد من فوق ومن أسفل بها يتنظم الاتصال بينهما اتصالاً مفصلياً بنقر في بعضها ورؤوس لقمية في بعض، ولبعضها زوائد من نوع آخر عريضة صلبة موضوعة على طولها للوقاية والجنّة والمقاومة لما يصابك ولأن يتسج عليها رباطات.

فما كان منها موضوعاً إلى خلف يسمّى شوكة وسناسن، وما كان يميناً ويسرة يسمّى أجنحة، ولكلّ جناح ممّا يلي الأضلاع فقرتان، ولكلّ ضلع زائدتان محدبتان تتهدم الزائدة في النقرة وترتبط برباطات قوية. ولل فقرات غير الثقب المتوسطة ثقب أخرى تخرج منها الأعصاب وتدخل فيها العروق.

والعنق وفقراته وقاية للمريء وقصبة الرئة، ولما كانت فقراته محمولة على ما تحتها من الصلب وجب أن يكون أصغر، ولما كانت مسلكاً لأصل النخاع وأوله الذي يجب أن يكون أغلظ وأعظم مثل أول النهر وجب أن يكون الثقب الوسطاني منها أوسع. والصغر وسعة التجويف ممّا يرفق جرمها ويوهنه فالخالق سبحانه تدارك ذلك بأن خصّها بزيادة صلابة وحرز ليس لما تحتها، وجعل سناسنها أصغر ليكون أخفّ عليها. ثم تدارك صغر سناسنها بكبر أجنحتها، وجعلها ذوات رأسين.

ولما كان أكثر منافع العنق في حركاته جعل مفاصله سلسلة ولم يجعل زوائدها المفصليّة كثيرة كزوائد ما تحتها، لتكون حركاته أسرع وتدارك تلك السلسلة بأعصاب وعضلات كثيرة محيطه به، وجعل أيضاً مسالك الأعصاب التي تنفرع عن النخاع مشتركة من فقرتين، لئلا يقع ثقب تامّة من فقرة واحدة فتوهنها.

والصلب وفقراته وقاية وجنّة للأعضاء الشريفة الموضوعة قدامه، ولذلك خلق له شوكة وسناسن وهو مبني لجملة عظام البدن مثل الخشبة التي تهيأ في نجر السفينة أولاً ثم يركز فيها ويربط بها سائر الخشب، ولذلك خلق صلباً، وهو كشيء واحد مخصوص بأفضل الأشكال وهو المستدير إذ هذا الشكل أبعد الأشكال عن قبول آفات الصدمات.

ولما كان الصلب قد يحتاج إلى حركة الانثناء والانحناء نحو الجانبين وذلك بأن يزول الوسط إلى شدّ الجهة ويميل ما فوقه وما تحته عن نحو تلك الجهة وكان طرفي (طرفا ظ) الصلب يميلان إلى الالتقاء لم يخلق للفقرة التي هي الوسط في الطول وهي العاشرة لقم بل نقر، ثم جعلت اللقم السفلانية والفوقانية متجهة إليها، أما الفوقانية فنازلة، وأما السفلانية فصاعدة ليسهل زوالها إلى ضدّ جهة الميل، ويكون للفوقانية أن تنجذب إلى أسفل، ولل سفلانية أن تنجذب إلى فوق.

وأما النخاع فهو جسم أبيض لين دسم دماغيّ منشأه مؤخر الدماغ كما أشرنا إليه، وهو خليفته ليتوزع منه الأعصاب والعضلات على الأعضاء ليفيدها الحسّ والحركة فجملة ما ينشأ منه أحد وثلاثون زوجاً من العصب، وفرد لا مقابل له فالزوج الأول يخرج من الثقب الذي في الفقرة الأولى من فقار العنق، ويصعد حتى يتفرّق في عضل الرأس، والثاني يخرج مما بين الثقب الملتئم فيما بين الفقرة الأولى والثانية ويتّصل بجلدة الرأس فيعطيها حسّ اللمس، وبعضل العنق وعضل الخدّ فيعطيها الحركة.

والزوج الثالث مخرجه من الثقب الملتئم فيما بين الفقرة الثانية والثالثة، وينقسم قسمين: فبعضه يصير إلى العضل المحرّك للخدّ، وبعضه يتفرّق في العضل الذي بين الكتفين.

والرابع منشأه ما بين الفقرة الثالثة والرابعة، وينقسم قسمين: أحدهما في العضل الذي في الظهر، والآخر يأخذ إلى قدام ويتفرّق في العضل الموضوع بحذائه وفوقه.

والخامس يخرج فيما بين الفقرة الرابعة والخامسة وينقسم أقساماً: بعضها يصير إلى الحجاب، وبعضها إلى العضل الذي يحرك الرأس والرقبة، وبعضها إلى عضل الكتف.

والسادس والسابع والثامن تخرج ما بين الخامسة والسادسة والسابعة والثامنة وينقسم بعضها في عضل الرأس والرقبة، وبعضها في عضل الصلب والحجاب، ما خلا الثامن فإنّه لا يأتي بالحجاب منه شيء، وبعضها يصير إلى العضد وإلى الذراع وإلى الكتف فيتّصل من السادس بعضه بعضل الكتف ويحرّك العضد، وبعضه بعضل أعالي العضد وينيله الحسّ، ومن السابع بعضه يصير إلى العضل الذي من العضد وبه حركة الذراع، وبعضه يتفرّق في جلد العضد الباقي وينيله الحسّ، وبعض من الثامن ينبت في جلدة الذراع فيعطيها الحسّ، وبعضه يصير في عضل الذراع ويحرّك الكفّ.

والزوج التاسع يخرج ما بين الفقرة الثامنة والتاسعة، وهما أوّل فقار الظهر وينقسم بعضه في العضل الذي فيما بين الأضلاع، وبعضه في عضل الصلب وبعضه ينزل إلى الكعب، وينبت فيه فينيله الحسّ، وبعض الحركة.

والعاشر يخرج ما بين الفقرة التاسعة والعاشرة، ويصير منه جزء إلى جلد العضد فيعطيها الحسّ، وباقيه ينقسم فيأخذ منه قسم إلى قدام فيتفرّق في العضل الذي على البطن، وبعضها يتفرّق في عضل الظهر والكتف، وعلى نحو هذا يكون خروج العصب وتفرّقه إلى الزوج التاسع عشر.

والزوج العشرون يخرج مما بين الفقرة التاسع عشر والعشرين، وهي أوّل فقرات القطن. وعلى هذا القياس إلى أن تخرج خمسة أزواج من بين هذه الفقار ويصير بعضها في القدام فيتفرّق في العضل الذي على القطن، ويتفرّق بعضها في العضل الذي على المتن. ويخالط الثلاثة الأزواج العليا، عصب ينحدر من الدماغ. والزوجان اللذان تحت هذه الثلاثة

الأزواج ينحدر منها شعب كبار إلى الساق حتى يبلغ طرف القدم . وثلاثة أزواج تخرج من فقرات العجز وتخالط القطنية ، وتنحدر منها إلى الساق ، وتتفرق في العضلات التي هناك . وثلاثة تخرج من نخاع العصعص مشتركة المخارج كالعنقية وفرد من آخره ، إذ الفقرة الأخيرة منه لا ثقبه فيها غير الوسطانية ، وكلها ينبثق في القضيب وفي عضل المقعدة والمثانة والرحم وفي غشاء البطن أو في العضل الموضوع بقرب هذه المواضع .

وأما الأضلاع : فهي أربعة وعشرون عظماً ، من كل جانب اثنا عشر ، كلها محدّبة ، أطولها أوسطها . سبع منها يتصل أحد طرفيها من خلف بفقر الظهر بزوائد منها ونقرات من الفقرات وارتباط برباطات وحدوث مفاصل مضاعفة ، ومن قدام بعظام القصّ برؤوس غضروفية ، وتسمى أضلاع الصدر لاتصالها بالقصّ واشتمالها على أحشاء الصدر . وخمس منها يقطع دون الاتصال بالقصّ متقاصرة ورؤوسها متصلة بغضاريف وتسمى ضلوع الخلف .

وإنما خلقت لتكون وقاية لما يحيط به من آلات التنفس وأعالي آلات الغذاء ولهذا جعل ما يحيط منها بالعضو الرئيس متصلاً بالقصّ ليكون متحصناً به من جميع جهاته ، وما يلي آلات الغذاء جعل كالمحرزة من خلف حيث لا تدركه حراسة البصر ولم يتصل من قدام بل درجت سيراً يسيراً في الانقطاع ، وجعل أعلاها أقرب مسافة ما بين أطرافها البارزة ، وأسفلها أبعد مسافة ، ليجمع إلى وقاية أعضاء الغذاء من الكبد والطحال وغير ذلك توسيعاً لمكان المعدة ، فلا ينضغط عند امتلائها من الأغذية ومن النفخ .

وهذا هو السبب في تعددها كلها وكونها ذات فرج في الكل ، مع إعانة ذلك على جذب الهواء الكثير وتخلل العضلات المعينة في أفعال التنفس وغير ذلك<sup>(١)</sup> .

### الفصل الخامس : في تشريح الصدر والبطن

#### وما اشتمل عليه من الأحشاء واليدين

أما القص : فهو سبعة عظام على عدد أضلاع الصدر متصلة بها ، وهي عظام هشّة موثوقة ، وقد اتّصل بآخرها غضروف عريض يشبه الخنجر يسمى خنجرياً ، وإنما جعلت هشّة لتكون أخفّ ، والحركات الخفيفة التي بها أسهل ، ولتخلل منها البخار ولا يحتقن فيها . ووثاقة مفاصلها لئلا ينضغط عن ضاغط أو مصادم فينضغط القلب ، والخنجريّ جنة لفم المعدة .

وأما الترقوة : فعظم موضوع على كل واحد من جانبي أعلى القصّ ، فيه طول وانحداب إلى الجانب الوحشي وتقعر إلى الجانب الأنسي ، يتصل أحد رأسيه بالقصّ والآخر برأس الكتف ، فيرتبط به الكتف وبهما جميعاً العضد . ورأسه الآخر عريض وينفذ في مقعره العروق الصاعدة إلى الدماغ والعصب النازل منه ، وهو وقاية لهما .

(١) عين اليقين ٢ ص ١٧٠ - ١٧٥ .

وأما الكتف : فعظم طرفه الوحشي إلى الاستدارة يستدق من ذلك الطرف ويغلظ فيحدو عليه نقرة غير غائرة يدخل فيها طرف العضد للدور، ولها زائدتان تمنعان العضد عن الانخلاع إحداهما : إلى فوق ومن خلف، ويسمى «منقار الغراب» وبها رباط الكتف مع الترقوة والأخرى إلى أسفل ومن داخل، ثم لا يزال يستعرض كلما أمعنت في الجهة الأنسية، ليكو اشتمالها الوافي أكثر، حتى ينتهي إلى غضروف مستدير الطرف يتصل بها. وعلى ظهره زائد كالمثلث يسمى «عبر الكتف» قاعدته إلى الجانب الوحشي وزاويته إلى الأنسي، حتى يختل سطح الظهر بإشالة الجلد وتألمه عن المصادمات. وهي بمنزلة السنسنة للفقراء مخلوقة للوقاية.

وإنما خلق الكتف لأن يتعلق به العضد فلا يكون ملتزقاً بالصدر، ولأن يسلس به حركة اليدين ولا يضيق مجالهما، وأن يكون جنة ووقاية ثانية للأعضاء المحصورة في الصدر ويقوم بدل سناسن الفقرات وأجنحتها.

وأما العضد : فهو عظم مستدير مثل أنبوبة قصب مدور مجوف مملوء متخاً محدب إ الوحشي مقعر إلى الأنسي ليكن بذلك ما ينتضد عليه من العضل والعصب والعروق، وليج تأبط ما يتأبطه الإنسان وإقبال إحدى اليدين على الأخرى. وطرفه الأعلى المحدب يدخل نقرة الكتف بمفصل رخو غير وثيق جداً تضمه رباطات أربعة وبسبب الرخاوة يعرض له الخ كثيراً. وإنما جعل رخواً لتسلس الحركة في الجهات كلها مع عدم الاحتياج إلى دوام الحركة وكثرتها ليخاف انتهاك الأربطة أو تخلعها بل العضد في أكثر الأحوال ساكن وسه اليد متحركة، وأما طرفه السافل فإنه قد ركب عليه زائدتان متلاصقتان :

فالتى تلي الجانب الأنسي منهما أطول وأدق، ولا مفصل لها مع عظم آخر وليس يرب بها شيء لكنهما وقاية للعروق والعصب التي تأتي اليد، والأخرى التي تلي الجانب الوحشي يتم بها مفصل المرفق، وفيما بين هاتين الزائدتين حز شبيه بحز البكرة عند نهايته نقرتان قدام ومن خلف تسميان عبتين، فالتى إلى قدام مسواة مملسة لا حاجز عليها، والأخرى وهي الكبرى أنزل إلى تحت وغير مستدير الحز، لكنه كالجدار المستقيم إذا تحرك فيها رأ عظم الساعد إلى الجانب الوحشي ووصل إليه وقف.

وأما الساعد : فهو مؤلف من عظمين متلاصقين طولاً ويسميان الزنديين والفوقاني ال يلي الإبهام منها أدق لأنه محمول، ويسمى الزند الأعلى، والسفلاني الذي يلي الخنذ أغلظ لأنه حامل ويسمى الزند الأسفل، وجملتها تسمى ذراعاً. وبالأعلى تكون ح الساعد على الالتواء والانبطاح، ولهذا خلق معوجاً كأنه يأخذ من الجهة الأنسية ويتحد يسيراً إلى الوحشية، ليحسن استعداده للحركة الالتوائية.

وبالأسفل تكون حركة الساعد إلى الانقباض والانبساط، ولهذا خلق مستقيماً ليو



أصلح لهما . ودقق الوسط من كل منهما لاستغنائه بما يحقّه من العضل الغليظة عن الغلظ المثقل ، وغلظ طرفاهما لحاجتهما إلى كثرة نبات الروابط عنهما لكثرة ما يلحقهما من المصاغات والمصادمات العنيفة عند حركات المفاصل وتقربهما عن اللحم والعضل .

والزند الأعلى : في طرفه نقرة مهندمة فيها لقمة من أطراف الوحشي من العضد ويرتبط فيها برباطات وبدورانها في تلك النقرة تحدث الحركة المنبسطة والملتوية .

وأما الزند الأسفل : فله زائدتان بينهما حزٌّ يتهدم في الحزّ الذي على طرف العضد ، ومنهما يلتئم مفصل المرفق . فإذا تحرك الحزّ إلى خلف وتحت انبسط اليد وإذا اعترض الحزّ الجداري من النقرة الحابسة للقمة ، حبسها ومنعها عن زيادة انبساط ، فوقف العضد والساعد على الاستقامة ، وإذا تحرك أحد الحزّين على الآخر إلى قدام وفوق انقبضت اليد حتى يماس الساعد العضد من الجانب الأنسي والقدام وطرفا الزندين من أسفل يجتمعان معاً كشيء واحد ويحدث فيهما نقرة واسعة مشتركة أكثرها في الزند الأسفل ، وما يفصل عن الانتقار يبقى محدباً مملساً ليبعد عن منال الآفات .

وأما الرسغ والمشط : فالرسغ مؤلفة من ثمانية أعظم مدوّرة منضودة صقّين ، وهي عظام صلبة عديمة المنح مقببة الشكل تقيياً تلتئم من اجتماعها هيئة موافقة لما ينبغي أن يكون الرسغ عليه .

والمشط : مؤلف من أربعة أعظم متصلة بأعظم الرسغ بأربطة موثقة ، والصفّ الأعلى من الرسغ - وهو الذي يلي الساعد - ثلاثة عظام موثوقة المفاصل ، وعظامه أدقّ ثم رؤوسها التي تلي الساعد أدقّ وأشدّ تهندياً واتصلاً كأنها واحدة ، ورؤوسها التي تلي الصفّ الأسفل أعرض وأقلّ تهندياً واتصلاً . والصفّ الأسفل أربعة عظام بعدد عظام المشط لاتصالها بها ، وأما العظم الثامن فليس ممّا يقوم صفّي الرسغ بل خلق لوقاية عصبه تلي الكفّ .

وعظام المشط متقاربة من الجهة التي تلي الرسغ ، ليحسن اتصالها بعظام كالمتصلة المتلاصقة ، وتنفرج يسيراً في جهة الأصابع ليحسن اتصالها بعظام منفرجة متباينة . وللرسغ مع الساعد مفصلان : أحدهما للانبساط والانقباض ، وهو أكبرهما يحدث من تهدم عظام الرسغ في النقرة المشتركة بين طرفي الزندين ، والآخر للالتواء ، ويحدث من تهدم زائدة تنبت على طرف الزند الأسفل على الخنصر في نقرة وقعت في طرف عظم الرسغ محاذية لها ، فتدور النقرة على الزائدة ، ويلتوي الرسغ وما يتصل بها .

ومفصل الرسغ مع المشط يلتئم بنقر في أطراف عظام الرسغ يدخلها زوائد من عظام المشط قد ألبست غضاريف ، وهذه العظام كلّها موثقة المفاصل مشدودة بعضها ببعض لثلاً تشبّت فتضعف عند ضبط الكفّ لما يحويه ويحبسه ، حتى لو كشفت جلدة الكفّ لوجدتها كأنها متصلة بعد فصولها عن الحسن ، ومع وثاقها مطاوعة لانقباض يسير . وفي جميع عظام

الرسغ والمشط تعبير من جانب الكف يمكن الكف بتلك المطاوعة وهذا التعبير من قبض المستديرات وضبط السيالات .

وأما الأصابع : فكل واحد منها مخلوقة من ثلاثة عظام تسمى بالسلاميات . والسفلائية منها أعظم ، والفوقانية أدق وأصغر على التدرج ليتحسن نسبة ما بين الحامل والمحمول . وعظامها مستديرة لتتوقى الآفات ، وجعلت صلبة عديمة التجويف والمخ مقعرة الباطن محدبة الظاهر لتكون أقوى في القبض والضبط والجر .

والوسطى أطول ، ثم البنصر ، ثم السبابة ، ثم الخنصر ، لتستوي أطرافها عند القبض ولا تبقى فرجة ، ولتتقعر هي في الراحة ويشتمل على المستدير المقبوض عليه .

ووصلت سلامياتها كلها بحروف ونقر متداخلة بينها رطوبة لزجة ، ليدوم بها الابتلال ولا تجففها الحركة . وتشتمل على مفاصلها أربطة قوية ، وتتلاقى بأغشية غضروفية . ويحشو الفرج في مفاصلها لزيادة الاستيثاق عظام صغار تسمى سمسانية ، وجعل باطنها لحمياً لتتطامن تحت الملاقيات المقبوضة ، ولم يجعل كذلك من خارج لثلاً يثقل ، ولتكون حالة الجمع سلاحاً موجعاً ، ووقرت لحومها لتهدم جيداً عند التقاء كالمتلاصق .

ولم تخلق في الأصل لحمية خالية من العظام وإن كان قد يمكن مع ذلك اختلاف الحركات كما لكثير من الدود والسماك إيماناً واهياً لثلاً تكون أفعالها واهية وأضعف ما يكون للمرتعشين ، ولم تخلق من عظم واحد لثلاً تكون أفعالها متعسرة كما يعرض للمكروزين .

واقصر على عظام ثلاثة لأنه إن زيد في عددها وأفاد ذلك زيادة عدد حركات لها أورث لا محالة وهناً وضعفاً في ضبط ما يحتاج في ضبطه إلى زيادة وثاقة ، وكذلك لو خلقت من أقل من ثلاثة مثل أن تخلق من عظمين كانت الوثاقة تزداد والحركات تنقص عن الكفاية ، والحاجة إلى التصرفات المتفننة أمس منها إلى الوثاقة المجاوزة للحد . ولم يجعل لبعضها عند بعض تحديباً ولا تعبيراً لتكون كأنها شيء واحد إذا احتيج إلى أن يحصل منها منفعة عظم واحد ، وجعل للإبهام والخنصر تحديباً في الجانب الوحشي الذي لا يلقاه إصبع لتكون بجملتها عند الانضمام كالمستدير الذي بقي من الآفات . ولم يربط الإبهام بالمشط لثلاً يضيق البعد بينه وبين سائر الأصابع ويكون عدلاً لسائر الأصابع الأربع .

فإذا اشتمل الأربعة من جهة على شيء صغير وعاونها الإبهام بأن يحفظها على هيئة الاشتمال عادت قوة الإبهام في ضبط الشيء قوى الأربعة ، وليكون الإبهام من وجه آخر كالصمامة على ما يقبضه الكف . ولو وضع في غير موضعه لبطلت منفعته ، ولو وضع إلى جانب الخنصر لما كانت اليدان كل واحدة منهما مقبلة على الأخرى فيما يجتمعان على القبض عليه ، وأبعد من هذا لو وضع من خلف أو على الراحة .

وأما الظفر : فهو عظم لتين دائم النشوء ، لأنه ينسحق دائماً كالسن ، وإنما خلق ليكون سنداً

للأنامل لثلاً تنعطف ولا تنضغط عند الشدّ على الشيء فيوهن وليتمكّن به الإصبع من لقط الأشياء الصغيرة ومن الحكّ والتفتيت، وليكون سلاحاً في بعض الأوقات، وهذا في غير الإنسان أظهر، وخلق مستدير الطرف ليشقّ بعض الأشياء ويقطع به ما يهون قطعه، وليتطامن تحت ما يضاكها فلا يتصدّع.

وأما ماهية الصدر: فبيانها أنّ تجويف البطن كلّ من لدن الترقوة إلى عظم الخاصرة ينقسم إلى تجويفين عظيمين: أحدهما فوق، يحوي الرئة والقلب؛ والثاني أسفل، يحوي المعدة والأمعاء والكبد والطحال والمرارة والكلّى والمثانة والأرحام. ويفصل بين هذين التجويفين العضو المسمّى بالحجاب وهذا الحجاب يأخذ من رأس القصّ ويمرّ بتأريب إلى أسفل في واحد من الجانبين حتى يتصل بفقر الظهر عند الفقرة الثانية عشر، ويصير حاجزاً بين ما فوقه وما تحته.

ثمّ ينقسم هذا التجويف الأرفع إلى قسمين يفصل بينهما حجاب آخر ويمرّ في الوسط حتى يلمس أيضاً بفقر الظهر، ويسمّى هذا التجويف الأعلى كلّ صدرأ وحده من فوق الترقوتين إلى الحجاب القاسم للبطن عرضاً.

وإنّما خلق الصدر من أجل التنفّس، وذلك لأنّه إذا انبسط جذب الرئة وبسطها، وإذا انبسطت الرئة اجتذبت الهواء من خارج، وكان ذلك أحد جزئي التنفّس، وهو تنشقّ الهواء. ثمّ إنّ الصدر ينقبض فتقبض الرئة، ويكون بانقباضها إخراج النفس، وهو الجزء الثاني. وإنّما احتيج إلى تنشقّ الهواء الخارج ثمّ إخرجه لترويح القلب وتعديل حرارته، وإمداد الروح بجوهر ملائم له، فإنّ الهواء يصير مربكاً للروح منفذاً له مثل ما يصير الماء المشروب مركباً للغذاء. فالهواء الذي يستنشق يصل منه إلى القلب في المنافذ التي بينها وبين القلب، فإذا سخن ذلك الهواء الذي اجتذب احتيج إلى إخرجه والاستبدال به، فانقبض الصدر وقبض الرئة ثمّ عاد فانبسط وبسط الرئة فدخلها هواء آخر على مثال الزقاق التي ينفخ بها النار، فإنّها إذا انبسطت امتلأت من الهواء ثمّ إذا انقبضت انفرغت.

وأما الرئة: فإنّ قصبته تنتهي من أقصى الفم على ما ذكرنا حتى إذا ما جاءت إلى ما دون الترقوة انقسمت قسمين، وينقسم كلّ قسم منهما أقساماً كثيرة، وانتسج واحتشى حواليتها لحم أبيض رخو متخلخل هوائيّ غذاؤه دم في غاية اللطافة والرّقة، فيملأ القصبة والفرج التي بين شعبها وشعب العروق التي هناك فصار من جملة القصبة المنقسمة والعروق التي تحتها.

واللحم الذي يحتشي حواليتها بدن الرئة، ونصفه في تجويف الصدر الأيمن، والآخر في الأيسر، فهي ذات شقين في جزئي الصدر، لكي يكون التنفّس بآلتين فإن حدث على واحد منهما حادثة قام الآخر بما يحتاج إليه، كالحال في العينين. وجلّت بغشاء عصبيّ ليحفظها على وضعها وليفيدها حسّاً ما.

وإنما تخلخل لحمها لينفذ فيه الهواء الكثير فوق المحتاج إليه للقلب، ليكون للحيوان عندما يغوص في الماء وعندما يصوت صوتاً طويلاً متصلاً يشغله عن التنفس وجذب الهواء وعندما يعاف الإنسان استنشاق هواء متن أو هواء مخلوط بدخان أو غبار، هواء معداً يأخذه القلب، وأن يكون معيناً بالانقباض على دفع الهواء الدخاني وعلى النفث.

وسبب بياض لحمها هو كثرة تردّد الهواء فيه وغلبته على ما يغتذي به : وإنما تشعب شعباً لثلاً يتعطل التنفس لآفة تصيب إحدى الشعب . ولا رئة للسماك، وإنما يتنفس بالهواء من طريق الأذنين .

وأما قصبة الرئة : فمؤلفة من غضاريف كثيرة منضود بعضها فوق بعض ، مربوط بعضها إلى بعض برباطات ، بعضها دوائر تامة ، وهي التي في داخل الرئة ، وبعضها نصف دائرة ، وهي التي تجاور المريء وتماسه في فضاء الحلق . وبين كل اثنين منها فرجة ، ويجلّ لها غشاء ان يجريان عليها ويشملان الفرج التي بينها ، ويصلان بين طرفي أنصافها داخلاً وخارجاً ، وإنما جعلت غضروفية لتبقى مفتوحة ولا تنطبق ، ولتكون صلابته سبباً لحدوث الصوت أو معيناً فيه .

وإنما كثرت لثلاً يشملها الآفة ، وإنما ربطت بأغشية لتسع تارة وتجتمع أخرى عند الاستنشاق والتنفس ، فإن القابل للتمدد والاجتماع هو الغشاء دون الغضروف . وإنما لاقت المريء بجانبها الناقص وبالغشاء ليندفع عند الازدراء عن وجه اللقمة النافذة إذا احتاج المريء إلى التمدد والاتساع ، فينبسط إلى الغشاء ويأخذ حظاً من فضاء القصبة فيتسع وينفذ اللقمة بسهولة ، فيكون تجويف القصبة حينئذ معيناً للمريء عند الازدراء . وجعل الغشاء الداخلي أصلب واشدّ ملاسة ليقاوم حدة النوازل والنفوث الرديّة والدخان المرود من القلب ، ولثلاً يسترخي عن وقوع الصوت .

وإنما انقسمت في داخل الرئة أقساماً كثيرة لينفذ فيها الهواء الكثير ويستعدّ فيها للقلب . ومنفعتها في إعداد الهواء للقلب مثل منفعة الكبد في إعداد الغذاء لجميع البدن . وإنما ضيّقت فوهاتنا لينفذ فيها النسيم إلى الشرايين المؤدية إلى القلب بالتدرّج ، وأن لا ينفذ فيها الدم فيحدث نفث الدم .

وأما القلب : فهو مؤلف من لحم وعصب وغضروف ، وأوردة وشرايين تنبت منه ورباطات يتعلّق هو بها ، وغشاء ثخين يغشى به للوقاية غير ملاصق له إلاّ عند أصله لثلاً ينضغط عند الانبساط . أما لحمه فصلب غليظ متسج من ثلاثة أصناف : من الليف اللحمي الطويل الجاذب ، والعريض الدافع ، والمورّب لتكون له أصناف الحركات والأفعال وصلابته لثلاً يتفعل بالسرعة ، وليكون أبعد عن قبول الآفات . وهو صنوبري الشكل ، قاعدته إلى فوق ومنها تنبت الشرايين ، وعرضه ليكون في المنبت وقاء بالنابت . وغضروفه أساس له وثيق ، وهو كالقاعدة له .

وله تجاويف ثلاثة تسمى البطون: اثنان منها كبيران، والثالث في الوسط صغير يسمى بالدهليز والأيمن وعاء لدم متين مشاكل لجوهره، والأيسر وعاء للروح والدم الرقيق. وخصّ بزيادة تصلّب لعدم الأمن من تحلل ما فيه وترشحه للطافة أحدهما ورقة الآخر. بخلاف الأيمن، والأوسط منفذ بينهما، له انضمام وانفراج بحسب انبساط القلب وانقباضه، بهما ينفذ كل من صنفى الدم فيه ويختلط أحدهما بالآخر ويعتدلان فيه، وقياسه من البطنين في المنفذية والتصرف قياس البطن الأوسط من الدماغ بين المقدم والمؤخر.

وللأيمن فوهتان يدخل من إحدهما العروق النابتة من الكبد وينصبّ منه الدم فيه، والأخرى تتصل بالرئة وهي الوريد الشرياني، وللأيسر أيضاً فوهتان: إحدهما فوهة الشريان العظيم الذي منه تنبت شرايين البدن كلها، والثانية فوهة الشريان الذي يتصل بالرئة، وفيها يكون نفوذ الهواء من الرئة إلى القلب، وهو الشريان الوريدي، وعليها زائدتان شبيهتان بالأذنين تقبلان الدم والنسيم من المنافذ والعروق وترسلان إلى القلب، جرمهما أرق من لحم القلب ليحسن إجابتهما إلى الحركات، وفيهما مع رقتهما صلابة ليكون أبعد عن قبول الآفات.

وإنما وضع القلب في الصدر لأنه أعدل موضع في البدن وأوفقه، وميل إلى اليسار قليلاً لكي يبعد عن الكبد فلا يجمع الحارّ كلّ في جانب واحد، وأن يعدّل الجانب الأيسر لأن الطحال في ذلك الجانب وليس هو بنفسه كامل الحرارة، ولكي يكون للكبد والعروق الأجوف النابت منه مكان واسع، وتوسع المكان للكبد أولى من توسعه للطحال لأنه أشرف.

والرئة مجللة للقلب ليمنع من أن يلقاه عظام الصدر من قدام، وهو موضع صلابة جوهره لا يحمل الماء وورماً لشرفه، وعظمه وصغره يكون في الأكثر سبباً للجرأة والجبن لقوة الحياة وضعفها ومما يوجد بخلاف ذلك فالسبب فيه قلة الحرارة بالنسبة إلى جثته أو كثرتها. وقد يوجد في قلب بعض الحيوانات الكبير الجثة عظم وخصوصاً في الجمل والبقر وهو مائل إلى الغضروفية، والصلب ما يوجد من ذلك في الفيل.

وأما الشرايين: فمنبتها التجويف الأيسر من القلب كما أشرنا إليه، وذلك لأن الأيمن أقرب إلى الكبد فيشتغل بجذب الغذاء أو استعماله. ويخرج من هذا التجويف شريانان: أحدهما أصغر وهو الشريان الوريدي المتصل بالرئة، والآخر أكبر كثيراً وهو حين يطلع تشعب منه شعبتان يصير أحدهما إلى التجويف الأيمن من تجويفي القلب وهي أصغر الشعبتين، والآخر يستدير حول القلب كما يدور ثم يدخل إليه ويتفرق فيه.

ثم إن الباقي من العروق النابتة من تجويف القلب الأيسر بعد انشعاب هاتين الشعبتين منه ينقسم قسمين: يأخذ أحدهما إلى أسافل البدن، والآخر إلى أعاليه والثاني ينقسم في مصعده في الجانبين إلى شعب تتصل بما يحاذيها من الأعضاء، فتعطيها الحرارة الغريزية، حتى إذا

حاذى الإبط خرجت منه شعبة مع العرق الإبطي من عروق الكبد إلى اليد، وينقسم فيها كتقسيمه على ما سنذكره.

وأتصلت منه شعب صغار بالعضل الظاهر والباطن من العضد، وهو مع ذلك غائر مندفع حتى إذا صار عند المرفق صعد إلى فوق حتى أن نبضه يظهر في هذا الموضع في كثير من الأبدان، ولم يزل تحت الإبطي ملاصقاً له حتى ينزل عن المرفق قليلاً ثم إنه يغوص أيضاً في العمق، وينشعب منه شعب شعرية، متصل بعضل الساعد إلى أن يقطع من الساعد مسام صالحة، ثم ينقسم قسمين، فيأخذ أحدهما إلى الرسغ ماراً على الزند الأعلى وهو العرق الذي يحبسه (يجتسه ظ) الأطباء، ويأخذ الآخر إلى الرسغ أيضاً ماراً على الزند الأسفل وهو أصغرهما، ويتفرقان في الكف وربما ظهر لهما نبض من ظاهر الكف.

وإذا بلغ هذا القسم الأعلى موضع اللبّة انقسم قسمين، وانقسم كل قسم إلى قسمين آخرين، وجاوز أحد هذين القسمين الوداج الغائر من عروق الكبد، ومرّ مصعداً حتى يدخل القحف ويتصل في مروره من شعبة بالأعضاء الغائرة التي هناك. وإذا دخل القحف انقسم هناك انقساماً عجيباً، وصار منه الشيء المعروفة بالشبكة المفروشة تحت الدماغ، وقد ذكرها، وبعد انقسامه إلى هذه الشبكة يجتمع ويعود أيضاً فيخرج من هذه الشبكة عرقاً متساويان في العظم كحالها قبل الانقسام إليها ويدخلان حينئذ حرم الدماغ فيقسمان فيه وأما القسم الآخر من هذين القسمين وهو أصغرهما فإنه يصعد إلى ظاهر الوجه والرأس ويتفرق فيهما هناك من الأعضاء الظاهرة كتفرق الوداج الظاهر الآتي ذكره، وقد يظهر نبض هذا القسم خلف الأذن وفي الصدغ، فأما النبض الظاهر عند الوداجين فإنه نبض القسم العظيم المجاور للوداج الغائر ويسمى هذان الشريانان شرياني السبات.

وأما القسم النازل إلى أسافل البدن فإنه يركب فقرات القلب مبتدئاً من الفقرة الخامسة المحاذية للقلب نازلاً منه إلى أسفل، وينشعب منه عند كل فقرة شعب يمنة ويسرة، ويتصل بالأعضاء المحاذية لها. وأول شعبة ينشعب منه شعبة تأتي الرئة ثم شعب تأتي العضل التي بين الأضلاع، ثم شعبتان تأتيان الحجاب ثم شعب تأتي المعدة والكبد والطحال والشرج والأمعاء والكلى والأرحام، وشعب تخرج حتى تتصل بالعضل المحاذية لهذه المواضع حتى إذا جاء إلى آخر الفقار انقسم قسمين أخذ كل واحد منهما نحو إحدى الرجلين، وانقسم فيهما كانقسام العروق الكبدية إلا أنهما غائران، ويظهر نبضهما عند الأريتين وعند العقد تحت الكعبين الداخلتين وفي ظهر القدمين بالقرب من الوتر العظيم.

وأما المريء والمعدة: فالمرء مؤلف من جوهر لحمي وطبقات غشائية تحيط بها شع من الأوردة والشرايين وشعب من الأعصاب. أما اللحمية فظاهرة، والطبقة الداخلة؛

مطاولة الليف بها يجذب، والخارجة مستعرضة الليف بها يدفع المزرد إلى المعدة ويعصر، وبها وحدها يتم القيء، ولذلك يعسر.

وموضعه خلف قصبه الرئة كما مرّ على استقامة فقار العنق، وينحدر معه زوج العصب النازل من الدماغ ملتويًا عليه، فإذا جاوز الفقرة الرابعة من فقار الصلب المسماة بفقار الصدر ينحرف يسيراً إلى الجانب الأيمن ليوسّع المكان على العرق النابت من القلب، ثمّ ينحدر على استقامة الفقرات الباقية حتى إذا وافى الحجاب انفتح له منفذ فيه، ويرتبط عند المنفذ رباطات تشمله وتحوطه، لئلاّ يزدحم العرق الكبير المارّ فيه ولا يضغطه عند الازدراء، فإذا جاوز الحجاب أخذ يتسع ويسمى حينئذ «فم المعدة» ويتدرّج في الاتساع حتى تتمّ المعدة مستديرة إلاّ أن ما يلي الصلب منها منبسط ليحسن ملاقاتها به، وأسفلها واسع لأنّه مستقرّ الطعام.

وهي ذات طبقتين: داخلتهما طولانية الليف، لأنّ أكثر أفعالها الجذب ويخالطها ليف مورّب ليعين على الإمساك، وهي متصلة بغشاء المريء وغشاء داخل الفم، بل كلّها غشاء واحد فيه قوّة هاضمة كما مرّ. والخارجة مستعرضة الليف لم يختلط به شيء من المورّب، لأنّه آلة العصر والدفع فقط.

ويأتيها من عصب الدماغ شعبة تفيدها الحسّ، ولهذا ما يغني الروائح الكريهة والمشاركة بين المعدة والدماغ بهذه العصبية، وبها يحسّ الإنسان ببرد الماء المشروب وبها يتنبّه للشهوة ويحسّ بالحاجة إلى الغذاء إذا خلا المعدة والبدن فيتحرّك لطلبه. وإتّما لم يحسّ جميع الأعضاء بذلك مثل ما يحسّ فم المعدة لأنّه لو أحست الجميع لم يحمل الحيوان الجوع ساعة البتّة، ولكان يلدغ جميع الأعضاء.

ويتصل بقدام المعدة عرق كبير يذهب في طولها، ويرسل إليها شعباً كثيرة ويلازمه شريان ينشعب مثل ذلك. وجميع تلك الشعب تعتمد على طيّ الصفاق وينسج من جملته الثرب، ويترشح دائماً إليه رطوبة لزجة دهنية هي الشحم بها يتمّ الثرب.

وفائده أن يعين بحرارته المعدة في الهضم من قدام، كما يعينها في ذلك الكبد من يمينها من فوق والطحال من يسارها من تحت، ولحم الصلب من خلف. وفوق الثرب الغشاء الصفاقيّ، وفوقه المراق، وفوقه عضلات البطن. وبهذه المجاورات تكتسب المعدة حرارة تامّة هاضمة مع ما في لحمها من الحرارة الغريزية، لأنّها خادمة لجميع البدن في طلب الغذاء وهضمه، فلا بدّ أن يتمّ اقتدارها على تمام فعلها.

والغشاء الصفاقيّ هو الغشاء الذي يحوي جميع الأحشاء ويجتمع طرفاه عند الصلب من جانبه، ويتصل بالحجاب من فوقه، ويتصل بأسفل المثانة والخاصرتين من أسفل، وهناك تثقب فيه ثقبان عند الأريبتين، هما مجريان ينفذ فيهما عروق ومعاليق وإذا اتسعا نزل فيهما المعاء ويسمى الفتق. وفائدة هذا الغشاء أن يكون وقاية للأحشاء ويحفظها على أوضاعها

لثلاً تشوش حركاتها وأفعالها، ويربط بعضها ببعض وبالصلب ليكون اجتماعها وثيقاً، وليكون حاجزاً بين الأمعاء وعضل المراق، إلى غير ذلك من المنافع.

وأما الأمعاء: فكلها طبقتان، وعلى الدخلائية لزوجات قد لبستها بمنزلة الترصيص يسمّى مع الشحم الذي عليها «صهروج الأمعاء» لوقايتها لها. وكلها مربوطة بالصلب برباطات يشدها ويحفظها على أوضاعها إلا واحدة تسمى بالأعور فإنه مخلى غير مربوط. وخلقت ستة قبائل: ثلاثة دقاق، وهي أعلى، وثلاثة غلاظ وهي أسفل. فأول الدقاق هو المعاء المتصل بأسفل المعدة ويسمّى «الاثني عشري» لأنّ طولها في كل إنسان اثنا عشر إصباعاً من أصابعه مضمومة.

وفوهته المتصلة بقعر المعدة يسمّى «البواب» لأنها تنضمّ عند امتلاء المعدة وتنغلق حتى لا يخرج منه الطعام ولا الماء حتى يتمّ الهضم أو يفسد، ثمّ يفتح حتى يصير ما في المعدة إلى الأمعاء. وكما أنّ المريء للجذب إلى المعدة من فوق، فكذلك هذا المعاء للدفع عنها من تحت، وهو أضيّق من المريء وأقلّ سخونة، لأنّ المريء منفذ الشيء الممضوغ، وهذا منفذ الشيء المهضوم المختلط بالماء المشروب، وأيضاً فإنّ النافذ في المعاء يرافده الثقل الذي يحصل في المعدة عند الامتلاء والحركات التي تتفق لبعض الناس فيسهل اندفاعه، فأعين بالتضيّق لتقوى على الانضمام والإمساك إلى أن يتمّ النضج والهضم. وهو ممتدّ من المعدة إلى أسفل على الاستقامة ليس فيه ما في غيره من التلايف ليكون اندفاع ما يندفع إليه عنه متيسراً ليخلو بالسرعة ولا يزاحم ما يجاوره من اليمين واليسار.

ويتلوه معاء يسمّى بالصائم، لأنه يوجد في الأكثر خالياً فارغاً، وذلك لأنّ الكيلوس الذي يجذب إليه يتصل وينجذب منه إلى الكبد أكثر ممّا يجلب إليه بالسرعة، وأيضاً فإنّ المرّة الصفراء التي تنجلب من المرارة إلى الأمعاء ليغسلها إنّما تنجلب أولاً إلى هذه المعاء فتغسلها بقوتها الغسالة ويهيج الدافعة بقوتها اللدّاعة فيبقى خالياً. ويتصل بالصائم معاء آخر طويل متلفّ مستدير استدارات كثيرة يسمّى بالدقيق.

وفائدة طول الأمعاء وتلافيها أن لا ينفصل الغذاء منها سريعاً فاحتاج الحيوان إلى أكل دائم وقيام للحاجة دائماً، ويكون للكيلوس المنحدر من المعدة مكث صالح فيها ليتمّ القوّة الهاضمة التي فيها هضمه، ولتنجذب صفوته إلى الكبد في العروق الماساريقية المتصلة بتلك التلايف. وسعة هذه الأمعاء الثلاثة كلّها بقدر سعة البواب والهضم فيها أكثر منه في الغلاظ، وإن كانت تلك أيضاً لا يخلو من هضم كما لا تخلو عن عروق ماساريقية مضافة تتصل بها. وأولها المعاء الأعور ويتصل بأسفل الدقاق وسمّي به لأنه مثل كيس ليس له إلاّ ممرّ واحد به يقبل ما يندفع إليه من فوق ومنه يندفع ما يدفعه إلى ما هو أسفل منه، ووضعته إلى الخلف قليلاً وميله إلى اليمين وفائدته أن يكون للثفل مكان يجتمع فيه فلا يحوج كلّ ساعة إلى القيام للتبرّز وليستفيد من حرارة الكبد بالمجاورة هضماً بعد هضم المعدة.



ونسبة هذا المعاء إلى ما تحته من الأمعاء نسبة المعدة إلى الأمعاء الدقاق التي فوقها، ولذلك ميل إلى اليمين ليقرّب من الكبد فيستوفي تمام الهضم ثم ينفصل عنه إلى معاء آخر تمصّ منه الماساريقا. وإنما يكفيها فم واحد لأن وضعه ليس وضع المعدة على طول الثدي لكنه كالمضطجع. ومن فوائد عوره أنه مجمع الفضول التي لو تفرقت كلها في سائر الأمعاء لتعذّر اندفاعها وخيف حدوث القولنج، فإن المجتمع أيسر اندفاعاً من المتفرق، وهو أيضاً مسكن لما لا بدّ من تولّده في الأمعاء من الديدان فإنه قلما يخلو عنها بدن، وفي تولدها أيضاً منافع إذا كانت قليلة العدد صغيرة الحجم.

وفي هذا المعاء يتعفن الثفل وتتغير رائحته، وهو أولى بأن ينحدر في فتق الأريّة لأنه مخلى عنه غير مربوط ولا متعلق بما يأتي الأمعاء من الماساريقا، فإنه ليس يأتيه منها شيء. ويتصل بهذا المعاء من أسفل، معاء يسمى «قولون» وهو غليظ صفيق، وكلما يبعد عنه يميل إلى اليمين متلاحقة القرب من الكبد، ثم ينعطف إلى اليسار منحدرًا فإذا حاذى جانب اليسار انعطف ثانياً إلى اليمين وإلى خلف حتى يحاذي فقرة القطن وهناك يتصل بمعاء آخر يسمى بالمستقيم، وهو عند مروره في الجانب الأيسر بالطحال مضيق، ولذلك ورم الطحال يمنع خروج الريح ما لم يغمز عليه.

وهذا المعاء يجتمع فيه الثفل لتدرّج إلى الاندفاع ليستصفي الماساريقا ما عسى يبقى فيها من جوهر الغذاء، وفيه يعرض القولنج في الأكثر، ومنه اشتق اسمه. والمعاء المستقيم المتصل بأسفله ينحدر على الاستقامة ليكون اندفاع الثفل أسهل وهو آخر الأمعاء، وطرفه هو الدبر، وعليه العضلة المانعة من خروج الثفل حتى تطلقه الإرادة وخلق واسعاً يقرب سعته من سعة المعدة ليكون الثفل مكان يجتمع فيه كما يجتمع البول في المثانة، ولا يحوج كل ساعة إلى القيام وليس يتحرك شيء من الأمعاء إلا طرفاها وهما المريء والمقعدة، وتأتي الأمعاء كلها أوردة وشرابين وعصب أكثر من عصب الكبد لحاجتها إلى حسّ كثير.

وأما الكبد: فهو لحم أحمر مثل دم جامد، ليس يحيطه عصب بل غشاء عصبيّ يجلّله يتولّد من عصب صغير، وهو يربط الكبد بغيرها من الأحشاء وبالعشاء المجلّل للمعدة والمعاء، ويربطها أيضاً بالحجاب برباط قويّ، وبأضلاع الخلف برباطات دقاق. وهي موضوعة في الجانب الأيمن تحت الضلوع العالية من ضلوع الخلف وشكلها هلاليّ حديته تلي الحجاب لثلاً يضيق عليه مجال حركته، وتقعيره يلي المعدة ليتهدم على تحديتها، ويأتيها من هناك شريان صغير يتفرق فيها، ينفذ فيه الروح إليها، ويحفظ حرارتها، ويعدّلها بالنبض. وجعل مسلكه إلى مقعرها لأنّ حديتها تروّح بحركة الحجاب. ولها زوائد أربعة أو خمسة يحتوي بها على المعدة كما يحتوي الكفّ على المقبوض بالأصابع.

وشأنها أن تمتصّ الكيلوس من المعدة والأمعاء وتجذبه إلى نفسها في العروق المسماة

بماساريقا، وليس في داخلها فضاء يجتمع فيه الكيلوس، لكنه يتفرق في الشعب التي فيها من العرقين النابتين منها، يسمى أحدهما الباب، والآخر الأجوف.

وبيان ذلك أن الباب ينبت من تغيرها وينقسم أقساماً، ثم تنقسم تلك الأقسام إلى أقسام كثيرة جداً، ويأتي منها أقسام يسيرة إلى قعر المعدة والاثني عشري وأقسام كثيرة إلى المعاء الصائم ثم إلى سائر الأمعاء حتى يبلغ المعاء المستقيم، وفيها ينجذب الغذاء إلى الكبد، فلا يزال كلما انجذب يصير من الأضيق إلى الأوسع حتى يجتمع في الباب. ثم الباب ينقسم أيضاً في داخل الكبد إلى أقسام في دقة الشعر، ويتفرق ما انجذب من الغذاء فيها، ويطبخه لحم الكبد حتى يصير دماً.

والأجوف ينبت من حذبتها، وهو عرق عظيم منه ينبت جميع العروق التي في البدن، وأصله ينقسم في الكبد إلى أقسام في دقة الشعر تلتقي مع الأقسام المنقسمة فيها من الباب، فيرتفع الدم من تلك الأقسام إليها، ثم يجتمع من أدقها إلى أوسعها حتى يحصل جملة الدم كله في الأجوف، ثم يتفرق منه في البدن في شعبة الخارجة وهو إذا طلع من الكبد لم يمر كثيراً حتى ينقسم قسمين:

أحدهما: وهو الأعظم يأخذ إلى أسفل البدن يسقي جميع الأعضاء التي هناك والثاني يأخذ إلى الأعلى ليسقي الأعضاء العالية. وهذا القسم يمر حتى يلاصق الحجاب، وينقسم من هناك عرقان يتفرقان في الحجاب ليغذوا ثم ينفذان الحجاب فإذا نفذاه انقسمت منهما عروق دقيقة، واتصلت بالغشاء الذي يقسم الصدر بنصفين ويغلاف القلب، وبالغدة التي تسمى «التوتة» وتفرقت فيها.

ثم تنشعب منه شعبة عظيمة تتصل بالأذن اليمنى من أذني القلب، وتنقسم ثلاثة أقسام: أحدها يدخل إلى التجويف الأيمن من تجويفي القلب، وهو أعظم هذه الأقسام وهو الوريد الشرياني، والثاني يستدير حول القلب من ظاهره وينبت فيه كله، والثالث يتصل بالناحية السفلى من الصدر ويغذو ما هناك من الأجسام، وإذا جاوز القلب مرّ على استقامة إلى أن يحاذي الترقوتين وينقسم منه في مسلكه هذا شعب صغار من كل جانب تسقي ما يحاذيها، ويقرب منها ويخرج منها شعب إلى خارج، فيسقي العضل الخارج المحاذي لتلك الأعضاء الداخلة، وعند محاذاته للإبط يخرج إلى خارج شعبة عظيمة تأتي اليد من ناحية الإبط، وهو القسم الباسليق.

فإذا حاذى من الترقوة الوسط منها موضع اللبة انقسم قسمين: فصار أحدهما إلى ناحية اليمين، والآخر إلى ناحية الشمال، وانقسم كل واحد من هذين القسمين إلى قسمين يسقي أحد القسمين الكتف، وجاء إلى اليد من الجانب الوحشي، وهو العرق المسمى بالقيفال، وانقسم الباقي قسمين في كل جانب: فمرّ أحدهما غائراً مصعداً في العنق حتى يدخل القحف

ويسقي ما هناك من أعضاء الدماغ والأغشية، وفي مروره في العنق إلى أن يدخل الدماغ تنشعب منه شعب صغار تسقي ما في العنق من الأعضاء ويسمى هذا القسم «الوداج الغائر» وأما الثاني فيمرّ مصعداً في الظاهر حتى ينقسم في الوجه والرأس والعنق والأنف، ويسقي جميع هذه الأعضاء، وهو «الوداج الظاهر» وينشعب من العرق الكتفي في مروره بالعضد شعب صغار تسقي ظاهر العضد وتنشعب من الإبطين شهب تسقي باطنه.

وإذا قارب العرق الكتفي والعرق الإبطيني مفصل المرفق انقسما فأخذ أقسام العرق الكتفي يمازج قسماً من العرق الإبطيني ويتحد به، فيكون منهما عند المرفق العرق المسمى بالأكحل. والقسم الثاني من أقسام العرق الكتفي يمتد في ظاهر الساعد ويركب بعد ذلك الزند الأعلى. وهذا القسم جبل الذراع. وقسم من العرق الإبطيني وهو الأصغر مكاناً يمرّ في الجانب الداخل من الساعد حتى يبلغ رأس الزند الأسفل ويكون من بعض شعبه العرق الذي بين الخنصر والبنصر المسمى بالأسيلم.

وأما القسم الذي يأخذ إلى أسافل البدن فإنه يركب فقار الظهر آخذاً إلى أسفل، وتنشعب منه أولاً شعب تأتي لفائف الكلى وأغشيتها والأجسام التي تقرب منها فتسقيها، ثم تنشعب منه شعبتان عظيمتان تدخلان تجويف الكلى، ثم شعبتان تصيران إلى الأنثيين، ثم تنشعب منه عند كل فقرة عرقان يمرّان في الجانبين ويسقيان الأعضاء القريبة منها: ما كان منها داخلياً كالرحم والمثانة، وما كان منها خارجاً كمرق البطن والخاصرتين، حتى إذا بلغ آخر الفقار انقسم قسمين وأخذ أحدهما إلى الرجل اليمنى، والآخر إلى اليسرى.

وتشعبت منه شعب تسقي عضل الفخذين. منها غائرة تسقي العضل الغائرة ومنها ظاهرة تسقي العضل الظاهرة. حتى إذا بلغ مشاش مثنى الركبة انقسم ثلاثة أقسام فمرّ قسم منها في الوسط وسقى بشعب له جميع عضل الساق الداخل والخارج، ومرّ قسم في الجانب الداخل من الساق حتى يظهر عند الكعب الداخل وهو الصافن، والقسم الآخر يمرّ في الجانب الظاهر من الساق وهو غائر إلى ناحية الكعب الخارج، وهو عرق النساء وينشعب من كل واحد من هذين عند بلوغه القدم شعب متفرقة في القدم فتكون الشعب التي في القدم في ناحية الخنصر والبنصر من شعب عرق النساء، والتي في الإبهام من شعب الصافن.

وأما المرارة: فهي كيس عصباني يعلق من الكبد إلى ناحية المعدة، موضوعة على أعظم زوائدها، وهي ذات طبقة واحدة منتسجة من أصناف الليف الثلاثة، ولها منفذان: أحدهما متصل بتقعر الكبد، وبه تنجذب المرّة الصفراء إليها، والآخر يتشعب فيتصل بالأمعاء العليا وبأسفل المعدة، وبه تندفع أجزاء من الصفراء إليها لغسلها عن الفضول، وتنبهها على الحاجة والنهوض للتبرّز كما مرّ. وليست المرارة لبعض الحيوانات كالإبل لأن معاءه مرّ جداً كأنه مفرغة للمرّة، ولذلك لا تأكلها الكلاب ما لم تضطرّ جوعاً، وكذلك الفرس والبغل.

وأما الطحال: فهو عضو لحميٍّ مستطيل على شكل اللسان متصل بالمعدة من يسارها إلى خلف حيث الصلب، مهنماً مقعره على محدب المعدة، مرتبطاً بها بعرق يصل بهما ويوثقه شعب كثيرة العدد صغيرة المقادير تشعب من الصفاق وتتصل به وتتفرق فيه. وحدبته تلي الأضلاع تستند بأغشيتها، لأنه ليس متعلقاً بها برباطات كثيرة قوية بل بقليلة ليفية.

ومن هذا الجانب تأتيه العروق الساكنة والضاربة الكثيرة لتسخنه ويقاوم برد السوداء المندفعة إليه ويهضمها. ولحميته متخلخل ليسهل قبوله الفضول السوداء. وله عنق يتصل بمقعر الكبد حيث يتصل عنق المرارة، به ينجذب السوداء من الكبد وعنق آخر ينبت من باطنه متصل بقم المعدة به يدفع السوداء إليها. ويغشيه غشاء نبت من الصفاق كما مرّ، وشأنه أن يكون مفرغة للسوداء الطبيعي كما دريت. وليس لبعض الحيوانات، والذي للجوارح منها صغير.

وأما الكلبتان: فكل واحدة منهما مثل نصف دائرة، محدبها يلي الصلب لتسهيل الانحناء إلى قدام. ولحمها لحم ملزّز ليكون قويّ الجوهر غير سريع الانفعال عمّا ينجذب إليها من المائية الحادة التي يصحبها خلط حادّ، وليقدر على إمساك المائية ريشاً يميز عنها الدم ليغذي به، وليقدر الإنسان بسبب قدرة الكلية على هذا الإمساك على إمسك البول إلى وقت اختياره، وليمنع عن نشف غير الرقيق وجذبه ولتدورك بتلزيه ما وجب من صغر حجمه. وفي باطن كل واحد منهما تجويف يجتمع فيه ما يتحلل إليها لتمييز قوتها الغذائية الدموية من المائية وتصرفها إلى غذائها، ثم يرسل المائية إلى المثانة. ولكلّ منهما عنق متصل بالأجوف من الكبد ليجذب المائية وآخر متصل بالمثانة ليرسل مائته إليها. ووضعت اليمنى أرفع من اليسرى ليكون أقرب من الكبد.

وإنما جعلت زوجاً لكثرة المائية وتضييق المكان على الكبد والأعور والطحال والقولون إن جعلت واحدة في أحد الجانبين وكان مع ذلك لا يستوي القائمة بل تكون مائلة إلى جهتها، أو على المعدة والأمعاء إن جعلت في الوسط وكان مع ذلك يمنع الانحناء إلى قدام. على أن كلّ عضو من الحيوان خلق زوجاً، والذي لا يرى زوجاً فهو ذو شقين، كما يظهر بالتأمل فيما مرّ، وقد قال سبحانه: ﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾.

وأما المثانة: فهي عصبانية مخلوقة من عصب الرباط ليكون أشدّ قوّة ووثاقة ومع القوّة قابلة للتمدد. وهي ككيس بلوطي الشكل طرفاه أضيق ووسطه أوسع مبطن بغشاء، منتسج من الأصناف الثلاثة والليف يقوم بإتمام الأفعال الثلاثة وهي ذات طبقتين، والبطانة ضعف الظهارة عمقاً وغلظاً، لأنها هي الملامسة للمائية الحادة، وهي القائمة بالأفعال الثلاثة، والظهارة وقاية لها لئلا تنفسخ عند ارتكازها وتمددها. وهي موضوعة بين الدرز والعانة، وشأنها أن تكون وعاء للبول ومقبضة له إلى أن يخرج دفعة واحدة بالاختيار والإرادة، فيستغني الإنسان بذلك عن مواصلة الإدرار، كالمعاء للثفل.

والبول يأتيها من منفذي الكليتين كما مرّ، والمنفذان إذا بلغا إليها خرقا إحدى طبقتيها ومرّا فيما بين الطبقتين في طولهما، ثم يغوصان في الطبقة الباطنة مفجرين إياه إلى تجويف المثانة إليها حتى إذا امتلأت وارتكزت انطبقت البطانة على الظهر مندفعة إليها من الباطن كأنهما طبقة واحدة لا منفذ بينهما. ولها عنق دقّاع للماء إلى القضيب معوج كثيرة التعاويج، ولأجلها لا يندفع الماء بالتمام دفعة، وخصوصاً في الذكران، فإنه فيهم ذو ثلاث تعاويج، وفي الإناث ذو تعوج واحد لقرب مثانتهم من أرحامهم. وعلى فمه عضلة تضمه وتمنع خروج البول حتى تطلقه الإرادة المرخية لها.

أما الثدي: فمرتب من شرايين وعروق وعصب يحتشي ما بينها نوع من اللحم غدديّ أبيض، طبيعته اللين، خلقه الله ليكون المّحيل والمولد للّبن. وهذه الشرايين والعروق تنقسم في الثدي إلى أقسام دقاق وتستدير وتلتفت لفائف كثيرة، ويحتوي عليها ذلك اللحم الذي هو مولد اللّبن، فيحيل ما في تجويفها من الدم حتى يصير لبناً بتشبيهه إياه بطبيعته، كما يحيل لحم الكبد ما يجتذب من المعدة والأمعاء حتى يصير دماً بتشبيهه إياه<sup>(١)</sup>.

### الفصل السادس: في تشريح آلات التناسل

أما الأثنيان: فجوهرهما لحم غدديّ أبيض، مثل لحم الثدي يحيل الدم النضيج الأحمر اللطيف المنجذب إليه كأنها فضلة الهضم الرابع في البدن كلّه منياً أبيض، بسبب ما يتخضخض فيه هوائيّة الروح وانجذاب تلك المادّة إليهما، في شعب عروق ساكنة ونابضة كثيرة الفوهات، كثيرة التعاويج والالتفافات، ومجرى تلك العروق الصفاق وينزل منه مجريان شبه البرنجين، ثم يتشعبان فيكون منهما الطبقة الداخلة عن كيس البيضتين، ثم يصير من هناك فيهما، فيستحكم استحالته ويكمل نوعه، ويصير منياً تاماً، ويصير في مجريين يفيضان إلى القضيب.

وبسبب كثرة شعب العروق التي يأتيها صار الإخصاء الذي في صورة قطع عرق واحد كأنه قطع من كلّ عضو عرق لكثرة الفوهات التي تظهر هناك. ولهذا يوجد الخصيان تذهب قواهم وتسترخي مفاصلهم، ويظهر ذلك في مشيهم وجميع حركاتهم، وفي عقولهم وأصواتهم. وأما القضيب: فهو عضو مؤلف من رباطات وأعصاب وعضلات وعروق ضاربة وغير ضاربة يتخللها لحم قليل، وأصله جسم رباطيّ ينبت من عظم العانة كثير التجاويرف واسعها تكون في الأكثر منطبقة، وتحتة وفوقه شرايين كثيرة واسعة فوق ما يليق به. وتأتيه أعصاب من فقار العجز، وإن كانت ليست غائصة في جوهره. وله ثلاث مجاري: للبول، والمنّي، والوذي، والإنعاظ يكون بامتلاء تجاويرفه من ريح غليظة وامتلاء عروقه من الدم. والإنزال

(١) عين اليقين ج ٢ ص ١٧٥ - ٢٠٢.

يكون عندما تمتد وتنتصب الأوعية التي فيها المنى وتهيج لقذف ما فيها لكثرتة أو للدغة .  
وأحد الأسباب الداعية إلى ذلك احتكاك الكمرة وتدغدغها من الجسم المصاك لها فإن ذلك  
يدعو إلى تمدد أوعية المنى وقذف ما فيها وقوة الانتشار . وريحه ينبعث من القلب ، وكذا قوة  
الشهوة ينبعث منه بمشاركة الكلية والأصل هو القلب .

وأما الرحم : فهو للإناث بمنزلة القضيب للرجال ، فهو آله توليدهن ، كما أن القضيب آلة  
تناسلهم . وفي الخلقة تشاكله ، إلا أن إحداهما تامة بارزة ، والأخرى ناقصة محتبسة في  
الباطن . وكان الرحم مقلوب القضيب أو قلبه ، وفي داخله طوق مستدير عصبي في وسطه ،  
وعليه زوائد . وخلق ذا عروق كثيرة ليكون هناك عدة للجنين ويكون أيضاً للعضل الطمئي  
منافذ كثيرة . وهو موضوع فيما بين المثانة والمعاء المستقيم إلا أنه يفضل على المثانة إلى  
ناحية فوق ، كما تفضل هي عليه بعنقها من تحت . وهو يشغل ما بين قرب السرة إلى آخر منفذ  
الفرج ، وهو رقبته . وطوله ما بين ست أصابع إلى أحد عشر ، ويطول ويقصر بالجماع وتركه .  
ويتشكل مقداره بشكل مقدار من يعتاد مجامعتها ، ويقرب من ذلك طول الرحم ، وربما مس  
المعاء العليا . وهو مربوط بالصلب برباطات كثيرة قوية إلى ناحية السرة والمثانة والعظم  
العريض ، لكنّها سلسلة .

وجعل من جوهر عصبي له أن يتمدد ويتسع على الاشتمال ، وأن يتقلص ويجتمع عند  
الاستغناء . ولن تستم تجويفه إلا مع استتمام النمو كالثدي لا يستم حجمها إلا مع ذلك ،  
لأنه يكون قبل ذلك معطلاً . وهو يغلظ ويشخن كأنه يسمن في وقت الطمث ثم إذا طهر ذبل .  
وخلق ذا طبقتين باطنتهما أقرب إلى أن تكون عرقية ، وخشونتها لذلك . وفوهات هذه العروق  
هي التي تنقر في الرحم ، وتسمى «نقر الرحم» وبها تتصل أغشية الجنين ، ومنها يسيل  
الطمث ، ومنها يعتدل الجنين . وظاهرتهما أقرب إلى أن تكون عصبية وهي ساذجة واحدة ،  
والداخلة كالمنقسمة قسمين متجاورتين لا كملتحمتين .

ولرحم الإنسان تجويفان ، ولغيره بعدد الأثناء ، ويتهيان إلى مجرى محاذ لفم الفرج  
الخارج ، فيه يبلغ المنى ، ويقذف الطمث ، ويلد الجنين ، ويكون في حال العلوق في غاية  
الضيقة لا يكاد يدخله طرف ميل ، ثم يتسع بإذن الله فيخرج منه الجنين .

وقبل افتضاض البكر تكون في رقبة الرحم أغشية تنتسج من عروق ورباطات رقيقة جداً  
يهتكها الافتضاض . ومن النساء من رقبة رحمها إلى اليمين ، ومنهن من هي منها إلى اليسار ،  
وهي من عضلة اللحم كأنها غضروفية ، وكأنها غصن على غصن يزيدا السمن والحمل  
صلابة ، وللرحم زائدتان تسميان قرني الرحم ، وهما الأنثيان للنساء ، وهما كما في الرجال  
إلا أنهما باطنتان وأصغر وأشد تفرطحاً ، يخص كل واحد منهما غشاء عصبي لا يجمعهما  
كيس واحد . وكما أن أوعية المنى في الرجال بينهما وبين المستفرغ من أصل القضيب ،

كذلك للنساء بينهما وبين المقذف إلى داخل الرحم، إلا أنها فيهنّ متصلة بهما، لقربهما بها في اللين، ولم يحتج إلى تصليبهما وتصليب غشائهما<sup>(١)</sup>.

قال في القانون: كما أنّ للرجال أوعية المنّي بين البيضتين وبين المستفرغ من أصل القضيب، كذلك للنساء أوعية المنّي بين الخصيتين وبين المقذف إلى داخل الرحم لكن الذي للرجال يتدنى من البيضة ويرفع إلى فوق ويندسّ في النقرة التي تنحطّ منها علاقة البيضة محرزة موثقة ثمّ ينشأ هابطاً منفرجاً متعرجاً متورّباً، ذا التفافات يتمّ فيما بينها نضج المنّي حتى يعود ويفضي إلى المجرى الذي في الذكر من أصله من الجانبين، وبالقرب منهما يفضي إليه أيضاً طرف عنق المثانة، وهو طويل في الرجال قصير في النساء.

فأما في النساء فيميل من البيضتين إلى الخاصرتين كالقرنين، مقومتين شاخصتين إلى الحالبين، يتصل طرفاها بالأريئتين، ويتوتران عند الجماع فيستويان عنق الرحم للقبول بأن يجذباها إلى جانبين فيتوسع وينفتح ويبلغ المنّي. ويختلفان في أنّ أوعية المنّي في النساء تتصل بالبيضتين، وينفذ في الزائدتين القرنيتين شيء ينفذ من كلّ بيضة يقذف المنّي إلى الوعاء، ويسمّيان قاذفي المنّي.

وإنما اتصّلت أوعية المنّي في النساء بالبيضتين لأنّ أوعية المنّي فيهنّ قريبة في اللين من البيضتين ولم يحتج إلى تصليبهما وتصليب غشائهما، لأنهما في كنف ولا يحتاج إلى زرق بعيد، وأما في الرجال فلم يحسن وصلهما بالبيضتين ولم يخلط بهما، ولو فعل ذلك لكانتا تؤذيانهما إذا توترتا بصلايتهما، بل جعل بينهما واسطة تسمى «أقنديدوس» - انتهى -<sup>(٢)</sup>.

### الفصل السابع: في تشريح سائر الأعضاء من أسافل البدن

أما هيئة الخاصرة والعانة والورك: فبيانها أنّ عند العجز عظمين كبيرين يمنة ويسرة، يتصلان في الوسط من قدام موقق، وهما كالأساس لجميع العظام فوقانية، والحامل الناقل للسفلانية. وكلّ واحد منهما ينقسم إلى أربعة أجزاء: فالذي يلي الجانب الوحشيّ يسمّى «الحرقفة»، وعظم الخاصرة، والذي يلي الخلف يسمّى «عظم الورك» والذي يلي الأسفل يسمّى «حُقّ الفخذ» لأنّ فيه التقعير الذي يدخل فيه رأس الفخذ المحدّب. وقد وضع عليه أعضاء شريفة مثل المثانة والرحم وأوعية المنّي من الذكران والمقعدة والسرّة.

وأما الفخذ فله عظم هو أعظم عظم في البدن، لأنّه حامل لما فوقه وناقل لما تحته وقبب طرفه العالي ليتهدم في حُقّ الورك. وهو محدّب إلى الوحشيّ وقدام، مقعر إلى الأنسيّ

(١) عين اليقين ج ٢ ص ٢٠٢ - ٢٠٦.

(٢) القانون في الطب، ج ٣ ص ٤٠٥ الفن الحادي والعشرون.

وخلف، فإنه لو وضع على استقامة وموازية للحقّ لحدث نوع من الفحج كما يعرض لمن خلقتة تلك، ولم يحسن وقايته للعضل الكبار والعصب والعروق، ولم يحدث من الجملة شيء مستقيم، ولم يحسن هيئة الجلوس. ثم لو لم يردّ ثانياً إلى الجهة الأنسيّة لعرض فحج من نوع آخر، ولم يكن للقوام واسطة عنها وإليها الميل فلم يعتدل.

وفي طرفه الأسفل زائدتان تتهندمان في نقرتين في رأس عظم الساق، وقد وثقتا برباط ملتفت ورباط في الغور ورباطين من الجانبين قويتين، فهندم مقدّمهما بالرضفة، وهي عين الركبة، وهو عظم عريض في الاستدارة فيه غضروفية فائدته مقاومة ما يتوقى عند الجثو وجلسة التعلق من الانهتاك والانخلاع، فهو دعامة للمفصل. وجعل موضعه إلى قدام، لأن أكثر ما يلحقه من عنف الانعطاف يكون إلى قدام إذ ليس له إلى خلف انعطاف عنف، وأما إلى الجانبين فانعطافه شيء يسير، بل جعل انعطافه إلى قدام، وهناك يلحقه العنف عند النهوض والجثو وما أشبه ذلك.

وأما الساق: فهو كالمساعد مؤلف من عظمين أحدهما أكبر وأطول وهو الأنسيّ ويسمى «القصبة الكبرى» والثاني أصغر وأقصر لا يلاقي الفخذ بل يقصر دونه إلا أنه من أسفل ينتهي إلى حيث ينتهي إليه الأكبر ويسمى «القصبة الصغرى» وهي متبرّنة عن الكبرى في الوسط بينهما فرجة قليلة. وللحاق تحذب إلى الوحشي، ثم عند الطرف الأسفل تحذب آخر إلى الأنسي، ليحسن به القوام ويعتدل. والقصبة الكبرى وهي الساق بالحقيقة قد خلقت أصغر من الفخذ، وذلك أنه لما اجتمع لها موجبا الزيادة في الكبر - وهو الثبات وحمل ما فوقه - والزيادة في الصغر - وهو الخفة للحركة - وكان الموجب الثاني أولى بالغرض المقصود في الساق فخلق أصغر، والموجب الأول أولى بالغرض المقصود في الفخذ فخلق أعظم. وأعطي الساق قدراً معتدلاً حتى لو زيد عظماً عرض من عسر الحركة ما يعرض لصاحب داء الفيل والذوالي، ولو انتقص عرض من الضعف وعسر الحركة والعجز عن حمل ما فوقه ما يعرض لدقاق السوق في الخلقة. ومع هذا كله فقد دعم وقوي بالقصبة الصغرى. وللقصبة الصغرى منافع أخرى، مثل ستر العصب والعروق بينهما. ومشاركة القصبة الكبرى في مفصل القدم ليتأكد ويقوى مفصل الانثناء والانبساط.

وأما القدم: فمؤلفة من ستة وعشرين عظماً: كعب به يكمل المفصل مع الساق وعقب به عمدة الثبات، وهو أعظمها، وزورقيّ به الأخمص، وأربعة عظام للرسغ بها يتصل بالمشط، وواحد منها عظم نردبيّ كالمسدّس موضوع إلى الجانب الوحشيّ وبه يحسن ثبات ذلك الجانب على الأرض، وخمسة عظام للمشط بعدد الأصابع في صفت واحد، وأربعة عشر سلاميات الأصابع، لكلّ منها ثلاثة، سوى الإبهام فإن له اثنين.

أما الكعب: فإنّ الإنسان منه أشدّ تكعيباً من كعوب سائر الحيوانات، وكأنه أشرف عظام



القدم النافعة في الحركة، كما أنّ العقب أشرف عظام الرجل النافعة في الثبات، وهو موضوع بين الطرفين النابتين من قصبتي الساق، يحتويان عليه بمقعرهما من جوانبه، ويدخل طرفاه في العقب في نقرتين، دخول ركز. وهو واسطة بين الساق والعقب، به يحسن اتصاليهما ويتوثق المفصل بينهما. ويؤمن عليه الاضطراب. وهو موضوع في الوسط بالحقيقة، ويرتبط به العظم الزورقي من قدام، ارتباطاً مفصلياً. وهذا الزورقي متصل بالعقب من خلف، ومن قدام بثلاثة من عظام الرسغ، ومن الجانب الوحشي بالعظم النردبي.

وأما العقب: فهو موضوع تحت الكعب، صلب مستدير إلى خلف، ليقاوم المصاغات والآفات ممّلس الأسفل ليحسن استواء الوطاء وانطباق القدم على المستقرّ عند القيام. وخلق مثلثاً إلى الاستطالة يدقّ يسيراً يسيراً حتى ينتهي فيضمحلّ عند الأخمص إلى الوحشي ليكون تعبير الأخمص متدرجاً من خلف إلى متوسطة.

وأما الرسغ: فيخالف رسغ الكف بأنه صفت واحد وذاك صفان، وعظامه أقلّ عدداً، وذلك لأن الحاجة في الكف إلى الحركة والاشتمال أكثر، وفي القدم إلى الوثاقة أشدّ. وخلق شكل القدم مطاولاً إلى قدام ليعين على الانتصاب بالاعتماد عليه، وخلق له أخمص من الجانب الأنسي ليكون ميل القدم عند الانتصاب - وخصوصاً لدى المشي - إلى الجهة المضادة لجهة الرجل المشيلة للنقل، فيعتدل القوام ويكون الوطاء على الأشياء المدوّرة والناثئة مهنّداً من غير ألم، وليحسن اشتمال القدم على ما يشبه الدرج، ويكون بعض أجزائها متجافية عن الأرض فيكون المشي أخفّ والعدو أسهل. ولمثل هذه المنافع خلقت من عظام كثيرة وإتّها بذلك تحتوي على الموطوء عليه كالكف على المقبوض<sup>(١)</sup>.

**إيضاح:** في القاموس: الزرفين - بالضم وبالكسر - : حلقة للباب أو عامّ معرّب. وقد زرفن صدغيه: جعلهما كالزرفين. وقال الجوهريّ الزرد مثل السرد وهو مداخل حلق الدروع بعضها في بعض. والزرد - بالتحريك - : الدروع المزرودة والزراد صانعها - انتهى - فشبّهوا اتصال بطون الدماغ ببعضها ببعض وتداخلها بالدروع ونسجها.

قال في القانون: للدماغ في طوله ثلاثة بطون. وإن كان كلّ بطن في عرضه ذا جزئين، والجزء المقدّم محسوس الانفصال إلى جزئين يمتد ويسرة. وهذا الجزء يعين على الاستنشاق، وعلى نفخ الفضل بالعطاس، وعلى توزيع أكثر الروح الحساس وعلى أفعال القوى المتصورة من قوى الإدراك الباطن.

وأما البطن المؤخر فهو أيضاً عظيم، لأنه يملأ تجويف عضو عظيم، ولأنه مبدأ شيء عظيم أعني النخاع ومنه يتوزع أكثر الروح المتحركة. وهناك أفعال القوة الحافظة، لكنّه

(١) عين اليقين ج ٢ ص ٢٠٦ - ٢٠٩.

أصغر من المقدم بل كل واحد من بطني المقدم. ومع ذلك فإنه يتصغر تصغراً مدرجاً إلى النخاع، ويتكاثف تكاثفاً إلى الصلابة.

فأما البطن الوسط فإنه كمنفذ من الجزء المقدم إلى الجزء المؤخر، كدهليز مضروب بينهما. وقد عظم لذلك وطول لأنه مؤد من عظيم إلى عظيم، وبه يتصل الروح المقدم بالروح المؤخر، ويتأدى أيضاً الأشباح المتذكّرة. ويتسقف مبدأ هذا البطن الأوسط بسقف كروي الباطن كالأزج - ويسمى به - ليكون منفذاً، ومع ذلك مبتعداً بتدويره عن الآفات، وقويّاً على حمل ما يعتمد عليه من الحجاب المدرج.

وهناك يجتمع بطنا الدماغ المقدمان اجتماعاً يترأيان للمؤخر في هذا المنفذ وذلك الموضع يسمى «مجمع البطنين» وهذا المنفذ نفسه بطن. ولما كان منفذاً يؤدي التصور إلى الحفظ كان أحسن موضع للفكر والتخيل على ما علمت. ويستدل على أن هذه البطون مواضع قوى تصدر عنها هذه الأفعال من جهة ما يعرض لها من الآفات، فيبطل مع آفة كل جزء فعله، أو يدخله خلافه.

والغشاء الرقيق يستبطن بعضه فيغشى بطون الدماغ إلى «القمحدوة» التي عند الطاق، وأما ما وراء ذلك فصلابته تكفيه تغشية الحجاب إياه. فأما التزريد الذي في بطون الدماغ فليكون للروح النفساني نفوذ في جوهر الدماغ كما في بطونه إذ ليس في كل وقت تكون البطون متسعة منفتحة، أو الروح قليلاً بحيث يسع البطن فقط، ولأن الروح إنما تكمل استحالة عن المزاج الذي للقلب إلى المزاج الذي للدماغ، بأن ينطبخ فيه انطبخاً يأخذ به من مزاجه، وهو أول مما يتأدى إلى الدماغ يتأدى إلى بطنه الأول لينطبخ فيه، ثم ينفذ إلى البطن الأوسط فيزداد فيه انطبخاً، ثم يتم انطبخه في البطن المؤخر والانطبخ الفاضل إنما يكون بممازجة ومخالطة ونفوذ في أجزاء الطابخ كحال الغذاء في الكبد.

لكن زرد المقدم أكثر أفراداً من زرد المؤخر، لأن نسبة الزرد إلى الزرد كنسبة العضو إلى العضو بالتقريب، والسبب المصغر للمؤخر من المقدم موجود في الزرد، وبين هذا البطن وبين البطن المؤخر ومن تحتها مكان هو متوزع العرقين العظيمين الصاعدين إلى الدماغ اللذين سنذكرهما إلى شعبهما التي يتسج منها المشيمة من تحت الدماغ.

وقد عمدت تلك الشعب بجرم من جنس الغدد يملأ ما بينها ويدعمها كالحال في سائر المتوزعات العرقية، فإن من شأن الخلاء الذي يقع بينها أن يملأ أيضاً بلحم غددي. وهذه الغدة تتشكل بشكل الشعب المذكورة على هيئة التوزع الموصوف، فكما أن الشعب أو التوزع المذكور يتدئ من ضيق وينفزع إلى سعة يوجبها الانبساط كذلك صارت هذه الغدة صنوبرية رأسها يلي مبدأ التوزع من فوق، وتذهب متوجهة نحو غايتها إلى أن يتم تدلي الشعب، ويكون هناك منتسج على مثال المنتسج في المشيمة فيستقر فيه.

فالجزء من الدماغ المشتمل على هذا البطن الأوسط عاقمة وأجزاءه التي هي من فوق دوري الشكل، مزودة من زرد موضوعة في طوله، مربوطة بعضها ببعض ليكون له أن يتمدد وأن يتقلص كالودود. وباطن فوقه مغشي بالغشاء الذي يستبطن الدماغ إلى حد المؤخر، وهو مركب على زائدتين من الدماغ مستديرتين إحاطة الطول كالفضولين، يقربان إلى التماس، ويتباعدان إلى الانفراج، تركيباً بأربطة تسمى «وترات» لئلا يزول عنها، لتكون الدودة إذا تمددت وضاق عرضها ضغطت هاتين الزائدتين إلى الاجتماع. فينسد المجرى، وإذا تقلصت إلى القصر وازدادت عرضاً تباعدت إلى الافتراق، فانفتح المجرى.

وما يلي منه مؤخر الدماغ أدق، وإلى التحذب ما هو، ويتهدم في مؤخر الدماغ كالوالج منه في مولج، ومقدمه أوسع من مؤخره على الهيئة التي يحتملها الدماغ. والزائدتان المذكورتان تسميان القبتين، ولا تزويد فيهما البتة، بل ملساوان، ليكون شدتهما وانطباقهما أشد، ولتكون إجابتهما إلى التحريك بسبب حركة شيء آخر أشبه بإجابة الشيء الواحد.

ولدفع فضول الدماغ مجريان: أحدهما في البطن المقدم عند الحد المشترك بينه وبين الذي بعده، والآخر في البطن الأوسط. وليس للبطن المؤخر مجرى مفرد، وذلك لأنه موضوع في الطرف صغير أيضاً بالقياس إلى المقدم لا يحتمل ثقباً ويكفيه والأوسط مجرى مشترك بينهما، وخصوصاً وقد جعل مخرجاً للنخاع يتحلل بعض فضوله ويندفع من جهته.

وهذان المجريان إذا ابتداء من البطنين ونفذا في الدماغ نفسه تورباً نحو الالتقاء عند منفذ واحد عميق مبدأه الحجاب الرقيق، وآخره وهو أسفل عند الحجاب الصلب وهو مضيق كالقمع يبتدى من سعة، مستديرة إلى مضيق، ولذلك يسمى «قمعاً» ويسمى أيضاً «مستقماً» فإذا نفذ في الغشاء الصلب لاقى هناك مجرى في غدة كأنها كرة مغمورة من جانبيين متقابلين: من فوق، وأسفل، وهي بين الغشاء الصلب وبين مجرى الحنك، ثم تجد هناك المنافذ التي في مشاشية المصفاة في أعلى الحنك - انتهى - (١).

**وفي القاموس: الأزج - محرّكة: ضرب من الأبنية. وفي المصباح: الأزج بيت بيني طولاً، ويقال: الأزج السقف. وقال: القمحدوة فعللوة بفتح الفاء والعين وسكون اللام الأولى وضّم الثانية: هي ما خلف الرأس، وهو مؤخر القذال والجمع قماحد. - وفي القاموس: القمع - بالكسر، وبالفتح، وكعنب - : ما التزق بأسفل التمرة والبسرة ونحوهما.**

**وقال الجوهري: الصدى الذي يجييك بمثل صوتك في الجبال وغيرها. يقال: أصم الله صده أي أهلكه، لأنّ الرجل إذا مات لم يسمع الصدى منه شيئاً فيجيبه.**

**وقال الفيروزآبادي: الرضاب - كغراب - : الريق المرشوف، أو قطع الريق في الفم.**

(١) القانون في الطب، ج ٢ ص ٢١٣ المقالة الأولى من الفن الأول.

وقال: الصردان عرقان يستبطنان اللسان. وقال: المجرفة - كمكنسة - المكسحة. وقال: «شيء مهندم» مصلح على مقدار، وله «هندام» معرب أندام. والدغدغة: الزعزعة. والصفق: الضرب، وصفق الباب: رده أو أغلقه وفتحته ضد. والريح الأشجار: حرّكتها. والصفوق: الصخرة الملساء المرتفعة. وقال: الغلصمة اللحم بين الرأس والعنق، أو العجرة على ملتقى اللهاة والمريء، أو رأس الحلقوم بشواربه وحرقدته، أو أصل اللسان. وقال: العير: العظم الناتئ وسطها. وقال: الكزاز - كغراب ورمان - : داء من شدة البرد، أو الرعدة منها.

وقال: الأريّة - كأثفية - أصل الفخذ، أو ما بين أعلاه وأوسطه. وقال: المريء - كامير - : مجرى الطعام والشراب، وهو رأس المعدة والكرش اللاصق بالحلقوم. وقال: الصفاق - ككتاب - : الجلد الأسفل تحت الجلد الذي عليه الشعر أو ما بين الجلد والمصران، وجلد البطن كله. وقال: الثرب: شحم رقيق يغشى الكرش والأمعاء. وقال: مرق البطن ما رقى منه ولان، جمع «مرق» أولا واحدا لها. وقال: رضه ألصق بعضه ببعض وضمّ كرصصه.

**وفي القاموس:** رضه ألزق. وقال: الصاروج النورة وأخلاطها، معرب. وصرّج الحوض تصرّجاً.

وقال: المصهرج المعمول بالصاروج. والارتكاز: الاستقرار والاعتماد. وقال: نبض العرق ينبض نبضاً ونبضاناً: تحرك والبربخ على ما ذكره الأطباء ما يعمل من السفال ويوضع في مجرى الماء ويقال له بالفارسية «گنگگ»: والكمرة - محرّكة - : رأس الذكر. والمفرطح: العريض. ويقال توتر العصب والعنق إذا اشتد.

**وفي القاموس:** الحرقة عظم الحجة أي رأس الورك. وقال: القبب دقة الخصر وضمور البطن قبّ بطنه وقبب، وسرة مقبوبة ومقبّبة: ضامرة. وقال: الحق - بالضم - : رأس الورك الذي فيه عظم الفخذ. وقال: فحج في مشيته - كمنع - : تدانى صدور قدميه وتباعد عقباه. وقال: الأنسي الأيسر من كل شيء، ومن القوس ما أقبل عليك منها. والوحشي الجانب الأيمن من كل شيء، أو الأيسر، ومن القوس ظهرها. وقال: الرّصف عظام في الركبة كالأصابع المضمومة قد أخذ بعضها بعضاً، وهي من الفرس ما بين الكراع والذراع، واحدتها «رصفة» وتحرك.

أقول: ما في كتب الطبّ لعلّه على المجاز. والزورق: السفينة الصغيرة.

فذلكة: اعلم أنّ عظام الرأس أحد عشر، وعظام الوجه ستة عشر، والأسنان اثنان وثلاثون، وفقرات العنق والظهر والعجز والعصعص ثلاثون، وعظام الترقوة اثنان والكتفان اثنان، وقلّة الكتف اثنان، والعظام الأصلية لليدين ستون سوى العظام الصغيرة في المواصل المسماة بالسّمسمانية، والأضلاع من الجانبين أربعة وعشرون وعظام الصدر سبعة، وعظام الخاصرة اثنان، وعظام الرجلين ستون.

فالمجموع مائتان وثمانية وأربعون سوى السمسمانية ، ومعها مائتان وأربعة وستون ، لأنها في كل يد ورجل أربعة . وعدد العضلات على ما ذكره جالينوس خمسمائة وتسعة وعشرون ، وعلى ما ذكره أبو القاسم ابن أبي صادق خمسمائة وثمانية عشر<sup>(١)</sup> .

والأعصاب على المشهور ثمانية وعشرون زوجاً واحداً فرد فيكون سبعة وخمسين .

وأما الشريانات النابضة المنشعبة من القلب والأوردة الساكنة المنبعثة من الكبد فقد مرّ مجملاً أصولهما وكيفية انشعابهما ، ولا يحصر شعبهما عدد مضبوط ليمكن ذكرها ، وقد مرّ في الأخبار أنّ الجميع ثلاثمائة وستون ، نصفها متحركة ، ونصفها ساكنة .

وأقول : إنّما بسطنا الكلام في هذا الباب لمدخليتها في معرفة الحكيم الكريم الوهاب ، ولطفه وكرمه وحكمه ونعمه في جميع الأبواب ، وهي أفضل فنون الطب والحكمة وأدقهما وأشرفهما ، والله الموفق للصواب .

## ٥٠ - باب نادر في علة اختلاف صور المخلوقات

### وعلة السودان والترك والصقالبة

١ - **العلل** : عن محمد بن إبراهيم الطالقاني ، عن ابن عقدة الحافظ ، عن علي بن الحسن ابن فضال عن أبيه عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : قلت له : لم خلق الله تعالى الخلق على أنواع شتى ، ولم يخلقه نوعاً واحداً؟ فقال : لئلا يقع في الأوهام أنه عاجز . ولا يقع صورة في وهم ملحد إلا وقد خلق الله تعالى عليها خلقاً لئلا يقول قائل : هل يقدر الله تعالى على أن يخلق صورة كذا وكذا لأنه لا يقول من ذلك شيئاً إلا وهو موجود في خلقه تبارك وتعالى ، فيعلم بالنظر إلى أنواع خلقه أنه على كل شيء قدير<sup>(٢)</sup> .

٢ - ومنه : عن علي بن أحمد بن محمد ، عن محمد بن أبي عبد الله الكوفي ، عن سهل بن زياد عن عبد العظيم الحسيني ، قال : سمعت علي بن محمد العسكري عليه السلام يقول : عاش نوح عليه السلام ألفين وخمسمائة سنة ، وكان يوماً في السفينة نائماً فهبت ريح فكشفت عورته ، فضحك حام ويافت ، فزجرهما سام ونهاهما عن الضحك ، وكان كلما غطى سام شيئاً تكشفه الريح كشفه حام ويافت .

فانتبه نوح عليه السلام فرآهم وهم يضحكون ، فقال : ما هذا؟ فأخبره سام بما كان ، فرفع

(١) أقول : العضلة بفتحين وجمعها عضلات ، كل عصبه معها لحم مجتمع ، والعضلة أيضاً شجرة مثل الدفلى كذا في المنجد . أقول : وقيل إن عدد العضلات اربعمائة وخمسين وكيف كان هي على قسمين : الأولى ما يتحرك بإرادة الانسان يسطها ويقبضها كعضلات اليد والرجل ، والثانية ما يكون خارجاً عن اختيارنا واراقتنا كعضلات القلب والمعدة ونحوهما . [مستدرك السفينة ج ٧ لفة «عضل»] .

(٢) علل الشرائع ، ج ١ ص ٢٢ باب ٩ ح ١٣ .

نوح عليه السلام يده إلى السماء يدعو ويقول: اللهم غير ماء صلب حام حتى لا يولد له إلا السودان، اللهم غير ماء صلب يافث. فغير الله ماء صليهما. فجميع السودان حيث كانوا من حام وجميع الترك والصقالبة وأجوج ومأجوج والصين من يافث حيث كانوا، وجميع البيض سواهم من سام. وقال نوح لحام ويافث: جعل ذريتكما خولاً لذرية سام إلى يوم القيامة لأنه برّبي وعققتما نبي، فلا زالت سمة عقوقكما لي في ذريتكما ظاهرة، وسمة البرّبي في ذرية سام ظاهرة ما بقيت الدنيا<sup>(١)</sup>.

**بيان:** «تكشفه الريح» الجملة صفة «شيئاً» وفي القاموس: السقلب جيل من الناس، وهو سقليّ، والجمع سقالبة. وقال: الصقالبة جيل تناخم بلادهم بلاد الخزر بين بلخ وقسطنطينية. وقال: الخول - محرّكة - : ما أعطاك الله من النعم والعييد والإماء وغيرهم من الحاشية للواحد والجمع والذكر والأنثى.

**٣ - العلل:** في خبر يزيد بن سلام أنه سأل النبي صلى الله عليه وآله أن آدم خلق من الطين كله أو من طين واحد؟ قال: بل من الطين كله، ولو خلق من طين واحد لما عرف الناس بعضهم بعضاً، وكانوا على صورة واحدة. قال: فلهم في الدنيا مثل؟ قال: التراب فيه أبيض، وفيه أخضر، وفيه أشقر، وفيه أغبر، وفيه أحمر، وفيه أزرق، وفيه عذب، وفيه ملح، وفيه خشن، وفيه لين، وفيه أصهب، فلذلك صار الناس فيهم لين، وفيهم خشن، وفيهم أبيض، وفيهم أصفر، وأحمر وأصهب وأسود على ألوان التراب<sup>(٢)</sup>.

**بيان:** قال الفيروزآبادي: الأشقر من الدوابّ الأحمر في مُغرة، ومن الناس من تعلق بياضه حمرة. وقال: الصهب - محرّكة - : حمرة أو شقرة في الشعر كالصهبة بالضم. والأصهب بغير ليس بشديد البياض، وشعر يخالط بياضه حمرة.

## أبواب الطب ومعالجة الأمراض وخواص الأدوية

### ٥١ - باب أنه لم سمي الطبيب طبيباً

#### وما ورد في عمل الطب والرجوع إلى الطبيب

**١ - العلل:** عن أبيه، عن سعد بن عبد الله، عن أحمد بن أبي عبد الله البرقيّ بإسناده يرفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال: كان يسمّى الطبيب «المعالج» فقال موسى بن عمران: يا ربّ، ممّن الداء؟ قال: منّي. قال: فممّن الدواء؟ قال: منّي. قال: فما يصنع الناس بالمعالج؟ قال: يطيب بذلك أنفسهم فسّمى الطبيب لذلك<sup>(٣)</sup>.

(١) علل الشرائع، ج ١ ص ٣٨ باب ٢٨ ح ١. (٢) علل الشرائع، ج ٢ ص ٤٤٩ باب ٢٢٢ ح ٣٣.

(٣) علل الشرائع، ج ٢ ص ٥٠٠ باب ٣٠٤ ح ١.

٢ - **الكافي**: عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن زياد بن أبي الحلال، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال موسى بن عمران: يا رب من أين الداء؟ قال: مني قال: فالشفاء؟ قال: مني. قال: فما يصنع عبادك بالمعالج؟ قال: يطيب بأنفسهم. فيومئذ سمي المعالج الطبيب<sup>(١)</sup>.

**بيان**: «يطيب بأنفسهم» في بعض النسخ بالباء الموحدة، وفي بعضها بالياء المثناة من تحت. قال الفيروزآبادي: طب تأتي للأمر وتلطف. أي إنما سموا بالطبيب لرفعهم الهم عن النفوس المرضي بالرفق ولطف التدبير، وليس شفاء الأبدان منهم.

وأما على الثاني فليس المراد أن مبدأ اشتقاق الطبيب والطيب، فإن أحدهما من المضاعف والآخر من المعتل.

بل المراد أن تسميتهم بالطبيب ليست لتداوي الأبدان عن الأمراض بل لتداوي النفوس عن الهموم والأحزان فتطيب بذلك. قال الفيروزآبادي الطب - مثناة الفاء - علاج الجسم والنفوس.

٣ - **قرب الإسناد**: عن أحمد بن محمد، عن الحسن بن محبوب، عن عبد الرحمن بن الحجاج، قال: قلت لأبي الحسن موسى عليه السلام: رأيت إن احتجت إلى طبيب وهو نصراني أسلم عليه وأدعوه؟ قال: نعم، لأنه لا ينفعه دعاؤك<sup>(٢)</sup>.

**العلل**: عن أبيه، عن سعد بن عبد الله، عن الهيثم بن أبي مسروق النهدي، عن ابن محبوب مثله<sup>(٣)</sup>.

**السرائر**: نقلاً من كتاب السيارتي عنه عليه السلام مثله. «ج ٣ ص ١٥٦٩».

**بيان**: يدل على جواز العمل بقول الطبيب الذمي والرجوع إليه والتسليم عليه والدعاء (له ظ)، ولعل الأخيرين محمولان على الضرورة بل الجميع، ولو كان فيجب أن لا يكون على جهة الموادة للنهي عنها. وقد روى الكليني في الموثق عن أبي عبد الله، قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: لا تبدؤوا أهل الكتاب بالتسليم، وإذا سلموا عليكم فقولوا «وعليكم»<sup>(٤)</sup>. وروى هذا الخبر أيضاً عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد<sup>(٥)</sup>.

٤ - **العلل**: عن أبيه، عن سعد بن عبد الله، عن أحمد بن محمد، عن بكر بن صالح، عن الجعفري، قال: سمعت موسى بن جعفر عليه السلام وهو يقول: ادفعوا معالجة الأطباء ما اندفع المداواة عنكم، فإنه بمنزلة البناء قليله يجرّ إلى كثيره<sup>(٦)</sup>.

(١) روضة الكافي، ج ٥٢. (٢) قرب الإسناد، ص ٣٣١ ح ١٢١٣.

(٣) علل الشرائع، ج ٢ ص ٥٦٩ باب ٣٨٥ ح ٥٣.

(٤) - (٥) - أصول الكافي، ج ٢ ص ٦٥٧ باب التسليم على أهل الملل ح ٢ و ٤.

(٦) علل الشرائع، ج ٢ ص ٤٤٤ باب ٢٢٢ ح ١٧.

**بيان:** أي الشروع في المداواة لقليل الداء يوجب زيادة المرض والاحتياج إلى دواء أعظم.

٥ - **الخصال:** عن أبيه، عن أحمد بن إدريس، عن سهل، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من ظهرت صحته على سقمه فيعالج نفسه بشيء فمات فأنا إلى الله بريء منه <sup>(١)</sup>.

**بيان:** ظاهره حرمة التداوي بدون شدة المرض والحاجة الشديدة إليه. لكن الخبر ضعيف فيمكن الحمل على الكراهة لمعارضة إطلاق بعض الأخبار، وإن كان الأحوط العمل به.

٦ - **طب الأئمة:** عن محمد بن إبراهيم العلوي الموسوي، عن إبراهيم بن محمد - يعني أباه - عن أبي الحسن العسكري قال: سمعت الرضا عليه السلام يحدث عن أبيه، قال: سألت يونس ابن يعقوب الرجل الصادق - يعني جعفر بن محمد عليه السلام - قال: يا ابن رسول الله، الرجل يكتوي بالنار وربما قتل وربما تخلص. قال: قد اكتوى رجل من أصحاب رسول الله على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله ورسول الله صلى الله عليه وآله قائم على رأسه <sup>(٢)</sup>.

٧ - **ومنه:** عن جعفر بن عبد الواحد، عن النضر بن سويد، عن عاصم بن حميد، عن محمد بن مسلم، قال: سألت أبا جعفر عليه السلام: هل يعالج بالكوي؟ قال: نعم، إن الله تعالى جعل في الدواء بركة وشفاء وخيراً كثيراً، وما على الرجل أن يتداوى وإن لا بأس به <sup>(٣)</sup>.

**بيان:** «وإن لا بأس به» الظاهر أنه بالكسر للوصول. أي وإن كان غير مضطر إلى التداوي، أو مخففة فالضمير راجع إلى مصدر يتداوى، أو الواو للحال فيرجع إلى الأول. وفي بعض النسخ «ولا بأس به» وهو أظهر.

٨ - **الطب:** عن المظفر بن عبد الله اليماني، عن محمد بن يزيد الأشهلي، عن سالم بن أبي خيشمة عن الصادق عليه السلام قال: من ظهرت صحته على سقمه فشرّب الدواء فقد أعان على نفسه <sup>(٤)</sup>.

٩ - **ومنه:** عن مرزوق بن محمد الطائي، عن فضالة، عن العلا، عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر الباقر عليه السلام عن الرجل يداويه النصراني واليهودي ويتخذ له الأدوية. فقال: لا بأس بذلك، إنما الشفاء بيد الله تعالى <sup>(٥)</sup>.

**بيان:** قال ابن إدريس رحمته الله في السرائر: قد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وآله ووردت الأخبار عن الأئمة من ذريته عليهم السلام بالتداوي، فقالوا: تداووا، فما أنزل الله داءً إلا أنزل معه دواءً إلا السام، فإنه لا دواء له - يعني الموت - ويجب على الطبيب أن يتقي الله سبحانه فيما يفعله

(١) الخصال، ص ٢٦ باب ١ ح ٩١. (٢) - (٣) - طب الأئمة، ص ٥٤.

(٤) طب الأئمة، ص ٦١. (٥) طب الأئمة، ص ٦٣.



بالمريض، وينصح فيه. ولا بأس بمداواة اليهودي والنصراني للمسلمين عند الحاجة إلى ذلك. وإذا أصاب المرأة علة في جسدها واضطرت إلى مداواة الرجال لها كان جائزاً<sup>(١)</sup>.  
وقال الشهيد رحمته الله في الدروس: يجوز المعالجة بالطبيب الكتابي وقده العين عند نزول الماء.

وقال العلامة قدس سره في المنتهى: يجوز الاستئجار للختان وخفض الجوارح والمداواة وقطع السلع وأخذ الأجرة عليه لا نعلم فيه خلافاً لأنه فعل مأذون فيه شرعاً، يحتاج إليه ويضطر إلى فعله فجاز الاستئجار عليه كسائر الأفعال المباحة وكذا عقد الاستئجار للكحل سواء كان الكحل من العليل أو الطبيب وقال بعض الجمهور إن شرط على الطبيب لم يجز.

١٠ - **الطبيب**: عن إبراهيم بن مسلم، عن ابن أبي نجران، عن يونس بن يعقوب قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يشرب الدواء وربما قتله وربما يسلم منه وما يسلم أكثر. قال: فقال: أنزل الله الداء وأنزل الشفاء، وما خلق الله داءً إلا جعل له دواء، فاشرب وسم الله تعالى<sup>(٢)</sup>.

١١ - **العياشي**: عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه السلام في المرأة أو الرجل يذهب بصره، فتأتيه الأطباء فيقولون: نداويك شهراً أو أربعين ليلة مستلقياً كذلك يصلي، فرجعت إليه له. فقال: ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾<sup>(٣)</sup>.

١٢ - **المكارم**: قال النبي صلى الله عليه وآله: تداووا، فإن الله تعالى لم ينزل داءً إلا وأنزل له شفاءً<sup>(٤)</sup>.

١٣ - وروى عنه صلى الله عليه وآله قال: اثنان عليان: صحيح محتيم، وعليل مخلط<sup>(٥)</sup>.

١٤ - وقال صلى الله عليه وآله: تجنب الدواء ما احتمل بدنك الداء، فإذا لم يحتمل الداء فالدواء<sup>(٦)</sup>.

١٥ - عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن نبياً من الأنبياء مرض، فقال: لا أتداوى حتى يكون الذي أمرضني هو الذي يشفيني. فأوحى الله تعالى إليه: لا أشفيك حتى تتداوى، فإن الشفاء مني<sup>(٧)</sup>.

١٦ - **الكافي**: عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن خالد، عن محمد بن يحيى، عن أخيه العلا، عن إسماعيل بن الحسن المتطبب قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إنني رجل من العرب، ولي بالطب بصر، وطبي طب عربي ولست آخذ عليه صفداً. فقال: لا بأس. قلت: إننا نبط الجرح ونكوي بالنار. قال: لا بأس. قلت: ونسقي

(١) السرائر، ج ٣ ص ١٣٨. (٢) طب الأئمة، ص ٦٣.

(٣) تفسير العياشي، ج ١ ص ٩٣ ح ١٥٤ من سورة البقرة.

(٤) - (٧) مكارم الأخلاق، ص ٣٤٧.

هذه السموم: الإسمحيقون، والغاريقون. قال: لا بأس. قلت: إنه ربما مات. قال: وإن مات قلت: نسقي عليه النيذ. قال: ليس في الحرام شفاء. قد اشتكى رسول الله ﷺ، فقالت له عائشة: بك ذات الجنب. فقال: أنا أكرم على الله من أن يتليني بذات الجنب. قال: فأمر فلداً بصبر<sup>(١)</sup>.

**بيان:** قال في القاموس: الصفد - محرّكة - العطاء. وقال: بظ الجرح والصرّة: شقّه. وأقول: «الإسمحيقون» لم أجده في كتب اللغة ولا الطب، والذي وجدته في كتب الطب هو «إصطمخيقون» ذكروا أنه حبّ مسهل للسوداء والبلغم. وكأنه كان كذا فصحف. قوله «ليس في الحرام شفاء» يدلّ على عدم جواز التداوي بالحرام مطلقاً، كما هو ظاهر أكثر الأخبار، وهو خلاف المشهور، وحملوا على ما إذا لم يضطرّ إليه، ولا اضطرار إليه. وقوله «قد اشتكى» لعنه استشهاد للتداوي بالدواء المرّ. «أنا أكرم على الله» كأنه لا استلزام هذا المرض اختلال العقل وتشويش الدماغ غالباً وقال الفيروزآبادي: اللدود - كصبور - : ما يصبّ بالمسعط من الدواء في أحد شقي الفم. وقد لدّه لدّاً ولدوداً ولدّه إياه وألدّه ولدّه فهو ملدود.

١٧ - **الكافي:** عن عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن يونس بن يعقوب قال: قلت لأبي عبد الله ﷺ: الرجل يشرب الدواء ويقطع العرق، وربما انتفع به وربما قتله، قال: يقطع ويشرب<sup>(٢)</sup>.

١٨ - ومنه: عن محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسن، عن معاوية بن حكيم، عن عثمان الأحول قال: سمعت أبا الحسن ﷺ يقول: ليس من دواء إلا وهو يهيج داءً، وليس شيء في البدن أنفع من إمساك اليد إلا عمّا يحتاج إليه<sup>(٣)</sup>.

**بيان:** «إلا وهو» أي نفسه أو معالجته. «إلا عمّا يحتاج إليه» من الأكل بأن يحتمي عن الأشياء المضرة ولا يأكل أزيد من الشبع، أو من المعالجة، أو منهما.

١٩ - **النهج:** قال أمير المؤمنين ﷺ: امش بدائك ما مشى بك<sup>(٤)</sup>.

٢٠ - **دعوات الراوندي:** قال رسول الله ﷺ: تداووا، فإنّ الذي أنزل الداء أنزل الدواء<sup>(٥)</sup>.

٢١ - وقال ﷺ: ما أنزل الله من داء إلا أنزل له شفاء<sup>(٦)</sup>.

٢٢ - **الكافي:** عن محمد بن يحيى، عن عليّ بن إبراهيم الجعفري، عن حمدان بن إسحاق قال: كان لي ابن، وكان تصيبه الحصاة. فقيل لي: ليس له علاج إلا أن تبظّه،

(١) - (٢) روضة الكافي، ح ٢٢٩-٢٣٠. (٣) روضة الكافي، ح ٤٠٩.

(٤) نهج البلاغة، ص ٦٣١ قصار الحكم رقم ٢٦. (٥) - (٦) الدعوات، ص ٢٠٤ ح ٥١٢.

فبططته، فمات. فقال الشيعة: شركت في دم ابنك. قال: فكتبت إلى أبي الحسن صاحب العسكر، فوقع - صلوات الله عليه - يا أحمد، ليس عليك فيما فعلت شيء، إنما التمسست الدواء، وكان أجله فيما فعلت<sup>(١)</sup>.

٢٣ - **قرب الإسناد:** عن عبد الله بن الحسن العلوي عن جده علي بن جعفر عن أخيه موسى عليه السلام قال: سألت عن المريض، يكوي أو يسترقي؟ قال: لا بأس إذا استرقى بما يعرفه<sup>(٢)</sup>.

**توضيح:** في القاموس: «كواه يكويه كياً»: أحرق جلده بحديدة ونحوها. وقال: الرقية - بالضم - : العوذة، والجمع: رقى. ورقاه رقياً ورقياً فهو رقاء: نفث في عودته (انتهى). قوله عليه السلام «بما يعرفه» أي بما يعرف معناه من القرآن والأدعية والأذكار، لا بما لا يعرفه من الأسماء السريانية والعربية والهندية وأمثالها كالمناظر المعروفة في الهند، إذ لعلها تكون كفراً وهذياناً.

أو المعنى: ما يعرف حسنه بخبر أو أثر ورد فيه، والأول أظهر. والأحوط أن لا يكون معه نفث لا سيما إذا كان في عقدة، وتمام القول فيه في كتاب الدعاء.

قال في النهاية: قد تكرر ذكر الرقية والرقي والرقي والاسترقاء في الحديث، والرقية: العوذة التي يرقى بها صاحب الآفة كالحمي والصرع وغير ذلك من الآفات.

وقد جاء في بعض الأحاديث جوازها، وفي بعضها النهي عنها. فمن الجواز قوله «استرقوا لها فإن بها النظرة» أي اطلبوا لها من يرقئها، ومن النهي قوله «لا يسترقون ولا يكتوون» والأحاديث في القسمين كثيرة، ووجه الجمع بينهما أن الرقي يكره منها ما كان بغير اللسان العربي وبغير أسماء الله تعالى وصفاته وكلامه في كتبه المنزلة، وأن يعتقد أن الرقيا نافعة لا محالة فيتكل عليها. وإياه أراد بقوله «ما توكل من استرقى» ولا يكره منها ما كان في خلاف ذلك، كالتعوذ بالقرآن وأسماء الله تعالى والرقي المروية. ولذلك قال للذي رقى بالقرآن وأخذ عليه أجراً: «من أخذه برقية باطل فقد أخذت برقية حق».

وكقوله في حديث جابر أنه عليه السلام قال: اعرضوها علي، فعرضناها فقال: لا بأس بها، إنما هي موثيق. كأنه خاف أن يقع فيها شيء مما كانوا يتلفظون به ويعتقدونه من الشرك في الجاهلية. وما كان بغير اللسان العربي مما لا يعرف له ترجمة ولا يمكن الوقوف عليه فلا يجوز استعماله. فأما قوله «لا رقية إلا من عين أو حمة» فمعناه لا رقية أولى وأنفع من أحدهما، هذا كما قيل «لا فتى إلا علي» وقد أمر عليه السلام غير واحد من أصحابه بالرقية، وسمع بجماعة يرقون فلم ينكر عليهم.

(١) الكافي، ج ٦ ص ٩٢٣ باب النوادر ح ٦. (٢) قرب الإسناد، ص ٢١٣ ح ٨٣٧.

وأما الحديث الآخر في صفة أهل الجنة الذين يدخلونها بغير حساب «هم الذين لا يسترقون ولا يكتبون وعلى ربهم يتوكلون» فهذا من صفة الأولياء المعرضين عن أسباب الدنيا، لا يلتفتون إلى شيء من علائقها، وتلك درجة الخواص لا يبلغها غيرهم، فأما العوام فمرخص لهم في التداوي والمعالجات، ومن صبر على البلاء وانتظر الفرج من الله تعالى بالدعاء كان من جملة الخواص والأولياء، ومن لم يصبر رخص له في الرقية والعلاج والدواء انتهى.

وعدّ الشهيد قدس سره من المحرّمات الأقسام والعزائم بما لا يفهم معناه ويضرّ بالغير فعله.

٢٤ - **الخصال**: عن أبيه، عن سعد بن عبد الله، عن محمد بن عيسى اليقطيني عن القاسم ابن يحيى، عن جدّه الحسن، عن أبي بصير ومحمد بن مسلم عن أبي عبد الله عن آبائه عليهم السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: لا يتداوى المسلم حتى يغلب مرضه صحته <sup>(١)</sup>.

٢٥ - **الشهاب**: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: تداووا، فإنّ الذي أنزل الداء أنزل الدواء. وقال صلى الله عليه وآله: ما أنزل الله من داء إلا أنزل له شفاءً.

**الضوء**: لفظ الإنزال هنا يفيد رفعة الفاعل، لا الإنزال من فوق إلى أسفل كما قال تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ﴾ أي كان تكوين ذلك وخلقه وإيجاده برفعة وقوة. والداء المرض، وأصله «دوء» وقد داء يداء داءً إذا مرض، مثل خاف يخاف. والدواء ما يتعالج به، وربما يكسر فاءه، وهو بمصدر «داويته» أشبه. والدوي - مقصوراً - أيضاً المرض. وقد دوي يدوي دوى، تقول منه: «هو يدوي ويداوي» يقول صلى الله عليه وآله: تعالجوا ولا تتكلموا، فإنّ الله الذي أمرض قد خلق الأدوية المتعالج بها بلطيف صنعه، وجعل بعض الحشائش والخشب والصموغ والأحجار أسباباً للشفاء من العلل والأدواء، فهي تدلّ على عظيم قدرته وواسع رحمته.

وهذا الحديث يدلّ على خطأ من ادعى التوكّل في الأمراض ولم يتعالج. ووصف صلى الله عليه وآله «الشبرم» بأنّه حارٌّ يارٌّ. فلولا أنّ التعالج بالأدوية صحيح لما وصف الشبرم بذلك. وفائدة الحديث الحثّ على معالجة الأمراض بالأدوية. وراوي الحديث أبو هريرة.

وقال: الشفاء البرء من الداء، وقد شفاه الله. فهو مصدر سمي كما ترى يقول: كما أنّ الداء من الله تعالى فكذلك الشفاء منه، بخلاف ما يقول الطبيعيّون من أنّ الداء من الأغذية والشفاء من الأدوية. ولئن قيل: إنّ الله تعالى قد أجرى العادة بأنّه يستضرّ بعض الناس ببعض الأغذية وفي بعض الأحوال فلعمري إنّهُ لصحيح ولكنّه من فعل الله تعالى، وإن كان تناوله تلك الطعام السبب في ذلك.

وسئل طيب العرب «الحارث بن كلدة» عن إدخال الطعام على الطعام، فقال: هو الذي

(١) الخصال، ص ٦٢٠ باب الأربعمائة، ح ١٠.

أهلك البرية، وأهلك السباع في البرية. فجعل إدخال الطعام على الطعام الذي لم ينضج في المعدة ولم ينزل منها، داءً مهلكاً. وهذا على عادة أكثرية أجراءها الله تعالى، وقد تنخرم بأصحاب المعد النارية الملتهبة التي تهضم ما ألقى فيها وكله متعلق بقدرة الله جلّت عظمته. وروي في سبب هذا الحديث أن رجلاً جرح على عهد رسول الله ﷺ، فقال: ادعوا له الطبيب، فقالوا: يا رسول الله، وهل يغني الطبيب عن شيء؟ فقال: نعم، ما أنزل الله من داء إلا أنزل له شفاءً. وفائدة الحديث الحث على التداوي والتشفي بالمعالجة ومراجعة الطب وأهل العلم بذلك والممارسة، وراوي الحديث هلال بن يساف.

٢٦ - **التهذيب:** بإسناده عن الحسين بن سعيد، عن حماد، عن حريز، عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه السلام قال: سألته عن الرجل يعالج الدواء للناس فيأخذ عليه جعلاً قال: لا بأس<sup>(١)</sup>.

٢٧ - طب النبي: قال عليه السلام: ما خلق الله داءً إلا وخلق له دواءً إلا السام<sup>(٢)</sup>.

**بيان:** السام الموت، أي المرض الذي حتم فيه الموت.

**دعائم الإسلام:** روينا عن رسول الله ﷺ وعن الأئمة الصادقين من أهل بيته عليهم السلام آثاراً في التعالج والتداوي وما يحلّ من ذلك وما يحرم. وفيما جاء عنهم عليهم السلام لمن تلقاه بالقبول وأخذه بالتصديق بركة وشفاء إن شاء الله تعالى، لا لمن لم يصدق في ذلك وأخذه على وجه التجربة<sup>(٣)</sup>.

٢٨ - وقد روينا عن جعفر بن محمد عليه السلام أنه حضر يوماً عند محمد بن خالد أمير المدينة، فشكى محمد إليه وجعاً يجده في جوفه، فقال: حدّثني أبي عن أبيه عن جدّه عن علي عليه السلام أن رجلاً شكى إلى رسول الله ﷺ وجعاً يجده في جوفه، فقال: خذ شربة عسل وألق فيها ثلاث حبّات شونيز، أو خمساً أو سبعم، واشربه تبرأ بإذن الله. ففعل ذلك الرجل فبرئ، فخذ أنت ذلك. فاعترض عليه رجل من أهل المدينة كان حاضراً فقال: يا أبا عبد الله قد بلغنا هذا وفعلناه فلم ينفعنا، فغضب أبو عبد الله عليه السلام وقال: إنما ينفع الله بهذا أهل الإيمان به والتصديق لرسوله. ولا ينتفع به أهل النفاق ومن أخذه على غير تصديق منه للرسول. فأطرق الرجل<sup>(٤)</sup>.

٢٩ - ومنه: عن جعفر بن محمد، عن آبائه عليهم السلام أن رسول الله ﷺ قال: تداووا، فما أنزل الله داءً إلا أنزل معه دواءً إلا السام - يعني الموت - فإنه لا دواء له<sup>(٥)</sup>.

٣٠ - وعنه عليه السلام: أن قوماً من الأنصار قالوا له: يا رسول الله، إن لنا جاراً اشتكى بطنه،

(١) تهذيب الأحكام، ج ٦ ص ١٢٠٦ باب ٩٣ ح ٢١٧. (٢) طب النبي، ص ١٩.

(٣) - (٤) - دعائم الإسلام، ج ٢ ص ٨٣ فصل ذكر الطب.

(٥) دعائم الإسلام، ج ٢ ص ٨٨.

أفتأذن لنا أن نداويه؟ قال: بماذا تداوونه؟ قالوا: يهوديٌّ ههنا يعالج من هذه العلة قال: بماذا؟ قالوا: بشق البطن فيستخرج منه شيئاً، فكره ذلك رسول الله ﷺ. فعادوه مرتين أو ثلاثاً، فقال: افعلوا ما شئتم. فدعوا اليهوديَّ فشقَّ بطنه ونزع منه رجرجاً كثيراً ثم غسل بطنه ثم خاطه وداواه فصح. وأخبر النبي ﷺ فقال: إن الذي خلق الأدوية جعل لها دواءً، وإن خير الدواء الحجامة والفضاد والحبة السوداء - يعني الشونيز<sup>(١)</sup> -.

**بيان:** «رجرجاً» كذا في النسخ، ولعل المراد القيح ونحوها مجازاً. قال في القاموس: الرّجرجة - بكسرتين - بقية الماء في الحوض والجماعة الكثيرة في الحرب والبزاق، وكفلفل نبت - انتهى -.

ولا يبعد أن يكون أصله «رجزاً» يعني القذر. والفصد - بالفتح - والفضاد - بالكسر: شق العرق.

٣١ - **الدعائم:** عن جعفر بن محمد عليه السلام أنه سئل عن الرجل يداويه اليهودي والنصراني، قال: لا بأس، إنما الشفاء بيد الله<sup>(٢)</sup>.

٣٢ - وعن أبي جعفر محمد بن علي عليه السلام أنه سئل عن المرأة تصيبها العلل في جسدها، أ يصلح أن يعالجها الرجل؟ قال عليه السلام: إذا اضطرت إلى ذلك فلا بأس<sup>(٣)</sup>.

٣٣ - وعن علي عليه السلام أنه قال: من تطبّب فليتبّق الله ولينصح وليجتهد<sup>(٤)</sup>.

٣٤ - وعن رسول الله ﷺ أنه نهى عن الكي<sup>(٥)</sup>.

٣٥ - وعن جعفر بن محمد أنه رخص في الكي فيما لا يتخوف فيه الهلاك ولا يكون فيه تشويه<sup>(٦)</sup>.

**العقائد للصديق:** قال عليه السلام: اعتقادنا في الأخبار الواردة في الطب أنها على وجوه: منها ما قيل على هواء مكة والمدينة فلا يجوز استعماله في سائر الأهوية. ومنها ما أخبر به العالم على ما عرف من طبع السائل، ولم يعتبر بوصفه، إذ كان أعرف بطبعه منه. ومنها ما

(١) - (٢) - دعائم الإسلام، ج ٢ ص ٨٨.

(٣) دعائم الإسلام، ج ٢ ص ٨٩. أقول: يجوز معالجة الرجل للمرأة وبالعكس عند الاضطرار وعدم المماثل لقوله تعالى: ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾، وقول النبي ﷺ: ما من شيء حرمه الله إلا وقد أحله لمن اضطر إليه، ولمداواة النساء للجرحى في الغزوات يخرج بهن رسول الله ﷺ لذلك، ولما نقل أن أسماء بنت عميس تغزو مع النبي ﷺ وكانت تخز السقاء وتداوى الجرحى وتكحل العين وكذلك نسيبة تأتي في الغزوات وتداوى الجرحى. وروى في مدينة المعاجز رجعة ثلاثة عشر امرأة عند ظهور صاحب الزمان عليه السلام لمداواة الجرحى والاقامة على المرضى. وسائر الروايات في الوسائل كتاب النكاح باب ١٢٩ من مقدمات النكاح. [مستدرک السفيّنة ج ٦ لغة «طب»].

(٤) - (٦) دعائم الإسلام، ج ٢ ص ٨٩.

دلّسه المخالفون في الكتب لتقبيح صورة المذهب عند الناس . ومنها ما وقع فيه سهو من ناقله . ومنها ما حفظ بعضه ونسي بعضه .

وما روي في العسل أنه شفاء من كلّ داء فهو صحيح ومعناه أنه شفاء من كلّ داء بارد . وما روي في الاستنجاء بالماء البارد لصاحب البواسير فإنّ ذلك إذا كان بواسيره من الحرارة . وما روي في الباذنجان من الشفاء فإنّه في وقت إدراك الرطب لمن يأكل الرطب دون غيره من سائر الأوقات ، فأدوية العلل الصحيحة عن الأئمة عليهم السلام هي الأدعية وآيات القرآن وسوره على حسب ما وردت به الآثار بالأسانيد القوية والطرق الصحيحة .

فقال الصادق عليه السلام : كان فيما مضى يسمّى الطبيب «المعالج» فقال موسى بن عمران : يا ربّ، ممّن الداء؟ قال : منّي . قال : فممّن الدواء؟ قال : منّي قال : فما يصنع الناس بالمعالج؟ فقال : تطيب بذلك نفوسهم فسمّي الطبيب طبيياً لذلك . وأصل الطبيب المداوي .

وكان داود عليه السلام تنبت في محرابه كلّ يوم حشيشة ، فتقول : خذني ، فإنّي أصلح لكذا وكذا . فرأى في آخر عمره حشيشة نبتت في محرابه ، فقال له : ما اسمك قالت : أنا الخرنوبة . فقال داود عليه السلام : خرب المحراب . ولم ينبت فيه شيء بعد ذلك .

وقال النبي صلى الله عليه وآله : من لم يشفه الحمد فلا شفاه الله <sup>(١)</sup> .

وقال الشيخ المفيد قدّس الله روحه في شرحه عليها : الطبّ صحيح ، والعلم به ثابت ، وطريقه الوحي ، وإتّما أخذ العلماء به عن الأنبياء ، وذلك أنه لا طريق إلى عالم حقيقة الداء إلا بالسمع ، ولا سبيل إلى معرفة الدواء إلا بالتوفيق فثبت أنّ طريق ذلك هو السمع عن العالم بالخفيات تعالى . والأخبار عن الصادقين عليهم السلام مفسّرة بقول أمير المؤمنين عليه السلام «المعدة بيت الأدوية والحمية رأس الدواء وعود كلّ بدن ما اعتاد» .

وقد ينجع في بعض أهل البلاد من الدواء من مرض يعرض لهم ما يهلك من استعماله لذلك المرض من غير أهل تلك البلاد ، ويصلح لقوم ذوي عادة ما لا يصلح لمن خالفهم في العادة .

وكان الصادقون عليهم السلام يأمرّون أصحاب الأمراض باستعمال ما يضرّ بمن كان به المرض فلا يضرّه ، وذلك لعلمهم عليهم السلام بانقطاع سبب المرض . فإذا استعمل الإنسان ما يستعمله كان مستعملاً له مع الصّحة من حيث لا يشعر بذلك ، وكان علمهم بذلك من قبل الله تعالى على سبيل المعجز لهم والبرهان لتخصيصهم به وخرق العادة بمعناه . فظنّ قوم أنّ ذلك الاستعمال إذا حصل مع مادة المرض نفع ، فغلطوا فيه واستضرّوا به وهذا قسم لم يورده أبو جعفر ، وهو معتمد في هذا الباب . والوجوه التي ذكرناها من بعد هي على ما ذكره ، والأحاديث محتملة لما وصفه حسب ما ذكرناه (انتهى) <sup>(٢)</sup> .

(٢) تصحيح الاعتقاد للمفيد، ص ١٤٤ .

(١) اعتقادات الصدوق، ص ١١٥ .

وأقول: يحتمل بعضها وجهاً آخر، وهو أن يكون ذكر بعض الأدوية التي لا مناسبة لها بالمرض على سبيل الافتتان والامتحان، ليمتاز المؤمن المخلص القوي الإيمان من المتحلل أو ضعيف الإيقان، فإذا استعمله الأول انتفع به لا لخاصيته وطبعه بل لتوسله بمن صدر عنه، ويقينه وخلوص متابعته، كالانتفاع بتربة الحسين عليه السلام وبالعوذات والأدعية.

ويؤيد ذلك أنا ألفينا جماعة من الشيعة المخلصين كان مدار علمهم ومعالجتهم على الأخبار المروية عنهم عليهم السلام، ولم يكونوا يرجعون إلى طبيب، وكانوا أصح أبداناً وأطول أعماراً من الذين يرجعون إلى الأطباء والمعالجين.

ونظير ذلك أن الذين لا يبالون بالساعات النجومية ولا يرجعون إلى أصحابها ولا يعتمدون عليها بل يتوكلون على ربهم ويستعيذون من الساعات المنحوسة ومن شرّ البلايا والأعادي بالآيات والأدعية أحسن أحوالاً وأثرى أموالاً وأبلغ آمالاً من الذين يرجعون في دقيق الأمور وجليلها إلى اختيار الساعات، وبذلك يستعيذون من الشرور والآفات، كما مرّ في باب النجوم، والتكلان على الحي القيوم.

**فائدة:** روى المخالفون عن أبي الدرداء أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال: إن الله أنزل الداء والدواء، وجعل لكل داء دواءً فتداووا ولا تتداووا بحرام. وعن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال: إن لكل داء دواءً: فإذا أصيب دواء الداء برئ بإذن الله تعالى. وعن أسامة بن شريك قال: قالت الأعراب: يا رسول الله، ألا نتداوي؟ قال: نعم يا عباد الله تداووا، فإن الله لم يضع داءً إلا وضع له شفاءً ودواءً إلا داءً واحداً، قالوا: يا رسول الله، وما هو؟ قال: الهرم، وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله ما أنزل الله من داء إلا أنزل له دواءً<sup>(١)</sup>. وفي حديث ابن مسعود بعد ذلك: علمه من علمه وجهله من جهله<sup>(٢)</sup>.

أقول: قال بعضهم: المراد بالإنزال إنزال علم ذلك على لسان الملك للنبي مثلاً، أو عبر بالإنزال عن التقدير. وفي بعض الأخبار التقييد بالحلال، فلا يجوز التداوي بالحرام. وفي حديث جابر الإشارة إلى أن الشفاء متوقف على الإصابة بإذن الله تعالى، وذلك أن الدواء قد تحصل له مجاوزة الحد في الكيفية أما الكمية فلا ينجع، بل ربما أحدث داءً آخر. وفيها كلها إثبات الأسباب، وأن ذلك لا ينافي التوكل على الله لمن اعتقد أنها بإذن الله وبتقديره، وأنها لا تنجع بدوائها بل بما قدره الله تعالى فيها، وأن الدواء قد ينقلب داءً إذا قدر الله تعالى. وإليه الإشارة في حديث جابر «بإذن الله» فمدار ذلك كله على تقدير الله وإرادته.

والتداوي لا ينافي التوكل كما لا ينافيه دفع الجوع والعطش بالأكل والشرب وكذلك تجنب المهلكات، والدعاء لطلب العافية ورفع المضار وغير ذلك. ويدخل في عمومه أيضاً الداء القاتل الذي اعترف حذاق الأطباء بأن لا دواء له وبالعجز عن مداواته.

(٢) مسند أحمد بن حنبل ج ١ ص ٣٧٧.

(١) جامع الأصول، ج ٨ ص ٣٢١.



ولعلّ الإشارة في حديث ابن مسعود بقوله «وجهله من جهله» إلى ذلك، فتكون باقية على عمومها. ويحتمل أن يكون في الخبر حذف، تقديره: لم ينزل داء يقبل الدواء إلا أنزل له شفاءً. والأول أولى. ومما يدخل في قوله «جهله من جهله» ما يقع لبعض المرضى أنه يداوي من داء بدواء فيبرأ، ثم يعتريه ذلك الداء بعينه، فيتداوى بذلك الدواء بعينه فلا ينجع. والسبب في ذلك الجهل بصفة من صفات الدواء قرب مرضين تشابها ويكون أحدهما مركباً لا ينجع فيه ما ينجع في الذي ليس مركباً فيقع الخطأ من هناك، وقد يكون متحداً لكن يريد الله أن لا ينجع، فلا ينجع وهناك تخضع رقاب الأطباء.

وقد روي أنه قيل: يا رسول الله، أرأيت رقى نسترقئها ودواء نتداوى به، هل يرده من قضاء الله شيئاً؟ قال: هي من أقدار الله تعالى<sup>(١)</sup>. والحاصل أن حصول الشفاء بالدواء إنما هو كدفع الجوع بالأكل، والعطش بالشرب، فهو ينجع في ذلك في الغالب، وقد يتخلف لمانع، والله أعلم.

واستثناء الموت في بعض الأحاديث واضح، ولعلّ التقدير: إلا داء الموت، أي المرض الذي قدر على صاحبه الموت. واستثناء الهرم في الرواية الأخرى إما لأنه جعله شيئاً بالموت، والجامع بينهما نقص الصحة، أو لقربه من الموت وإفضائه إليه. ويحتمل أن يكون الاستثناء منقطعاً، والتقدير: لكن الهرم لا دواء له.

**تتمة:** قال بعض المحققين: الطبيب الحاذق في كل شيء، وخصّ المعالج به عرفاً. والطب نوعان: نوع طب جسد، وهو المراد هنا، وطب قلب ومعالجته خاصة بما جاء به رسول الله عن ربه تعالى<sup>(٢)</sup>. وأما طب الجسد فمنه ما جاء في المنقول عنه ﷺ ومنه ما جاء عن غيره، وغالبه راجع إلى التجربة.

ثم هو نوعان: نوع لا يحتاج إلى فكر ونظر، بل فطر الله عليه الحيوانات مثل ما يدفع الجوع والعطش، ونوع يحتاج إلى الفكر والنظر كدفع ما يحدث في البدن مما يخرج عن الاعتدال، وهو إما إلى حرارة أو برودة، وكلّ منهما إما إلى رطوبة أو يبوسة، أو إلى ما يتركب منهما. والدفع قد يقع من خارج البدن وقد يقع من داخله، وهو أعسرهما والطريق إلى معرفته بتحقيق السبب والعلامة. والطبيب الحاذق هو الذي يسعى في تفريق ما يضرّ بالبدن جمعه أو عكسه، وفي تنقيص ما يضرّ بالبدن زيادته أو عكسه.

(١) جامع الأصول، ج ٨ ص ٣٤٥.

(٢) أقول: الطبّ مثلثة الفاء علاج الجسم والنفس، كما في المنجد والقاموس. والطبيب هو الحاذق العارف بالأمور كلّها، سواء كانت مربوطّة بالجسم أو بالنفس. فعلم الطبّ قسمان: طبّ الجسم وطبّ الأرواح. وعلاج أمراض النفوس بالأديان، ويشهد عليه قول النبي ﷺ: العلم علمان، علم الأديان وعلم الأبدان. [مستدرک السفینة ج ٦ لغة «طب»].

ومدار ذلك على ثلاثة أشياء: حفظ الصحة، والاحتماء عن المؤذي، واستفراغ المادّة الفاسدة. وقد أشير إلى الثلاثة في القرآن: فالأول من قوله تعالى في القرآن: ﴿فَمَنْ كَانَتْ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾<sup>(١)</sup> وذلك أنّ السفر مظنة النصب، وهو من مغيّرات الصحة، فإذا وقع فيه الصيام ازداد فأبيح الفطر إبقاء على الجسد، وكذا القول في المرض. والثاني وهو الحمية من قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾<sup>(٢)</sup> وإنه استنبط منه جواز التيمّم عند خوف استعمال الماء البارد<sup>(٣)</sup>. والثالث عن قوله: ﴿أَوْ بِرِيءٍ أَدَىٰ مِنْ رَأْسِهِ فَنَدِيَةٌ﴾<sup>(٤)</sup> وإنه أشير بذلك إلى جواز حلق الرأس الذي منع منه المحرم، لاستفراغ الأذى الحاصل من البخار المحتقن في الرأس.

## ٥٢ - باب التداوي بالحرام

**الآيات: البقرة:** ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾<sup>(١٧٣)</sup>.

**المائدة:** ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخِصَّةٍ غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾<sup>(٢)</sup>.

**الأنعام:** ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾<sup>(١٤٥)</sup>.

وقال تعالى: ﴿وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ﴾<sup>(١١٩)</sup>.

**النحل:** ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾<sup>(١١٥)</sup>.

**تفسير:** تدلّ هذه الآيات على جواز الأكل والشرب من المحرّم عند الضرورة إذا لم يكن باغياً أو عادياً. وفسّر الباغي بوجوه:

منها: الخارج على إمام زمانه.

ومنها: الآخذ عن مضطر مثله، بأن يكون لمضطرّ آخر شيء يسدّ به رمقه فيأخذه منه، وذلك غير جائز، بل يترك نفسه حتى يموت ولا يميت الغير.

ومنها: الطالب للذّة، كما ذهب إليه جمع من الأصحاب.

وأما العادي فقيل: هو الذي يقطع الطريق، وقيل: هو الذي يتجاوز مقدار الضرورة، وقيل: الذي يتجاوز مقدار الشبع. وفي بعض الروايات عن الصادق عليه السلام أنّه قال: الباغي الذي يخرج على الإمام، والعادي الذي يقطع الطريق لا تحلّ لهما الميتة. وستأتي الأخبار في ذلك وغيره.

(١) سورة البقرة، الآية: ١٨٤.

(٢) سورة النساء، الآية: ٢٩.

(٣) أقول: ويشهد على وجوب حفظ الصحة والاحتماء قوله تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾ وأدلة حفظ البدن وحرمة الإضرار به. [النمازي].

(٤) سورة البقرة، الآية: ١٩٦.

وقوله سبحانه: ﴿غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمِهِ﴾ أي غير مائل إلى إثم، بأن يأكل زيادة على الحاجة، أو للتلذذ، أو غير متعمد لذلك ولا مستحل، أو غير عاص بأن يكون باغياً على الإمام أو عادياً متجاوزاً عن قدر الضرورة، أو عما شرع الله بأن يقصد اللذة لا سدَّ الرمق. وسيأتي تمام القول في ذلك في محله إن شاء الله.

واختلف فيما إذا كانت الضرورة من جهة التداوي هل هي داخلة في عموم تلك الآيات؟ وهل يجوز التداوي بالحرام عند انحصار الدواء فيه؟ فذهب بعض الأصحاب إلى عدم جواز التداوي بالحرام مطلقاً، وبعضهم إلى عدم جواز التداوي بالخمير وسائر المسكرات وجواز التداوي بسائر المحرمات، وبعضهم إلى جواز التداوي بكلِّ محرّم عند انحصار الدواء فيه. قال المحقق قدس الله روحه في الشرائع: ولو اضطرَّ إلى خمير وبول قدّم البول، ولو لم يوجد إلا الخمر قال الشيخ في المبسوط: لا يجوز دفع الضرورة بها، وفي النهاية: يجوز، وهو الأشبه. ولا يجوز التداوي بها ولا بشيء من الأنبذة ولا بشيء من الأدوية معها شيء من المسكر أكلاً وشراباً، ويجوز عند الضرورة أن يتداوى بها للمعين<sup>(١)</sup>.

وقال الشهيد الثاني رفع الله درجته: هذا هو المشهور بين الأصحاب، بل ادعى عليه في الخلاف الإجماع، وأطلق ابن البراج جواز التداوي به إذا لم يكن له عنه مندوحة، وجعل الأحوط تركه. وكذا أطلق في الدروس جوازه للعلاج كالترياق والأقوى الجواز مع خوف التلف بدونه. وتحريمه بدون ذلك. وهو اختيار العلامة في المختلف، وتحمل روايات المنع على تناول الدواء لطلب العافية، جمعاً بين الأدلة - انتهى -.

وقال الشهيد روح الله في الدروس: ويباح تناول المائعات النجسة لضرورة العطش وإن كان خمراً مع تعذر غيره. وهل تكون المسكرات سواء، أو تكون الخمرة مؤخره عنها؟ الظاهر نعم، للإجماع على تحريمها بخلافها. ولو وجد خمراً وبولاً وماءً نجساً، فهما أولى من الخمر، لعدم السكر بهما، ولا فرق بين بوله وبول غيره.

وقال الجعفي: يشرب للضرورة بول نفسه لا بول غيره، وكذا يجوز تناول للعلاج كالترياق والاكتهال بالخمير للضرورة، رواه هارون بن حمزة عن الصادق عليه السلام. وتحمل الروايات الواردة بالمنع من الاكتهال به والمداواة على الاختيار. ومنع الحسن من استعمال المسكر مطلقاً بخلاف استعمال القليل من السموم المحرمة عند الضرورة لأنَّ تحريم الخمر تعبد. وفي الخلاف لا يجوز التداوي بالخمير مطلقاً، ولا يجوز شربها للعطش. وتبعه ابن إدريس في أحد قوليه في التداوي، وجوز الشرب للضرورة ثمَّ جوز في القول الآخر الأمرين. وقال الشيخ ابن فهد قدس الله سره في كنز العرفان: أمّا الخمر فيحرم التداوي بها إجماعاً

(١) شرائع الإسلام، ج ٣ ص ٢٣١.

بسيطاً ومركباً، وأما دفع التلف فليل بالمنع أيضاً، والحقّ عدمه بل يباح دفعاً للتلف، وكذا باقي المسكرات. نعم لو وجد الخمر وباقي المسكرات أحر الخمر.

وقال رحمته الله في المهذب: أما التداوي بالخمر أو بشيء من المسكرات أو المحرّمات فلا يجوز فيحلّ تناول الخمر لطلب السلامة في صورة دفع الهلاك، ولا يجوز لطلب الصّحة في دفع الأمراض.

وهل يجوز التداوي به للعين؟ منع منه ابن إدريس، والشيخ في أحد قوليّه وأجازه في الآخر، واختاره المحقّق، والعلامة. ثم قال: فإن كان مضطراً فليكتحل به، وكذا نقول في المريض إذا تيقن التلف لولا التداوي بها جاز إذا كان لدفع التلف لا لطلب الصّحة. قاله القاضي، واختاره العلامة، ومنع الشيخ وابن إدريس. قال القاضي: والأحوط تركه. أما التداوي ببول الإبل فجائز إجماعاً، وغيرها من الطاهرة على الأصحّ - انتهى -.

والمسألة في غاية الإشكال، وإن كان ظنّ انحصار الدواء في الحرام بعيداً، لا سيما خصوص الخمر والمسكرات.

١ - **العلل والمجالس للصدوق**: عن محمد بن الحسن بن الوليد، عن محمد بن الحسن الصفّار، عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع، عن محمد بن عذافر عن أبيه، قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: لم حرّم الله الميتة والدم ولحم الخنزير والخمر؟ فقال: إنّ الله لم يحرم ذلك على عباده وأحلّ لهم ما سوى ذلك من رغبة فيما أحلّ لهم، ولا زهد فيما حرّم عليهم! ولكنّه عز وجل خلق الخلق وعلم ما تقوم به أبدانهم وما يصلحها فأحلّه لهم، وأباحه، وعلم ما يضرّهم فنهاهم عنه، ثمّ أحلّه للمضطرّ في الوقت الذي لا يقوم بدنه إلاّ به فأحلّه له بقدر البلغة لا غير ذلك - الخبر - (١).

٢ - **المحاسن**: عن حماد بن عيسى، عن ابن أذينة، عن محمد بن مسلم وإسماعيل الجعفيّ وعدّة، قالوا: سمعنا أبا جعفر عليه السلام يقول: التقيّة في كلّ شيء، وكلّ شيء اضطرّ إليه ابن آدم فقد أحلّه الله له (٢).

٣ - **كتاب المسائل**: بإسناده عن عليّ بن جعفر، عن أخيه موسى، قال: سألته عن الدواء هل يصلح بالنيذ؟ قال: لا (٣).

٤ - **العياشي**: عن سيف بن عميرة، عن شيخ من أصحابنا، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كُنّا عنده فسأله شيخ فقال: إنّ بي وجعاً، وإتّما أشرب له النيذ، ووصفه له الشيخ. فقال: ما يمنعك من الماء الذي جعل الله منه كلّ شيء حيّ؟ قال: لا يوافقني. قال: فما يمنعك من

(١) علل الشرائع، ج ٢ ص ٤٦٠ باب ٢٣٧ ح ١، أمالي الصدوق، ص ٥٣٠، مجلس ٩٥ ح ١.

(٢) المحاسن، ج ١ ص ١٠٥ ح ٩٢٠. (٣) مسائل عليّ بن جعفر، ص ١١٨.

العسل، قال الله ﴿فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾؟ قال: لا أجده قال: فما يمنعك من اللبن الذي نبت منه لحمك واشتدّ عظمك؟ قال: لا يوافقني. قال أبو عبد الله عليه السلام: أتريد أن آمرك بشرب الخمر؟! لا والله لا آمرك<sup>(١)</sup>.

٥ - **العلل**: عن علي بن حاتم، عن محمد بن عمير، عن علي بن محمد بن زياد عن أحمد ابن الفضل، عن يونس بن عبد الرحمان، عن علي بن أبي حمزة، عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال: المضطر لا يشرب الخمر، فإنها لا تزيده إلا شراً، ولأنه إن شربها قتلته فلا تشرب منها قطرة. قال: وروي: لا تزيده إلا عطشاً<sup>(٢)</sup>.

**العياشي**: عن أبي بصير مثله، إلى قوله: «فلا تشربن منه قطرة».

٦ - **المكارم**: عن أمير المؤمنين عليه السلام: قال: ألبان البقر دواء<sup>(٣)</sup>.

وسئل عليه السلام عن بول البقر يشربه الرجل؟ قال: إن كان محتاجاً يتداوى به فلا بأس<sup>(٤)</sup>. وعن الجعفري قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول: أبوال الإبل خير من ألبانها، ويجعل الله الشفاء في ألبانها<sup>(٥)</sup>.

**بيان**: اعلم أنه لا خلاف في نجاسة بول ما لا يؤكل لحمه مما له نفس سائلة، سواء كان نجس العين أم لا فيحرم بوله للنجاسة. وقد مرّ خلاف في بول الطيور. وأما الحيوان المحلل ففي تحريم بوله قولان:

أحدهما: وبه قال المرتضى وابن إدريس والمحقق في النافع الحلّ، للأصل وكونه طاهراً، وعدم دليل يدل على تحريمه فيتناول قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أُجِدُّ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ﴾ الآية<sup>(٦)</sup>.

والثاني: وهو الذي اختاره المحقق في الشرائع والعلامة وجماعة التحريم عدا بول الإبل، للاستخبات فيتناوله ﴿وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبِيثَ﴾<sup>(٧)</sup> ولا يلزم من طهارته.

ولعلّ الأول أقوى، لأنّ الظاهر أنّ المراد بالخبث في الآية ما فيه جهة قبح واقعي يظهر لنا بيان الشارع، لا ما تستقذره الطبائع كما سنيته إن شاء الله في محله. وإنما استثنوا بول الإبل لما ثبت عندهم أنّ النبي صلى الله عليه وآله أمر قوماً اعتلوا بالمدينة أن يشربوا أبوال الإبل، فيجوز الاستشفاء بها. وبعضهم جوزوا الاستشفاء بسائر الأبوال الطاهرة أيضاً. والحاصل أنه على القول بالتحريم يرجع إلى الخلاف المتقدم، ويقتد بحال الضرورة، وعلى القول الآخر يجوز مطلقاً، والله يعلم.

(١) تفسير العياشي، ج ٢ ص ٢٨٦ ح ٤٥ من سورة النحل.

(٢) علل الشرائع، ج ٢ ص ٤٥٥ باب ٢٢٧ ح ١. (٣) - (٥) مكارم الأخلاق، ص ١٨٤.

(٦) سورة الأنعام، الآية: ١٤٥. (٧) سورة الأعراف، الآية: ١٥٧.

٧ - رجال الكشي: قال: وجدت في بعض كتبي عن محمد بن عيسى بن عبيد، عن عثمان بن عيسى، عن ابن مسكان، عن ابن أبي يعفور، قال: كان إذا أصابته هذه الأوجاع فإذا اشتدت به شرب الحسو من النبيذ فسكن عنه، فدخل على أبي عبد الله عليه السلام فأخبره بوجعه وأنه إذا شرب الحسو من النبيذ سكن عنه. فقال له: لا تشربه، فلما أن رجع إلى الكوفة حاج به وجعه، فأقبل عليه أهله فلم يزالوا به حتى شرب فساعة شرب منه سكن عنه.

فعاد إلى أبي عبد الله عليه السلام فأخبره بوجعه وشربه. فقال له: يا ابن أبي يعفور! لا تشرب، فإنه حرام. إنما هو الشيطان موكل بك، ولو قد يش منك ذهب. فلما أن رجع إلى الكوفة حاج به وجعه أشد ما كان، فأقبل أهله عليه، فقال لهم: والله ما أذوق منه قطرة أبداً. فأيسوا منه أهله وكان يتهم على شيء ولا يحلف، فلما سمعوا يسوا منه. واشتد به الوجع أياماً، ثم أذهب الله به عنه، فما عاد إليه حتى مات رحمة الله عليه<sup>(١)</sup>.

بيان: قوله «وكان يتهم» بيان لعلة يأسهم من شربه، وحاصله أنه كان يتهم باليمين والامتناع منه بحيث كان إذا اتهم على أمر عظيم يخاف ضرراً عظيماً فيه لا يحلف لنفي هذه التهمة عن نفسه، فمثل هذا معلوم أنه لا يخالف اليمين، ولا يحلف إلا على ما عزم عليه.

٨ - الخرائج: روي عن أبي عبد الله عليه السلام أن حباة الوالبيّة مرّت بعلي عليه السلام ومعها سمك فيها جرية. فقال: ما هذا الذي معك؟ قالت: سمك ابتعته للعيال. فقال: نعم زاد العيال السمك. ثم قال: وما هذا الذي معك؟ قالت: أخي اعتلّ من ظهره، فوصف له أكل جريّ فقال: يا حباة، إن الله لم يجعل الشفاء فيما حرّم والذي نصب الكعبة لو أشاء أن أخبرك باسمها واسم أبيها! فضربت بها الأرض قالت: أستغفر الله من حملي هذا<sup>(٢)</sup>.

٩ - طب الأئمة: عن محمد بن عبد الله بن مهران الكوفي، عن إسماعيل بن يزيد عن عمر بن يزيد الصيقل، قال: حضرت أبا عبد الله عليه السلام فسأله رجل به البواسير الشديد، وقد وصف له دواء سكرجة من نبيذ صلب لا يريد به اللذة ولكن يريد به الدواء. فقال: لا، ولا جرعة، قلت: لم؟ قال: لأنه حرام، وإن الله عز وجل لم يجعل في شيء ممّا حرّمه دواءً ولا شفاءً<sup>(٣)</sup>.

١٠ - الكافي: عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن عمر بن أذينة، قال: كتبت إلى أبي عبد الله عليه السلام أسأله عن الرجل ينعت له الدواء من ریح البواسير، فيشربه بقدر سكرجة من نبيذ صلب، ليس يريد به اللذة إنما يريد به الدواء. فقال: لا، ولا جرعة. وقال: إن الله عز وجل لم يجعل في شيء ممّا حرّم شفاءً ولا دواءً<sup>(٤)</sup>.

(١) رجال الكشي، ص ٢٤٧ ح ٤٥٩. (٢) الخرائج والجرائح، ج ١ ص ١٩١ ح ٢٦.

(٣) طب الأئمة، ص ٣٢. وتمام الحديث في هذا الجزء باب ٧١ ح ٤.

(٤) الكافي، ج ٦ ص ١١١٩ باب ٣٢٧ ح ٢.

١١ - **الطب:** عن أيوب بن جرير، عن أبيه جرير بن أبي الورد، عن زرعة بن محمد الحضرمي، عن سماعة، قال: قال لي أبو عبد الله الصادق عليه السلام عن رجل كان به داء فأمر له بشرب البول، فقال: لا يشربه. قلت: إنّه مضطّر إلى شربه. قال: فإن كان يضطّر إلى شربه ولم يجد دواءً لدائه فليشرب بوله أمّا بول غيره فلا<sup>(١)</sup>.

١٢ - ومنه: عن حاتم بن إسماعيل، عن النضر، عن الحسين بن عبد الله الأرجاني، عن مالك بن مسمع المسمعي، عن قائد بن طلحة، قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن النيذ يجعل في دواء، قال: لا ينبغي لأحد أن يستشفى بالحرام<sup>(٢)</sup>.

**الكافي:** عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن النضر بن سويد مثله<sup>(٣)</sup>.

١٣ - **الطب:** عن إبراهيم بن محمد، عن فضالة، عن إسماعيل بن محمد، قال: قال جعفر بن محمد عليه السلام: نهى رسول الله عن الدواء الخبيث أن يتداوى به<sup>(٤)</sup>.

**بيان:** قال في النهاية: في الحديث أنه نهى عن أكل دواء خبيث. هو من جهتين: إحداهما النجاسة. وهو الحرام كالخمر، والأرواث والأبوال كلّها نجسة خبيثة وتناولها حرام إلا ما خصته السنة من أبوال الإبل عند بعضهم، وروث ما يؤكل لحمه عند آخرين. والجهة الأخرى من طريق الطعم والمذاق، ولا ينكر أن يكون كره ذلك لما فيه من المشقة على الطباع وكراهية النفوس لها - انتهى - .

وقال في شرح السنة: روي عن أبي هريرة قال: نهى النبي صلى الله عليه وآله عن الدواء الخبيث. ثم ذكر الوجهين المتقدمين.

١٤ - ومنه: عن عبد الحميد بن عمر بن الحرّ، قال: دخلت على أبي عبد الله الصادق عليه السلام أيام قدم من العراق، فقال: ادخل على إسماعيل بن جعفر، فإنه شاك وانظر ممّا وجعه. قال: فقمّت من عند الصادق عليه السلام ودخلت عليه، فسألته عن وجعه الذي يجده، فأخبرني به. فوصفت له دواءً فيه نيذ، فقال لي إسماعيل: يا ابن الحرّ، النيذ حرام، وإنا أهل البيت لا نستشفى بالحرام<sup>(٥)</sup>.

**الكافي:** عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن خالد والحسين بن سعيد جميعاً عن النضر بن سويد، عن الحسين بن عبد الله، عن عبد الله بن عبد الحميد عن عمرو، عن ابن الحرّ عنه عليه السلام مثله<sup>(٦)</sup>.

١٥ - **الطب:** عن عبد الله بن جعفر، عن صفوان، عن ابن مسكان، عن الحلبيّ قال:

(١) - (٢) - طب الأئمة، ص ٦١-٦٢. (٣) الكافي، ج ٦ ص ١١٢٠ باب ٣٢٧ ح ٨.

(٤) - (٥) طب الأئمة، ص ٦٢. (٦) الكافي ج ٦ باب ٣٢٧ ح ٥.

سألت أبا عبد الله عليه السلام عن دواء يعجن بالخمير لا يجوز أن يعجن بغيره، إنما هو اضطرار؟ فقال: لا والله، لا يحل لمسلم أن ينظر إليه، فكيف يتداوى به؟! وإنما هو بمنزلة شحم الخنزير الذي يقع في كذا وكذا لا يكمل إلا به، فلا شفى الله أحداً شفاه خمر وشحم خنزير! <sup>(١)</sup>.

**بيان:** «في كذا وكذا» أي من الأدوية «لا يكمل» أي الدواء.

١٦ - **الكافي:** عن محمد بن الحسن، عن بعض أصحابنا، عن إبراهيم بن خالد عن عبد الله بن وضاح، عن أبي بصير، قال: دخلت أم خالد العبدية على أبي عبد الله عليه السلام وأنا عنده، فقالت: جعلت فداك، إنه يعتريني قراقر في بطني، وقد وصف لي أطباء العراق النبيذ بالسويق، وقد وقفت وعرفت كراهتك له، فأحبيت أن أسألك عن ذلك.

فقال لها: وما يمنعك عن شربه؟ قالت: قد قلدتك ديني فالتقى الله ببركته حين ألقاه فأخبره أن جعفر بن محمد عليه السلام أمرني ونهاني. فقال: يا أبا محمد ألا تسمع إلى هذه المرأة وهذه المسائل! لا والله، لا آذن لك في قطرة منه ولا تذوق منه قطرة، وإنما تندمين إذا بلغت نفسك ههنا - وأوما بيده إلى حنجرته - يقولها ثلاثاً أفهمت؟ قالت: نعم ثم قال أبو عبد الله عليه السلام: ما يبيل الميل ينجس حباً من ماء - يقولها ثلاثاً - <sup>(٢)</sup>.

**بيان:** كأن أول الحديث محمول على التقيّة، أو على امتحان السائل. والمراد بالنجاسة إما المصطلحة، أو كناية عن الحرمة، فيدلّ على أن الاستهلاك لا ينفع في رفع الحظر.

١٧ - **الكافي:** عن العدة، عن سهل بن زياد، عن علي بن أسباط، قال: أخبرني أبي، قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام فقال له رجل: إن بي - جعلت فداك - أرواح البواسير، وليس يوافقني إلا شرب النبيذ. قال: فقال له: مالك ولما حرّم الله ببركته ورسوله عليه السلام - يقول له ذلك ثلاثاً - عليك بهذا المريس الذي تمرسه بالليل وتشربه بالغداة وتشربه بالعشي. فقال له: هذا ينفخ البطن. قال له: فأدلك على ما هو أنفع لك من هذا، عليك بالدعاء فإنه شفاء من كلّ داء. قال: فقلنا له: فقليله وكثيره حرام؟ فقال: نعم، قليله وكثيره حرام <sup>(٣)</sup>.

**بيان:** قال الجوهرى: مرس التمر بالماء نفعه، والمريس التمر الممروس.

١٨ - **الكافي:** عن أبي علي الأشعري عن محمد بن عبد الجبار، عن صفوان عن ابن مسكان، عن الحلبي، قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن دواء عجن بالخمير. قال: لا والله، ما أحبّ أن أنظر إليه، فكيف أتداوى به! إنه بمنزلة شحم الخنزير أو لحم الخنزير وإنّ أناساً ليتداوون به <sup>(٤)</sup>.

(١) طب الأئمة، ص ٦٢. (٢) الكافي، ج ٦ ص ١١١٩ باب ٣٢٧ ح ١.

(٣) - (٤) الكافي، ج ٦ ص ١١٢٠ باب ٣٢٧ ح ٣-٤.



١٩ - ومنه : عن عدة من أصحابه ، عن سهل بن زياد ، عن ابن محبوب ، عن ابن رثاب عن الحلبي ، قال : سئل أبو عبد الله عليه السلام عن دواء عجن بخمر ، فقال : ما أحب أن أنظر إليه ولا أشمه ، فكيف أتداوى به؟<sup>(١)</sup>!

٢٠ - **الكافي** : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن يعقوب بن يزيد ، عن محمد بن الحسن الميثمي ، عن معاوية بن عمار ، قال : سألت رجل أبا عبد الله عن دواء عجن بالخمر يكتحل منها؟ فقال أبو عبد الله عليه السلام : ما جعل الله عز وجل في حرام شفاءً<sup>(٢)</sup> .

٢١ - ومنه : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن مروك بن عبيد ، عن رجل عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من اكتحل بميل من مسكر كحله الله عز وجل بميل من النار<sup>(٣)</sup> .

**ثواب الأعمال** : عن أبيه ، عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن أحمد ، عن مروك مثله<sup>(٤)</sup> .

٢٢ - **قرب الإسناد** : عن عبد الله بن الحسن ، عن جده علي بن جعفر ، عن أخيه عليه السلام قال : سألته عن الكحل يصلح أن يعجن بالنيذ؟ قال : لا<sup>(٥)</sup> .

**كتاب المسائل** : بإسناده عن علي بن جعفر مثله .

**الكافي** : عن علي بن محمد بن بندار ، عن أحمد بن أبي عبد الله ، عن عدة من أصحابنا ، عن علي بن أسباط ، عن علي بن جعفر مثله<sup>(٦)</sup> .

٢٣ - **التهذيب** : بإسناده عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين والحسن ابن موسى الخشاب ، عن يزيد بن إسحاق شعر ، عن هارون بن حمزة الغنوي عن أبي عبد الله عليه السلام في رجل اشتكى عينه فبعث له بكحل يعجن بالخمر ، فقال : هو خبيث بمنزلة الميتة ، فإن كان مضطراً فليكتحل به<sup>(٧)</sup> .

**بيان** : قد عرفت أن الأصحاب اختلفوا في التداوي بالمسكر للعين ، فالأكثر جوزوه عند الضرورة للرواية الأخيرة ، ومنع ابن إدريس منه مطلقاً ، لإطلاق النص والإجماع بتحريمه الشامل لموضع النزاع ، وبالروايات السابقة . وأجيب بأن النص والإجماع على تحريمه مختصان بتناوله بالشرب ونحوه ، وبأن الروايات مع ضعف سندها مطلقة فلا تنافي المقيّد من الجواز عند الضرورة .

٢٤ - **العيون** : عن عبد الواحد بن محمد بن عبدوس ، عن علي بن محمد بن قتيبة عن

(١) الكافي ، ج ٦ ص ١١٢٠ باب ٣٢٧ ح ١٠ .

(٢) - (٣) - الكافي ، ج ٦ ص ١١٢٠ باب ٣٢٧ ح ٦-٧ . (٤) ثواب الأعمال ، ص ٢٩٠ .

(٥) قرب الإسناد ، ص ٢٩٥ ح ١١٦٧ .

(٦) الكافي ، ج ٦ ص ١١٢٠ باب ٣٢٧ ح ٩ .

(٧) تهذيب الأحكام ، ج ٩ ص ١٦٧٦ باب ٢ ح ٢٢٨ .

الفضل بن شاذان، فيما كتب الرضا عليه السلام للمأمون من دين أهل البيت عليهم السلام: المضطر لا يشرب الخمر لأنها تقتله<sup>(١)</sup>.

٢٥ - **الطب:** عن محمد بن عبد الله الأجلح، عن صفوان، عن عبد الرحمان بن الحجاج، قال: سألت رجل أبا الحسن عليه السلام عن الترياق، قال: ليس به بأس. قال: يا ابن رسول الله، إنه يجعل فيه لحوم الأفاعي. فقال: لا تقدره علينا<sup>(٢)</sup>.

**بيان:** قوله «لا تقدره» في بعض النسخ بصيغة الخطاب، وفي بعضها بصيغة الغيبة، وفي بعضها بالذال المعجمة، وفي بعضها بالمهملة، فالنسخ أربع: فعلى الخطاب والمعجمة كأن المعنى لا تخبر بذلك فيصير سبباً لقذارته عندنا، فالكلام إما مبني على أنه لا يلزم التجسس والأصل الحلية فيما نأخذه من مسلم، أو أنه عليه السلام حكم بالحلية فيما لم يكن مشتملاً عليها، أو على أنه ليس بحرام لكن الطبع يستقدره وهو خلاف المشهور لكن يومئ إليه بعض الأخبار. وعلى الغيبة والإعجام ظاهره الأخير أي ليس جعلها فيه سبباً لقذارته وحرمة ويمكن حمله وما مرّ على ما إذا لم يكن التداوي بالأكل والشرب كالطلي، وإن كان بعيداً وعلى الخطاب والإهمال ظاهره النهي عن تعليم ذلك، فإنه كان أعرف به، فالظاهر الحلية. ويمكن حمله على أن ما جوزه عليه السلام غير هذا الصنف. وعلى الغيبة والإهمال يمكن فهم الحلية منه بأن يكون من القدر بمعنى الضيق، كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ﴾<sup>(٣)</sup> أو المعنى أن الطبيب لا يذكر أجزاءه لنا ويحكم بحليته ويكفينا ذلك وبالجملة الاستدلال بمثل هذا الحديث مع جهالة مصنف الكتاب وسنده وتشويش متنه واختلاف النسخ فيه وكثرة الاحتمالات يشكل الحكم بالحل ببعض المحتملات، مع مخالفته للمشهور وسائر الأخبار.

ومن الغرائب أنه كان يحكم بعض الأفاضل المعاصرين بحلّ المعاجين المشتملة على الأجزاء المحرّمة متمسكاً بما ذكره بعض الحكماء من ذهاب الصور النوعية للبيئات عند التركيب وحصول المزاج وفضان الصورة النوعية التركيبية، وكان يلزمه القول بحلية المركب من جميع المحرّمات والنجاسات العشرة، بل الحكم بطهارتها أيضاً، وكان هذا مما لم يقل به أحد من المسلمين. ولو كانت الأحكام الشرعية مبتنية على المسائل الحكمية يلزم على القول بالهيولى الحكم بطهارة الماء النجس بل مطلق المانعات بأخذ قطرة منه أو بصبه في إنائين! وهل هذا إلا سفسطة لم يقل به أحد؟

٢٦ - **الكافي:** في الروضة عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن بعض أصحابنا، وعلي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير جميعاً عن محمد بن أبي حمزة عن

(١) عيون أخبار الرضا، ج ١ ص ١٣٦ باب ١١ ح ٥١.

(٢) طب الأئمة، ص ٦٣. (٣) سورة الطلاق، الآية: ٧.

حمران، عن أبي عبد الله عليه السلام في حديث طويل يذكر فيه المنكرات التي تحدث في آخر الزمان - وساق الحديث إلى أن قال - ورأيت أموال ذوي القربى تقسم في الزور، ويتقامر بها، وتشرب بها الخمر، ورأيت الخمر يتداوى بها وتوصف للمريض ويستشفى بها<sup>(١)</sup>.

### ٥٣ - باب علاج الحمى واليرقان وكثرة الدم وبيان علاماتها

١ - المحاسن؛ عن السياري، عن أبي جعفر، عن إسحاق بن مطهر. قال أبو عبد الله عليه السلام: كل التفاح، فإنه يطفى الحرارة، ويبرد الجوف، ويذهب بالحمى<sup>(٢)</sup>.

٢ - ومنه: عن أبي يوسف، عن القندي، عن المفضل بن عمر، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: ذكر له الحمى فقال: إنا أهل بيت لا نتداوى إلا بإفاضة الماء البارد يصب علينا وأكل التفاح<sup>(٣)</sup>.

٣ - ومنه: عن بعضهم عن أبي عبد الله عليه السلام: أطعموا محموميكم التفاح فما من شيء أنفع من التفاح<sup>(٤)</sup>.

٤ - ومنه: عن أبيه، عن يونس، عن ذكره، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لو يعلم الناس ما في التفاح ما داووا مرضاهم إلا به<sup>(٥)</sup>.

٥ - ومنه: عن محمد بن علي الهمداني، عن عبد الله بن سنان، عن درست قال: بعثني المفضل بن عمر إلى أبي عبد الله عليه السلام فدخلت عليه في يوم صائف، وقدامه طبق فيه تفاح أخضر، فوالله إن صبرت أن قلت له: جعلت فداك، أتأكل هذا والناس يكرهونه؟ قال - كأنه لم يزل يعرفني - : إني وعكت في ليلتي هذه فبعثت فأتيت به. وهذا يقطع الحمى ويسكن الحرارة. فقدمت فأصبت أهلي محمومين، فأطعمتهم فأقلعت عنهم<sup>(٦)</sup>.

**الكافي:** عن علي بن محمد بن بندار، عن أبيه، عن محمد بن علي الهمداني، عن عبد الله الدهقان، عن درست بن أبي منصور، قال: بعثني المفضل بن عمر إلى أبي عبد الله عليه السلام بلطف، فدخلت عليه - إلى قوله - فأقلعت الحمى عنهم<sup>(٧)</sup>.

**بيان:** «بلطف» بضم اللام وفتح الطاء، جمع «لطفة» بالضم بمعنى الهدية كما في القاموس، أو بضم اللام وسكون الطاء أي لطلب لطف وبر، والأول كأنه أظهر.

وقوله: «بحوائج» في الخبر الآتي أيضاً يحتمل الوجهين فتأمل. و(إن) في قوله «إن صبرت» نافية «كأنه لم يزل يعرفني» أي قال ذلك على وجه الاستئناس واللطف في مقابلة سوء أدبي.

واعلم أن أكثر الأطباء يزعمون أن التفاح بأنواعه مضر للحمى يهيج لها وقد ألفت أهل

(٢) - (٦) المحاسن، ج ٢ ص ٣٦٨.

(١) روضة الكافي، ح ٧.

(٧) الكافي، ج ٦ ص ١٠٨٨ باب ٢٧٢ ح ٣.

المدينة - زادها الله شرفاً - يستشفون في حمياتهم الحارة بأكل التفاح الحامض وصب الماء البارد عليهم في الصيف، ويذكرون أنهم ينتفعون بها. وأحكام البلاد في أمثال ذلك مختلفة جداً.

٦ - **المحاسن:** عن محمد بن جمهور، عن الحسن بن المثنى، عن سليمان بن درستويه الواسطي، قال: وجهني المفضل بن عمر بحوائج إلى أبي عبد الله عليه السلام فإذا قدّامه تفاح أخضر، فقلت له: جعلت فداك، ما هذا؟ فقال: يا سليمان، إني وعكث البارحة، فبعثت إلى هذا لآكله، أستطفئ به الحرارة، ويبرد الجوف، ويذهب بالحمى. ورواه أبو الخزرج عن سليمان<sup>(١)</sup>.

٧ - **الطب:** عن أحمد بن المرزبان بن أحمد، عن أحمد بن خالد الأشعري، عن عبد الله ابن بكير، قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام وهو محموم، فدخلت عليه مولاة له، فقالت: كيف تجدك - فديتك نفسي - وسألته عن حاله وعليه ثوب خلق قد طرحه على فخذه. فقالت له: لو تدثرت حتى تعرق، فقد أبرزت جسدك للريح. فقال: اللهم أولعتهم بخلاف نبيك صلى الله عليه وآله! قال رسول الله صلى الله عليه وآله: الحمى من فيح جهنم - وربما قال من فور جهنم - فأطفئوها بالماء البارد<sup>(٢)</sup>.

**بيان:** «أولعتهم» أي جعلتهم حرصاء على مخالفته، بأن تركتهم حتى اختاروا ذلك وفي بعض النسخ «والعنهم» وعلى التقديرين ضمير الجمع راجع إلى المخالفين أو الأطباء لأنها كانت أخذت ذلك عنهم، وقال في النهاية: فيه «شدة الحر من فيح جهنم» الفيح سطوع الحر وفورانه، ويقال بالواو، وفاحت القدر تفوح وتفيح إذا غلت. وقد أخرج الترمذي والتيميل، أي كأنه نار جهنم في حرها.

٨ - **الطب:** عن الخضيب بن المرزبان العطار، عن صفوان بن يحيى وفضالة عن علا، عن محمد بن مسلم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: الحمى من فيح جهنم فأطفئوها بالماء البارد<sup>(٣)</sup>.

٩ - ومنه: عن أبي غسان عبد الله بن خالد بن نجيج، عن حماد بن عيسى عن الحسين بن المختار، عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه السلام أنه كان إذا حمّ بلّ ثوبين يطرح عليه أحدهما، فإذا جفت طرح عليه الآخر<sup>(٤)</sup>.

وقال محمد بن مسلم: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: ما وجدنا للحمى مثل الماء البارد والدعاء<sup>(٥)</sup>.

**بيان:** الاستشفاء بصب الماء البارد على البدن وترطيب هواء الموضع الذي فيه المريض برش الماء على الأرض والجدار والحشائش والرياحين وغير ذلك مما ذكره الأطباء في الحميات الحارة والمحرقة.

(٢) - (٥) طب الأئمة، ص ٤٩-٥٠.

(١) المحاسن، ج ٢ ص ٣٦٩.

١٠ - **الطب:** عن عون بن محمد بن القاسم، عن حماد بن عيسى، عن الحسين بن المختار، عن أبي أسامة الشحام، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: ما اختار جدنا عليه السلام للحمى إلا وزن عشرة دراهم سكر بماء بارد على الريق <sup>(١)</sup>.

١١ - **العيون:** عن محمد بن علي بن الشاه، عن أبي بكر بن عبد الله النيسابوري عن عبد الله بن أحمد بن عامر الطائي، عن أبيه، عن الرضا عليه السلام وعن أحمد بن إبراهيم الخوزي، عن إبراهيم بن مروان عن جعفر بن محمد بن زياد عن أحمد بن عبد الله الهروي عن الرضا عليه السلام وعن الحسين بن محمد الاشناني المعدل، عن علي بن مهويه القزويني عن داود بن سليمان، عن الرضا عن آباءه عن الحسين بن علي عليه السلام أنه دخل رسول الله عليه السلام على علي بن أبي طالب عليه السلام وهو محموم، فأمره بأكل الغبيراء <sup>(٢)</sup>.

**بيان:** قال بعض الأطباء: الغبيراء يابس في آخر الثانية، بارد في الأولى، قبضه وعقله أقل من الزعرور، يدفع الصفراء المنصبة إلى الأحشاء، ويقطع كل سيلان وينفع من السعال الحار، ويحبس القيء، وينفع من السحج الصفراوي، ويعقل البطن، وينفع من كثرة البول. وقيل: إنه يضر بالمعدة والهضم، ويصلحه الفانيد - انتهى - .

ولا يبعد نفعه في بعض الحميات.

١٢ - **الخصال:** عن أبيه، عن علي بن إبراهيم، عن إسماعيل بن مرار، عن يونس، عن أبي الحسن عليه السلام قال: علامات الدم أربعة: الحكمة، والبشرة والنعاس، والدوران <sup>(٣)</sup>.

١٣ - ومنه: عن أبيه، عن سعد بن عبد الله، عن محمد بن عيسى اليقطيني، عن القاسم بن يحيى، عن جدّه الحسن، عن أبي بصير، ومحمد بن مسلم عن أبي عبد الله عليه السلام عن آباءه عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: ليس من داء إلا وهو من داخل الجوف إلا الجراحة، والحمى، فإنهما يردان وروداً. اكسروا حرّ الحمى بالبنفسج والماء البارد فإن حرّها من فيح جهنم <sup>(٤)</sup>.

وقال عليه السلام: صبوا على المحموم الماء البارد في الصيف، فإنه يسكن حرّها <sup>(٥)</sup>.

وقال عليه السلام: ذكرنا أهل البيت شفاء من الوعك والأسقام ووسواس الرّيب <sup>(٦)</sup>.

وقال عليه السلام: اشربوا ماء السماء، فإنه يطهر البدن ويدفع الأسقام. قال الله تبارك

(١) طب الأئمة، ص ٥٠.

(٢) عيون أخبار الرضا، ج ٢ ص ٤٧ باب ٣١ ح ١٥٢.

(٣) الخصال، ص ٢٥٠ باب ٤ ح ١١٥.

(٤) - (٦) الخصال، ص ٦٢٠-٦٣٧ باب الأربعمئة، ح ١٠.

وتعالى: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُم مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّيُطَهِّرَكُم بِهِ، وَيُذْهِبَ عَنْكُم رِيْزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ﴾ (١).

**بيان:** «فإنهما يردان وروداً» أي لا مادة في الجسد كورود الجراحة من الخارج والحمى بسبب هواء بارد أو حار. «بالبنفسج» أي بشرب الشراب المعمول منه، فإن الأطباء ذكروا لأكثر الحميات سيما المحترقة شراب البنفسج، أو استنشامه أيضاً فإنهم ذكروا للمحترقة: يقرب إليه من الأزهار النيلوفر والبنفسج.

قوله عليه السلام: «فإنه يطهر البدن» يدل على أن التطهير في الآية أعم من تطهير الظاهر والباطن.

١٤ - **مجالس ابن الشيخ:** عن والده، عن هلال بن محمد الحفار، عن إسماعيل بن عليّ الدعبل، عن أبيه عليّ بن عليّ أخي دعبل الخزاعي عن الرضا عليه السلام عن أبيه عليه السلام عن عليّ بن الحسين عليه السلام قال: بللوا جوف المحموم بالسويق والعسل ثلاث مرات، ويحول من إناء إلى إناء ويسقى المحموم، فإنه يذهب بالحمى الحارة وإنما عمل بالوحي (٢).

**بيان:** لعله محمول على الحميات البلغمية الغالبة في البلاد الحارة.

١٥ - **المحاسن:** عن عدة من أصحابه، عن ابن أسباط، عن يحيى بن بشير النبال، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام لأبي: يا بشير، بأي شيء تداوون مرضاكم؟ قال: بهذه الأدوية المرار. قال: لا، إذا مرض أحدكم فخذ السكر الأبيض، فدقه ثم صب عليه الماء البارد واسقه إياه، فإن الذي جعل الشفاء في المرار قادر أن يجعله في الحلاوة (٣).

**بيان:** كأن المراد بالسكر الأبيض ما يسمّى بالفارسية بالقند، ويحتمل النبات الأبيض، وكأنه في الحميات البلغمية.

١٦ - **المحاسن:** عن أحمد بن محمد بن أبي نصر البزنطي، عن حماد بن عثمان عن محمد بن سوقة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: الكباب يذهب بالحمى (٤).

١٧ - **ومنه:** عن يونس بن يعقوب، عن بعض أصحابه، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: مرضت سنتين أو أكثر، فألهمني الله الأرز، فأمرت به فغسل وجففت ثم أشمت النار وطحن، فجعلت بعضه سفوفاً وبعضه حسواً (٥).

**بيان:** الإشمام كناية عن تشويته بالنار قليلاً، وفي القاموس: حسا المرق شربه شيئاً بعد شيء كتحتساء واحتسائه. واسم ما يتحسى «الحسية» و«الحسا» ويمد. والحسوة - بالضم - الشيء القليل منه.

(١) الخصال، ص ٦٣٧ باب الأربعمئة، ح ١٠.

(٢) أمالي الطوسي، ص ٣٦٦ مجلس ١٣ ح ٧٧٥. (٣) المحاسن، ج ٢ ص ٣٠٢.

(٤) المحاسن، ج ٢ ص ٢٦٠. (٥) المحاسن، ج ٢ ص ٣٠٣.

١٨ - المحاسن: عن أحمد بن النضر، عن عمرو بن شمر، عن جابر، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: البصل يذهب بالحمى <sup>(١)</sup>.

١٩ - الطب: عن عون، عن أبي عيسى، عن الحسين، عن أبي أسامة، قال: سمعت الصادق عليه السلام يقول: إن الحمى تضاعف على أولاد الأنبياء <sup>(٢)</sup>.

بيان: أي الحمى العارضة لهم أشد من حمى غيرهم.

٢٠ - الطب: عن السري بن أحمد بن السري، عن محمد بن يحيى الأرمني عن محمد بن سنان، عن يونس بن ظبيان، عن محمد بن إسماعيل بن أبي زينب، قال: سمعت الباقر عليه السلام يقول: إخراج الحمى في ثلاثة أشياء: في القيء، وفي العرق، وفي إسهال البطن <sup>(٣)</sup>.

٢١ - ومنه: بهذا الإسناد عن محمد بن سنان، عن الرضا عليه السلام قال: سمعت موسى بن جعفر عليه السلام وقد اشتكى فجاءه المترفعون بالأدوية - يعني الأطباء - فجعلوا يصفون له العجائب، فقال: أين يذهب بكم؟! اقتصروا على سيد هذه الأدوية: الهليج والرازيانج والسكر، في استقبال الصيف ثلاثة أشهر في كل شهر ثلاث مرات وفي استقبال الشتاء ثلاثة أشهر في كل شهر ثلاثة أيام ثلاث مرات، ويجعل موضع الرازيانج مصطكين فلا يمرض إلا مرض الموت <sup>(٤)</sup>.

بيان: «ويجعل موضع الرازيانج» أي في الشتاء.

٢٢ - الطب: عن عبد الله بن بسطام، عن كامل، عن محمد بن إبراهيم الجعفي عن أبيه، قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقال: ما لي أراك شاحب الوجه؟ قلت: أنا في حمى الربع. فقال: من أين أنت من المبارك الطيب! اسحق السكر ثم خذه بالماء واشربه على الريق عند الحاجة إلى الماء. قال: ففعلت، فما عادت إلي بعد <sup>(٥)</sup>.

٢٣ - ومنه: عن الحسن بن شاذان، عن أبي جعفر، عن أبي الحسن عليه السلام قال: سئل عن الحمى الغيب الغالبة، قال: يؤخذ العسل والشونيز، ويلعق منه ثلاث لعقات، فإنها تنقلع. وهما المباركان، قال الله تعالى في العسل: ﴿يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾ وقال رسول الله صلى الله عليه وآله: في الحبة السوداء شفاء من كل داء إلا السام. قيل: يا رسول الله، وما السام؟ قال: الموت، قال: وهذان لا يميلان إلى الحرارة والبرودة، ولا إلى الطبايع، إنما هما شفاء حيث وقعا <sup>(٦)</sup>.

بيان: لا يميلان أي ليس تأثيرها بالطبع بل بالخاصية.

٢٤ - الطب: عن الحسن بن شاذان، عن أبي جعفر، عن أبي الحسن الثالث عليه السلام قال:

(١) المحاسن، ج ٢ ص ٣٢٩.

(٢) - (٦) طب الأئمة، ص ٥٠-٥١.

خير الأشياء لحمى الربيع أن يؤكل في يومها الفالوذج المعمول بالعسل، ويكثر زعفرانه، ولا يؤكل في يومها غيره<sup>(١)</sup>.

٢٥ - ومنه: عن عبد الله بن عبيد، عن محمد بن عيسى، عن ميسر، عن ابن سنان قال: قال الصادق عليه السلام: إنَّ للدم وهيجانه ثلاث علامات: البثرة في الجسد، والحكة وديب الدواب<sup>(٢)</sup>.

**بيان:** البثور والحكة غالبهما بمدخلة كثرة الدم، وإن كانتا من غيره من الأخلاط أيضاً. وكان المراد بديب الدواب ما يتخيله الإنسان من ديب نملة أو دابة في جلده، وتسميه الأطباء «التنقل».

٢٦ - **الطب:** عن الحسين بن بسطام، عن محمد بن خلف، عن الوشاء، عن الحسن بن علي، عن عبد الله بن سنان، قال: قال جعفر بن محمد عليه السلام: لو يعلم الناس ما في التفاح ما داؤوا مرضاهم إلا به<sup>(٣)</sup>.

٢٧ - ومنه: عن إبراهيم بن خالد، عن زرعة، عن سماعة، قال: سألت أبا عبد الله الصادق عليه السلام عن مريض انتهى التفاح وقد نهي عنه أن يأكله، فقال: أطمعوا محموميكم التفاح، فما من شيء أنفع من التفاح<sup>(٤)</sup>.

٢٨ - ومنه: عن حماد بن مهران البلخي قال: كنا نختلف إلى الرضا عليه السلام بخراسان فشكى إليه يوماً من الأيام شاب منا اليرقان، فقال: خذ «خيار باذرنج» فقشره، ثم اطبخ قشوره بالماء، ثم اشربه ثلاثة أيام على الريق، كل يوم مقدار رطل فأخبرنا الشاب بعد ذلك أنه عالج به صاحبه مرتين فبرئ بإذن الله تعالى<sup>(٥)</sup>.

٢٩ - **المكارم:** عن طب الأئمة، قال الصادق عليه السلام: إنَّ للدم ثلاث علامات: البثر في الجسد، والحكة، وديب الدواب وفي حديث آخر «النعاس» وكان إذا اعتل إنسان من أهل الدار قال: انظروا في وجهه، فإن قالوا أصفر قال: هو من المرّة الصفراء، فيأمر بماء فيسقى، وإن قالوا أحمر قال: دم، فيأمر بالحجامة<sup>(٦)</sup>.

٣٠ - **الكافي:** عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال، عن ابن بكير، عن أبي أيوب، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما من داء إلا وهو شارع إلى الجسد ينظر متى يؤمر به فيأخذه. وفي رواية أخرى: إلا الحمى، فإنها ترد وروداً<sup>(٧)</sup>.

**بيان:** «إلا وهو شارع» أي له طريق إليه، من قولهم «شرعت الباب إلى الطريق» أي أنفذته

(١) - (٣) طب الأئمة، ص ٥١-٥٣. (٤) طب الأئمة، ص ٦٣. (٥) طب الأئمة، ص ٧٣. (٦) مكارم الأخلاق، ص ٢٥٧. (٧) روضة الكافي، ح ٥٣.



إليه، ولعلّ المعنى أنّ أكثر الأدوية لها مادة في الجسد تشتدّ ذلك حتى ترد عليه بإذن الله، بخلاف الحمى فإنّها قد ترد بغير مادة بل بالأسباب الخارجة كتصرف هواء حارّ أو بارد أو عفن أو سميّ.

**٣١ - الكافي:** عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسين بن سعيد، عن القاسم بن محمد الجوهري، عن عليّ بن أبي حمزة، عن أبي إبراهيم عليه السلام قال: قال لي: إني لموعوك منذ سبعة أشهر، ولقد وعك ابني اثني عشر شهراً، وهي تضاعف علينا. أشعرت أنّها لا تأخذ في الجسد كلّها، وربما أخذت في أعلا الجسد ولم تأخذ في أسفله، وربما أخذت في أسفله ولم تأخذ في أعلا الجسد كلّها. قلت: جعلت فداك، إن أذنت لي حدّثتك بحديث عن أبي بصير عن جدك أنّه كان إذا وعك استعان بالماء البارد. فيكون له ثوبان: ثوب في الماء البارد، وثوب على جسده، يراوح بينهما ثم ينادي حتى يسمع صوته على باب الدار: يا فاطمة بنت محمد فقال: صدقت. قلت: جعلت فداك فما وجدتم للحمى عندكم دواء؟ فقال: ما وجدنا لها عندنا دواء إلاّ الدعاء والماء البارد. إني اشتكيت فأرسل إليّ محمد بن إبراهيم بطبيب له، فجاءني بدواء فيه قيء، فأبيت أن أشربه، لأنّي إذا قيئت زال كلّ مفصل منّي <sup>(١)</sup>.

**توضيح:** قال الجوهري: الوعك الحمى، وقيل: ألمها، وقد وعكه المرض فهو موعوك. قوله عليه السلام «أشعرت» بصيغة المتكلم على بناء المجهول من الإفعال أو على صيغة الخطاب المعلوم مع همزة الاستفهام، أي هل أحسست بذلك. ولعلّ المعنى أنّ الحرارة قد تظهر آثارها في أعالي الجسد وقد تظهر في أسفله قوله عليه السلام: «ثم ينادي» لعلّ النداء كان استشفاعاً بها - صلوات الله عليها - للشفاء. «زال كلّ مفصل منّي» أي لا أقدر لكثرة الضعف على القيء. والخبر يدلّ على أنّ بيان كيفية المرض ومدّته ليس من الشكاية المذمومة.

**٣٢ - الكافي:** عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن خالد رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال: الحمى يخرج في ثلاث: في العرق، والبطن، والقيء <sup>(٢)</sup>.

**بيان:** «في العرق» بالتحريك، أو بالكسر، أي إخراج الدم من العرق يريد به الفصد أو الأعمّ ومنه ومن الحجامة، والأوّل أظهر. «والبطن» أي إسهال البطن كما مرّ.

**٣٣ - الكافي:** عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن عليّ بن الحكم، عن كامل بن محمد، عن محمد بن إبراهيم الجعفي، قال: حدّثني أبي قال: دخلتُ على أبي عبد الله عليه السلام فقال لي: ما لي أراك ساهم الوجه؟! فقلت: إنّ بي حمى الربيع. قال: فما يمنعك من المبارك الطيب اسحق السكر ثم امخضه بالماء واشربه على الريق وعند المساء. قال: ففعلت، فما عادت إليّ <sup>(٣)</sup>.

(٢) روضة الكافي، ح ٤١٠.

(١) روضة الكافي، ح ٨٧.

(٣) روضة الكافي، ح ٣٨٤.

**بيان:** قال الجوهرى: السهام - بالضم - الضمر والتغير. وقد سهم وجهه وسهم أيضاً بالضم - انتهى - .

والسكر معرب «شكر» والواحدة بهاء، ورطب طيب، والظاهر هنا الأول بقريظة السحق. «ثم امخضه» أي حرّكه تحريكاً شديداً.

٣٤ - الدعائم: عن النبي ﷺ أنه قال: الحمى من فيح جهنم فأطفئوها بالماء، وكان إذا وعك دعا بماء فأدخل فيه يده<sup>(١)</sup>.

٣٥ - وعن علي عليه السلام أنه قال: اعتلّ الحسن عليه السلام فاشتد وجعه فاحتلمته فاطمة عليها السلام فأتت به النبي ﷺ مستغيثة مستجيرة، وقالت له: يا رسول الله، ادع الله لابنك أن يشفيه، ووضعته بين يديه. فقام ﷺ حتى جلس عند رأسه ثم قال: يا فاطمة! يا بنية، إن الله هو الذي وهب لك وهو قادر على أن يشفيه. فهبط عليه جبرئيل فقال: يا محمد، إن الله جلّ وعزّ لم ينزل عليك سورة من القرآن إلّا وفيها فاء وكلّ فاء من آفة، ما خلا الحمد فإنه ليس فيها فاء، فادع قدحاً من ماء فاقرأ فيه الحمد أربعين مرة ثم صبّه عليه، فإن الله يشفيه. ففعل ذلك، فكأنما أنشط من عقال<sup>(٢)</sup>.

٣٦ - الشهاب: الحمى رائد الموت؛ الحمى من فيح جهنم؛ الحمى حظّ كلّ مؤمن من النار.

**الضوء:** الحمى عبارة عن التهاب الحرارة على البدن وهي فعلى من حممت الماء أحمه، وأحمته أي أسخته والحميم الماء الحارّ، يقال حمّ الرجل، وأحمه الله وهو محموم وهو شاذّ، مثل: زكم الرجل، وأزكمه الله، فهو مزكوم. «والرائد» الذي يتقدّم القوم يطلب لهم الماء والكلاء. وفي المثل: «الرائد لا يكذب أهله». والموت يتقدّم عن تعطل الجسد من حلية الحياة، وهو عند المحقّقين ليس بذات، إنّما المرجع فيه إلى النفي. يعني ﷺ أن الحمى عنوان الموت ورسول الذي قدّمه، وما أقرب وصول المرسل بالمرسل! وفيه إعلام أنّ العاقل ينبغي أن يكون متأهباً لأمره مستعداً لشأنه، مرتباً أحواله أحسن الترتيب، حتى لا يخترمه الموت عن أمور متشعّثة، وأحوال غير منتظمة، وحسرات غير مجدّية، فالواجب عليه أن يعتقد أنّ حمّاه النازلة به هي القالعة له من الأهل والولد، والمعظلة من القوّة والجلد.

وفائدة الحديث الأمر بالاستشعار من الموت، والحذر منه، والتوقّع لهجومه وقله الإخلاق إلى الحياة الفانية والثوق بها، وسوء الظنّ بأدنى مرض يعتري، وحسبان أنّه مرض الموت. وراوي الحديث الحسن، وتماهه: «وهي سجن الله في الأرض، يحبس بها عبده إذا شاء، ويرسله».

وقال: الفصح تصاعد الحرّ، يقال: فاحت القدر تفيح إذا غلت، وأفتحها أنا يعني أنّ الحمى وشدة توهجها على الإنسان ممّا يحثّ ذنوبه، ويخلصه من خبث المعاصي، ويكفر عنه سيئاته، فكأنّه ﷺ جعل اشتعالها على بدنه وفاء ما يستحقّه من العذاب، على طريق التشبيه والتمثيل، فإذا استوفى عقابه المستحق بقي له الثواب الدائم.

وهذا الحديث قريب المعنى من الذي يليه، وهو متضمّن لتسليّة المؤمن وتصويره على مزاولة ما يسوقه الله تعالى إلى بدنه تصفية له وتطهيراً من الذنوب.

وروي عنه ﷺ: «من حمّ ثلاث ساعات فصبر فيها باهى الله به ملائكته، فقال: ملائكتي، انظروا إلى عبدي وصبره على بلائي، اكتبوا لعبدي براءة من النار قال: فيكتب: بسم الله الرحمن الرحيم: «هذا كتاب من الله العزيز الحكيم براءة من الله لعبده فلان بن فلان إني قد أمنتك عن عذابي وأوجبت لك جنتي فادخلها بسلام».

وعن أبي الدرداء قال: ما يسرّني من وصب ليلة حمر النعم مرض المؤمن تكفير خطيئته. وعن الحسن البصري أنّ الله تعالى يكفر عن المؤمن خطاياهم كلّها بحمى ليلة.

وفائدة الحديث الأمر بالتصبر والاستسلام لله تعالى فيما يؤدّب به من الأمراض والأسقام، وإعلام أنّها لا تخلو من التطهير والتمحيص، فضلاً عمّا فيها من الأعراض وفي الصبر عليها من الثواب، ورواية الحديث عائشة، وتمامه: فأبردوها بالماء.

وقال في الحديث الثالث: هو قريب المعنى من الذي قبله. والحظّ النصيب، وجمعه القليل «أحظّ» والكثير: حظوظ، وحظاظ قال:

وليس الغنى والفقر من حيلة الفتى ولكن أحاط أقسمت وجدود

«وأحاط» جمع أحظّ جمع القلّة لحظّ - على قلب إحدى الظّائنين ياء، من باب «قصيت أظفاري» و﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّهَا﴾ فهو إذا جمع جمع القلّة. ومعنى الحديث: أنّ الله تعالى يحظّ عنه أوزاره. ويغفر له بما ساقه من المرض إليه، فتصبر عليه، ولا يعاقبه بالنار فكان الحمى كان حظّه من نار جهنّم.

وروي في حديث آخر عنه ﷺ: ما من آدمي إلا وله حظّ من النار وحظّ المؤمن الحمى. وعن مجاهد في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مَنكُمُ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا﴾<sup>(١)</sup> قال: من حمّ من المسلمين فقد وردّها، وهو حظّ المؤمن منها.

وفائدة الحديث التسليّة وتطيب القلوب عمّا يكابده الإنسان من الآلام والأدواء بما يحظّ فيها من الأوزار والأعباء، وإعلام أنّه ممّا يقتصر عليه في عقوبته، وتوفية استحقاقه على

(١) سورة مريم، الآية: ٧١.

التقريب. وراوي الحديث عبد الله بن مسعود، وتمام الحديث: وحمى ليلة تكفر خطايا سنة مجرمة - .

وأقول: «مجرمة»: أي تامة. قال في القاموس: حوّل مجرماً - كمعظم: تام.

٣٧ - الكافي: عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن جعفر بن يحيى الخزازي، عن الحسين بن الحسن، عن عاصم بن يونس، عن رجل عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال لرجل: بأي شيء تعالجون محموميكم؟ قال: أصلحك الله بهذه الأدوية المرة: بسفایج، والغافث، وما أشبهه فقال: سبحان الله! الذي يقدر أن يبرئ بالمرّ يقدر أن يبرئ بالحلو. ثم قال: إذا حم أحدكم فليأخذ إناء نظيفاً فيجعل فيه سكرة ونصفاً، ثم يقرأ عليه ما حضر من القرآن، ثم يضعها تحت النجوم، ويجعل عليها حديدة فإذا كان في الغداة صب عليه الماء ومرسه بيده ثم شربه.

فإذا كانت الليلة الثانية زاده سكرة أخرى فصارت سكرتين ونصفاً، فإذا كانت الليلة الثالثة زاده سكرة أخرى فصارت ثلاث سكرات ونصفاً<sup>(١)</sup>.

بيان: يدل على أنه كان للسكر مقدار معين، وكأنه الذي يصبونه في الزجاج ونحوه وينعقد منه حبات صغيرة وكبيرة متشابهة، ويسمونها في العرف «النبات» ويحتمل غيره كما سيأتي في باب إن شاء الله تعالى. وقال الجوهري: مرست التمر وغيره في الماء إذا نقعته ومرسته بيدك - انتهى - .

والبسفایج كما ذكره الأطباء عود أغبر إلى السواد والحمرة اليسيرة. دقيق عريض ذو شعب كالوددة الكثيرة الأرجل، وفي مذاقه حلاوة مع قبض، فتسقى المسكر. قال بعضهم: إنه ينبت على شجرة في الغياض. وقيل: إنه ينبت على الأحجار، حار في الثانية، يابس إلى الثالثة، بالغ في التجفيف، يجفف الرطوبات، ويسهل منه وزن ثلاثة دراهم من السواد بلا مغص وبلغماً وكيماً مائياً. ونحو ذلك ذكر في القانون.

وقال: الغافث من الحشائش الشاكة، وله ورق كورق الشهدانج، وزهر كالنيلوفر هو المستعمل أو عصارته، حار في الأولى يابس في الثانية، لطيف قطاع جلاء بلا جذب ولا حرارة ظاهرة، وفيه قبض يسير وعفوصة ومرارة شديدة كمرارة الصبر جيد من ابتداء داء الثعلب وداء الحية، يطلى بشحم عتيق على القروح العسرة الاندمال.

عصارته نافعة من الجرب والحكة إذا شربت بماء الشاهترج والسكنجيين وكذلك زهره نافع لأوجاع الكبد وسددها ويقويها، ومن صلابة الطحال وأورام الكبد وأورام المعدة حشيشاً وعصاره، ومن سوء القنية وأعراض الاستسقاء نافع من الحميات المزمنة والعتيقة خصوصاً عصارته، وخصوصاً مع عصاره الأفسنتين.

(١) روضة الكافي، ح ٣٨٦.

أقول: سيأتي كثير من الأخبار في أبواب الأدوية والرياحين والفواكه والحبوب إن شاء الله تعالى.

### ٥٤ - باب الحجامة والحقنة والسعوط والقيء

١ - **الخصال:** عن محمد بن الحسن بن الوليد، عن محمد بن الحسن الصفار عن يعقوب ابن يزيد، عن ابن أبي عمير، عن حفص بن البختري، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: الدواء أربعة: الحجامة، والسعوط، والحقنة، والقيء<sup>(١)</sup>.

**بيان:** قال الفيروزآبادي: سعطه الدواء - كمنعه ونصره - وأسعطه إياه سعطه واحدة وإسعاطة واحدة، أدخله في أنفه فاستعط. والسعوط - كصبور - ذلك الدواء.

٢ - **الخصال:** عن أبيه، عن سعد بن عبد الله، عن أحمد بن الحسين بن سعيد عن الحسين بن أسد البصري، عن الحسين بن سعيد، عمن رواه عن خلف بن حماد عن رجل عن أبي عبد الله عليه السلام أنه مرّ بقوم يحتجمون، فقال: ما كان عليكم لو أخرتموه لعشية الأحد، فكان يكون أنزل للداء<sup>(٢)</sup>.

**المكارم:** عنه عليه السلام مرسلًا مثله. (ص ٦٩).

٣ - **الخصال:** عن أبيه، عن أحمد بن إدريس، عن محمد بن أحمد الأشعري عن علي بن السندي، عن محمد بن عمرو بن سعيد، عن يونس بن يعقوب، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: احتجم رسول الله صلى الله عليه وآله يوم الاثنين وأعطى الحجامة برأ<sup>(٣)</sup>.

٤ - ومنه: عن محمد بن الحسن، عن محمد بن يحيى، عن محمد بن أحمد الأشعري عن الحسن بن الحسين اللؤلؤي، عن محمد بن إسماعيل وأحمد بن الحسن الميثمي أو أحدهما، عن إبراهيم بن مهزم، عمن ذكره عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان رسول الله صلى الله عليه وآله يحتجم يوم الاثنين بعد العصر<sup>(٤)</sup>.

٥ - ومنه: عن أبيه، عن سعد بن عبد الله، عن يعقوب بن يزيد، ومحمد بن الحسين بن أبي الخطاب، عن حماد بن عيسى عمن ذكره عن أبي عبد الله عليه السلام قال: الحجامة يوم الاثنين من آخر النهار تسلّ الداء سلاً من البدن<sup>(٥)</sup>.

**بيان:** لا يبعد كون أخبار الاثنين محمولة على التقية، لكثرة الأخبار الواردة في شؤمه، ويمكن تخصيصها بهذه الأخبار، وفيه نكتة وهو أن شؤمه لوقوع مصائب النبي صلى الله عليه وآله والأئمة عليهم السلام فيه والاحتجام كأنه مشاركة معهم في الألم والمصيبة. لكن جربنا غالباً أن المحتجم والمفتصد فيه وفي الأربعاء لا ينتفع به.

(١) الخصال، ص ٢٤٩ باب ٤ ح ١١٢.

(٢) - (٥) الخصال، ص ٣٨٣-٣٨٤ باب ٧ ح ٦٠ و٦٣-٦٥.

٦ - **الخصال**؛ عن أبيه، عن سعد بن عبد الله، عن محمد بن عيسى اليقطيني، عن زكريا المؤمن عن محمد بن رباح القلاء، قال: رأيت أبا إبراهيم عليه السلام يحتجم يوم الجمعة، فقلت: جعلت فداك، تحتجم يوم الجمعة؟ قال اقرأ آية الكرسي. فإذا هاج بك الدم ليلاً كان أو نهاراً فاقراً آية الكرسي واحتجم<sup>(١)</sup>.

٧ - ومنه: عن محمد بن الحسن بن الوليد، عن سعد، عن البرقي، عن أبي الخزرج عن سليمان بن أبي نصر، عن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله ﷺ: من احتجم يوم الثلاثاء لسبع عشرة أو أربع عشرة أو لإحدى وعشرين من الشهر كانت له شفاء أدواء السنة كلها، وكانت لما سوى ذلك شفاء من وجع الرأس والأضراس والجنون والجذام والبرص<sup>(٢)</sup>.

**بيان**؛ «وكانت لما سوى ذلك» أي الحجامة في غير الأيام الثلاثة لكن في الثلاثاء أو مطلقاً.

٨ - **الخصال**؛ عن أبيه، عن سعد بن عبد الله، عن يعقوب بن يزيد، عن بعض أصحابنا، قال: دخلت على أبي الحسن علي بن محمد العسكري عليه السلام يوم الأربعاء وهو يحتجم، فقلت له: إن أهل الحرمين يروون عن رسول الله ﷺ أنه قال: من احتجم يوم الأربعاء فأصابه بياض فلا يلومن إلا نفسه. فقال: كذبوا، إنما يصيب ذلك من حملته أمه في طمث<sup>(٣)</sup>.

٩ - ومنه: عن أبيه، عن سعد، عن يعقوب بن يزيد، عن مروك بن عبيد عن محمد بن سنان، عن معتب بن المبارك قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام في يوم خميس وهو يحتجم، فقلت له: يا ابن رسول الله، تحتجم في يوم الخميس؟ قال: نعم من كان منكم محتجماً فليحتجم في يوم الخميس، فإن كل عشية جمعة يتدر الدم فرقاً من القيامة ولا يرجع إلى وكره إلى غداة الخميس. ثم التفت عليه السلام إلى غلامه زينج فقال: يا زينج، اشدد قصب الملازم، واجعل مصبتك رخيماً، واجعل شرطك زحفاً<sup>(٤)</sup>.

**بيان**؛ يحتمل أن يكون المراد بالملازم المحاجم، لأنها تلزم البدن وتوضع عليه، ويقصبها رأسها الذي يمضّ وشده بشد الجلد عليه كما هو الشائع، وبالمصّب طرفها الواسع الذي يوضع على الجسد، فإن الدم الخارج يصبّ عليه، وبكونه رخيماً عدم الاعتماد عليه كثيراً فيؤلم الجسد. ويحتمل أن يكون في الأصل «مضك» بتشديد الصاد بدون الباء، أي مضّ بالتأني بدون شدة وإسراع. أو يكون مكان «رخيماً» رجباً بالحاء المهملة والباء الموحدة أي اجعل الظرف الذي تصبّ فيه الدم واسعاً مكشوفاً ليتمكن استعمال كيفية الدم واجعل شرطك زحفاً أي أسرع في البضع واستعمال المشروط. ولا يبعد أن يكون في الكلام تصحيف كثير.

(١) الخصال، ص ٣٩٠ باب ٧ ح ٨٣.

(٢) - (٣) - الخصال، ص ٣٨٥ باب ٧ ح ٦٨ و ٧٠.

(٤) الخصال، ص ٣٨٩ باب ٧ ح ٧٩.

١٠ - **الطب:** قال أبو عبد الله عليه السلام: من احتجم في آخر خميس من الشهر في أول النهار سلّ منه الداء سلاً<sup>(١)</sup>.

١١ - **معاني الأخبار:** عن أبيه عن سعد بن عبد الله عن أحمد بن أبي عبد الله عن أبيه عن عبد الله بن سنان، عن خلف بن حمّاد، عن رجل عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال لرجل من أصحابه: إذا أردت الحجامة وخرج الدم من محاجمك فقل قبل أن تفرغ ويسيل الدم: بسم الله الرحمن الرحيم أعوذ بالله الكريم في حجاتي هذه من العين في الدم ومن كلّ سوء. ثم قال: وما علمت يا فلان أنك إذا قلت هذا فقد جمعت الأشياء كلّها، إن الله تبارك وتعالى يقول: ﴿وَلَوْ كُنْتَ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَأَسْتَكْبَرْتَ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ﴾<sup>(٢)</sup> يعني الفقر. وقال عز وجل: ﴿كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ﴾<sup>(٣)</sup> يعني أن يدخل في الزنا. وقال لموسى عليه السلام: ﴿وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجَ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ﴾<sup>(٤)</sup> قال: من غير مرض<sup>(٥)</sup>.

**الطب:** عن محمد بن القاسم بن سنجاب، عن خلف بن حمّاد، عن ابن مسكان، عن جابر الجعفي، قال: قال أبو جعفر عليه السلام لرجل من أصحابه - إلى قوله - من غير مرض. ثم قال: واجمع ذلك عند حجاتك والدم يسيل بهذه العوذة المتقدمة<sup>(٦)</sup>.

**المكارم:** عن الصادق عليه السلام مرسلًا مثله<sup>(٧)</sup>.

**بيان:** «من العين في الدم» أي إصابة العين في خروج الدم أو العين بمعنى العيب. «وما علمت» استفهام تقرير، أي اعلم أن قولك «من كل سوء» يشمل الاستعاذة من جميع الآفات الدنيّة والدنيويّة، من الأمراض البدنيّة والأحوال الدنيّة، ثم استشهد عليه السلام بالآيات التي استعمل السوء فيها بجميع تلك المعاني.

١٢ - **معاني الأخبار:** عن أبيه، عن سعد بن عبد الله، عن أحمد بن أبي عبد الله رفعه إلى أبي عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام عن أبيه عليه السلام قال: احتجم النبي صلى الله عليه وآله في رأسه وبين كتفيه وفي قفاه ثلاثاً، سمى واحدة «النافعة» والأخرى «المغيثة» والثالثة «المنقذة»<sup>(٨)</sup>.

١٣ - ومنه: بهذا الإسناد عن أحمد بن أبي عبد الله، عن الحسن بن عليّ، عن أحمد بن عائذ، عن أبي سلمة - وهو أبو خديجة، واسمه سالم بن مكرم - عن أبي عبد الله عليه السلام قال: الحجامة على الرأس على شبر من طرف الأنف وفتر من بين الحاجبين. وكان رسول الله صلى الله عليه وآله يسميها بالمنقذة.

(٢) سورة الأعراف، الآية: ١٨٨.

(٤) سورة النمل، الآية: ١٢.

(٦) طب الأنمة، ص ٥٥.

(٨) معاني الأخبار، ص ٢٤٧.

(١) طب الأنمة، ص ٥٥.

(٣) سورة يوسف، الآية: ٢٤.

(٥) معاني الأخبار، ص ١٧٢.

(٧) مكارم الأخلاق ص ٦٩.

وفي حديث آخر قال: كان رسول الله ﷺ يحتجم على رأسه، ويسمّيها المغيثة أو المنقذة<sup>(١)</sup>.

**بيان:** فضل حجامة الرأس ومنافعها وردت في روايات الخاصة والعامة، وقال بعض الأطباء: الحجامة في وسط الرأس نافعة جداً، وقد روي أنّ النبي ﷺ فعلها. وقال بعضهم: فصد الباسليق ينفع حرارة الكبد والطحال والرّثة. ومن الشوصة وذات الجنب وسائر الأمراض الدموية العارضة من أسفل الركبة إلى الورك. وفصد الأكل ينفع الامتلاء العارض في جميع البدن إذا كان دمويّاً ولا سيّما إن كان فسد. وفصد القيصال ينفع من علل الرأس والرقبة إذا كثر الدم أو فسد. وفصد الودجين لوجع الطحال والرّبو ووجع الجنين. والحجامة على الكاهل ينفع من أمراض الرأس والوجه كالأذنين والعينين والأسنان ووجه (ووجع ظ) الأنف والحلق، وينوب عن فصد القيصال. والحجامة تحت الذقن ينفع من وجع الأسنان والوجه والحلقوم وينقي الرأس. والحجامة على ظهر القدم تنوب عن فصد الصافن وهو عرق تحت الكعب. وتنفع من عروق الفخذين والساقين وانقطاع الطمث والحكة العارضة في الأثنيين. والحجامة على أسفل الصدر نافعة من دمايل الفخذ وجربه وبثورته، ومن النقرس والبواسير وداء الفيل وحكة الظهر ومحلّ ذلك كلّ إذا كان من دم هائج وصادف وقت الاحتياج إليه. والحجامة على المعدة ينفع الأمعاء وفساد الحيض.

١٤ - **الخصال:** عن محمّد بن الحسن، عن محمّد بن الحسن الصفّار، عن أحمد بن محمّد بن عيسى، عن عبد الرحمن بن عمرو بن أسلم، قال: رأيت أبا الحسن موسى بن جعفر عليه السلام احتجم يوم الأربعاء، وهو محموم فلم تتركه الحمى، فاحتجم يوم الجمعة فتركته الحمى<sup>(٢)</sup>.

١٥ - ومنه: عن محمّد بن الحسن بن الوليد، عن محمّد بن يحيى العطار، عن محمّد بن أحمد الأشعري، عن السياري، عن محمّد بن أحمد الدقاق، قال: كتبت إلى أبي الحسن الثاني عليه السلام أسأله عن الحجامة يوم الأربعاء لا تدور. فكتب عليه السلام: من احتجم في يوم الأربعاء لا يدور خلافاً على أهل الطيرة عوفي من كل آفة، ووقي من كل عاهة، ولم تخضّر محاجمه<sup>(٣)</sup>.

١٦ - ومنه: عن أبيه، عن محمّد بن يحيى عن سهل بن زياد، عن محمّد بن الحسين بن أبي الخطاب، عن محمّد بن سنان، عن حذيفة بن منصور، قال: رأيت أبا عبد الله عليه السلام احتجم يوم الأربعاء بعد العصر<sup>(٤)</sup>.

(١) معاني الأخبار، ص ٢٤٧. (٢) - (٣) - الخصال، ص ٣٨٦ باب ٧ ح ٧١-٧٢.

(٤) الخصال، ص ٣٨٧ باب ٧ ح ٧٥.



١٧ - منه : عن محمد بن الحسن بن الوليد، عن أحمد بن إدريس، عن محمد بن أحمد الأشعري عن إبراهيم بن إسحاق، عن القاسم بن يحيى، عن جده عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام عن أبيه عن آباءه عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: توقوا الحجامة يوم الأربعاء والنورة، فإن يوم الأربعاء يوم نحس مستمر، وفيه خلقت جهنم<sup>(١)</sup>.

١٨ - **الخصال**: عن أبيه، عن سعد بن عبد الله عن محمد بن عيسى اليقطيني، عن القاسم ابن يحيى، عن جده الحسن عن أبي بصير ومحمد بن مسلم عن أبي عبد الله عليه السلام عن آباءه عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: إن الحجامة تصحح البدن وتشد العقل<sup>(٢)</sup>.

١٩ - وقال عليه السلام: الحقنة من الأربع. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن أفضل ما تداويتم به الحقنة، وهي تعظم البطن، وتنقي داء الجوف، وتقوي البدن. استعطوا بالبنفسج، وعليكم بالحجامة<sup>(٣)</sup>.

وقال عليه السلام: توقوا الحجامة والنورة يوم الأربعاء، فإن يوم الأربعاء يوم نحس مستمر، وفيه خلقت جهنم، وفي الجمعة ساعة لا يحتجم فيها أحد إلا مات<sup>(٤)</sup>.

**بيان**: «من الأربع» كأن الثلاث الأخر الحجامة والسعوط والقيء، أو مكان أحد الأخيرين العسل، أو الكي، أو الحمأ، أو المشي. ويشهد لكل منها بعض الأخبار. وقال في النهاية: «فيه أنه شرب الدواء واستعط». يقال سعطته وأسعطته فاستعط، والاسم السعوط - بالفتح - وهو ما يجعل من الدواء في الأنف - انتهى.

وقال ابن حجر: السعوط هو أن يستلقي على ظهره ويجعل بين كتفيه ما يرفعهما لينحدر رأسه ويقطر في أنفه ماء أو دهن فيه دواء مفرد أو مركب، ليتمكن بذلك من الوصول إلى دماغه لاستخراج ما فيه من الداء بالعطاس. وروي عن ابن عباس أن خير ما تداويتم به السعوط.

٢١ - **مجالس الصدوق**: في مناهي النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن الحجامة يوم الأربعاء<sup>(٥)</sup>.

٢٢ - **العلل والعيون**: عن محمد بن عمرو البصري، عن عبد الله بن أحمد بن جبلة، عن عبد الله بن أحمد بن عامر؛ عن الرضا عن آباءه عليه السلام عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: يوم الثلاثاء يوم حرب ودم<sup>(٦)</sup>.

٢٣ - **العيون**: عن أبيه ومحمد بن الحسن، عن محمد بن يحيى، وأحمد بن إدريس، عن محمد بن أحمد الأشعري، عن أحمد بن محمد أبي عبد الله البرقي، عن أبيه عن بكر بن

(١) الخصال، ص ٣٨٧ باب ٧ ح ٧٦. (٢) الخصال، ص ٦١١ باب الأربعمئة، ح ١٠.

(٣) - (٤) - الخصال، ص ٦٣٧ باب الأربعمئة، ح ١٠.

(٥) أمالي الصدوق، ص ٣٤٤ مجلس ٦٦ ح ١.

(٦) علل الشرائع، ج ٢ ص ٥٦٧ باب ٣٨٥ ح ٤٤، عيون أخبار الرضا، ج ١ ص ٢٢٤ باب ٢٤ ح ١.

صالح، عن سليمان الجعفري، قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول: قلموا أظفاركم يوم الثلاثاء، واستحموا يوم الأربعاء، وأصيبوا من الحجامة حاجتكم يوم الخميس، وتطيّبوا بأطيب طيبكم يوم الجمعة<sup>(١)</sup>.

٢٤ - ومنه: عن محمد بن موسى بن المتوكل، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه عن إسحاق ابن إبراهيم، عن مقاتل بن مقاتل، قال: رأيت أبا الحسن الرضا عليه السلام في يوم الجمعة في وقت الزوال على ظهر الطريق يحتجم وهو محرم.

قال الصدوق رحمته الله: في هذا الحديث فوائد: أحدها إطلاق الحجامة في يوم الجمعة عند الضرورة، ليعلم أنّ ما ورد من كراهة ذلك إنّما هو في حالة الاختيار والثانية الإطلاق في الحجامة في وقت الزوال. والثالثة أنه يجوز للمحرم أن يحتجم إذا اضطرّ ولا يحلق مكان الحجامة، ولا قوّة إلا بالله<sup>(٢)</sup>.

٢٥ - العيون: بالأسانيد الثلاثة المتقدمة في الباب السابق عن الرضا عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: إن يكن في شيء شفاء ففي شرطة الحجّام أو في شربة العسل<sup>(٣)</sup>.

بيان: قال الجوهرى: المشروط المبضع، والمشراط مثله. وقد شرط الحاجم يشرط ويشرط إذا بزغ، أي قطع. وفي القاموس: الشرط بزغ الحجّام.

٢٦ - معاني الأخبار: عن محمد بن الحسن بن الوليد، عن محمد بن الحسن الصفّار، عن أحمد بن أبي عبد الله البرقي، بإسناده رفعه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: نعم العيد عيد الحجامة! يعني العادة - تجلو البصر، وتذهب بالداء<sup>(٤)</sup>.

بيان: قال الجوهرى: العيد ما اعتادك من هم أو غيره.

٢٧ - المحاسن: عن ابن فضال عن أبي جميلة، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: نزل جبرئيل بالسواك والخلال والحجامة<sup>(٥)</sup>.

٢٨ - فقه الرضا: قال عليه السلام: إذا أردت الحجامة فاجلس بين يدي الحجّام وأنت مترّبّع وقل: «أعوذ بالله الكريم في حجّامتي من العين في الدم ومن كلّ سوء وأعلال وأمراض وأسقام وأوجاع وأسالك العافية والمعافة والشفاء من كلّ داء»<sup>(٦)</sup>.

٢٩ - وقد روي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: اقرأ آية الكرسي واحتجم أي يوم شئت، وتصدّق واخرج أي يوم شئت<sup>(٧)</sup>.

(١) عيون أخبار الرضا، ج ١ ص ٢٥٢ باب ٢٨ ح ٢٠.

(٢) عيون أخبار الرضا، ج ٢ ص ١٩ باب ٣٠ ح ٣٨.

(٣) عيون أخبار الرضا، ج ٢ ص ٣٩ باب ٣١ ح ٨٣.

(٤) معاني الأخبار، ص ٢٤٧.

(٥) - (٦) - (٧) - فقه الرضا، ص ٣٩٤.

(٥) المحاسن، ج ٢ ص ٥١٥.

٣٠ - **الطب:** عن ابن ما شاء الله أبي عبد الله عن المبارك بن حمّاد، عن زرعة، عن سماعة، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: الحقنة هي من الدواء، وزعموا أنها تعظم البطن، وقد فعلها رجال صالحون<sup>(١)</sup>.

٣١ - ومنه: حفص بن محمد عن القاسم بن محمد عن إسماعيل بن أبي الحسن، عن حفص بن عمر قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: خير ما تداويتم به الحجامة والسعوط والحمام والحقنة<sup>(٢)</sup>.

**تأييده:** روى العامة عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال: إن أمثل ما تداويتم به الحجامة. وقال بعضهم: الخطاب بذلك لأهل الحجاز ومن كان في معانهم من أهل البلاد الحارة لميل الدم إلى سطح البدن. ويؤخذ من هذا الخطاب أيضاً لغير الشيوخ لقلّة الحرارة في أبدانهم. وعن ابن سيرين قال: إذا بلغ أربعين سنة لم يحتجم.

قال الطبري: وذلك أنه يصير من حيثئذ في انتقاص عمره، وانحلال من قوى جسده، فلا ينبغي أن يزيده وهنا بإخراج الدم - انتهى - وهو محمول على من لم يتعين حاجته إليه وعلى من لم يعتد به. وقال ابن سينا في أرجوزته:

ومن تعودت له الفصادة فلا يكن يقطع تلك العادة

بل يقلل ذلك بالتدرج إلى أن ينقطع جملة في عشر الثمانين.

٣٢ - **الطب:** عن المنذر بن عبد الله، عن حمّاد بن عيسى، عن حريز، عن جعفر بن محمد عليه السلام قال: الدواء أربعة: الحجامة، والظلي، والقيء، والحقنة<sup>(٣)</sup>.

**بيان:** المراد بالظلي النورة، أو الأعم منه ومن ظلي الأدوية.

٣٣ - **الطب:** عن إبراهيم بن محمد، عن عبد الرحمن، عن إسحاق بن حسان عن عيسى ابن بشير الواسطي، عن ابن مسكان وزرارة قالا: قال أبو جعفر محمد بن علي عليه السلام: طبّ العرب في ثلاث: شرطة الحجامة، والحقنة، وآخر الدواء الكي<sup>(٤)</sup>.

٣٤ - وعن أبي عبد الله عليه السلام قال: طبّ العرب خمسة: شرطة الحجامة والحقنة، والسعوط، والقيء، والحمام، وآخر الدواء الكي<sup>(٥)</sup>.

٣٥ - وعن أبي جعفر الباقر عليه السلام: طبّ العرب في سبعة: شرطة الحجامة والحقنة، والحمام، والسعوط، والقيء، وشربة العسل، وآخر الدواء الكي. وربما يزداد فيه النورة<sup>(٦)</sup>.

٣٦ - ومنه: عن محمد بن يحيى البرسي، عن محمد بن يحيى الأرمني، عن محمد بن سنان، عن المفضل بن عمر، قال: سألت طلحة بن زيد أبا عبد الله عليه السلام عن الحجامة يوم السبت ويوم الأربعاء، وحدثته بالحديث الذي ترويه العامة عن رسول الله صلى الله عليه وآله فأنكره

وقالوا: الصحيح عن رسول الله ﷺ أنه قال: إذا تبيغ بأحدكم الدم فليحتجم لا يقتله. ثم قال: ما علمت أحداً من أهل بيتي يرى به بأساً<sup>(١)</sup>.

٣٧- وروي أيضاً عن أبي عبد الله عليه السلام: إن أول ثلاثاء تدخل في شهر «آذار» بالرومية، الحجامة فيه مصححة سنته بإذن الله تعالى<sup>(٢)</sup>.

٣٨- وروي أيضاً عنهم عليه السلام: أن الحجامة يوم الثلاثاء لسبعة عشر من الهلال مصححة سنته<sup>(٣)</sup>.

**بيان:** قال في النهاية: فيه «لا يتبيغ بأحدكم الدم فيقتله» أي غلبة الدم على الإنسان، يقال: تبيغ به الدم؛ إذا تردد فيه. ومنه تبيغ الماء إذا تردد وتحير في مجراه. ويقال فيه «تبوغ» بالواو. وقيل: إنه من المقلوب؛ أي لا يبغى عليه الدم فيقتله من البغي مجاوزة الحد؛ والأول أوجه - انتهى -.

وصحح الأكثر «المصححة» بفتح الميم والصاد، وقد تكسر الصاد، مفعلة من المصححة بمعنى العافية. ويمكن أن يقرأ بكسر الميم اسم آلة، وبالضم أيضاً اسم فاعل؛ والأخير أبعد.

٣٩- **الطب:** عن محمد بن الحسين، عن فضالة بن أيوب، عن إسماعيل، عن أبي عبد الله جعفر الصادق عن أبي جعفر الباقر عليه السلام أنه قال: ما اشتكى رسول الله ﷺ وجعاً قط إلا كان مفزعه إلى الحجامة.

**وقال أبو طيبة:** حجمت رسول الله ﷺ وأعطاني ديناراً وشربت دمه. فقال رسول الله ﷺ: أشربت؟ قلت: نعم، قال: وما حملك على ذلك؟ قلت: أتبرك به. قال: أخذت أماناً من الأوجاع والأسقام والفقر والفاقة، والله ما تمسك النار أبداً<sup>(٤)</sup>.

**بيان:** «أبو طيبة» بفتح الطاء وسكون المثناة التحتانية ثم الباء الموحدة هو من الصحابة، واسمه نافع، وكان حجاجاً، مولى محبصة بن مسعود الأنصاري. كذا ذكره بعض الرجلين من العامة.

٤٠- **الطب:** عن الزبير بن بكار، عن محمد بن عبد العزيز، عن محمد بن إسحاق عن عمار، عن فضيل الرسان، قال أبو عبد الله عليه السلام: من دواء الأنبياء الحجامة والنورة والسعوط<sup>(٥)</sup>.

٤١- ومنه: عن أحمد بن عبد الله بن زريق، قال: مر جعفر بن محمد عليه السلام بقوم كانوا يحتجمون، قال: ما كان عليكم لو أخرتموه إلى عشية الأحد فكان أبرأ للداء<sup>(٦)</sup>.

٤٢- وعن رسول الله ﷺ أنه قال: احتجموا إذا هاج بكم الدم، فإن الدم ربما تبيغ بصاحبه فيقتله<sup>(٧)</sup>.

٤٣ - وعن الباقر عليه السلام أنه قال: خير ما تداويتم به الحقنة والسعوط والحجامة والحمام<sup>(١)</sup>.

٤٤ - ومنه: عن أحمد بن محمد، عن أبيه محمد بن خالد، عن ابن بكير، عن زرارة، قال: سمعت أبا جعفر محمد بن علي الباقر عليه السلام يقول: قال رسول الله ﷺ: الحجامة في الرأس شفاء من كل داء إلا السام<sup>(٢)</sup>.

٤٥ - ومنه: عن الخضر بن محمد، عن الخراذيني، عن أبي محمد بن البردعي عن صفوان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان رسول الله ﷺ يحتجم ثلاثة: واحدة منها في الرأس يسميها «المتقدمة» وواحدة بين الكتفين يسميها «النافعة» وواحدة بين الوركين يسميها «المغيثة»<sup>(٣)</sup>.

٤٦ - ومنه: عن عبد الله بن موسى الطبري، عن إسحاق بن أبي الحسن، عن أم أحمد، قالت: قال سيدي عليه السلام: من نظر إلى أول محجمة من دمه أمن الواهنة إلى الحجامة الأخرى. فسألت سيدي: ما الواهنة؟ فقال: وجع العنق<sup>(٤)</sup>.

**بيان:** قال في النهاية: في حديث عمران بن حصين: إن فلاناً دخل عليه وفي عضده حلقة من صفر - وفي رواية: وفي يده خاتم من صفر - فقال: ما هذا؟ هذا من الواهنة. قال: «أما إنها لا تزيدك إلا وهناً» الواهنة عرق يأخذ في المنكب، وفي اليد كلها فيرقى منها. وقيل: هو مرض يأخذ في العضد، وربما علق عليها جنس من الخرز يقال لها: «خرز الواهنة» وهي تأخذ الرجال دون النساء، وإنما نهاه عنها لأنه إنما اتخذها على أنها تعصمه من الألم، فكان عنده في معنى التمايم المنهية عنها انتهى.

**وفي القاموس:** الواهنة ريح تأخذ في المنكبين أو في العضد أو في الأخدعين عند الكبر، والقصيراء، وفقرة في القفا والعضد.

وفي بعض النسخ «الواهية» بالياء المثناة التحتانية، والأول أظهر، ويدل على أنها تطلق على وجع العنق أيضاً، أو فسرت به لأنه يلزمها غالباً.

٤٧ - **الطب:** عن إبراهيم بن عبد الله الخزامي، عن الحسين بن سيف بن عميرة عن أخيه، عن عمرو بن شمر، عن جابر الجعفي عن أبي جعفر محمد بن علي عليه السلام قال: ومن

(١) طب الأئمة، ص ٥٧.

(٢) طب الأئمة، ص ٥٧. وفي كتاب البيان والتعريف في الجزء الثاني ص ٢٩٩ في النبوي ﷺ: يا بن حابس، إن فيها شفاء من وجع الرأس والاضراس والنعاس والبرص والجنون. قاله حين احتجم ﷺ وسط رأسه في القمحدوة. [مستدرک السفينة ج ٢ لغة «حجم»].

(٣) - (٤) - طب الأئمة، ص ٥٧.

احتجم فنظر إلى أول محجمة من دمه أمن من الرمد إلى الحجامة الأخرى<sup>(١)</sup>.

٤٨ - ومنه: عن أبي زكريا يحيى بن آدم، عن صفوان بن يحيى، عن ابن بكير، عن شعيب العرقوفى، عن أبي إسحاق الأزدي، عن أبي إسحاق السبيعي عمن ذكره أن أمير المؤمنين عليه السلام كان يغتسل من الحجامة والحمام، قال شعيب: فذكرته لأبي عبد الله الصادق عليه السلام فقال: إن النبي صلى الله عليه وآله كان إذا احتجم هاج به الدم وتبيغ فاغتسل بالماء البارد ليسكن عنه حرارة الدم. وإن أمير المؤمنين عليه السلام كان إذا دخل الحمام هاجت به الحرارة صب عليه الماء البارد فتسكن عنه الحرارة<sup>(٢)</sup>.

٤٩ - ومنه: عن الحارث بن محمد بن الحارث من ولد الحارث الأعور الهمداني عن سعيد بن محمد، عن أبي بصير، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: كان النبي صلى الله عليه وآله يحتجم في الأخدعين، فأناه جبرئيل عن الله تبارك وتعالى حجامة الكاهل<sup>(٣)</sup>.

**بيان:** في القاموس: الأخدع عرق في المحجمتين، وهو شعبة من الوريد. وفي المصباح: الأخدعان عرقان في موضع الحجامة. وفي النهاية: الأخدعان عرقان في جانب العنق. والكاهل مقدم أعلى الظهر. وفي القاموس: الكاهل - كصاحب - الحارك، أو مقدم أعلى الظهر مما يلي العنق. وهو الثلث الأعلى، وفيه ست فقر، أو ما بين الكتفين، أو موصل العنق في الصلب.

٥٠ - **الطب:** عن داود بن سليمان البصري الجوهري، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر عن أبيه قال: قال أبو بصير: سألت الصادق عليه السلام عن الحجامة يوم الأربعاء فقال: من احتجم يوم الأربعاء لا يدور خلافاً على أهل الطيرة عوفي من كل عاهة، ووقي من كل آفة<sup>(٤)</sup>.

٥١ - ومنه: عن إبراهيم بن سنان، عن أحمد بن محمد الدارمي، عن زرارة عن أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام أنه احتجم فقال: يا جارية هلمي ثلاث سكرات، ثم قال: إن السكر بعد الحجامة يورد الدم الصافي، ويقطع الحرارة<sup>(٥)</sup>.

٥٢ - وعن أبي الحسن العسكري عليه السلام: كل الرمان بعد الحجامة، رماناً حلواً، فإنه يسكن الدم، ويصفي الدم في الجوف<sup>(٦)</sup>.

٥٣ - ومنه: عن جعفر بن منصور، عن الحسين بن علي بن يقطين، عن محمد بن فضيل، عن أبي حمزة الثمالي، عن أبي جعفر عليه السلام قال: من تقياً قبل أن يتقياً كان أفضل من سبعين دواء، ويخرج القيء على هذا السبيل كل داء وعلة<sup>(٧)</sup>.

**بيان:** «قبل أن يتقياً» أي قبل أن يسبقه القيء بغير اختياره، أو المراد به أول ما يتقياً في تلك العلة.

- ٥٤ - الطب: عن الرضا عليه السلام قال: حجامة الاثنين لنا، والثلاثاء لبني أمية<sup>(١)</sup>.
- ٥٥ - ومنه: عن الأشعث بن عبد الله، عن إبراهيم بن المختار، عن محمد بن سنان عن طلحة بن زيد، قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الحجامة يوم السبت، قال: يضغف<sup>(٢)</sup>.
- ٥٦ - المكارم: روى الأنصاري قال: كان الرضا ربما تبيغ الدم فاحتجم في جوف الليل<sup>(٣)</sup>.
- ٥٧ - عن جعفر بن محمد عليه السلام قال: يحتجم الصائم في غير شهر رمضان متى شاء فأما في شهر رمضان فلا يفرر بنفسه، ولا يخرج الدم إلا أن يتبيغ به. فأما نحن فحجامتنا في شهر رمضان بالليل، وحجامتنا يوم الأحد، وحجامة موالينا يوم الإثنين<sup>(٤)</sup>.
- ٥٨ - وعن أبي عبد الله عليه السلام قال: إياك والحجامة على الريق.
- ٥٩ - عنه عليه السلام قال في الحمام: لا تدخله وأنت ممتلئ من الطعام، ولا تحتجم حتى تأكل شيئاً، فإنه أدرّ للعروق، وأسهل لخروجه، وأقوى للبدن<sup>(٥)</sup>.
- ٦٠ - وروي عن العالم عليه السلام أنه قال: الحجامة بعد الأكل، لأنه إذا شبع الرجل ثم احتجم اجتمع الدم وأخرج الداء، وإذا احتجم قبل الأكل خرج الدم وبقي الداء<sup>(٦)</sup>.
- ٦١ - وعن زيد الشحام، قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام فدعا بالحجام، فقال له: اغسل محاجمك وعلقها، ودعا برمانة فأكلها، فلما فرغ من الحجامة دعا برمانة أخرى فأكلها فقال: هذا يطفى المرار<sup>(٧)</sup>.
- ٦٢ - وعن أبي بصير قال: قال أبو جعفر عليه السلام: أي شيء يأكلون بعد الحجامة؟ فقلت الهندباء والخل. قال: ليس به بأس<sup>(٨)</sup>.
- ٦٣ - وروي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه احتجم فقال: يا جارية هلمي ثلاث سكرات، ثم قال: إن السكر بعد الحجامة يردّ الدم الطري، ويزيد في القوة<sup>(٩)</sup>.
- ٦٤ - عن الكاظم عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: من كان منكم محتجماً فليحتجم يوم السبت<sup>(١٠)</sup>.
- ٦٥ - وقال الصادق عليه السلام: الحجامة يوم الأحد فيه شفاء من كل داء<sup>(١١)</sup>.
- ٦٦ - عنه عليه السلام قال رسول الله ﷺ: احتجموا يوم الاثنين بعد العصر<sup>(١٢)</sup>.
- ٦٧ - عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: من احتجم يوم الثلاثاء لسبع عشرة أو تسع عشرة أو لإحدى وعشرين كان له شفاء من داء السنة<sup>(١٣)</sup>.

(١) طب الأئمة، ص ١٢٩.

(٢) طب الأئمة، ص ١٣٦.

(٣) - (١٣) مكارم الأخلاق، ص ٦٨-٦٩.

- ٦٨ - وقال أيضاً: احتجموا لخمس عشر وسبع عشرة وإحدى وعشرين، لا يتبغ بكم الدم فيقتلكم<sup>(١)</sup>.
- ٦٩ - وفي الحديث أنه نهى عن الحجامة في الأربعاء إذا كانت الشمس في العقرب<sup>(٢)</sup>.
- ٧٠ - عن زيد بن علي، عن أبيه عن علي<sup>عليه السلام</sup> قال: قال رسول الله ﷺ: من احتجم يوم الأربعاء فأصابه وضع فلا يلومن إلا نفسه<sup>(٣)</sup>.
- ٧١ - وروى الصادق<sup>عليه السلام</sup> عن أبيه<sup>عليه السلام</sup> قال: قال رسول الله ﷺ: نزل عليّ جبرئيل بالحجامة واليمين مع الشاهد ويوم الأربعاء يوم نحس مستمر<sup>(٤)</sup>.
- ٧٢ - عن الصادق<sup>عليه السلام</sup> قال: من احتجم في آخر خميس في الشهر آخر النهار سلّ الداء سلّا<sup>(٥)</sup>.
- ٧٣ - وعنه<sup>عليه السلام</sup> قال: إن الدم يجتمع في موضع الحجامة يوم الخميس، فإذا زالت الشمس تفرّق، فخذ حظك من الحجامة قبل الزوال<sup>(٦)</sup>.
- ٧٤ - عن المفضل بن عمر، قال: دخلت على الصادق<sup>عليه السلام</sup> وهو يحتجم يوم الجمعة، فقال: أوليس تقرأ آية الكرسي؟ ونهى عن الحجامة مع الزوال في يوم الجمعة<sup>(٧)</sup>.
- ٧٥ - عن أبي الحسن<sup>عليه السلام</sup> قال: لا تدع الحجامة في سبع من حزيران، فإن فاتك فلا أربع عشرة<sup>(٨)</sup>.
- ٧٦ - عن الصادق<sup>عليه السلام</sup> قال: اقرأ آية الكرسي واحتجم أي وقت شئت<sup>(٩)</sup>.
- ٧٧ - عن شعيب العرقوفيّ قال: دخلت على أبي الحسن<sup>عليه السلام</sup> وهو يحتجم يوم الأربعاء في الحبس. فقلت: إن هذا يوم يقول الناس من احتجم فيه فأصابه البرص [فلا يلومن إلا نفسه]. فقال: إنما يخاف ذلك على من حملته أمه في حيضها<sup>(١٠)</sup>.
- ٧٨ - عن الصادق<sup>عليه السلام</sup> قال: إذا نار بأحدكم الدم فليحتجم، لا يتبغ به فيقتله، وإذا أراد أحدكم ذلك فليكن من آخر النهار<sup>(١١)</sup>.
- ٧٩ - من الفردوس عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: الحجامة على الريق دواء، وعلى الشبع داء، وفي سبع وعشر من الشهر شفاء، ويوم الثلاثاء صحة للبدن ولقد أوصاني جبرئيل بالحجم حتى ظننت أنه لا بد منه<sup>(١٢)</sup>.
- ٨٠ - وقال<sup>عليه السلام</sup>: الحجامة يوم الثلاثاء لسبع عشرة يمضي من الشهر دواء لداء سنة<sup>(١٣)</sup>.
- ٨١ - وقال<sup>عليه السلام</sup>: الحجامة في الرأس شفاء من سبع: من الجنون، والجذام والبرص، والنعاس، ووجع الضرس، وظلمة العين، والصداع<sup>(١٤)</sup>.



٨٢ - وعنه عليه السلام قال: الحجامة تزيد العقل وتزيد الحافظ حفظاً<sup>(١)</sup>.

٨٣ - وعنه عليه السلام قال: الحجامة في النقرة تورث النسيان<sup>(٢)</sup>.

٨٤ - وعنه عليه السلام قال: احتجم رسول الله ﷺ في رأسه وبين كتفيه وقفاه وسمى الواحدة «النافعة»: والأخرى «المغيثة» والثالثة «المنقذة»<sup>(٣)</sup>.

وفي غير هذا حديث: التي في الرأس المنقذة، والتي في النقرة المغيثة، والتي في الكاهل النافعة، وروي: المغيثة.

٨٥ - وعن الصادق عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: وأشار بيده إلى رأسه: عليكم بالمغيثة، فإنها تنفع من الجنون والجذام والبرص والأكلة ووجع الأضراس<sup>(٤)</sup>.

٨٦ - عنه عليه السلام قال: إذا بلغ الصبي أربعة أشهر فاحتجموه في كل شهر مرة في النقرة فإنه يجفف لعابه ويهبط بالحر من رأسه وجسده<sup>(٥)</sup>.

٨٧ - قال رسول الله ﷺ: الداء ثلاث، والدواء ثلاث. فالداء: المرّة والبلغم، والدم. فدواء الدّم الحجامة، ودواء المرّة المشي، ودواء البلغم الحمام<sup>(٦)</sup>.

عن معاوية بن حكم، قال: إن أبا جعفر عليه السلام دعى طبيباً ففصد عرقاً من بطن كفه<sup>(٧)</sup>.

٨٨ - عن محسن الوشاء قال: شكوت إلى أبي عبد الله عليه السلام وجع الكبد فدعى بالفاسد ففصدني من قدمي وقال: اشربوا الكاشم لوجع الخاصرة<sup>(٨)</sup>.

٨٩ - روي عن الصادق عليه السلام أنه شكى إليه رجل الحكّة، فقال: احتجم ثلاث مرّات في الرجلين جميعاً فيما بين العرقوب والكعب. ففعل الرجل ذلك، فذهب عنه. وشكى إليه آخر فقال: احتجم في واحد عقبيك أو من الرجلين جميعاً ثلاث مرّات تبرأ إن شاء الله. قال: وشكى بعضهم إلى أبي الحسن عليه السلام كثرة ما يصيبه من الجرب، فقال: إن الجرب من بخار الكبد، فاذهب وافتصد من قدمك اليمنى والزم أخذ درهمين من دهن اللوز الحلو على ماء الكشك، واتق الحيتان والخل. ففعل فبرئ بإذن الله<sup>(٩)</sup>.

٩٠ - عن المفضل بن عمر، شكوت إلى أبي عبد الله عليه السلام الجرب على جسدي والحرارة، فقال: عليكم بالافتصاد من الأكحل، ففعلت فذهب عني، والحمد لله شكراً<sup>(١٠)</sup>.

٩١ - وروي أن رجلاً شكى إلى أبي عبد الله عليه السلام الحكّة، فقال له: شربت الدواء؟ فقال: نعم، فقال: فصدت العرق؟ فقال: نعم فلم أنتفع به، فقال: احتجم ثلاث مرّات في الرجلين جميعاً فيما بين العرقوب والكعب. ففعل فذهب عنه<sup>(١١)</sup>.

**بيان:** في القاموس: غرر بنفسه تغريراً وتغرة - كتحلة - عرّضها للهلكة والاسم الغرر.

وقال: التقرّة منقطع القمّحذوة من القفا. وقال: الإكلة - بالكسر - الحكة، كالأكال والأكلة كغراب وفرحة. وكفرحة داء في العضو يأكل منه انتهى.

والمرّة - بالكسر وشذّ الرّاء - : تشمل السوداء والصفراء. وقال في النهاية: فيه «خير ما تداويتم به المشي» يقال: شربت مشياً ومشوّاً وهو الدّواء المسهل لأنّه يحمل شاربّه على المشي والترّد إلى الخلاء. وفي القاموس: العرقوب عصب غليظ فوق عقب الإنسان - انتهى. والمراد بالكعب هنا الذي بين الساق والقدم أو النابتين عن يمين القدم وشماله، لا الذي في ظهر القدم.

قوله عليه السلام: «في واحد عقبيك» لعلّ المعنى: احتجم على التناوب: مرّة في هذا ومرّة في الأخرى، والمراد بالعقب الكعب بالمعنى الثاني مجازاً. وفي القاموس: الكشك ماء الشعير.

٩٢ - الكافي: عن عدّة من أصحابه، عن سهل بن زياد، عن الحسن بن عليّ بن فضال، عمّن ذكره عن أبي عبد الله عليه السلام قال: الحجامة في الرّأس هي المغيثة تنفع من كلّ داء إلّا السام، وشبر من الحاجبين إلى حيث بلغ إبهامه. ثمّ قال: ههنا<sup>(١)</sup>.

بيان: هي المغيثة، أي يغيث المرء «وشبر من الحاجبين» أي من بين الحاجبين إلى حيث انتهت من مقدّم الرّأس كما مرّ.

٩٣ - الكافي: عن الحسين بن محمّد، عن المعلّى، عن محمّد بن جمهور، عن حمّان قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: فيم يختلف الناس؟ قلت: يزعمون أنّ الحجامة في يوم الثلاثاء أصلح، قال: فقال: وإلى ما يذهبون في ذلك؟ قلت: يزعمون أنّه يوم الدم. قال: فقال: صدقوا فأحرى أن لا يهتجوه في يومه، أما علموا أنّ في يوم الثلاثاء ساعة من وافقها لم يرقّ دمه حتى يموت أو ما شاء الله!<sup>(٢)</sup>

بيان: «يوم الدم» أي يوم هيجانه، أو يوم سفكه، لما مرّ من أنّ المنجمين ينسبونه إلى المريخ فيناسبه سفك الدم. والأخبار في ذلك مختلفة، وقد مرّ في باب سعادة أيام الأسبوع نقلاً عن ديوان أمير المؤمنين عليه السلام:

ومن يرد الحجامة فالثلثاء ففي ساعاته هرق الدماء

وإن شرب امرؤ يوماً دواءً فنعم اليوم يوم الأربعاء

ويمكن الجمع بينهما بحمل النهي على ساعة من ساعاته وهي الساعة المنسوبة إلى المريخ أيضاً وهي الساعة الثامنة، وإن كان ظاهر الخبر عدم ارتكابه في جميع اليوم لإمكان مصادفته تلك الساعة، إمّا لكون الساعة غير منضبطة، أو لعدم المصلحة في بيانها، فتأمل.

قوله عليه السلام: «لم يرقّ دمه» أي لم يجفّ ولم يسكن، وهو في الأصل مهموز والظاهر أنّ

(١) روضة الكافي، ح ١٦٠.

(٢) روضة الكافي، ح ٢٢٣.

المراد عدم انقطاع الدم حتى يموت بكثرة سيلانه، ويحتمل على بعد أن يكون المعنى سرعة ورود الموت عليه بسبب ذلك أي يموت في أثناء الحجامة.

قوله عليه السلام: «أو ما شاء الله» أي من بلاء عظيم ومرض شديد يعسر علاجه، ويمكن حمل هذا الخبر على التقيّة لورود مضمونه في روايات العامة كما سيأتي إن شاء الله.

٩٤ - الكافي: عن عدّة من أصحابه، عن سهل بن زياد، عن يعقوب بن يزيد عن رجل من الكوفيين، عن أبي عروة أخي شعيب - أو عن شعيب العقرقوفيّ - قال: دخلت على أبي الحسن الأول عليه السلام وهو يحتجم يوم الأربعاء في الحبس، فقلت له: إن هذا يوم يقول الناس من احتجم فيه أصابه البرص، فقال: إنما يخاف ذلك على من حملته أمّه في حيضها<sup>(١)</sup>.  
بيان: «إنما يخاف ذلك» أي البرص مطلقاً لا مع الحجامة في ذلك اليوم.

٩٥ - الكافي: عن محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن محمد بن إسماعيل، عن صالح بن عقبة، عن إسحاق بن عمار، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لا تحتجموا في يوم الجمعة مع الزوال، فإن من احتجم مع الزوال في يوم الجمعة فأصابه شيء فلا يلومن إلا نفسه<sup>(٢)</sup>.

٩٦ - ومنه: عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسن بن عليّ، عن أبي سلمة، عن معتب، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: الدواء أربعة: السعوط، والحجامة والنورة، والحقنة<sup>(٣)</sup>.

٩٧ - ومنه: عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحجاج، عن ثعلبة، عن عمار الساباطيّ، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: ما يقول من قبلكم في الحجامة قلت: يزعمون أنها على الريق أفضل منها على الطعام قال: لا، هي على الطعام أدرّ للعرق وأقوى للبدن<sup>(٤)</sup>.

٩٨ - ومنه: عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن محبوب عن عبد الرحمن بن الحجاج عن أبي عبد الله عليه السلام قال: اقرأ آية الكرسي واحتجم أيّ يوم شئت، وتصدّق واخرج أيّ يوم شئت<sup>(٥)</sup>.

٩٩ - ومنه: عن العدة، عن سهل بن زياد، عن عليّ بن الحكم، عن عبد الله بن جندب، عن سفيان بن السمط، قال: قال لي أبو عبد الله عليه السلام: إذا بلغ الصبيّ أربعة أشهر فاحجمه في كلّ شهر في النقرة، فإنها تجفّ لعابه، وتهبط الحرارة من رأسه وجسده<sup>(٦)</sup>.

١٠٠ - ومنه: عن عليّ بن محمد، عن الحسن بن الحسين، عن محمد بن الحسن المكفوف، قال: حدّثني بعض أصحابنا عن بعض فصادي العسكر من النصارى أنّ أبا

(١) - (٣) روضة الكافي، ح ٢٢٤ - ٢٢٦. (٤) - (٥) - روضة الكافي، ح ٤٠٧ - ٤٠٨.

(٦) الكافي، ج ٦ ص ٩٢٣ باب ٣٨ ح ٧.

محمد ﷺ بعث إليه يوماً في وقت صلاة الظهر، فقال لي: أفصد هذا العرق، قال وناولني عرقاً لم أفهمه من العروق التي تفصد. فقلت في نفسي ما رأيت أمراً أعجب من هذا، يأمرني أن أفصد في وقت الظهر وليس بوقت فصد، والثانية عرق لا أفهمه! ثم قال لي: انتظر وكن في الدار، فلما أمسى دعاني وقال: سرح الدم، فسرحته، ثم قال لي: أمسك فأمسكت، ثم قال لي: كن في الدار، فلما كان نصف الليل أرسل إليّ وقال لي: سرح الدم، قال: فتعجبت أكثر من عجبي الأول وكرهت أن أسأله. قال: فسرحته، فخرج دم أبيض كأنه الملح. قال: ثم قال لي: احبس، قال: فحبست قال: ثم قال: كن في الدار، فلما أصبحت أمر قهرمانه أن يعطيني ثلاثة دنانير، فأخذتها وخرجت حتى أتيت ابن بختيشوع النصراني، فقصصت عليه القصة. قال: فقال لي: والله ما أفهم ما تقول ولا أعرفه في شيء من الطب ولا قرأته في كتاب، ولا أعلم في دهرنا أعلم بكتب النصرانية من فلان الفارسي فاخرج إليه. قال: فاكرت زورقاً إلى البصرة وأتيت الأهواز ثم صرت إلى فارس إلى صاحبي، فأخبرته الخبر. قال: فقال لي: أنظرنني أياماً، فأنظرته ثم أتته متقاضياً، قال: فقال لي: إن هذا الذي تحكيه عن هذا الرجل فعله المسيح في دهره مرة<sup>(١)</sup>.

١٠١ - الخرائج: قال: حدث نصراني، متطبب بالري - وقد أتى عليه مائة سنة ونيّف - وقال: كنت تلميذ بختيشوع طيب المتوكل، وكان يصطفيني فبعث إليه الحسن بن عليّ بن محمد بن الرضا ﷺ أن يبعث إليه بأخص أصحابه عنده ليفصده، فاخترني وقال: قد طلب مني ابن الرضا من يفصده، فصر إليه وهو أعلم في يومنا هذا ممن هو تحت السماء، فاحذر أن لا تعترض فيما يأمرك به. فمضيت إليه فأمرني إلى حجرة وقال: كن إلى أن أطلبك. قال: وكان الوقت الذي دخلت إليه فيه عندي جيداً محموداً للفصد، فدعاني في وقت غير محمود له، وأحضر طشتاً عظيماً، ففصدت الأكحل، فلم يزل الدم يخرج حتى امتلأ الطشت. ثم قال لي: اقطع، فقطعت وغسل يده وشدها وردني إلى الحجرة، وقدم من الطعام الحار والبارد شيء كثير وبقيت إلى العصر، ثم دعاني فقال: سرح، ودعا بذلك الطشت، فسرحته وخرج الدم إلى أن امتلأ الطشت، فقال: اقطع، فقطعت وشده يده وردني إلى الحجرة فبت فيها، فلما أصبحت وظهرت الشمس دعاني وأحضر ذلك الطشت وقال: سرح، فسرحته فخرج من يده مثل اللبن الحليب إلى أن امتلأ الطشت ثم قال: اقطع فقطعت وشده يده وقدم إليّ تخت ثياب وخمسين ديناراً وقال: خذ هذا واعذر وانصرف، فأخذت وقلت: يأمرني السيد بخدمة. قال: نعم، تحسن صحبة من يصحبك من دير العاقول.

فصرت إلى بختيشوع وقلت له القصة، فقال: أجمعت الحكماء على أن أكثر ما يكون في بدن الإنسان سبعة أمان من الدم، وهذا الذي حكيت لو خرج من عين ماء لكان عجباً،

(١) أصول الكافي، ج ١ ص ٣٠٩ باب مولد الإمام العسكري ﷺ، ح ٢٤.

وأعجب ما فيه اللبن! ففكر ساعة ثم مكثنا ثلاثة أيام بلياليها نقرأ الكتب على أن نجد لهذه الفصدة ذكراً في العالم فلم نجد. ثم قال: لم يبق اليوم في النصرانية أعلم بالطب من راهب بدير العاقول، فكتب إليه كتاباً يذكر فيه ما جرى.

فخرجت وناديته، فأشرف عليّ فقال: من أنت؟ قلت: صاحب بختيشوع. قال: معك كتابه؟ قلت: نعم، فأرخص لي زنبيلاً فجعلت الكتاب فيه، فرفعه وقرأ الكتاب ونزل من ساعته. فقال: أنت الذي فصدت الرجل؟ قلت: نعم، قال: طوبى لأمتك! وركب بغلاً وسرنا فوافينا سرّاً من رأى وقد بقي من الليل ثلثه، قلت: أين تحب؟ دار أستاذنا أم دار الرجل؟ قال دار الرجل، فصرنا إلى بابه قبل الأذان الأول.

ففتح الباب وخرج إلينا خادم أسود وقال: أيكما راهب دير العاقول؟ فقال: أنا، جعلت فداك. فقال: انزل، وقال لي الخادم: احتفظ بالبغلين، وأخذ بيده ودخلا.

فأقمت إلى أن أصبحنا وارتفع النهار، ثم خرج الراهب وقد رمى ثياب النصرانية ولبس ثياب بياض وأسلم. فقال: خذ بي إلى دار أستاذك، فصرنا إلى باب بختيشوع، فلما رآه بادر يعدو إليه، فقال: ما الذي أزالك عن دينك؟ قال: وجدت المسيح فأسلمت على يده. قال: وجدت المسيح؟! قال: أو نظيره فإن هذه الفصدة لم يفعلها في العالم إلا المسيح، وهذا نظيره في آياته وبراهينه، ثم انصرف إليه ولزم خدمته إلى أن مات<sup>(١)</sup>.

١٠٢ - الدعائم: عن رسول الله ﷺ أنه قال: لا بأس بالحقنة لولا أنها تعظم البطن<sup>(٢)</sup>.

١٠٣ - وعن رسول الله ﷺ قال: من احتجم يوم الأربعاء أو يوم السبت وأصابه وضع فلا يلم إلا نفسه. والحجامة في الرأس شفاء من كل داء. والدواء في أربعة: الحجامة والحقنة، والنورة، والقيء. فإذا تبيخ الدم بأحدكم فليحتجم في أي الأيام كان، وليقرأ آية الكرسي وليستخر الله ويصلي على النبي ﷺ<sup>(٣)</sup>.

١٠٤ - وقال: لا تعادوا الأيام فتعاديكم، وإذا تبيخ الدم بأحدكم فليهرقه ولو بمشقص. قوله: «تبيخ» يعني تبغى من البغي<sup>(٤)</sup>.

١٠٥ - الفردوس: عن الحسين بن عليّ بن الحسين قال: في الجمعة ساعة لا يوافقها رجل يحتجم فيها إلا مات.

١٠٦ - وعن جابر بن عبد الله عن النبي ﷺ قال: في الحجم شفاء.

### فوائد

الأولى: روى الخطابي في كتاب «أعلام الحديث» بإسناده عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال: «الشفاء في ثلاثة: شربة عسل، وشرطة محجم، وكية بنار. وأنهى أمتي عن

(١) الخرائج والجرائح، ج ١ ص ٤٢٢ ح ٣. (٢) - (٤) دعائم الإسلام، ص ٩٠.

الكئي» وقال: هذه القسمة في التداوي منتظمة جملة ما يتداوى به الناس.

وذلك أن الحجم يستفرغ الدم، وهو أعظم الأخلاط وأنجحها شفاءً عند الحاجة إليه، والعسل مسهل وقد يدخل أيضاً في المعجونات المسهلة ليحفظ على تلك الأدوية قواها فيسهل الأخلاط التي في البدن، وأما الكئي إنما هو للداء العضال والخلط الباغي الذي لا يقدر على حسم مادته إلا به، وقد وصفه النبي ﷺ ثم نهى عنه نهى كراهة، لما فيه من الألم الشديد والخطر العظيم، ولذلك قالت العرب في أمثالها «آخر الدواء الكئي» وقد كوى ﷺ سعد بن معاذ على الكحلة، واكتوى غير واحد من الصحابة بعد.

وقال ابن حجر في فتح الباري: لم يرد النبي ﷺ الحصر في الثلاثة، فإن الشفاء قد يكون في غيرها، وإنما نبه على أصول العلاج وذلك أن الأمراض الامتلائية تكون دموية، وصفراوية، وبلغمية، وسوداوية، وشفاء الدموية بإخراج الدم وإنما خص الحجم بالذكر لكثرة استعمال العرب وألفتهم له بخلاف الفصد، وإن كان في معنى الحجم لكنه لم يكن معهوداً لها غالباً، على أن في التعبير بقوله «شرطة محجم» ما قد يتناول الفصد أيضاً، فالحجم في البلاد الحارة أنجح من الفصد، والفصد في الباردة أنجح من الحجم.

وأما الامتلاء الصفراوي وما ذكر معه فدواؤه بالمسهل، وقد نبه عليه بذكر العسل. وأما الكئي فإنه يقع أخيراً لإخراج ما يتعسر إخرجه من الفضلات، وما نهى عنه مع إثبات الشفاء فيه إما لكونهم كانوا يرون أنه يحسم الداء بطبعه وكرهه لذلك، ولذلك كانوا يبادرون إليه قبل حصول الداء، لظنهم أنه يحسم الداء فيتعجل الذي يكتوي التعذيب بالنار لأمر مظنون، وقد لا يتفق أن يقع له ذلك المرض الذي يقطعه الكئي. ويؤخذ من الجمع بين كراهيته ﷺ للكئي وبين استعماله أنه لا يترك مطلقاً ولا يستعمل مطلقاً، بل يستعمل عند تعينه طريقاً إلى الشفاء مع مصاحبة اعتقاد أن الشفاء بإذن الله تعالى.

وقد قيل: إن المراد بالشفاء في هذا الحديث الشفاء من أحد قسمي المرض، لأن الأمراض كلها إما مادية أو غيرها، والمادة كما تقدم حارة أو باردة، وكل منهما وإن انقسم إلى رطبة ويابسة ومرغبة فالأصل الحرارة والبرودة، فالحار يعالج بإخراج الدم، لما فيه من استفراغ المادة وتبريد المزاج، والبارد بتناول العسل لما فيه من التسخين والإنضاج والتقطيع والتلطيف والجلاء والتلين، فيحصل بذلك استفراغ المادة برفق، وأما الكئي فخاص بالمرض المزمن، لأنه يكون عن مادة باردة قد تغير مزاج العضو، فإذا كوي خرجت منه، وأما الأمراض التي ليست بمادية فقد أشير إلى علاجها بحديث «الحمى من فيح جهنم فأبردوها بالماء» انتهى<sup>(١)</sup>.

(١) فتح الباري، ج ١٠ ص ١١٣.

وقال الجزري في النهاية: الكي بالنار من العلاج المعروف في كثير من الأمراض وقد جاء في أحاديث كثيرة النهي عن الكي، فقيل: إنما نهى عنه من أجل أنهم كانوا يعظمون أمره ويرون أنه يحسم الداء، وإذا لم يُكوَ العضو عطب وبطل. فنهاهم إذا كان على هذا الوجه، وأباحه إذا جعل سبباً للشفاء لا علة له، فإن الله تعالى هو الذي يبرئه ويشفيه لا الكي والدواء، وهذا أمر تكثر فيه شكوك الناس، يقولون: لو شرب الدواء لم يمت، ولو أقام ببلده لم يقتل، وقيل: يحتمل أن يكون نهيه عن الكي إذا استعمل على سبيل الاحتراز من حدوث المرض، وقبل الحاجة إليه، وذلك مكروه، وإنما أبيع للتداوي والعلاج عند الحاجة، ويجوز أن يكون النهي عنه من قبيل التوكل، كقوله «هم الذين لا يسترقون ولا يكتون وعلى ربهم يتوكلون» والتوكل درجة أخرى غير الجواز، والله أعلم.

الثانية: روى الخطابي أيضاً عن جابر بن عبد الله قال: سمعت النبي ﷺ يقول: إن كان في شيء من أدويتكم خير ففي شرطة حجم أو شربة عسل أو لذعة بنار توافق الداء، وما أحب أن أكتوي.

ثم قال: الطب على نوعين: الطب القياسي، وهو طب اليونانيين الذي يستعمله أكثر الناس في أوسط بلدان أقاليم الأرض، وطب العرب والهند، وهو الطب التجاري. وإذا تأملت أكثر ما يصفه النبي ﷺ من الدواء إنما هو على مذهب العرب إلا ما خص به من العلم النبوي الذي طريقه الوحي، فإن ذلك فوق كل ما يدركه الأطباء أو يحيط به حكمه الحكماء والألباء، وقد يكون بعض تلك الأشفية من ناحية التبرك بدعائه وتعويذه ونفثه، وكل ما قاله من ذلك وفعل صواب، وحسن جميل، يعصمه الله أن يقول إلا صدقاً وأن يفعل إلا حقاً انتهى.

وقد أومأنا إلى علة تخصيص الحجامة في أكثر الأخبار بالذكر وعدم التعرض للفصد فيها، لكون الحجامة في تلك البلاد أنفع وأنجح من الفصد، وإنما ذكر الفصد في بعض الأخبار عن بعضهم ﷺ بعد تحولهم عن بلاد الحجاز إلى البلاد التي الفصد فيها أوفق وأليق.

قال الموفق البغدادي: الحجامة تنقي سطح البدن أكثر من الفصد، والفصد لأعماق البدن والحجامة للصبيان وفي البلاد الحارة أولى من الفصد، وآمن غائلة، وقد يغني عن كثير من الأدوية، ولهذا وردت الأحاديث بذكرها دون الفصد، لأن العرب غالباً ما كانت تعرف إلا الحجامة.

قال صاحب الهداية: التحقيق في أمر الفصد والحجامة أنهما يختلفان باختلاف الزمان والمكان والمزاج، فالحجامة في الأزمان الحارة والأمكنة الحارة والأبدان الحارة التي دم أصحابها في غاية النضج أنفع، والفصد بالعكس، ولهذا كانت الحجامة أنفع للصبيان، ولمن لا يقوى على الفصد.

والثالثة: ظهر من الأخبار المتقدمة رجحان الحجامة يوم الخميس والأحد بلا معارض، وأكثر الأخبار تدل على رجحانه في يوم الثلاثاء لا سيما إذا صادف بعض الأيام المخصوصة من الشهور العربية أو الرومية، ويعارضه بعض الأخبار. ويظهر من أكثر الأخبار رجحان الحجامة يوم الاثنين، ويعارضه ما مر من شؤمه مطلقاً في أخبار كثيرة، وتوهم التقيّة لتبرك المخالفين به في أكثر الأمور. وأمّا الأربعاء فأكثر الأخبار تدل على مرجوحية الحجامة فيها، ويعارضها بعض الأخبار، ويمكن حملها على الضرورة. والسبت أيضاً الأخبار فيه متعارضة، ولعلّ الرجحان أقوى. وكذا الجمعة، ولعلّ المنع فيه أقوى. ثمّ جميع ذلك إنّما هو مع عدم الضرورة، فأما معها يجوز في أيّ وقت كان لا سيما إذا قرأ آية الكرسيّ.

وهل الفصد حكمه حكم الحجامة؟ يحتمل ذلك، لكنّ الظاهر الاختصاص بالفصد.

وقال الشهيد رحمته الله في الدروس: يستحبّ الحجامة في الرأس، فإنّ فيها شفاء من كلّ داء، وتكره الحجامة في الأربعاء والسبت خوفاً من الوضع، إلّا أن يتبيح به الدم أي يهيج، فيحتجم متى شاء ويقرأ آية الكرسيّ ويستخير الله ويصليّ على النبيّ وآله. وروي أنّ الدواء في الحجامة والنورة والحقنة والقيء. وروي مداواة الحمى بصبّ الماء، فإن شقّ فليدخل يده في ماء بارد انتهى.

وقال في فتح الباري: عند الأطباء أنّ أنفع الحجامة ما يقع في الساعة الثانية أو الثالثة، وأن لا تقع عقيب استفراغ عن حمّام أو جماع أو غيرهما، ولا عقيب شبع ولا جوع وقد وقع في تعيين أيام الحجامة حديث لابن عمر في أثناء حديث «فاحتجموا على بركة الله يوم الخميس واحتجموا يوم الاثنين والثلاثاء واجتنبوا الحجامة يوم الأربعاء والجمعة والسبت والأحد» ونقل الحلال عن أحمد أنّه كره الحجامة في الأيام المذكورة، وإن كان الحديث لم يثبت.

وحكي أنّ رجلاً احتجم يوم الأربعاء فأصابه برص لتهاونه بالحديث وأخرج أبو داود من حديث أبي بكر أنّه كان يكره الحجامة يوم الثلاثاء، وقال: إنّ رسول الله صلى الله عليه وآله قال: يوم الثلاثاء يوم الدم، وفيه ساعة لا يرقا فيها.

وورد في عدد من الشهر أحاديث، منها ما أخرجه أبو داود من حديث أبي هريرة رفعه «من احتجم بسبع عشرة وتسع عشرة وإحدى وعشرين كان شفاء لكلّ داء» وقد اتفق الأطباء على أنّ الحجامة في النصف الثاني من الشهر ثمّ في الربع الثالث من أرباعه أنفع من الحجامة في أوّل وآخره. وقال الموقّ البغداديّ، وذلك أنّ الأخلاط في أوّل الشهر تهيج.

## ٥٥ - باب الحمية

١ - معاني الأخبار والعيون: عن أبيه، عن محمّد بن يحيى العطار، عن أحمد بن محمّد ابن عيسى، عن إبراهيم بن إسحاق، عن عبد الله بن أحمد، عن إسماعيل الخراسانيّ، عن



الرضا عليه السلام قال: ليس الحمية من الشيء تركه. إنما الحمية من الشيء الإقلال منه <sup>(١)</sup>.

**٢ - العلل:** عن محمد بن علي ماجيلويه، عن محمد بن يحيى، عن الحسين بن الحسن ابن أبان، عن محمد بن أورمة، عن الحسين بن سعيد، عن محمد بن إسحاق، عن محمد بن الفيض، قال: قلت: جعلت فداك، يمرض منا المريض فيأمره المعالجون بالحمية قال: لا، ولكننا أهل البيت لا نتحمى إلا من التمر، وتداوى بالتفاح والماء البارد. قال: قلت: ولم تحتمون من التمر؟ قال: لأن نبي الله صلى الله عليه وآله حمى علياً عليه السلام منه في مرضه <sup>(٢)</sup>.

**الكافي:** عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن عبد الرحمان بن حماد، عن محمد بن إسحاق، عن محمد بن الفيض، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: يمرض منا المريض وذكر مثله <sup>(٣)</sup>.

**الطب:** عن إسحاق بن يوسف، عن محمد بن الفيض مثله، وزاد في آخره: وقال: لا يضر المريض ما حميت عنه الطعام <sup>(٤)</sup>.

**بيان:** «ما حميت عنه» أي ما حميته عنه سوى التمر، ويحتمل أن يكون المراد بالحمية الإقلال منه كما في سائر الأخبار، فالمراد بالحمية المنفية الترك مطلقاً، فعلى الأول تأكيد، وعلى الثاني تقييد.

**٣ - المعاني:** عن أبيه، عن محمد بن يحيى العطار، عن أحمد بن محمد، عن إبراهيم، عن عبد الله بن أحمد، عن علي بن جعفر بن الزبير، عن جعفر بن إسماعيل عن رجل، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سألته: كم يحمى المريض؟ فقال: ريقاً، فلم أدرك ريقاً؟ فقال: عشرة أيام وفي حديث آخر: أحد عشر ريقاً، وريق صباح بكلام الروم، عن أحد عشر صباحاً <sup>(٥)</sup>.

**بيان:** النسخ هنا مختلفة جداً، ففي بعضها بالبدال المهملة والباء الموحدة والقاف، وفي بعضها بالياء المثناة التحتانية، وفي بعضها بالراء المهملة ثم الباء الموحدة وفي طب الأئمة بالبدال ثم المثناة التحتانية ثم النون، وليس شيء منها مستعملاً بهذا المعنى في لغة العرب مما وصل إلينا، واللغة رومية.

**٤ - فقه الرضا:** قال: قال العالم عليه السلام: رأس الحمية الرفق بالبدن <sup>(٦)</sup>.

٥- وروي عنه عليه السلام أنه قال: اثنان عليان أبداً: صحيح محتتم، وعليه مخلط <sup>(٧)</sup>.

٦- وأروي أن أقصى الحمية أربعة عشر يوماً وأنها ليس ترك أكل الشيء ولكنها ترك الإكثار منه <sup>(٨)</sup>.

(١) معاني الأخبار، ص ٢٣٨، عيون أخبار الرضا، ج ١ ص ٢٧٦ باب ٢٩ ح ٧٢.

(٢) علل الشرائع، ج ٢ ص ٤٤٢ باب ٢٢٢ ح ١١. (٣) روضة الكافي، ح ٤٤١.

(٤) طب الأئمة، ص ٥٩. (٥) معاني الأخبار، ص ٢٣٨.

(٦) - (٨) فقه الرضا، ص ٣٤٠ و٣٤٧.

- ٧ - **الطب:** عن أحمد بن محمد، عن الحسن بن محبوب، عن علي بن رثاب، عن الحلبي قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: لا تنفع الحمية بعد سبعة أيام<sup>(١)</sup>.
- الكافي:** عن محمد بن يحيى عن أحمد، إلى قوله: لا تنفع الحمية لمريض<sup>(٢)</sup>.
- بيان:** حملة بعض الأطباء على ما إذا برئ بعد السبعة أو الأحد عشر، وهو بعيد ويمكن حملة على الحمية الشديدة، أو على تلك الأهوية والأمزجة.
- ٨ - **الطب:** عن الحسن بن رجاء، عن يعقوب بن يزيد، عن بعض رجاله، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: الحمية أحد عشر ديناً، فلا حمية. قال: معنى قوله: «ديناً» كلمة رومية يعني أحد عشر صباحاً<sup>(٣)</sup>.
- ٩ - **المكارم:** عن الرضا عليه السلام: قال: لو أن الناس قصرُوا في الطعام لاستقامت أبدانهم<sup>(٤)</sup>.
- ١٠ - وعن العالم عليه السلام قال: الحمية رأس الدواء، والمعدة بيت الداء، وعود بدنأ ما تعود<sup>(٥)</sup>.
- ١١ - **الكافي:** عن عدة من أصحابه، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن علي بن الحكم، عن موسى بن بكر، عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال: ليس الحمية أن تدع الشيء أصلاً لا تأكله، ولكن الحمية أن تأكل من الشيء وتخفف<sup>(٦)</sup>.
- ١٢ - **نوادير الراوندي:** بإسناده عن جعفر بن محمد عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: إنا أهل بيت لا نحمي ولا نحتمي إلا من التمر<sup>(٧)</sup>.
- ١٣ - **الدعائم:** عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال: لا تكرهوا مرضاكم على الطعام فإن الله يطعمهم ويسقيهم<sup>(٨)</sup>.

## ٥٦ - باب علاج الصناع

- ١ - **قرب الإسناد:** عن الحسن بن ظريف، عن الحسين بن علوان، عن جعفر، عن أبيه عليه السلام قال: كان رسول الله صلى الله عليه وآله يستعط بدهن الجلجلان إذا وجع رأسه<sup>(٩)</sup>.
- بيان:** قال ابن بيطار: الجلجلان هو السمسم، وهما صنفان: أبيض، وأسود.
- ٢ - **الطب:** عن سالم بن إبراهيم، عن الديلمي، عن داود الرقي قال: حضرت أبا عبد الله الصادق عليه السلام وقد جاءه خراساني حاج فدخل عليه وسلم فسأله عن شيء من أمر الدين

(١) طب الأئمة، ص ٥٩.  
 (٢) طب الأئمة، ص ٥٩.  
 (٣) روضة الكافي، ح ٤٤٣.  
 (٤) - (٥) - مكارم الأخلاق، ص ٣٤٧.  
 (٦) روضة الكافي، ح ٤٤٣.  
 (٧) نوادر الراوندي، ص ١٠٣ ح ٦٨.  
 (٨) دعائم الإسلام، ج ٢ ص ٩١.  
 (٩) روضة الكافي، ح ٤٤٢.  
 (٩) قرب الإسناد، ص ١١١ ح ٣٨٣.

فجعل الصادق عليه السلام يفسره، ثم قال له: يا ابن رسول الله ما زلت شاكياً منذ خرجت من منزلي من وجع الرأس. فقال له: قم من ساعتك هذه فادخل الحمام فلا تبدئن بشيء حتى تصب على رأسك سبعة أكفت ماء حاراً وسم الله تعالى في كل مرة، فإنك لا تشتكي بعد ذلك إن شاء الله تعالى<sup>(١)</sup>.

٣ - ومنه: عن علي بن الحسن الخياط، عن علي بن يقطين، قال: كتبت إلى أبي الحسن الرضا عليه السلام إنني أجد برداً شديداً في رأسي حتى إذا هبت عليه الرياح كدت أن يغشى علي. فكتب إلي: عليك بسعوط العنبر والزنبق بعد الطعام تعافى منه بإذن الله تعالى<sup>(٢)</sup>.

**بيان:** قال في القاموس الزنبق - كجعفر - دهن الياسمين وورده. وقال ابن بيطار: هو دهن الحل المرتب بالياسمين.

أقول: ويظهر من كلام أكثر الأطباء أنه الزنبق الأبيض المعروف عند العجم وقيل: هو السوسن الأبيض، وهو خطأ، وسيأتي تفسيره بالرازقي. وقال ابن بيطار: الرازقي هو السوسن الأبيض، ودهنه هو الدهن الرازقي، ذكره أبو سهل المسيحي وذكر بعض من لا خبرة له أن الدهن الرازقي يتخذ من فقاح الكرم الرازقي، وادعى بعضهم أنه دهن بذر الكتان - انتهى. ولعل مرادهم بالسوسن الأبيض الزنبق الأبيض.

## ٥٧ - باب معالجات العين والأذن

١ - **الخصال:** عن أبيه، عن أحمد بن إدريس، عن محمد بن أحمد الأشعري، عن محمد بن عيسى اليقطيني، عن عبيد الله الدهقان، عن درست، عن إبراهيم بن عبد الحميد عن أبي الحسن الأول عليه السلام قال: ثلاثة يجلين البصر: النظر إلى الخضرة، والنظر إلى الماء الجاري، والنظر إلى الوجه الحسن<sup>(٣)</sup>.

٢ - **المحاسن:** عن السياري، عن عمرو بن إسحاق، عن محمد بن صالح، عن عبد الله ابن زياد، عن الضحاک بن مزاحم، عن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: السداب جيد لوجع الأذن.

**تأييد:** قال في القانون: السداب الرطب حارٌ يابس في الثاني، واليابس حارٌ يابس في الثالثة، واليابس البري حارٌ يابس في الرابعة، وعصارتة المسخنة في قشور الرمان يقطر في الأذن فينقيها، ويسكن الوجع والطنين والدوي، ويقتل الدود، ويطلق به قروح الرأس، ويحد البصر خصوصاً عصارتة مع عصارة الرازيانج والعسل كحلاً وأكلاً، وقد يضمده به مع السويق على ضربان العين<sup>(٤)</sup>.

(١) طب الأئمة، ص ٧١.

(٢) طب الأئمة، ص ٨٧.

(٣) الخصال، ص ٩٢ باب ٣ ح ٣٥.

(٤) القانون في الطب، ج ٢ ص ٥٧.

٣ - **المحاسن:** عن النوفلي، عن عيسى بن عبد الله الهاشمي، عن إبراهيم بن علي الرافعي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: الكفاءة من نبت الجنة، ماؤه نافع من وجع العين<sup>(١)</sup>.

٤ - ومنه: عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: السواك يجلو البصر<sup>(٢)</sup>.

٥ - ومنه: عن محمد بن علي، عن علي بن فضال، عن حماد بن عيسى، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: السواك يذهب بالدمعة، ويجلو البصر<sup>(٣)</sup>.

٦ - ومنه: عن محمد بن علي، عن أحمد بن المحسن الميثمي، عن زكريا، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: عليكم بالسواك، فإنه يجلو البصر<sup>(٤)</sup>.

٧ - **الطب:** دواء لوجع الأذن: يؤخذ كف سمس غير مقشر، وكف خردل يدق كل واحد على حدة، ثم يخلطان جميعاً، ويستخرج دهنهما ويجعل في قارورة ويختم بخاتم حديد، فإذا أردت شيئاً منه فقطر منه في الأذن قطرتين وسدها بقطنة ثلاثة أيام، فإنها تبرأ بإذن الله تعالى<sup>(٥)</sup>.

٨ - ومنه: دواء الأذن إذا ضربت عليك: يؤخذ السداب ويطبخ بزيت ويقطر فيها قطرات، فإنه يسكن بإذن الله ﷻ<sup>(٦)</sup>.

**بيان:** «إذا ضربت عليك» أي إذا وجعت.

٩ - **الطب:** عن عبد الله بن الأجلح، عن إبراهيم بن محمد المتطبب، قال: شكى رجل من الأولياء إلى بعضهم عليه السلام وجع الأذن وأنه يسيل منه الدم والقيح قال له: خذ جبناً عتيقاً اعتق ما تقدر عليه، فدقه دقاً ناعماً جيداً، ثم اخلطه بلبن امرأة وسخه بنار لينة، ثم صب منه قطرات في الأذن التي يسيل منها الدم فإنها تبرأ بإذن الله ﷻ<sup>(٧)</sup>.

١٠ - ومنه: عن أحمد بن بشير، عن جعفر بن محمد بن عبد الله الجمال، رفع الحديث إلى أمير المؤمنين عليه السلام قال: اشتكت عين سلمان وأبي ذر رضي الله عنهما قال: فأتاهما النبي ﷺ عائداً لهما، فلما نظر إليهما قال لكل واحد منهما: لا تنم على جانب الأيسر ما دمت شاكياً من عينك، ولن تقرب التمر حتى يعافيك الله ﷻ<sup>(٨)</sup>.

١١ - ومنه: عن أحمد بن أبي عبد الله، عن محمد بن عيسى، عن محمد بن أبي الحسن قال: قال أبو عبد الله الصادق عليه السلام: من أخذ من أظفاره كل خميس لم ترمد عيناه، ومن

(١) المحاسن، ص ٣٢٢.

(٢) المحاسن، ص ٣٣٥.

(٣) - (٤) - المحاسن، ص ٣٨٤.

(٥) طب الأئمة، ص ٢٢.

(٦) - (٧) - طب الأئمة، ص ٧٣.

(٨) طب الأئمة، ص ٨٤.

أخذها كل جمعة خرج من تحت كل ظفر داء. قال: والكحل يزيد في ضوء البصر، وينبت الأشفار<sup>(١)</sup>.

١٢ - وعنه عليه السلام: أنه كان يقلّم أظفاره كل خميس يبدأ بالخنصر الأيمن ثم يبدأ بالأيسر، وقال: من فعل ذلك كان كمن أخذ أماناً من الرمد<sup>(٢)</sup>.

١٣ - ومنه: عن أحمد بن الجارود العبدي، عن عثمان بن عيسى عن ميسر الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: السمك يذيب شحمة العين<sup>(٣)</sup>.

١٤ - وعنه عليه السلام قال: قال الباقر: إن هذا السمك لردّيء لغشاوة العين وإن هذا اللحم الطري ينبت اللحم<sup>(٤)</sup>.

١٥ - ومنه: عن الحسين بن بسطام، عن عبد الله بن موسى، عن المظلب بن زياد، عن الحلبي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: الخفت مصحّة للبصر<sup>(٥)</sup>.

١٦ - ومنه: عن عبد الله والحسين ابني بسطام، عن محمد بن خلف، عن عمر بن توبة، عن أبيه، عن الصادق عليه السلام أن رجلاً شكى إليه بياضاً في عينه ووجعاً في ضرسه ورياحاً في مفاصله، فأمره أن يأخذ فلفلاً أبيض ودار فلفل، من كل واحد وزن درهمين ونشادرأ جيداً صافياً وزن درهم، واسحقها كلها وانخلها، واكتحل بها في كل عين ثلاثة مراود، واصبر عليها ساعة، فإنه يقطع البياض، وينقي لحم العين، ويسكن الوجع بإذن الله تعالى. فاغسل عينك بالماء البارد، وأتبعه بالإثمد<sup>(٦)</sup>.

#### بيان: المروود الميل.

١٧ - **الطب:** عن أحمد بن حبيب، عن نصر بن سويد، عن جميل بن صالح، عن ذريح، قال: شكى رجل إلى أبي جعفر الباقر عليه السلام بياضاً في عينه، فقال: خذ توتيا هندي جزءاً واقليميا الذهب جزءاً وإثمد جيد جزءاً وليجعل معها جزءاً من الهليلج الأصفر، وجزءاً من اندراني، واسحق كل واحد منهما على حدة بماء السماء، ثم اجمعه بعد السحق فاكتحل به، فإنه يقطع البياض، ويصفي لحم العين وينقيه من كل علة بإذن الله تعالى<sup>(٧)</sup>.

١٨ - ومنه: عن الحسن بن أورمة، عن عبد الله بن المغيرة، عن بزيع المؤذن قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إني أريد أن أقدر عيني، فقال لي: استخر الله وافعل قلت: هم يزعمون أنه ينبغي للرجل أن ينام على ظهره كذا وكذا ولا يصلي قاعداً فقال: افعل<sup>(٨)</sup>.

١٩ - **كشف الغمة:** من كتاب الحافظ عبد العزيز، عن جميل بن دراج، قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام فدخل عليه بكير بن أعين وهو أرمد، فقال له أبو عبد الله عليه السلام: الظريف

يرمد؟ فقال: وكيف يصنع؟ قال: إذا غسل يده من الغمر مسحها على عينه، قال: ففعلت ذلك فلم أرمد<sup>(١)</sup>.

**بيان:** «الظريف يرمد» استفهام انكاري، والظريف الكيس، والظرف البراعة وذكاء القلب والحدق ذكرها الفيروزآبادي.

**٢٠ - الكافي:** عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن محبوب، عن رجل قال: دخل رجل على أبي عبد الله عليه السلام وهو يشتكي عينه، فقال له: أين أنت عن هذه الأجزاء الثلاثة: الصبر، والكافور، والمر؟ ففعل الرجل ذلك، فذهب عنه<sup>(٢)</sup>.

**الطب:** عنه عليه السلام مرسلًا مثله. «ص ٨٣».

**بيان:** الصبر من الأدوية المشهورة للعين عند الأطباء أكلاً وكحلاً، قال في القانون: ينقي الفضول الصفراوية التي في الرأس وينفع من قروح العين وجربها وأوجاعها، ومن حكة الماق ويجفف رطوبتها. وقال في الكافور: يقع في أدوية الرمد الحار. وقال: المر يملأ قروح العين، ويجلو بياضها، وينفع من خشونة الأجفان، ويحلل المدة في العين بغير لدغ، وربما حلل الماء في ابتداء نزوله إذا كان رقيقاً<sup>(٣)</sup>.

**٢١ - الكافي:** عن محمد بن يحيى، عن أحمد، عن ابن محبوب، عن جميل بن صالح، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إن لنا فتاة كانت ترى الكوكب مثل الجرة. قال: نعم، وتراه مثل الحب! قلت: إن بصرها ضعيف، فقال: اكحلها بالصبر والمر والكافور، أجزاء سواء. فكحلناها به فنفعها<sup>(٤)</sup>.

**بيان:** «وتراه» أي بعد ذلك إن لم تعالج، أو أنها ترى في الحال كذلك.

**٢٢ - الكافي:** عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن داود بن محمد، عن محمد ابن الفيض، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كنت عند أبي جعفر - يعني أبا الدوانيق - فجاءته خريطة، فحلها ونظر فيها، فأخرج منها شيئاً فقال: يا أبا عبد الله أتدري ما هذا؟ قلت: وما هو؟ قال: هذا شيء يؤتى به من خلف إفريقية من طنجة أو طينة - شك محمد قلت: ما هو؟ قال: جبل هناك يقطر منه في السنة قطرات فتجمد، وهو جيد للبياض يكون في العين يكتحل بهذا فيذهب بإذن الله تعالى. قلت: نعم، أعرفه، وإن شئت أخبرتك باسمه وحاله. قال: فلم يسألني عن اسمه.

قال: وما حاله؟ فقلت: هذا جبل كان عليه نبي من أنبياء بني إسرائيل هارباً من قومه يعبد الله عليه، فعلم به قومه فقتلوه وهو يبكي على ذلك النبي، وهذه القطرات من بكائه، وله من الجانب الآخر عين ينبع من ذلك الماء بالليل والنهار، ولا يوصل إلى تلك العين<sup>(٥)</sup>.

(١) كشف الغمة، ج ٢ ص ١٦٤.

(٢) روضة الكافي، ح ٥٨٠.

(٣) القانون في الطب، ج ١ باب الأدوية المفردة. (٤) - (٥) روضة الكافي، ح ٥٨١-٥٨٢.

**توضيح:** قال الفيروزآبادي، الإفريقية بلاد واسعة قبالة الأندلس. وقال: طنجة بلد بساحل بحر المغرب. وقال: الطينة بلد قرب دمياط.

وأقول: كآته المعروف بالدهنج المنسوب إلى الإفرنج. في بعض الكتب: دهنج أنواع كثيرة: الأخضر الشديد الخضرة، والموسى يحدّ عليه، وعلى لون ريش الطاووس والكمند. ونسبة الدهنج إلى النحاس كنسبة الزبرجد إلى الذهب، وهو حجر يصفو بصفاء الجو وينكدر بكدورته.

ومن عجيب خواصه أنه إذا سقي إنسان من محكوكه يفعل فعل السم، وإن سقي شارب السم نفعه، وإن لدغ إنسان فمسح الموضع به سكن وجعه ويسحق بالخل ويطلق به القوابي فإنه يذهب بها. وقيل: ينفع من خفقان القلب، ويدخل في أدوية العين، يشدّ أعصابها، وإذا طلي بحكاكته يياض البرص أزاله، وإن علّق على إنسان تغلبه قوة الباه.

**٢٣ - الكافي:** عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن سليم مولى علي بن يقطين، أنه كان يلقي من عينه أذى، قال: فكتب إليه أبو الحسن عليه السلام ابتداءً من عنده: ما يمنعك من كحل أبي جعفر عليه السلام: جزء كافور رباحي، وجزء صبر اسقوطري، يدقان جميعاً وينخلان بحريرة، يكتحل منه مثل ما يكتحل من الإثمد. الكحلة في الشهر تحدر كل داء في الرأس وتخرجه من البدن. قال: وكان يكتحل به، فما اشتكى عينه حتى مات<sup>(١)</sup>.

**بيان:** قال في القاموس: الرباحي جنس من الكافور وقول الجوهري: الرباح دويبة يجلب منها الكافور خلف، وأصلح في بعض النسخ وكتب «بلد» بدل دويبة، وكلاهما غلط، لأن الكافور صمغ شجر يكون داخل الخشب، ويتخشخش فيه إذا حرّك فينشر ويستخرج وقال: اسقطري جزيرة ببحر الهند على يسار الجاني من بلاد الزنج، والعامّة تقول «سُقوطرة» يجلب منها الصبر ودم الأخوين وقال: الإثمد - بالكسر - : حجر الكحل.

أقول: وزعم الأطباء أنّ الكافور أصناف: قيصوري، ورباحي، والأزاد، والأسفرك الأزرق، وأجوده القيصوري، ثم الرباحي الأبيض الكبار. وقالوا: الصبر أجوده اسقوطري، وقلب السين بالصاد للتعريب.

«قال» أي ابن أبي عمير «وكان يكتحل» أي سليم.

**٢٤ - دعوات الراوندي:** قال الصادق عليه السلام: الكحل عند النوم أمان من الماء وقال: إن الرجل إذا صام زالت عيناه وبقي مكانهما، فإذا أفطر عادتا إلى مكانهما<sup>(٢)</sup>.

**بيان:** لعل الغرض أن الصوم ممّا يضعف البصر في أثناءه لكن لا يضرّ بأصل النور بل يعود عند الإفطار.

(١) روضة الكافي، ح ٥٨٣.

(٢) الدعوات للراوندي، ص ٨٣ ح ٢١٥.

٢٥ - **الدعائم:** عن رسول الله ﷺ أنه نهى أن يحتمي المريض إلا من التمر في الرمد، فإنه نظر إلى سلمان يأكل تمرأ وهو رمد، فقال: سلمان، أأأكل التمر وأنت رمد! إن لم يكن بد، فكل بضرسك اليمنى إن رمدت بعينك اليسرى وبضرسك اليسرى إن رمدت بعينك اليمنى<sup>(١)</sup>.

٢٦ - وعنه ﷺ: أنه نهى أن يكتحل إلا وترأ وأمر بالكحل عند النوم، وأمر بالاكتحال بالإثمد، وقال: عليكم به، فإنه مذهبة للقدى، مصفاة للبصر<sup>(٢)</sup>.

٢٧ - وعن عليّ ﷺ أنه قال: الكمأة من المن، وماؤها شفاء للعين.

قال زيد بن عليّ بن الحسين: صفة ذلك أن يأخذ كمأة فيغسلها حتى ينقيها ثم يعصرها بخرقة ويأخذ ماءها، فيرفعه على النار حتى ينعقد، ثم يلقي فيه قيراطاً من مسك، ثم يجعل ذلك في قارورة ويكتحل منه من أوجاع العين كلها فإذا جفت فاسحقه بماء السماء أو غيره، ثم اكتحل منه<sup>(٣)</sup>.

٢٨ - **المحاسن:** عن محمد بن عليّ، عن محمد بن الفضيل، عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، عن أبي عبد الله ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: الكمأة من المن والمن من الجنة، وماؤها شفاء للعين<sup>(٤)</sup>.

**الكافي:** عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبد الله، عن محمد بن عليّ مثله<sup>(٥)</sup>.

**الطب:** عن أحمد بن محمد، عن أبيه، عن محمد بن سنان، عن يونس بن ظبيان، عن جابر الجعفي عن الباقر عن أبيه عن جدّه ﷺ عن النبي ﷺ مثله<sup>(٦)</sup>.

**بيان:** مضمون هذا الخبر مروى في روايات العامة من صحاحهم وغيرها بأسانيد فمنها ما رواه عن سعيد بن زيد قال: قال النبي ﷺ: الكمأة من المن، وماؤها شفاء العين. وفي بعضها: الكمأة من المن الذي أنزل الله على بني إسرائيل، وماؤها شفاء للعين.

وعن أبي هريرة قال: كنا نتحدث على عهد رسول الله ﷺ أن الكمأة جذري الأرض، فسمى الحديث إلى رسول الله ﷺ فقال: الكمأة من المن، وماؤها شفاء للعين، والعجوة من الجنة وهو شفاء من السم.

وعن أبي هريرة قال: أخذت ثلاثة أكماء أو خمساً أو سبعماً فعصرتهن، فجعلت ماءهن في قارورة كحلت به جارية لي فبرئت.

وقال الجزري في قوله ﷺ: «من المن» أي هي مما من الله به على عباده. وقيل: شبهها بالمن وهو العسل الحلو الذي ينزل من السماء عفواً بلا علاج، وكذلك الكمأة لا مؤنة فيها

(١) - (٣) دعائم الإسلام، ص ٩٢. (٤) المحاسن، ج ٢ ص ٣٣٥.

(٥) الكافي ج ٦ باب الكمأة ح ٢. (٦) طب الأئمة، ص ٨٢.



ببذر ولا سقي، وقال: الكمأة واحدها كموء على غير قياس، وهي من النوادر، فإن القياس العكس.

**وفي القاموس:** الكموء نبات معروف، والجمع أكمؤ وكمأة أو هي للجميع أو هي للواحد والكموء للجمع، أو هي تكون واحدة وجمعاً - انتهى. وقيل: هو شيء أبيض مثل شحم ينبت من الأرض، يقال له شحم الأرض.

وقال النوري في شرح حديث أبي هريرة: شبه الكمأة بالجدرى وهو الحب الذي يظهر في جسد الصبي لظهورها من بطن الأرض كما يظهر الجدرى من باطن الجلد، وأريد ذمها فمدحها ﷺ بأنها من المن، ومعناه أنها من من الله تعالى وفضله على عباده. وقيل: شبهت بالمن الذي أنزل الله تعالى على بني إسرائيل لأنه كان يحصل لهم بلا كلفة ولا علاج ولا زرع ولا بذر ولا سقي ولا غيره.

وقيل: هي من المن الذي أنزل الله على بني إسرائيل حقيقة، عملاً بظاهر اللفظ. وقوله ﷺ: «وماؤها شفاء للعين» قيل هو نفس الماء مجرداً قيل: معناه أن يخلط ماؤها بدواء يعالج به العين.

وقيل إن كان لتبريد ما في العين من حرارة فماؤها مجرداً شفاء، وإن كان غير ذلك فمركباً مع غيره، والصحيح بل الصواب أن ماءها مجرداً شفاء للعين مطلقاً، فيعصر ماؤها ويجعل في العين منه. وقد رأيت أنا وغيري في زمنا من كان أعمى وذهب بصره حقيقة، فكحل عينه بماء الكمأة مجرداً فشفي وعاد إليه بصره انتهى.

وأقول: قال الشيخ في القانون: ماؤه كما هو يجلو العين، مروياً عن النبي ﷺ، واعترافاً عن مسيح الطيب وغيره انتهى<sup>(١)</sup>.

وقال ابن حجر: قال الخطابي: إنما اختصت الكمأة بهذه الفضيلة لأنها من الحلال المحض الذي ليس في اكتسابه شبهة، ويستنبط منه أن استعمال الحلال المحض يجلو البصر، والعكس بالعكس.

قال ابن الجوزي: في المراد بكونها شفاء للعين قولان: أحدهما ماؤها حقيقة إلا أن أصحاب هذا القول اتفقوا على أنه لا يستعمل صرفاً في العين، لكن اختلفوا كيف يصنع به على رأيين:

أحدهما: أنه يخلط في الأدوية التي يكتحل بها، حكاه أبو عبيد. قال ويصدق هذا الذي حكاه أبو عبيد أن بعض الأطباء قالوا: أكل الكمأة يجلو البصر.

وثانيها: أن يؤخذ فيشق ويوضع على الجمر حتى يغلي ماؤها، ثم يؤخذ الميل فيجعل في

(١) القانون في الطب، ج ١ باب الأدوية المفردة.

ذلك الشق وهو فاتر، فيكتحل بمائها، لأن النار تلتطفه وتذهب فضلاته الرديئة وتبقي النافع منه، ولا يجعل الميل في مائها وهي باردة يابسة فلا ينجع.

وقد حكى إبراهيم الجرفي عن صالح وعبد الله ابني أحمد بن حنبل أنهما اشتكت أعينهما، فأخذا كمأة وعصراها واكتحلا بمائها فهاجت أعينهما ورمدا.

**قال ابن الجوزي:** وحكى شيخنا أبو بكر بن عبد الباقي أن بعض الناس عصر ماء كمأة فاكتحل به فذهبت عينه.

**والقول الثاني:** أن المراد ماؤها الذي ينبت به، فإنه أول مطر يقع في الأرض فترتب به الأكحال، قال ابن التميم: وهذا اضعف الوجوه.

**قلت:** وفيما ادّعاء ابن الجوزي من الاتفاق على أنها لا تستعمل صرفاً نظر فحكى عياض عن بعض أهل الطب في التداوي بماء الكمأة تفصيلاً، وهو: إن كان لتبريدها ما يكون بالعين من الحرارة فتستعمل مفردة، وإن كان لغير ذلك فتستعمل مرغبة.

وبهذا جزم ابن العربي فقال: الصحيح أنه ينفع بصورته في حال، وبإضافته في أخرى، وقد جرّب ذلك فوجد صحيحاً. نعم جزم الخطابي بما قال ابن الجوزي فقال: يربى بها التوتيا وغيرها من الأكحال، ولا يستعمل صرفاً فإن ذلك يؤذي العين.

**وقال الغافقي في المفردات:** ماء الكمأة أصلح الأدوية للعين إذا عجن به الإثمد واكتحل به، فإنه يقوي الجفن، ويزيد الروح الباصرة حدة وقوة، ويدفع عنها النوازل.

ثم ذكر ما مرّ من كلام النوري، ثم قال: وينبغي تقييد ذلك بمن عرف من نفسه قوة اعتقاد في صحة الحديث والعمل به.

**وقال ابن التميم:** اعترف فضلاء الأطباء بأن ماء الكمأة يجلو العين، منهم المسيحي وابن سينا وغيرهما. والذي يزيل الإشكال عن هذا الاختلاف أن الكمأة وغيرها من المخلوقات خلقت في الأصل سليمة من المضار ثم عرضت لها الآفات بأمر أخرى من مجاورة أو امتزاج أو غير ذلك من الأسباب التي أرادها الله تعالى، فالكمأة في الأصل نافعة لما اختصت به من وصفها بأنها من الله، وإنما عرضت لها المضار بالمجاورة. واستعمال كل ما وردت به السنة بصدق ينتفع به من يستعمله، ويدفع الله عنه الضرر لنيته، والعكس بالعكس، والله أعلم.

## ٥٨ - باب معالجة الجنون والصرع والغشي واختلال الدماغ

١ - **الطب:** عن محمد بن جعفر بن مهران، عن أحمد بن حماد، عن أبي جعفر الباقر عليه السلام أنه وصف بخور مريم لأم ولد له، وذكر أنه نافع لكل شيء من قبل الأرواح من المس والخيل والجنون والمصروع والمأخوذ وغير ذلك، نافع مجرب بإذن الله تعالى. قال: تأخذ لباناً وسندروساً، وبزاق الفم، وكورسندي وقشور الحنظل، وحزاء برّي، وكبريتاً

أبيض، وكسرت داخل المقل وسعد يمانّي، ويكثر فيه مرّ، وشعر قنفذ ملتوت بقطران شاميّ قدر ثلاث قطرات يجمع ذلك كلّه وتصنع بخوراً، فإنّه جيّد نافع إن شاء الله<sup>(١)</sup>.

**بيان:** اللبان - بالضم - الكندر والسندروس يشابه الكهرباء، وهو صمغ حارّ يابس في الثانية قابض، يحبس الدم بالخاصيّة، والتدخين به يجفّف النواصير ويمنع النوازل، وينفع من الخفقان كالkehرباء، ودخانه ينفع البواسير.

وفي بعض النسخ «وسنداً» وفسّر بالعود الهندي، والذي وجدته في الكتب أنّ «سندهان» هو العود.

«وبزاق الفم» وفي بعض النسخ «وبزاق القمر» فالمراد بصاق القمر.

قال ابن بيطار: بصاق القمر ويسمّى أيضاً رغوّة القمر وزبد القمر، وهو الحجر القمريّ. قال: وزعم قوم أنّه حجر يقال له بزاق القمر، لأنّه يؤخذ بالليل في زيادة القمر، وقد يكون ببلاد المغرب، وهو حجر أبيض له شفيف، وقد يحمل هذا الحجر ويسقى ما يحكّ من به صرع، وقد تلبسه النساء مكان التعويد، وقد يقال: إنّه إذا علّق على الشجر ولد فيها الثمر. والكور: المقل، وفي بعض النسخ «وكوز سندي» فالمراد إمّا الجوز الهنديّ أعني جوزبوا، أو النارجيل، يقال له: الجوز الهنديّ، أو جوز جنّدم دواء معروف.

«وحزاة بريّ» قال ابن بيطار الحزاة اسم لنبته جزريّة الورق إلى البياض ما هي، أصلها أبيض جزريّ الشكل إلى الطول ما هو.

وقال الغافقيّ: ورقها نحو من ورق السداب، وقيل: إنّه سداب البرّ. وقال الطبري: شبيه بالسداب في صورته وقوته. وقال ابن دريد: الحزاة بقلّة ورقها مثل ورق الكرفس، ولها أصل كالجزر انتهى.

وفي بعض النسخ «مرّاً بريّاً» والمرّ صمغ معروف عند الأطباء بكثرة المنافع أكلاً وطلاءً وتدخيناً موصوف. وكذا المقل. «وكسرت داخل المقل» أي تأخذ من وسطه.

وفي بعض النسخ «وتكسره داخل المقل» أي تكسر الكبريت أو كلّ واحد من المذكورات فيه، وهو بعيد.

وقال ابن بيطار: السعد له ورق شبيه بالكراث، غير أنّه أطول منه وأدقّ وأصلب، وله ساق طولها ذراع أو أكثر، وأصوله كأنّها زيتون، منه طوال، ومنه مدور متشبكّ بعضه ببعض، سود طيب الرائحة، فيها مرارة. وأجود السعد منه ما كان ثقيلاً كثيفاً غليظاً عسر الرضّ خشناً طيب الرائحة مع شيء من حدّة انتهى<sup>(٢)</sup>.

وقال بعضهم: يحرق الدم، ويطبّب النكهة، ويدمل الجراحات، وينفع من عفن الأنف

(١) طب الأئمة، ص ١١٢.

(٢) الجامع لمفردات الأدوية، ج ٣ ص ٢٠.

والفم والقلاع واسترخاء اللثة، ويزيد في الحفظ، ويسخن المعدة والكبد ويخرج الحصاة، وينفع من البواسير، والحُميات العفنة.

قوله: «ويكثر فيه مرأ» في بعض النسخ بالسين، وفي بعضها بالثاء المثناة، وهو أظهر. وكان المراد بشعر القنفذ شوكة. وقال الفيروزآبادي: القطران - بالفتح والكسر وكظريان - : عصارة الأبهل.

وقال بعض الأطباء: هو دمة شجرة تسمى «الشربين» حار يابسة في الرابعة يقوي اللحم الرخوة، ويحفظ جثة الميت، وينفع سيما دهنه من الجرب حتى جرب ذوات الأربع والكلاب والجمال ويقتل القمل - انتهى.

وأقول: كان في الخبر تصحيف وتحريف كثير، صححناه من النسخ المتعددة وبقي بعد فيه شيء.

٢ - تفسير الإمام: في حديث اليوناني الذي أتى أمير المؤمنين عليه السلام فرأى منه معجزات غريبة<sup>(١)</sup> حتى غشي عليه فقال عليه السلام صَبُوا عليه ماءً، فصَبُوا عليه فأفاق<sup>(٢)</sup>.

## ٥٩ - باب معالجات علل سائر أجزاء الوجه والأسنان والفم

١ - العيون: عن أحمد بن عليّ الثعالبي، عن عبد الله بن عبد الرحمان المعروف بالصفواني، قال: خرجت قافلة من خراسان إلى كرمان، فقطع اللصوص عليهم الطريق وأخذوا منهم رجلاً أتهموه بكثرة المال، فبقي في أيديهم مدة يعذبونه ليفتدي منهم نفسه، وأقاموه في الثلج، فشذوه وملأوا فاه من ذلك الثلج، فرحمته امرأة من نسائهم فأطلقته وهرب، فانفسد فمه ولسانه حتى لم يقدر على الكلام، ثم انصرف إلى خراسان وسمع بخبر عليّ بن موسى الرضا عليه السلام وأنه بنيشابور، فرأى فيما يرى النائم كأن قائلًا يقول له: إن ابن رسول الله قد ورد خراسان فسله عن علّتك دواءً تنتفع به.

قال فرأيت كأنّي قد قصدته عليه السلام وشكوت إليه ما كنت وقعت فيه، وأخبرته بعليّ، فقال لي: خذ الكمون والسعتر والملح ودقه وخذ منه في فمك مرتين أو ثلاثاً فإنك تعافى.

فانتبه الرجل من منامه ولم يفكر فيما كان رأى في منامه ولا اعتدّ به حتى ورد باب نيسابور، فقيل له: إن عليّ بن موسى الرضا عليه السلام قد ارتحل من نيسابور وهو برباط سعد، فوقع في نفس الرجل أن يقصده ويصف له أمره ليصف له ما ينتفع به من الدواء، فقصده إلى رباط سعد، فدخل إليه، فقال له: يا ابن رسول الله، كان من أمري كيت وكيت، وقد انفسد عليّ فمي ولساني حتى لا أقدر على الكلام إلاّ بجهد، فعلمني دواءً أنتفع به.

(١) وتمام الحديث، في ج ١٠ ص ٤٩ ح ١.

(٢) تفسير الإمام العسكري عليه السلام، ص ١٧١.

فقال عليه السلام: ألم أعلمك! اذهب فاستعمل ما وصفته في منامك فقال له الرجل يا ابن رسول الله، إن رأيت أن تعيده عليّ. فقال عليه السلام: خذ من الكمون والسعتر والملح فدقه وخذ منه في فمك مرتين أو ثلاثاً. فإنك ستعافي. قال الرجل: فاستعملت ما وصفه لي، فعوفيت. قال أبو حامد أحمد الثعالبي: سمعت الصفواني يقول: رأيت هذا الرجل وسمعت منه هذه الحكاية<sup>(١)</sup>.

**توصيف:** في القانون: الكمون منه كرمانيّ، ومنه فارسيّ، ومنه شاميّ ومنه نبطيّ. والكرمانيّ أسود اللون، والفارسيّ أصفر اللون، والفارسيّ أقوى من الشاميّ، والنبطيّ هو الموجود في سائر المواضع. ومن الجميع برّيّ وبستانيّ، والبرّيّ أشدّ حرافة، ومن البرّيّ صنف يشبه بزره بزر السوسن، حارّ في الثانية، يابس في الثالثة، يطرد الرياح ويحلّل فيه تقطيع وتجنيف، وفيه قبض، يدمل الجراحات خصوصاً البرّيّ الذي يشبه بزره السوسن إذا حشيت به الجراحات.

وقال: السعتر حارّ يابس في الثالثة، محلّل مفش ملطف، يمضغ فيسكن وجع السنّ. وقال: الملح حارّ يابس في الثانية أكمال اللّحوم الزائدة، ويشدّ اللثة المسترخية خصوصاً الأندراني وهو الذي كالبلور<sup>(٢)</sup>.

٢ - **الكافي:** عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن يعقوب بن يزيد، رفعه قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: من ذرّ على أوّل لقمة من طعامه الملح ذهب عنه بنمش الوجه<sup>(٣)</sup>. **بيان:** في القاموس: النمش - محرّكة - : نقط بيض وسود تقع في الجلد تخالف لونه.

٣ - **الكافي:** عن محمد بن يحيى، عن عليّ بن الحسن بن عليّ، عن أحمد بن الحسين بن عمر، عن عمّه محمد بن عمر، عن رجل عن أبي الحسن الأوّل عليه السلام قال: من استنجى بالسعد بعد الغائط وغسل به فمه بعد الطعام لم تصبه علة في فمه، ولا يخاف شيئاً من أرياح البواسير<sup>(٤)</sup>.

٤ - ومنه: عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن بعض أصحابه، عن إبراهيم بن أبي البلاد، قال: أخذني العباس بن موسى فأمر فوجئ فمي فتزعزعت أسناني، فلا أقدر أن أمضغ الطعام. فرأيت أبي في المنام ومعه شيخ لا أعرفه، فقال أبي: سلّم عليه فقلت: يا أبا، من هذا؟ فقال: هذا أبو شيبة الخراسانيّ.

قال: فسلمت عليه، فقال لي: مالي أراك هكذا؟ قال: فقلت: إنّ الفاسق عباس بن موسى

(١) عيون أخبار الرضا، ج ٢ ص ٢٢٨ باب ٤٧ ح ١٦.

(٢) القانون في الطب، ج ١ باب الأدوية المفردة.

(٣) الكافي، ج ٦ ص ١٠٧٢ باب ٢٤٧ ح ٨.

(٤) الكافي، ج ٦ ص ١١٠٠ باب ٣٠٤ ح ٣.

أمر بي فوجئ فمي، فتزعزت أسناني. فقال لي: شدّها بالسعد فأصبحت فتمضمضت بالسعد، فسكنت أسناني<sup>(١)</sup>.

**بيان:** في القاموس: وجأه باليد والسكين - كوضعه - ضربه. وقال: الزعزعة: تحريك الريح الشجرة ونحوها، أو كلّ تحريك شديد.

٥ - **الكافي:** عن محمد، عن أحمد، عن ابن محبوب، عن أبي ولّاد، قال: رأيت أبا الحسن عليه السلام في الحجر وهو قاعد ومعه عدّة من أهل بيته، فسمعتة يقول: ضربت عليّ أسناني، فأخذت السعد فدلكت به أسناني، فنفعتني ذلك وسكنت عني<sup>(٢)</sup>.

٦ - **العلل:** عن أحمد بن محمد بن عيسى العلويّ، عن محمد بن أسباط، عن أحمد بن محمد بن زياد القظان، عن أبي الطيب أحمد بن محمد بن عبد الله، عن عيسى بن جعفر العلويّ، عن عمر بن عليّ، عن أبيه عليّ بن أبي طالب عليه السلام بمدينة النبي صلى الله عليه وآله قال: مرّ أخي عيسى عليه السلام بمدينة وإذا وجوههم صفر، وعيونهم زرق، فصاحوا إليه وشكوا ما بهم من العلل، فقال لهم: أنتم دواؤه معكم، أنتم إذا أكلتم اللحم طبختموه غير مغسول، وليس يخرج شيء من الدنيا إلاّ بجنابة. فغسلوا بعد ذلك لحومهم فذهبت أمراضهم.

وقال: مرّ أخي عيسى بمدينة وإذا أهلها أسنانهم منتثرة، ووجوههم منتفخة فشكوا إليه، فقال: أنتم إذا نمتم تطبقون أفواهكم فتغلي الريح في الصدور حتى تبلغ إلى الفم فلا يكون لها مخرج فتخرج إلى أصول الأسنان فيفسد الوجه، فإذا نمتم فافتحوا شفاهكم وصيروه لكم خُلُقاً. ففعلوا فذهب ذلك عنهم<sup>(٣)</sup>.

٧ - **الطب:** روي عن أبي الحسن الماضي عليه السلام قال: ضربت عليّ أسناني فجعلت عليها السعد. وقال: خلّ الخمر يشدّ اللثة. وقال: تأخذ حنظلة وتقرّشها وتستخرج دهنها، فإن كان الضرس مأكولاً متحرفاً تقطر فيه قطرتين من الدهن. واجعل منه في قطنة، واجعلها في أذنك التي تلي الضرس ثلاث ليال، فإنه يحسم ذلك إن شاء الله تعالى<sup>(٤)</sup>.

**بيان:** في القانون: السعد أصل نبات يشبه الكراث والزرع أيضاً، إلاّ أنّه أدقّ وأطول في أكثر البلدان، إلاّ أنّ الجيد منه هو الكوفيّ، ينفع من عفن الأنف والفم والقلاع واسترخاء اللثة انتهى<sup>(٥)</sup>.

وقيل: المراد بخلّ الخمر هو ما جعل بالعلاج خللاً أو كلّ خلّ كان أصله خمراً، إن أمكن الاستحالة خللاً بدون الاستحالة خمراً، كما يدعى ذلك كثيراً. قال في القاموس: الخلّ ما

(١) - (٢) - الكافي، ج ٦ ص ١١٠٠ باب ٣٠٤ ح ٥ و ٦.

(٣) علل الشرائع، ج ٢ ص ٥٤٦ باب ٣٧٧ ح ١.

(٤) طب الأئمة، ص ٢٤.

(٥) القانون في الطب ج ١ باب الأدوية المفردة.

حمض من عصير العنب وغيره، وأجوده خلّ الخمر، مركّب من جوهرين: حارّ وبارد، نافع للمعدة واللثة والقروح الخبيثة والحكة ونهش الهوامّ وأكل الأفيون وحرق النار وأوجاع الأسنان، وبخار حارّه للاستسقاء وعسر السّمع والدويّ والطنين انتهى.

والظاهر أنّ المراد بخلّ الخمر خلّ خمر العنب، فإنّ الخمر تطلق غالباً عليها، وقال صاحب «بحر الجواهر»: خلّ الخمر هو أن يعصر الخمر ويصفى ويجعل على كلّ عشرة أرطال من مائة رطل من خلّ العنب جيد، ويجعل في خزف مقير في الشمس - انتهى.

وهذا معنى غريب، وإعمال الحنظل سيأتي مفصلاً، وكأنّه سقط منه شيء.

٨ - الكافي: عن أحمد بن محمّد الكوفي، عن عليّ بن الحسن بن عليّ بن فضال عن محمّد بن عبد الحميد، عن الحكم بن مسكين، عن حمزة بن الطيّار، قال: كنت عند أبي الحسن الأوّل، فرآني أتأوّه فقال: مالك؟ قلت: ضرسى. فقال: احتجم فاحتجمت فسكن، فأعلمته فقال لي: ما تداوى الناس بشيء خير من مضة دم أو مزعة عسل. قال: قلت: جعلت فداك، ما المزعة عسل؟ قال: لعقة عسل<sup>(١)</sup>.

بيان: المذكور في كتب الرجال هو أنّ حمزة بن الطيّار مات في حياة الصادق وترخّم عليه، فروايته عن أبي الحسن الأوّل عليه السلام لعلّها كانت في حياة والده عليه السلام.

وقال الجوهري: المزعة - بالضم والكسر - قطعة لحم، يقال: ما عليه مزعة لحم، وما في الإناء مزعة من الماء، أي جرعة.

٩ - الكافي: عن عدّة من أصحابه، عن سهل بن زياد، عن بكر بن صالح، عن سليمان بن جعفر الجعفري، قال: سمعت أبا الحسن موسى عليه السلام يقول: دواء الضرس، تأخذ حنظلة فتقشرها ثم تستخرج دهنها، فإن كان الضرس مأكولاً منحرفاً تقطر فيه قطرات. وتجعل منه في قطن شيئاً، وتجعل في جوف الضرس، وينام صاحبه مستلقياً، يأخذه ثلاث ليال. فإن كان الضرس لا أكل فيه وكانت ريحاً قطر في الأذن التي تلي ذلك الضرس ثلاث ليال كلّ ليلة قطرتين أو ثلاث قطرات، يبرأ بإذن الله.

قال: وسمعه يقول: لوجع الفم والدم الذي يخرج من الأسنان والضربان والحمرة التي تقع في الفم: يأخذ حنظلة رطبة قد اصفرّت، فيجعل عليها قالباً من طين، ثم يثقب رأسها ويدخل سكيناً جوفها، فيحكّ جوانبها برفق، ثم يصبّ عليها خلّ خمر حامضاً شديد الحموضة ثم يضعها على النار، فيغليها غلياناً شديداً، ثم يأخذ صاحبه كلّ ما احتمل ظفره، فيدلك به فيه ويتمضمض بخلّ وإن أحبّ أن يحوّل ما في الحنظلة في زجاجة أو بئسوقة فعل، وكلّما فني خله أعاد مكانه، وكلّما عتق كان خيراً له إن شاء الله تعالى<sup>(٢)</sup>.

(١) روضة الكافي، ح ٢٣١.

(٢) روضة الكافي، ح ٢٣٢.

**بيان:** ثم يستخرج دهنها» دهنها معروف، يخرج بوضعها في الشمس، ونحو ذلك. قوله عليه السلام «منحرفاً» أي حدثت فيه حفرة. وقال الجوهرى: تقول: في أسنانه حفر، وقد حفرت تحفر حفراً، إذا فسدت أصولها. قوله «فيجعل عليها قالباً من طين» أي يطفى جميعها بالطين لئلا تفسدها النار إذا وضعت عليها، ولا يخرج منه شيء إذا حصل فيه خرق أو ثقبه.

**وفي القانون:** الحنظل المختار منه هو الأبيض الشديد البياض اللين، وينبغي أن لا يجتنى ما لم تأخذ في الصفرة ولم ينسلخ عنه الخضرة بتمامها، وإلا فهو ضارٌّ رديء، حارٌّ في الثالثة يابس، نافع لأوجاع العصب والمفاصل وعرق النساء والنقرس البارد، ينقي الدماغ ويطبخ أصله مع الخل ويتمضمض به لوجع الأسنان، أو يقوّر ويرمى بما فيه ويطبخ الخل فيه في رماد حار، وإذا طبخ في الزيت كان ذلك الزيت قطوراً نافعاً من الدوي في الأذن، ويسهل قلع الأسنان<sup>(١)</sup>.

## ٦٠ - باب علاج دود البطن

١ - **العيون:** عن محمد بن علي بن الشاه، عن أبي بكر بن عبد الله النيسابوري عن عبد الله بن أحمد بن عامر الطائي، عن أبيه، عن الرضا عليه السلام. وعن أحمد بن إبراهيم الخوزي، عن إبراهيم بن مروان عن جعفر بن محمد بن زياد، عن أحمد بن عبد الله الهروي عنه عليه السلام. وعن الحسين بن محمد الأشناني العدل، عن علي بن مهرويه القزويني، وعن داود بن سليمان عن الرضا عن أبيه عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: كلوا خل الخمر، فإنه يقتل الديدان في البطن<sup>(٢)</sup>.

٢ - وبهذا الإسناد قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: كلوا التمر على الريق، فإنه يقتل الديدان في البطن.

**قال الصلوق:** يعني بذلك كل التمور إلا البرني، فإن أكله على الريق يورث الفالج<sup>(٣)</sup>.  
**صحيفة الرضا:** عنه عليه السلام مثل الخبرين<sup>(٤)</sup>.

٣ - **المحاسن:** عن أبي القاسم ويعقوب بن يزيد معاً عن زياد بن مروان عن ابن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام من أكل سبع تمرات عجوة عند مضجعه قتلن الدود في بطنه<sup>(٥)</sup>.

٤ - **الطب:** عن الحسن بن عبد الله، عن فضالة، عن محمد بن مسلم بن يزيد السكوني، عن أبي عبد الله عن أبيه عن علي بن أبي طالب عليه السلام: من أكل سبع تمرات عجوة عند

(١) القانون في الطب ج ١ باب الأدوية المفردة.

(٢) عيون أخبار الرضا، ج ٢ ص ٤٤ باب ٣١ ح ١٢٧.

(٣) عيون أخبار الرضا، ج ٢ ص ٥٢ باب ٣١ ح ١٨٥.

(٤) صحيفة الإمام الرضا عليه السلام، ص ٨٠-٨١ ح ١٢٢-١٢٣.

(٥) المحاسن، ج ٢ ص ٣٤٣.



مضجعه قتلن الدود في بطنه<sup>(١)</sup>.

٥ - وعنه عليه السلام أنه قال: اسقه خلّ الخمر، فإنّ خلّ الخمر يقتل دوابّ البطن<sup>(٢)</sup>.

٦ - وعن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال: كلّ العجوة، فإنّ تمرّة العجوة تميّتها وليكن على الريق<sup>(٣)</sup>.

## ٦١ - باب علاج دخول العلق منافذ البدن

١ - **الخرائج:** روي أنّ تسعة إخوة أو عشرة في حيّ من أحياء العرب كانت لهم أخت واحدة، فقالوا لها: كلّ ما يرزقنا الله نطرحه بين يديك، فلا ترغبي في التزويج فحميتنا لا تحمل ذلك. فوافقتهم في ذلك ورضيت به وقعدت في خدمتهم وهم يكرمونها. فحاضت يوماً فلما طهرت أرادت الاغتسال وخرجت إلى عين ماء كانت بقرب حيّهم فخرجت من الماء علقه، فدخلت في جوفها وقد جلست في الماء، فمضت عليها الأيام والعلقة تكبر، حتى علت بطنها، وظنّ الإخوة أنّها حبلى وقد خانت فأرادوا قتلها.

قال بعضهم: نرفع أمرها إلى أمير المؤمنين عليه السلام فإنه يتولّى ذلك. فأخرجوها إلى حضرته وقالوا فيها ما ظنّوا بها، واستحضر عليه السلام طستاً مملوئاً بالحماة، وأمرها أن تقعد عليه، فلما أحست العلقه رائحة الحماة نزلت من جوفها الخبر<sup>(٤)</sup>.

٢ - **وأقول:** قد روى جمٌّ غفير من علمائنا منهم شاذان بن جبرئيل، ومن المخالفين منهم أسعد بن إبراهيم الأردبيلي المالكي، بأسانيدهم عن عمّار بن ياسر وزيد بن أرقم، قالوا: كنا بين يدي أمير المؤمنين عليه السلام وإذا بزعة عظيمة، وكان على دكة القضاء، فقال: يا عمّار، أتت بمن على الباب. فخرجت وإذا على الباب امرأة في قبة على جمل وهي تشتكي وتصيح: يا غياث المستغيثين، إليك توجّهت وبوليتك توّسّلت، فيبّض وجهي، وفرّج عني كربتي. قال عمّار: وحولها ألف فارس بسيوف مسلولة، وقوم لها، وقوم عليها. فقلت: أجيئوا أمير المؤمنين عليه السلام فنزلت المرأة، ودخل القوم معها المسجد، واجتمع أهل الكوفة، فقام أمير المؤمنين عليه السلام وقال: سلوني ما بدا لكم يا أهل الشام. فنهض من بينهم شيخ وقال: يا مولاي!

هذه الجارية ابنتي قد خطبها ملوك العرب، وقد نكست رأسي بين عشيرتي لأنها عاتق حامل، فاكشف هذه الغمّة. فقال عليه السلام: ما تقولين يا جارية؟ قالت: يا مولاي أمّا قوله إنّي عاتق صدق، وأمّا قوله إنّي حامل فوحدك يا مولاي ما علمت من نفسي خيانة قط. فصعد عليه السلام المنبر وقال: عليّ بداية الكوفة! فجاءت امرأة تسمى «البناء» وهي قابلة نساء أهل

(١) - (٣) - طب الأئمة، ص ٦٥. (٤) الخرائج والجرائح، ج ١ ص ٢١٠ ح ٥٢.

الكوفة فقال لها: اضربي بينك وبين الناس حجاباً وانظري هذه الجارية عاتق حامل أم لا . ففعلت ما أمر عليه السلام به ثم خرجت وقالت: نعم يا مولاي هي عاتق حامل . فقال عليه السلام: من منكم يقدر على قطعة ثلج في هذه الساعة؟ قال أبو الجارية: الثلج في بلادنا كثير، ولكن لا تقدر عليها هنا .

قال عمار: فمدّ يده من أعلى منبر الكوفة وردّها وإذا فيها قطعة الثلج يقطر الماء منها، ثم قال: يا داية، خذي هذه القطعة من الثلج، واخرجي بالجارية من المسجد، واتركي تحتها طستاً، وضعي هذه القطعة مما يلي الفرج، فسترى علقه وزنها سبعمائة وخمسون درهماً! ففعلت ورجعت بالجارية والعلقة إليه عليه السلام وكانت كما قال عليه السلام .

ثم قال عليه السلام لأبي الجارية: خذ ابتك، فوالله ما زنت ولكن دخلت الموضع الذي فيه الماء، فدخلت هذه العلقه، وهي بنت عشر سنين، وكبرت إلى الآن في بطنها<sup>(١)</sup> .

والروايات طويلة مختلفة الألفاظ، اقتصرنا منها على موضع الاتفاق والحاجة . والروايتان تدلان على أن العلق إذا دخل شيئاً من منافذ البدن يمكن إخراجها بإدناء الحمأة والثلج إلى الموضع الذي هي فيه .

## ٦٢ - باب علاج ورم الكبد وأوجاع الجوف والخاصرة

١ - **الطب:** عن عبد الله والحسين ابني بسطام، قالوا: أملى علينا أحمد بن رباح المتطبّب هذه الأدوية، وذكر أنه عرضها على الإمام فرضيها في وجع الخاصرة . قال: تأخذ أربعة مثاقيل فلفل، ومثله زنجبيل، ومثله دار الفلفل، وبربخ، وبسباسة، ودار صيني من كلّ واحد مقداراً واحداً - يعني أربعة مثاقيل - ومن الزبد الصافي الجيد خمسة وأربعين مثقالاً، ومن السكر الأبيض ستة وأربعين مثقالاً، يدقّ وينخل بخرقة أو بمنخل شعر صفيق، ثم يعجن بزنة جميعه مرتين بعسل منزوع الرغوة . فمن شربه للخاصرة فليشرب وزن ثلاثة مثاقيل، ومن شربه للمشي فليشرب وزن سبعة مثاقيل أو ثمانية مثاقيل بماء فاتر، فإنه يخرج كلّ داء بإذن الله، ولا يحتاج مع هذا الدواء إلى غيره فإنه يجزيه ويغنيه عن سائر الأدوية، وإذا شربه للمشي وانقطع مشيه فليشرب بعسل فإنه جيّد مجرّب<sup>(٢)</sup> .

**بيان:** في القاموس: البربخ - كهرقل - دواء معروف يسهل البلغم . قوله «للمشي» أي للإسهال .

٢ - **الكافي:** عن عدّة من أصحابه، عن سهل بن زياد، عن عليّ بن حسان عن موسى بن

(١) الفضائل لابن شاذان، ص ١٥٤ .

(٢) طب الأئمة، ص ٧٦ .

بكر، قال: اشتكى غلام إلى أبي الحسن عليه السلام فسأل عنه فقيل: إنَّ به طحالاً، فقال: أطعموه الكراث ثلاثة أيام، فأطعموه إياه، فقعد الدم ثم برئ<sup>(١)</sup>.

**بيان:** في القاموس: فقعد الدم أي سكن. وكان طحاله كان من طغيان الدم فقد يكون منه نادراً، وإنهم ظنوا أنه الطحال فأخطأوا أو المعنى: انفصل عنه الدم عند البراز. قال في النهاية: فيه «نهى أن يقعد على القبر» قيل: أراد القعود لقضاء الحاجة من الحدث.

٣ - **المكارم:** قال الصادق عليه السلام: اشربوا الكاشم لوجع الخاصرة<sup>(٢)</sup>.

٤ - **القصص:** بإسناده إلى الصدوق، بإسناده عن ابن محبوب، عن عبد الله بن سنان، قال: سألت أبي عبد الله عليه السلام: هل كان عيسى بصيبه ما يصيب ولد آدم؟ قال: نعم، ولقد كان يصيبه وجع الكبار في صغره، ويصيبه وجع الصغار في كبره، ويصيبه المرض. وكان إذا مسه وجع الخاصرة في صغره وهو من علل الكبار قال لأمه: ابغي لي عسلاً وشونيزاً وزيتاً فتعجني به، ثم اتني به. فأتته به، فأكرهه، فتقول: لم تكرهه وقد طلبته؟ فقال: هاتيه، نعتة بعلم النبوة، وأكرهته لجزع الصبي ويشم الدواء، ثم يشربه بعد ذلك<sup>(٣)</sup>.

٥ - **المحاسن:** عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن إبراهيم بن عبد الحميد عن عبيد الله بن صالح الخثعمي، قال: شكوت إلى أبي عبد الله عليه السلام وجع الخاصرة فقال: عليك بما يسقط من الخوان فكله. ففعلت ذلك فذهب عني.

قال إبراهيم: قد كنت أجد في الجانب الأيمن والأيسر، فأخذت ذلك فانتفعت به<sup>(٤)</sup>.

٦ - ومنه: عن محمد بن علي، عن إبراهيم بن مهزم، عن ابن الحر قال: شكا رجل إلى أبي عبد الله عليه السلام ما يلقى من وجع الخاصرة، فقال: ما يمنعك من أكل ما يقع من الخوان<sup>(٥)</sup>؟

٧ - ومنه: عن القاسم بن يحيى، عن جده الحسن، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كلوا الكمثرى، فإنه يجلو القلب، ويسكن أوجاع الجوف بإذن الله تعالى<sup>(٦)</sup>.

٨ - **الطب:** عن محمد بن جعفر البرسي، عن محمد بن يحيى الأرمني، عن محمد بن سنان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: اشربوا الكاشم، فإنه جيد لوجع الخاصرة<sup>(٧)</sup>.

٩ - ومنه: عن أحمد بن يزيد، عن الصحاف الكوفي، عن موسى بن جعفر عن الصادق عن الباقر عليه السلام قال: شكى إليه رجل من أوليائه وجع الطحال وقد عالجه بكل علاج وأنه

(١) روضة الكافي، ح ٢١٩.

(٢) مكارم الأخلاق، ص ٧٤.

(٣) قصص الأنبياء، للراوندي، ص ٢٧٠.

(٤) - (٥) - المحاسن، ج ٢ ص ٢٢٨-٢٢٩.

(٦) طب الأئمة، ص ٦٠.

(٧) المحاسن، ج ٢ ص ٣٧١.

يزداد كل يوم شراً حتى أشرف على الهلكة، فقال: اشتر بقطعة فضة كراًثاً واقله قلياً جيداً بسمن عربي وأطعم من به هذا الوجع ثلاثة أيام، فإنه إذا فعل ذلك برئ إن شاء الله تعالى<sup>(١)</sup>.

### ٦٣ - باب علاج البطن والزحير ووجع المعدة وبرودتها ورخاوتها

١ - **المحاسن**: عن أبيه، عن ابن سنان، عن حذيفة بن منصور، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: أصابني بطن، فذهب لحمي وضعفت عليه ضعفاً شديداً، فألقي في روعي أن آخذ الأرز فأغسله ثم أقليه وأطحنه، ثم أجعله حساً، فنبت علي لحمي وقوي عليه عظمي.

فلا يزال أهل المدينة يأتون فيقولون: يا أبا عبد الله، متعنا بما كان يبعث العراقيون إليك، فبعث إليهم منه<sup>(٢)</sup>.

**بيان**: البطن - محرّكة - داء البطن. وقلاه: أنضجه في المقلّي. وحسا المرق: شربه شيئاً بعد شيء كتحسائه واحتسائه، واسم ما يتحسى الحسية والحسا. ذكره الفيروزآبادي. وقال الجوهري: الحسو - على فعول - : طعام معروف، وكذلك الحساء - بالفتح والمد.

٢ - **المحاسن**: عن أبيه، عن النضر، عن محمد بن إسماعيل، عن محمد بن مروان قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام وبه بطن ذريع، فانصرفت من عنده عشية وأنا من أشفق الناس عليه. فأتيته من الغد فوجدته قد سكن ما به، فقلت له: جعلت فداك، قد فارقتك عشية أمس وبك من العلة ما بك، فقال: إني أمرت بشيء من الأرز، فغسل وجفّف ودقّ ثم استففته فاشتدّ بطني<sup>(٣)</sup>.

**بيان**: الذريع السريع.

٣ - **المحاسن**: عن عثمان بن عيسى، عن خالد بن نجيج، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: وجع بطني، فقال لي أحد: خذ الأرز فأغسله ثم جفّفه في الظلّ، ثم رضه وخذ منه راحة كلّ غداة. وزاد فيه إسحاق الجريري: تقليه قليلاً<sup>(٤)</sup>.

**بيان**: رواه في الكافي عن العدة، عن البرقي، عن عثمان، عن ابن نجيج قال: شكوت إلى أبي عبد الله عليه السلام وجع بطني، فقال لي: خذ الأرز - وذكر مثله إلى قوله - وزاد فيه إسحاق الجريري تقليه قليلاً وزن أوقية واشربه<sup>(٥)</sup>.

**بيان**: الرضّ الدق، أو الدق غير الناعم. وفي الصحاح: الأوقية في الحديث أربعون درهماً، وكذلك كان فيما مضى، فأما اليوم فيما يتعارفه الناس ويقدر عليه الأطباء فالأوقية عندهم عشرة دراهم وخمسة أسباع درهم.

(٢) - (٤) المحاسن، ج ٢ ص ٣٠٤.

(١) طب الأئمة، ص ٣٠.

(٥) الكافي، ج ٦ ص ١٠٨٠ باب ٢٦٢ ح ٦.

٤ - **المحاسن**؛ عن ابن سليمان الحذاء، عن محمد بن الفيض، قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام فجاءه رجل فقال له: إن ابنتي قد ذبلت وبها البطن، فقال: ما يمنعك من الأرز بالشحم؟ خذ حجراً أربعاً أو خمساً واطرحها تحت النار، واجعل الأرز في القدر واطبخه حتى يدرك، وخذ شحم كلي طرياً، فإذا بلغ الأرز فاطرح الشحم في قصعة مع الحجارة، وكتب عليها قصعة أخرى، ثم حرّكها تحريكاً شديداً، واضبطها كي لا يخرج بخاره، فإذا ذاب الشحم فاجعله في الأرز، ثم تحساه<sup>(١)</sup>.

**بيان**؛ قال في بحر الجواهر في منافع الأرز: إذا صنع في دقيقة حسو رقيق وبولغ في طبخه مع شحم كلي ما عز نافع من السجج، وهو مجرب.

٥ - **المحاسن**؛ عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: مرضت مرضاً شديداً فأصابني بطن فذهب جسمي، فأمرت بأرز فقلي ثم جعلته سويقاً، فكنت أخذه؛ فرجع إليّ جسمي<sup>(٢)</sup>.

٦ - **الطب**؛ عن بشير بن عبد الحميد الأنصاري، عن الوشاء، عن محمد بن فضيل عن الثمالي، عن أبي جعفر محمد بن علي الباقر عليه السلام أن رجلاً شكى إليه الزحير فقال له: خذ من الطين الأرمني، واقله بنار لينة، واستف منه، فإنه يسكن عنك<sup>(٣)</sup>.

٧ - وعنه عليه السلام أنه قال في الزحير: تأخذ جزءاً من خربق أبيض، وجزءاً من بزرقطونا، وجزءاً من صمغ عربي، وجزءاً من الطين الأرمني، يقلى بنار لينة ويستف منه<sup>(٤)</sup>.

**بيان**؛ يدل على جواز التداوي بالطين الأرمني، والمشهور تحريمه إلا عند الضرورة وانحصار الدواء فيه، فإن المشهور حيثئذ الجواز، بل قيل بالوجوب، وقيل بالمنع من التداوي بالحرام مطلقاً، والمسألة لا تخلو من إشكال.

٨ - وروى الشيخ في المصباح عن محمد بن جمهور العمي، عن بعض أصحابه؛ قال: سئل جعفر بن محمد عليه السلام عن الطين الأرمني يؤخذ للكسير، أيحل أخذه؟ قال: لا بأس به، أما إنه من طين قبر ذي القرنين، وطين قبر الحسين بن علي عليه السلام خير منه<sup>(٥)</sup>.

ورواه الطبرسي رحمته الله في المكارم مرسلأ عنه عليه السلام، وفيه: يؤخذ للكسير والمبطون.

٩ - **الطب**؛ عن أحدهم عليه السلام لوجع المعدة وبرودتها وضعفها قال: يؤخذ خيار شنبير مقدار رطل، فينقى ثم يدق وينقع في رطل من ماء يوماً وليلة، ثم يصفى ويطرح ثقله، ويجعل مع صفوه رطل من عسل، ورطلان من أفسرج السفرجل وأربعون مثقالاً من دهن الورد، ثم يطبخ بنار لينة حتى يشخن، ثم ينزل القدر عن النار ويترك حتى يبرد، فإذا برد جعل فيه الفلفل

(١) - (٢) - المحاسن، ج ٢ ص ٣٠٤. (٣) - (٤) - طب الأئمة، ص ٦٥-٦٦.

(٥) مصباح المتعجل، ص ٥٣٦.

ودار فلفل وقرفة القرنفل وقرنفل وقاقلة وزنجبيل ودار صيني وجوزبوا، من كل واحد ثلاث مثاقيل مدقوق منخول.

فإذا جعل فيه هذه الأخلاط عجن بعضها ببعض وجعل في جرّة خضراء، الشربة منه وزن مثقالين على الريق مرة واحدة، فإنه يسخن المعدة، ويهضم الطعام، ويخرج الرياح من المفاصل كلها بإذن الله تعالى<sup>(١)</sup>.

١٠ - **الطب:** عن إسماعيل بن القاسم المتطبب الكوفي، عن محمد بن عيسى عن محمد بن إسحاق بن الفيض، قال: كنت عند الصادق عليه السلام فجاءه رجل من الشيعة فقال له: يا ابن رسول الله، إن ابنتي ذابت، ونحل جسمها وطال سقمها، وبها بطن ذريع. فقال الصادق عليه السلام: وما يمنعك من هذا الأرز بالشحم المبارك؟ إنما حرم الله الشحوم على بني إسرائيل لعظم بركتها أن تطعمها حتى يمسح الله ما بها لعلك تتوهم أن تخالف لكثرة ما عالجت. قال: يا ابن رسول الله، وكيف أصنع به؟ قال: خذ أحجاراً أربعة فاجعلها تحت النار، واجعل الأرز في القدر واطبخه حتى يدرك، ثم خذ شحم كليتين طرياً، واجعله في قصعة، فإذا بلغ الأرز ونضج فخذ الأحجار الأربعة فألقها في القصعة التي فيها الشحم، وكتب عليها قصعة أخرى، ثم حرّكها تحريكاً شديداً ولا يخرجن بخاره، فإذا ذاب الشحم فاجعله في الأرز لتحساه، لا حاراً ولا بارداً فإنها تعافى بإذن الله تعالى.

فقال الرجل المعالج: والله الذي لا إله إلا هو، ما أكلته إلا مرة واحدة حتى عوفيت<sup>(٢)</sup>.

١١ - ومنه: عن يوسف بن يعقوب الزعفراني، عن علي بن الحكم، عن يونس بن يعقوب، قال: قال لي أبو عبد الله عليه السلام وكنت أخدمه في وجعه الذي كان فيه، وهو الزحير - ويحك يا يونس، أعلمت أنني ألهمت في مرضي أكل الأرز فأمرت به فغسل ثم جفف ثم قلى ثم رضّ فطبخ فأكلته بالشحم، فأذهب الله بذلك الوجع عني<sup>(٣)</sup>.

١٢ - **الطب:** أيوب بن عمر، عن محمد بن عيسى، عن كامل، عن محمد بن إبراهيم الجعفي، قال: شكى رجل إلى أبي الحسن علي بن موسى الرضا عليه السلام مفضاً كاد يقتله وسأله أن يدعو الله تعالى له، فقد أعياه كثرة ما يتخذ له من الأدوية، وليس ينفعه ذلك بل يزداد غلبة وشدة.

قال: فتبسم عليه السلام وقال: ويحك، إن دعاءنا من الله بمكان، وإني أسأل الله أن يخفف عنك بحوله وقوته، فإذا اشتد بك الأمر والتويت منه فخذ جوزة واطرحها على النار حتى تعلم أنها قد اشتوى ما في جوفها وغيرته النار، قشرها وكلها، فإنها تسكن من ساعتها.

قال: فوالله ما فعلت ذلك إلا مرة واحدة، فسكن عني المغص، بإذن الله تعالى<sup>(٤)</sup>.

(١) طب الأئمة، ص ٧١.

(٢) - (٤) طب الأئمة، ص ٩٩-١٠١.

**بيان:** في القاموس: المغص - ويحرك - : وجع في البطن.

١٣ - **الطب:** عن أحمد بن محارب، عن صفوان بن عيسى، عن عبد الرحمان بن الجهم، قال: شكى ذريح المحاربي قراقر في بطنه إلى أبي عبد الله عليه السلام فقال: أتوجعك؟ قال: نعم، قال: ما يمنعك من الحبة السوداء والعسل لها<sup>(١)</sup>.

١٤ - **العياشي:** عن أبي عبد الله بن القداح، عن أبي عبد الله، عن أبيه عليه السلام قال: جاء رجل إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقال: يا أمير المؤمنين، لي وجع في بطني. فقال له أمير المؤمنين عليه السلام: لك زوجة؟ قال: نعم، قال: استوهب منها طيبة به نفسها من مالها، ثم اشتره عسلاً ثم اسكب عليه من ماء السماء ثم اشربه، فإني أسمع الله يقول في كتابه: «وأنزلنا من السماء ماء مباركاً» وقال: ﴿يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾ وقال تعالى: ﴿فَإِنْ طَبَّنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَّرِيئًا﴾ شفيت إن شاء الله. قال: ففعل ذلك فشفي<sup>(٢)</sup>.

١٥ - **الكافي:** عن محمد بن يحيى، عن غير واحد، عن محمد بن عيسى، عن محمد بن عمرو بن إبراهيم، قال: سألت أبا جعفر عليه السلام وشكوت إليه ضعف معدتي، فقال: اشرب الحزاة بالماء البارد. ففعلت، فوجدت منه ما أحب<sup>(٣)</sup>.

**بيان:** الحزاة نبت بالبادية يشبه الكرفس إلا أنه أعرض ورقاً، ويسمى بالفارسية بيوزا.

١٦ - **الكافي:** عن عدة من أصحابه، عن سهل بن زياد، عن ابن فضال، عن ثعلبة بن ميمون، عن حمران، قال: كان بأبي عبد الله عليه السلام وجع البطن، فأمر أن يطبخ له الأرز ويجعل عليه السماق، فأكله فبرئ<sup>(٤)</sup>.

١٧ - ومنه: عن محمد بن يحيى، عن بعض أصحابنا، عن علي بن حسان، عن عبد الرحمان بن كثير، قال: مرضت بالمدينة وأطلق بطني فقال لي أبو عبد الله عليه السلام وأمرني أن آخذ سويق الجاورس وأشربه بماء الكمون، ففعلت فأمسك بطني وعوفيت<sup>(٥)</sup>.

**بيان:** قال ابن بيطار: قال الرازي: الجاورس والدخن والذرة فإنها عاقلة للطبيعة، مجففة للبدن، ولذلك ينتفع بها حيث يراد عقل الطبيعة. وقال ديسقوريدس: هو أقلّ غذاء من سائر الحبوب التي يعمل منها الخبز، وإذا عمل منه خبز عقل البطن وأدرّ البول، وإذا قلى وكمد به حاراً نفع من المغص وغيره من الأوجاع انتهى.

(١) طب الأئمة، ص ١٠٠.

(٢) تفسير العياشي، ج ١ ص ٢٤٤ ح ١٥ من سورة النساء.

(٣) روضة الكافي، ح ٢٢٠.

(٤) الكافي، ج ٦ ص ١٠٨٠ باب ٢٦٢ ح ٧.

(٥) الكافي، ج ٦ ص ١٠٨١ باب ٢٦٧ ح ٢.

وأقول: لعلّ ضمّ الكمون لدفع غائلة الجاورس وثقله ولتقويته للمعدة وتحليله للنفخ، مع أنه قد ذكر بعض الأطباء أنّ الجاورس قد يلين ويدفع ذلك ببعض الأباذير.

١٨ - الكافي: عن العدة، عن سهل، عن ابن فضال، عن ثعلبة عن حمران قال: كان بأبي عبد الله عليه السلام وجع البطن فأمر أن يطبخ له الأرز ويجعل عليه السماق فأكله فبرئ<sup>(١)</sup>.  
أقول: سيأتي ما يناسب الباب في باب الأرز. «في ج ٦٣ من هذه الطبعة».

## ٦٤ - باب الدواء لأوجاع الحلق والرئة والسعال والسل

١ - الطب: عن جعفر بن محمد بن إبراهيم، عن أحمد بن بشار، قال: حججت فأتيت المدينة، فدخلت مسجد الرسول، فإذا أبو إبراهيم جالس في جانب البئر، فدنوت فقبلت رأسه ويديه وسلّمت عليه، فردّ عليّ السلام وقال: كيف أنت من علّتك؟ قلت: شاكياً بعد - وكان بي السلّ - فقال: خذ هذا الدواء بالمدينة قبل أن تخرج إلى مكّة فإنك توافقها وقد عوفيت بإذن الله تعالى.

فأخرجت الدواة والكاغذ وأملى علينا: يؤخذ سنبل وقاقلة وزعفران وعافر قرحا وبنج وخربق وفلفل أبيض أجزاء بالسوية، وأبرفيون جزئين، يدق وينخل بحريرة، ويعجن بعسل منزوع الرغوة ويسقى صاحب السلّ منه مثل الحمصة بماء مسخن عند النوم. وإنك لا تشرب ذلك إلا ثلاث ليال حتى تعافى منه بإذن الله تعالى. ففعلت، فدفع الله عني فعوفيت بإذن الله تعالى<sup>(٢)</sup>.

**بيان:** المراد بالبنج بزره أو ورقه قبل أن يعمل ويصير مسكراً، وقد يقال: إنه نوع آخر غير ما يعمل منه المسكر. قال ابن بيطار في جامعة: بنج هو السيكران بالعربية قال ديقوريدس: له قضبان غلاظ، وورق عراض صالحه الطول، مشققة الأطراف إلى السواد، عليها زغب، وعلى القضبان ثمر، شبيه بالجلنار في شكله متفرق في طول القضبان واحد بعد واحد، كل واحد منها مطبق بشيء شبيه بالترس وهذا الثمر ملآن بزر شبيه ببزر الخشخاش. وهو ثلاثة أصناف: منه ما له دهن لونه إلى لون الفرفير، وورق شبيه بورق النبات الذي يقال له عين اللوبيا، وورق أسود، وزهره شبيه بالجلنار مشوك. ومنه ما له زهر لونه شبيه بلون التفاح، وورقه وزهره ألين من ورق وحمل الصنف الأول، وبزر لونه إلى الحمرة شبيه ببزر النبات الذي يقال له «أروسمين» وهو التوذري. وهذان الصنفان يجتنان ويسبتان، وهما رديان لا منفعة فيهما في أعمال الطب.

وأما الصنف الثالث فإنه ينفع به في أعمال الطب، وهو ألينها قوّة وألسلسها، وهو ألين في

(٢) طب الأئمة، ص ٥٨.

(١) الكافي ج ٦ باب الأرز، ح ٧.



المجسّ وفيه رطوبة تدبق باليد، وعليه شيء فيما بين الغبار والزغب، وله زهر أبيض، وبزر أبيض، وينبت في القرب من البحر، وفي الخرابات. فإن لم يحضر هذا الصنف فليستعمل بدله الصنف الذي بزره أحمر.

وأما الصنف الذي بزره أسود فينبغي أن يرفض، لأنه شرّها. قد يدقّ الثمر مع الورق والقضبان كلّها رطبة، وتخرج عصارتها وتجفّف في الشمس. وإنما تستعمل نحو من سنة فقط لسرعة العفونة إليها، وقد يؤخذ البزر على حدته وهو يابس، يدقّ ويرشّ عليه ماء حارّ في الدقّ وتخرج عصارته. وعصارة هذا النبات هي أجود من صمغه، وأشدّ تسكيناً للوجع، وقد يدقّ هذا النبات ويخلط بدقيق الحنطة وتعمل منه أقراص وتخزن. قال: وإذا أكل البنج أسبت وخلط الفكر مثل الشوكران من الطلا.

وقال الرازي: يعرض لمن شرب البنج سكر شديد، واسترخاء الأعضاء، وزبد يخرج من الفم، وحمرة في العين.

وقال عيسى بن عليّ: من شرب من بزر البنج الأسود درهمين قتله، ويعرض لشاربه ذهاب العقل، وبرد البدن كلّه، وصفرة اللون، وجفاف اللسان، وظلمة في العين، وضيق نفس شديد، وشبيه بالجنون، وامتناع الكلام.

وقال جالينوس: أما البنج الذي بزره أسود فهو يحرك جنوناً أو سباتاً، والذي بزره أيضاً أحمر حمرة معتدلة هو قريب من هذا في القوة، ولذلك ينبغي للإنسان أن يتوقّاهما جميعاً ويحذرهما ويجانبهما مجانبة من لا ينتفع به. وأما البنج الأبيض البزر والزهرة فهو أنفع الأشياء في علاج الطبّ، وكأنّه في الدرجة الثالثة من درجات الأشياء التي تبرّد - انتهى<sup>(١)</sup>.

و «أبرفيون» معرّب «فربيون» ويقال له «فربيون». قالوا: هو صمغ المازربون حارّ يابس في الرابعة، وقيل: يابس في الثالثة، الشربة منه قيراط إلى داتق، يخرج البلغم من الوركين والظهر والأمعاء، ويفيد عرق النساء والقولنج.

٢ - الطبّ: عن أحمد بن صالح، عن محمّد بن عبد السلام، قال: دخلت مع جماعة من أهل خراسان على الرضا عليه السلام فسألنا عليه فردّ، وسأل كلّ واحد منا حاجته فقضاها، ثمّ نظر إليّ فقال لي: وأنت تسأل حاجتك؟

فقلت: يا ابن رسول الله، أشكو إليك السعال الشديد، فقال: أحديث أم عتيق؟ قلت: كلاهما. قال: خذ فلفلاً أبيض جزءاً، وأبرفيون جزأين، وخربقاً أبيض جزءاً واحداً، ومن السنبل جزءاً، ومن القاقلة جزءاً واحداً، ومن الزعفران جزءاً ومن البنج جزءاً وينخل بحريرة ويعجن بعسل منزوع الرغوة وزنه، وتتخذ للسعال العتيق والحديث منه حبة واحدة بماء

(١) مفردات ابن البيطار، ج ١ ص ١٦٠.

الرازيانج عند المنام، وليكن الماء فاتراً بارداً، فإنه يقلعه من أصله<sup>(١)</sup>.

٣ - الكافي: عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن ابن أذينة، قال: شكى رجل إلى أبي عبد الله عليه السلام السعال وأنا حاضر، فقال له: خذ في راحتك شيئاً من كاشم، ومثله من سكر فاستقه يوماً أو يومين. قال ابن أذينة: فلقيتُ الرجل بعد ذلك فقال: ما فعلته إلا مرة حتى ذهب<sup>(٢)</sup>.

بيان: الكاشم: الأنجدان الرومي، ذكره الفيروز آبادي. وقال الأطباء: إنه حارٌ يابس في الثالثة وكأنه كان سعاله بلغمياً بارداً، مع أنه يمكن أن يكون لييسه، يمنع انصباب الأخلاط إلى الرئة. وقال في القانون: ينفع من الدبيلات الباطنة<sup>(٣)</sup>.

٤ - الطب: عن الكلابي البصري، عن عمر بن عثمان البزاز، عن النضر بن سويد، عن محمد بن خالد، عن الحلبي، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: ما وجدنا لوجع الحلق مثل حسو اللبن<sup>(٤)</sup>.

٥ - ومنه: عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أبيه، عن محمد بن سنان، عن المفضل قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام قلت: يا ابن رسول الله، إنه يصيبني ربو شديد إذا مشيت حتى لربما جلست في مسافة ما بين داري ودارك في موضعين. فقال: يا مفضل، اشرب له أبوال اللقاح. قال: فشربت ذلك، فمسح الله دائي<sup>(٥)</sup>.

بيان: قال الجوهرى: الربو النفس العالي. وقال: اللقاح - بالكسر - الإبل بأعيانها، الواحدة لقوح، وهي الحلوب.

## ٦٥ - باب الزكام

١ - الطب: عن سعيد بن منصور، عن زكريا بن يحيى المزني، عن إبراهيم بن أبي يحيى، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: شكوت إليه الزكام، فقال: صنع من صنع الله، وجند من جند الله، بعثه الله إلى علة في بدنك ليقلعها، فإذا قلعها فعليك بوزن دائق شونيز، ونصف دائق كندس، يدق وينفخ في الأنف، فإنه يذهب بالزكام. وإن أمكنك أن لا تعالجه بشيء فافعل، فإن فيه منافع كثيرة<sup>(٦)</sup>.

بيان: الكندس بالفارسية بالشين المعجمة، قال في القاموس: الكندس عروق نبات، داخله أصفر وخارجه أسود، مقبى ومسهل جلاء للبهق، وإذا سحق ونفخ في الأنف عطس وأثار البصر الكليل وأزال العشا - انتهى.

(١) طب الأئمة، ص ٨٦.

(٢) روضة الكافي، ح ٢٢٧.

(٣) القانون في الطب، ج ١ باب الأدوية المفردة. (٤) - (٦) طب الأئمة، ص ٨٩ و ١٠٣ و ٦٤.

وقال ابن بيطار: شجرته - فيما يقال - شبيهة بالكنكر. وقال بذيغورس: خاصيته قطع البلغم والمرّة السوداء الغليظة ويحلّل الرياح من الخياشيم.

وقال حبيش بن الحسن: في الحرارة من أول الدرجة الرابعة، وفي اليبوسة من آخر الدرجة الثالثة، هو دواء شديد الحرارة، وشربه خطر عظيم.

وقال ماسرجويه: الكندس حديد الطعم، وإذا سحق ونفخ في الأنف هبّج العطاس، وإذا شرب منه مقدار ما ينبغي قياً الإنسان جداً.

وقال الكندي: كان أبو نصر لا يبصر القمر ولا الكوكب بالليل فاستعط بمثل عدسة كندس بدهن بنفسج، فرأى الكوكب بعض الرؤية في أول ليلة، وفي الثالثة برئ تماماً، وجربه غيره فكان كذلك، وهو جيّد للعشا جداً<sup>(١)</sup>.

٢ - **الطب:** عن عليّ بن الخليل، عن عبد العزيز بن حسان، عن حماد، عن حريز، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال لمؤدّب أولاده: إذا أزكم أحد من أولادي أعلمني. فكان المؤدّب يعلمه فلا يردّ عليه شيئاً، فيقول المؤدّب: أمرتني أن أعلمك بهذا، فقد أعلمتك فلم تردّ عليّ شيئاً. قال: إنّه ليس من أحد إلاّ وبه عرق من الجذام فإذا هاج دفعه الله بالزكام<sup>(٢)</sup>.

٣ - **المكارم:** روي عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال: الزكام جند من جنود الله تعالى يبعثه على الداء فينزله إنزالاً<sup>(٣)</sup>.

٤ - وروي في الزكام عن أبي عبد الله عليه السلام قال: تأخذ دهن بنفسج في قطنة فاحتمله في سفلك عند منامك، فإنه نافع للزكام إن شاء الله تعالى<sup>(٤)</sup>.

٥ - **الكافي:** عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن أبي عمير عن هشام بن سالم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: الزكام جند من جنود الله تعالى يبعثه على الداء فيزيله<sup>(٥)</sup>.

٦ - ومنه: عن محمد بن يحيى، عن موسى بن الحسن، عن محمد بن عبد الحميد بإسناده رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: ما من أحد من ولد آدم إلاّ وفيه عرقان: عرق في رأسه يهيج الجذام، وعرق في بدنه يهيج البرص.

فإذا هاج العرق الذي في الرأس سلط الله تعالى عليه الزكام حتى يسيل ما فيه من الداء، وإذا هاج الذي في الجسد سلط عليه الدماميل حتى يسيل ما فيه من الداء، فإذا رأى أحدكم به زكاماً ودماميل، فليحمد الله جلّ وعزّ على العافية. وقال: الزكام فضول في الرأس<sup>(٦)</sup>.

٧ - **دعوات الراوندي:** قال النبي صلى الله عليه وآله: ما من إنسان إلاّ وفي رأسه عرق من جذام

(١) مفردات ابن البيطار، ج ٤ ص ٣٥٢.

(٢) طب الأئمة، ص ١٠٧.

(٣) - (٤) - مكارم الأخلاق، ص ٢١٠.

(٥) - (٦) - روضة الكافي، ح ٥٧٨-٥٧٩.

فبيعت الله عليه الزكام فيذيه ، فإذا وجد أحدكم فليدعه ولا يداويه حتى يكون الله يداويه (١) .

٨ - الكافي: عن العدة، عن سهل بن زياد، عن بكر بن صالح، والنوفلي وغيرهما يرفعونه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال: كان رسول الله ﷺ لا يتداوى من الزكام ويقول: ما من أحد إلا وبه عرق من الجذام، فإذا أصابه الزكام قمعه (٢) .

٩ - الخصال: عن أحمد بن زياد الهمداني، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه عن محمد بن أبي عمير، عن غياث بن إبراهيم، عن جعفر بن محمد عن آبائه عليهم السلام عن النبي ﷺ قال: لا تكرهوا أربعة فإنها لأربعة: الزكام فإنه أمان من الجذام ولا تكرهوا الدماميل فإنها أمان من البرص، ولا تكرهوا الرمذ فإنه أمان من العمى ولا تكرهوا السعال فإنه أمان من الفالج (٣) .

أقول: قال في النهاية: فيه «الحزاءة تشربها أكاسيس النساء للطشة» هي داء يصيب الناس كالزكام، سميت طشة لأنه إذا استثر صاحبها طش كما يطش المطر وهو الضعيف القليل منه .

## ٦٦ - باب معالجة الرياح الموجعة

١ - الطب: عن جعفر بن جابر الطائي، عن موسى بن عمر بن يزيد، عن عمر بن يزيد، قال: كتب جابر بن حيان الصوفي إلى أبي عبد الله عليه السلام فقال: يا ابن رسول الله، منعتني ريح شابكة شبكت بين قرني إلى قدمي، فادع الله لي . فدعا له وكتب إليه: عليك بسعوط العنبر والزنبق على الريق تعافى منها إن شاء الله . ففعل ذلك فكأتما نشط من عقال (٤) .

٢ - ومنه: عن أحمد بن إبراهيم بن رياح، قال: حدثنا الصباح بن محارب قال: كنت عند أبي جعفر بن الرضا عليه السلام فذكر أن شيب بن جابر ضربته الريح الخبيثة فمالت بوجهه وعينه . فقال: يؤخذ له القرنفل خمسة مثاقيل، فيصير في قنينة يابسة ويضم رأسها ضمماً شديداً، ثم تطين وتوضع في الشمس قدر يوم في الصيف، وفي الشتاء قدر يومين ثم يخرج فيسحقه سحقاً ناعماً، ثم يديفه بماء المطر حتى يصير بمنزلة الخلق ثم يستلقي على قفاه ويطلي ذلك القرنفل المسحوق على الشق المائل، ولا يزال مستلقياً حتى يجف القرنفل، فإنه إذا جفت رفع الله عنه وعاد إلى أحسن عاداته بإذن الله تعالى . قال: فابتدر إليه أصحابنا فيشروه بذلك فعالجه بما أمره به، فعاد إلى أحسن ما كان بعون الله تعالى (٥) .

بيان: في القاموس القنينة كسكينة إناء زجاج للشراب .

٣ - الكافي: عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن بكر بن صالح قال: سمعت أبا الحسن الأول عليه السلام يقول: من الرياح الشابكة والحام والأبردة في المفاصل

(١) الدعوات للراوندي، ص ١٣١ ح ٣١٣ . (٢) روضة الكافي، ح ٥٧٧ .

(٣) الخصال، ص ٢١٠ باب ٤ ح ٣٢ . (٤) - (٥) - طب الأئمة، ص ٧٠ .

تأخذ كفت حلبة وكفت تين يابس تغمرهما بالماء وتطبخهما في قدر نظيفة، ثم تصفي ثم تبرد ثم تشربه يوماً وتغب يوماً، حتى تشرب تمام أيامك قدر قرح رومي<sup>(١)</sup>.

**توضيح:** كأن المراد بالشابكة الريح التي تحدث فيما بين الجلد واللحم فتشبك بينهما، أو الريح التي تحدث في الظهر وأمثاله شبيهة بالقولنج فلا يقدر الإنسان أن يتحرك. و«الحام» لم نعرف له معنى، وكأنه بالخاء المعجمة أي البلغم الخام الذي لم ينضج، أو المراد الريح اللازمة من حام الطير على الشيء أي دؤم. «والأبردة» قال الفيروزآبادي: هي برد في الجوف وقال في النهاية: بكسر الهمزة والراء علة معروفة من غلبة البرد والرطوبة يفتر عن الجماع.

**وفي القانون:** الحلبة حارّة في آخر الأولى، يابس في الأولى، ولا تخلو عن رطوبة غريبة منضجة مليئة، يحلّل الأورام البلغميّة والصلبة، ويلين الديلات وينضجها، ويصفي الصوت، ويلين الصدر والحلق، ويسكن السعال والربو خصوصاً إذا طبخ بعسل أو تمر أو تين، والأجود أن يجمع مع تمر لجيم ويؤخذ عصيرهما فيخلط بعسل كثير ويشخن على الجمر تخيناً معتدلاً ويتناول قبل الطعام بمدة طويلة. وطبخها بالخل ينفع ضعف المعدة، وطبخها بالماء جيد للزحير والإسهال<sup>(٢)</sup>.

## ٦٧ - باب علاج تقطير البول ووجع المثانة والحصاة

**١ - الطب:** عن محمد بن إبراهيم العلوي، عن فضالة، عن محمد بن أبي نصر عن أبيه، قال: شكى عمرو الأفرق إلى الباقر عليه السلام تقطير البول، فقال: خذ الحرمل واغسله بالماء البارد ست مرات وبالماء الحارّ مرة واحدة، ثم يجفف في الظلّ، ثم يلت بدهن حلّ خالص، ثم يستف على الريق سقاً، فإنه يقطع التقطير بإذن الله تعالى<sup>(٣)</sup>.

**بيان:** قال ابن بيطار: الحرمل أبيض وأحمر، فالأبيض هو الحرمل العربيّ ويسمى باليونانية مولى، والأحمر هو الحرمل العاميّ ويسمى بالفارسية الإسفند.

**قال جالينوس:** قوته لطيفة حارة في الدرجة الثالثة، ولذلك صار يقطع الأخلاط اللزجة ويخرجها بالبول. وقال مسيح الدمشقيّ: يخرج حبّ القرع من البطن وينفع من القولنج وعرق النساء ووجع الورك إذا نطل بمائه ويجلو ما في الصدر والرئة من البلغم اللزج ويحلّل الرياح العارضة في الأمعاء. وقال الرازيّ: يدرّ الطمث والبول.

**وقال حبيش:** يقين ويسكر مثل ما يسكر الخمر أو قريباً من ذلك، يؤخذ من حبه خمسة عشر درهماً فيغسل بالماء العذب مراراً، ثم يجفف ويدقّ في الهاون وينخل بمنخل ضيق، ويصبّ عليه من الماء المغليّ أربع أواق، ويساط في الهاون بعود، ويصفى بخرقة ضيقة

(١) روضة الكافي، ح ٢٢١.

(٢) القانون في الطب، ج ١ باب الأدوية المفردة.

(٣) طب الأئمة، ص ٦٨.

ويرمى بثقله، ثم يصب على ذلك الماء من العسل ثلاث أواق، ومن دهن الحلّ أوقيتان، ويستعمل، فإنه يقتي قيناً كثيراً.

وقال غيره: إذا استفت منه زنة مثقال ونصف غير مسحوق اثنتي عشرة ليلة شفى عرق النساء، مجرب - انتهى - والحلّ دهن السمسم<sup>(١)</sup>.

٢ - **الطب:** عن الخضر بن محمد، عن الخرازيني، قال: دخلت على أحدهم عليه السلام فسلمت عليه وسألته أن يدعو الله لأخ لي ابتلي بالحصاة لا ينام، فقال لي: ارجع فخذ له من الإهليلج الأسود والبليج والأملج، وخذ الكور والفلفل والدار فلفل والدار صيني وزنجبيل وشقاقل ووج وأنيسون وخولنجان أجزاء سواء يدق وينخل ويلت بسمن بقر حديث، ثم يعجن جميع ذلك بوزنه مرتين من عسل منزوع الرغوة أو فانيد جيد، الشربة منه مثل البندقة أو عفصة<sup>(٢)</sup>.

**بيان:** «الكور» بالراء المهملة، وهو بالضّم المقل، وهو صمغ شجرة تكون في بلاد العرب.

قال ابن بيطار عن جالينوس قد يظنّ بالمقل العربيّ أنه يفتت الحصاة المتولّدة في الكلتيين إذا شرب ويدّر البول ويذهب الرياح الغليظة التي لم تنضج ويطردها<sup>(٣)</sup>.

**وفي القاموس:** الشقاقل عرق شجر هنديّ يرتى فيلّين فيهيج الباه - انتهى.

والوجّ - بالفتح - : هو أصل نبات ينبت في الحياض وشطوط المياه، حارّ يابس في الثالثة يلطف الأخلاط الغليظة أو يدّر البول ويزيل صلابة الطحال وينفع أوجاع الجنب والصدر والمغص. وأنيسون دواء معروف ذكروا أنه حارّ يابس في الثالثة محلّل للرياح، ويدّر للبول والحيض، يزيل سدة الكبد والطحال. وقال ابن سينا: يفتح سدد الكلى والمثانة والرحم. واللت: الدقّ والفتّ والسحق والخلط.

والفانيد كأنه الذي يقال (له ظ) بالفارسية «شكر پير» وشبهه من الأقراص. وقال في بحر الجواهر هو صنف من السكر أحمر اللون حارّ رطب في الأولى. والفانيد السنجريّ (السنجزي ظ) هو الجيد منه لا دقيق له، والخزائنيّ دونه. وفي القاموس: العفص شجرة من البلوط، تحمل سنة بلوطاً وتحمل سنة عفصاً. أقول: هو الذي يقال له بالفارسية «مازو».

## ٦٨ - باب معالجة أوجاع المفاصل وعرق النساء

١ - **الطب:** عن عبد الله والحسين ابني بسطام، قالوا: حدّثنا أحمد بن رباح المتطبّب،

(١) مفردات ابن البيطار، ج ٢ ص ٢٦٧. (٢) طب الأئمة، ص ٧٢.

(٣) مفردات ابن البيطار، ج ٤ ص ٤٥٥.

وذكر أنه عرض على الإمام لعرق النساء، قال: يأخذ قلامة ظفر من به عرق النساء فيعقدّها على موضع العرق فإنه نافع بإذن الله، سهل حاضر النفع.

وإذا غلب على صاحبه واشتدّ ضربانه يأخذ نكتين (تكتين ظ) فيعقدّهما ويشدّ فيهما الفخذ الذي به عرق النساء من الورك إلى القدم شداً شديداً أشدّ ما يقدر عليه حتى يكاد يغشى عليه، يفعل ذلك به وهو قائم، ثم يعمد إلى باطن خصر القدم التي فيها الوجع فيشدّها ثم يعصره عصرأ شديداً، فإنه يخرج منه دم أسود، ثم يحشى بالملح والزيت، فإنه يبرأ بإذن الله عز وجل (١).

## ٦٩ - باب علاج الجراحات والقروح وعلّة الجدري

١ - **الطب:** عن أحمد بن العيص، عن النضر بن سويد، عن موسى بن جعفر عن أبيه عن جدّه الباقر عليه السلام للجرح، قال: تأخذ قيراً طرياً، ومثله شحم معز طري ثم تأخذ خرقة جديدة، أو بستوقة جديدة، فتطلي ظاهرها بالقيز، ثم تضعها على قطع لبن وتجعل تحتها ناراً لينة ما بين الأولى إلى العصر، ثم تأخذ كتاناً بالياً وتضعه على يدك وتطلي القيير عليه، وتطليه على الجرح، ولو كان الجرح له قعر كبير فافتل الكتان وصبّ القيير في الجرح صباً ثم دسّ فيه الفتيلة (٢).

**بيان:** «قيراً طرياً» في بعض النسخ «قعر قيير» أي أصله وداخله. والدسّ: الإخفاء.

٢ - **دعوات الراوندي:** عن علي بن إبراهيم الطالقاني، قال: مرض المتوكل من خراج خرج به فأشرف على الموت، فلم يجسر أحد أن يمسه بحديدة فنذرت أمه إن عوفي أن يحمل إلى أبي الحسن العسكري عليه السلام مالاً جليلاً من مالها.

فقال الفتح بن خاقان للمتوكل: لو بعثت إلى هذا الرجل - يعني أبا الحسن عليه السلام - فسألته، فإنه ربما كان عنده صفة شيء يفرّج الله به عنك. فقال: ابعثوا إليه. فمضى الرسول ورجع وقال: قال أبو الحسن عليه السلام: خذوا كسب الغنم وديفوه بماء الورد، وضعوه على الخراج، فإنه نافع بإذن الله.

فجعل من بحضرة المتوكل يهزأ من قوله، فقال لهم الفتح: وما يضرّ من تجربة ما قال! فوالله إنني لأرجو الصلاح. فأحضر الكسب وديف بماء الورد ووضع على الخراج فانفتح وخرج ما كان فيه، وبشّرت أم المتوكل بعافيته، فحملت إلى أبي الحسن عليه السلام عشرة آلاف دينار تحت ختمها، واستقلّ المتوكل من علته (٣).

أقول: تمامه في أبواب تاريخه عليه السلام (٤).

**بيان:** المراد بالكسب ما تلبّد تحت أرجل الغنم من روثها قال في القاموس: الكسب -

(١) طب الأئمة، ص ٧٦.

(٢) طب الأئمة، ص ١٣٩.

(٣) الدعوات للراوندي، ص ٢٣٠ ح ٥٦٩. (٤) مرّ في ج ٥٠ من هذه الطبعة.

بالضم - : عصاره الدهن وقال : الدوف الخلط والبل بماء ونحوه .

٣ - **العلل** : لمحمد بن علي بن إبراهيم : علة الجدري أنه لما جاءت الحبشة بالفيل ليهدموا به الكعبة فبعث الله عليهم طيراً أبابيل مع كل طير ثلاثة أحجار : حجران في مخالبيه ، وحجر في منقاره ، كانت ترميهم فتقع على رؤوسهم وتخرج من أدبارهم حتى ماتوا ، ومن كان منهم في الدنيا أصابهم الجدري وانتفخت أبدانهم ونضجت حتى هلكوا فهذا هو الجدري ، ثم توالت الناس عنها .

٤ - **مجمع البيان** : قال : روى الواحدي بإسناده عن سهل بن سعد الساعدي قال : خرج رسول الله ﷺ يوم أحد وكسرت رباعيته وهشمت البيضة على رأسه وكانت فاطمة بنته ﷺ تغسل عنه الدم ، وعلي بن أبي طالب ﷺ يسكب عليها بالمجن . فلما رأت فاطمة أن الماء لا يزيد الدم إلا كثرة أخذت قطعة حصير فأحرقته حتى إذا صار رماداً ألزمته ؛ فاستمسك الدم<sup>(١)</sup> .

**تأييده** : قال بعض أحاذق الأطباء : رماد البردي له فعل قوي في حبس الدم لأن فيه تجفيفاً قوياً وقلة لدغ ، فإن الأشياء القوية التجفيف إذا كان فيها لدغ ربما عادت وهيجت الدم وجلبت الورم . وهذا الرماد إذا نفخ وحده أو مع الخل في أنف الراعف قطع رعافه ، وقد يدخل في حقن قروح الأمعاء .

والقرطاس المصري يجري هذا المجرى وقد شكره جالينوس وكثيراً ما يقطع به الدم . وهذا القرطاس المصري الذي يذكره جالينوس كان قديماً يعمل من البردي وأما اليوم فلا ، والبردي بارد يابس في الثانية ، ورماده يمنع القروح الخبيثة أن تسعى .

وأقول : وروى هذه الرواية الشيخ أبو الحسن علي بن عبد الكريم الحموي في كتاب «الأحكام النبوية في الصناعة الطيبة» هذا الحديث نقلاً عن الصحيحين عن أبي حازم عن سهل بن سعد مثله .

ثم قال المؤلف : المراد هنا الحصير المعمول من البردي ، ورق نبات ينبت في المياه يكون في وسطه عسلوج طويل أخضر مائل إلى البياض ، ورماده فعل قوي في حبس الدم . ثم ذكر نحوه مما مر - إلى أن قال - قال ابن سينا : ينفع من النزف ويمنعه ويذّر على الجراحات الطرية فيدملها . والقرطاس المصري كان قديماً يعمل منه ومزاجه بارد يابس ، ورماده نافع من أكلة الفم ، ويحبس نفث الدم ، ويمنع القروح الخبيثة أن تسعى .

والمجن : الترس الذي يستربه ، ومنه سميت الجن لاستارهم عن أعين الناس والجنة جنة لاستارها بالأوراق .

(١) مجمع البيان، ج ٢ ص ٤١٧ في تفسير الآية : ١٥٢ . من سورة آل عمران .



## ٧٠ - باب الدواء لوجع البطن والظهر

١ - **الطب:** عبد الله والحسين ابنا بسطام قالا: أملى علينا أحمد بن رباح المتطبب وذكر أنه عرض على الإمام عليه السلام فرضيها لوجع البطن والظهر، قال: تأخذ لبني عسل يابس، وأصل الأنجدان، من كل واحد عشرة مثاقيل، ومن الأفتيمون مثقالين، يدق كل واحد من ذلك على حدة وينخل بحرير أو بخرقة ضيقة، خلا الأفتيمون فإنه لا يحتاج أن ينخل بل يدق دقاً ناعماً، ويعجن جميعاً بعسل منزوع الرغوة. والشربة منه مثقالين إذا أوى إلى فراشه بماء فاتر<sup>(١)</sup>.

**بيان:** قال ابن بيطار نقلاً عن الخليل بن أحمد: اللبني شجر له لبن كالعسل، يقال له «عسل اللبني». وقال مرة أخرى: عسل اللبني يشبه العسل، لا حلاوة له، يتخذ من شجر اللبني. قال: وقال أبو حنيفة: حلب من حلب شجرة كالدوم ولذلك سميت «الميعة» لانمياها وذوبها.

**وقال الرازي في الحاوي: اللبني هي الميعة<sup>(٢)</sup>.**

وقال: قال إسحاق بن عمران: شجرة الميعة شجرة جليلة، وقشرها الميعة اليابسة، ومنه تستخرج الميعة السائلة، وصبغ هذه الشجرة هو اللبني، وهو «ميعة الرهبان» وهو صبغ أبيض شديد البياض.

وقال أبو جريح: الميعة صمغة تسيل من شجرة تكون ببلاد الروم، تحلب منه فتؤخذ وتطبخ. ويعتصر أيضاً من لحى تلك الشجرة، فما عصر سمي ميعة سائلة ويبقى الثخين فيسمى ميعة يابسة.

وقال جالينوس: الميعة تسخن وتلين وتنضج، ولذلك صارت تشفي السعال والزكام والنوازل والبحوحة، وتحدر الطمث إذا شربت وإذا احتملت من أسفل.

وقال حبيش بن الحسن: تنفع من الرياح الغليظة، وتشبك الأعضاء إذا شربت أو طليت من خارج البدن - انتهى<sup>(٣)</sup>. وفي القاموس: اللبني - كبشري - .

وفي بحر الجواهر: الأنجدان معرب «أنكدان» وهو نبات أبيض اللون وأسود والأسود لا يؤكل، والحلتيت صمغه، حار يابس في الثالثة، ملطف هذاب بقوة أصله وقال: أفتيمون هو بزور وزهر وقضبان صغار، وهو حرّيف الطعم، وهو أقوى من الحاشا. وقيل هو نوع منه، حار يابس في الثالثة وقيل: يابس في آخر الأولى يسهل السوداء والبلغم والصفراء، وإسهاله لل سوداء أكثر.

(٢) مفردات ابن البيطار، ج ٤ ص ٣٧٤.

(١) طب الأئمة، ص ٧٨.

(٣) مفردات الأدوية لابن البيطار، ج ٤ ص ٤٦٦.

٢ - الكافي: عن العدة، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن محمد بن علي، عن نوح بن شعيب، عمن ذكره عن أبي الحسن عليه السلام قال: من تغير عليه ماء الظهر فليضع له اللبن الحليب والعسل<sup>(١)</sup>.

بيان: تغير ماء الظهر كناية عن عدم حصول الولد منه. والحليب احتراز عن الماست، فإنه يطلق عليه اللبن أيضاً.

قال الجوهري: الحليب اللبن المحلوب.

## ٧١ - باب معالجة البواسير وبعض النوادر

١ - المحاسن: عن أبيه، عن يونس بن عبد الرحمان، عن هشام بن الحكم، عن زرارة، قال: رأيت داية أبي الحسن عليه السلام تلقمه الأرز وتضربه عليه، فغمني ذلك، فدخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقال إني أحسبك غمك الذي رأيت من داية أبي الحسن عليه السلام؟ قلت: نعم جعلت فداك، فقال لي: نعم الطعام الأرز، يوسع الأمعاء، ويقطع البواسير، وأنا لنغبط أهل العراق بأكلهم الأرز والبسر. فإنهما يوسعان الأمعاء، ويقطعان البواسير<sup>(٢)</sup>.

٢ - ومنه: عن محمد بن علي، عن عمر بن عيسى، عن فرات بن أحنف، عن أبي عبد الله عليه السلام: الكراث يجمع البواسير، وهو أمان من الجدام لمن أدمنه<sup>(٣)</sup>.

تأييده: قال في القانون: الكراث منه شامي ومنه نبطي ومنه الذي يقال له الكراث البري، وهو بين الكراث والثوم، وهو بالدواء أشبه منه بالطعام. والنبطي أدخل في المعالجات من الشامي، حار في الثالثة، يابس في الثانية، والبري أحر وأيسر، ولذلك هو أردأ - إلى أن قال - وينفع البواسير مسلوقة مأكولاً وضامداً، ويحرك الباه، وبزره مقلوفاً مع حب الأس للزحير ودم المقعدة<sup>(٤)</sup>.

وقال صاحب بحر الجواهر: منه بستاني ومنه بري، حار يابس في الثالثة، وهو أقل إسخانا وتصعيداً وإظلاماً للبصر من الثوم والبصل، بطيء الهضم، رديء للمعدة، يولد كيموساً رديئاً، وفيه قبض قليل، ينفع البواسير إذا سلك في الماء مراراً ثم جعل في الماء البارد وطحن بزيت. وقال ابن بيطار نقلاً عن ابن ماسة: إذا أكل الكراث أو شرب طبيخه نفع من البواسير الباردة.

وعن ماسرجويه: إذا دخت المقعدة ببزر الكراث أذهب البواسير. وعن ابن ماسويه: إن قلبي مع الحرف نفع من البواسير<sup>(٥)</sup>.

(٢) - (٣) - المحاسن، ج ٢ ص ٣٠٥ و ٣١٥.

(١) روضة الكافي، ج ٢٢٢.

(٤) القانون في الطب، ج ١ باب الأدوية المفردة.

(٥) مفردات الأدوية لابن البيطار، ج ١ ص ٣٤٧.

٣ - **المحاسن**: عن داود بن أبي داود، عن رجل رأى أبا الحسن عليه السلام بخراسان يأكل الكراث في البستان كما هو، فقيل: إن فيه السماد، فقال: لا يعلق منه شيء، وهو جيد للبواسير<sup>(١)</sup>.

٤ - **الطب**: عن محمد بن عبد الله بن مهران الكوفي، عن إسماعيل بن يزيد عن عمرو بن يزيد الصيقل، قال: حضرت أبا عبد الله الصادق عليه السلام فسأله رجل به البواسير الشديد، وقد وصف له دواء سكرجة من نبيذ صلب، لا يريد به اللذة ولكن يريد به الدواء.

فقال: لا، ولا جرعة. قلت: لم؟ قال: لأنه حرام، وإن الله تعالى لم يجعل في شيء مما حرّمه دواءً ولا شفاءً، خذ كراثاً بيضاء، فتقطع رأسه الأبيض ولا تغسله، وتقطعه صغاراً، وتأخذ سناماً فتذيبه وتلقيه على الكراث، وتأخذ عشر جوزات فتقشرها وتدقها مع وزن عشرة دراهم جنباً فارسياً وتغلي الكراث فإذا نضج ألقيت عليه الجوز والجبن، ثم أنزله عن النار فأكلته على الريق بالخبز ثلاثة أيام أو سبعة، وتحتمي عن غيره من الطعام.

وتأخذ بعدها أبهل محمصاً قليلاً بخبز وجوز مقشر بعد السنام والكراث، تأخذ على اسم الله نصف أوقية دهن الشيرج على الريق، وأوقية كندر ذكر تدقه وتسته، وتأخذ بعده نصف أوقية شيرج آخر ثلاثة أيام، وتؤخر أكلك إلى بعد الظهر، تبرأ إن شاء الله تعالى<sup>(٢)</sup>.

**توضيح**: قال في النهاية: فيه «لا أكل في سكرجة» هي بضم السين والكاف والراء والتشديد إناء صغير يؤكل فيه الشيء القليل من الأدم، وهي فارسية. قوله «كراثاً بيضاء» كذا في أكثر النسخ، وكأن المراد كون أصلها أبيض، فإن بعضها أصله أحمر كالبصل، والظاهر «نبطياً» كما في بعض النسخ الصحيحة وكأن المراد بالجبن الفارسي: المالح منه، أو الذي يقال له التركي.

وقال في القاموس: أبهل شجر كبير ورقه كالطرفاء وثمره كالنبق وليس بالعرعر كما توهم الجوهري.

وفي القانون: هو ثمرة العرعر يشبه الزعرور إلا أنها أشد سواداً، حادة الرائحة طيبة، وشجره صنفان: صنف ورقه كورق السرو كثير الشوك يستعرض فلا يطول والآخر ورقه كالطرفة وطعمه كالسرو وهو أبيض وأقل حرّاً، وإذا أخذ منه ضعف الدار صيني قام مقامه. وقال بعضهم: حارٌّ يابس في الثالثة.

وقال ابن بيطار نقلاً عن إسحاق بن عمران: هو صنف من العرعر كثير الحب وهو شجر كبير له ورق شبيه بورق الطرفاء، وثمرته حمراء دميمة يشبه النبق في قدرها ولونها، وما داخلها مصوف، له نوى ولونه أحمر، إذا نضج كان حلو المذاق و[فيه] بعض طعم القطران.

(٢) طب الأئمة، ص ٣٢.

(١) المحاسن، ج ٢ ص ٣١٧.

وقال: إذا أخذ من ثمرة الأبهل وزن عشرة دراهم فجعل في قدر وصبت عليه ما يغمره من سمن البقر، ووضع على النار حتى ينشف السمن، ثم سحق وجعل معه وزن عشرة دراهم من الفانيد، وشرب كل يوم منه وزن درهمين على الريق بالماء الفاتر، فإنه نافع لوجع أسفل البطن من البواسير - انتهى<sup>(١)</sup>: وفي القاموس: حب محمص - كمعظم - : مقلو.

«وتأخذ بعدها» أي بعد الأيام الثلاثة أو السبعة، بعد السنام والكراث أي بعدما أكلت الدواء المذكور الأيام المذكورة. «آخر ثلاثة أيام» أي إلى آخر ثلاثة أيام، ويحتمل أن يكون «آخر» صفة للنصف، فالمعنى أنه شرب الشيرج قبل السفوف وبعده.

وقال في القانون: الكندر أجوده الذكر الأبيض المدحرج الدبقي الباطن والدهين المكسر، حاراً في الثانية، مجفف في الأولى<sup>(٢)</sup>.

٥ - **الطب:** عن أحمد بن إسحاق، عن عبد الله بن عبد الرحمان بن أبي نجران عن أبي محمد الشمالي، عن إسحاق الجريري قال: قال الباقر عليه السلام: يا جريري، أرى لونك قد انتفع أبك بواسير؟ قلت: نعم يا ابن رسول الله، وأسأل الله تعالى أن لا يحرمني الأجر. قال: أفلا أصف لك دواء؟ قلت: يا ابن رسول الله والله لقد عالجتة بأكثر من ألف دواء فما انتفعت بشيء من ذلك، وإن بواسيري تشخب دماً!

قال: ويحك يا جريري، فإني طيب الأطباء، ورأس العلماء، ورئيس الحكماء، ومعدن الفقهاء، وسيد أولاد الأنبياء على وجه الأرض قلت: كذلك يا سيدي ومولاي. قال: إن بواسيرك إناث تشخب الدماء. قال: قلت: صدقت يا ابن رسول الله.

قال: عليك بشمع ودهن زنبق ولبنى غسل وسماق وسرو كتان، اجمعه في مغرفة على النار، فإذا اختلط فخذ منه قدر حمصة، فالطح بها المقعدة تبرأ بإذن الله تعالى.

قال الجريري: فوالله الذي لا إله إلا هو ما فعلته إلا مرة واحدة حتى برئ ما كان بي، فما حسست بعد ذلك بدم ولا وجع.

قال الجريري: فعدت إليه من قابل، فقال لي: يا أبا إسحاق قد برئت والحمد لله، قلت: جعلت فداك نعم، فقال: أما إن شعيب بن إسحاق بواسيره ليست كما كانت بك، إنها ذكران. فقال: قل له: ليأخذ بلاذراً فيجعلها ثلاثة أجزاء وليحفر حفيرة وليخرق آجرة فيثقب فيها ثقبه، ثم يجعل تلك البلاذر على النار ويجعل الآجرة عليها، وليقعد على الآجرة وليجعل الثقبه حبال المقعدة، فإذا ارتفع البخار إليه فأصابه حرارة فليكن هو يعد ما يجد، فإنه ربما كانت خمسة ثاكيل إلى سبعة ثاكيل، فإن ذابت وأتته فليقلعها ويرم بها، وإلا فليجعل الثالث من البلاذر عليها فإنه يقلعها بأصولها.

(١) مفردات الأدوية لابن البيطار، ج ١ ص ٩.

(٢) القانون في الطب، ج ١ باب الأدوية المفردة.

ثم ليأخذ المرهم الشمع ودهن الزنبق ولبنى عسل وسرو كتان هكذا. قال: وصفت لك للذكران، فليجمعه على ما ذكرت ههنا ليطلبي به المقعدة، فإنما هي طلية واحدة.

فرجعت فوصفت له ذلك فعمله فبرئ بإذن الله تعالى فلما كان من قابل حججت فقال لي: يا أبا إسحاق أخبرنا بخبر شعيب. فقلت له: يا ابن رسول الله والذي قد اصطفاك على البشر وجعلك حجة في الأرض ما طلى بها إلا طلية واحدة<sup>(١)</sup>.

**بيان:** في القاموس: «انتقع لونه» مجهولاً: تغير. وقد مرّ تعريف اللبنى وبعض أوصافه. وقال بعضهم: إن اللبنى هو الميعة، وسائله عسل اللبنى. قيل: هو دمع شجرة كالسفرجل، وقيل: إنها دهن شجرة أخرى رومية. أجود أصناف الميعة السائل بنفسه الشهدى الصمغى الطيب الرائحة الضارب إلى الصفرة ليس بأسود تخالى حاراً في الأولى يابس في الثانية. فيه إنضاج وتلين وتسخين وتحليل وتحدير بالطبخ، ودهنه الذي يتخذ بالشام يلين تليناً شديداً، وهو ضماد على الصلابات في اللحم، وطلاء على البثور الرطبة واليابسة مع الإدهان، وعلى الجرب الرطب واليابس جيد، وشربه ينفع تشبك المفاصل، وكذلك طلاؤه، ويقوي الأعضاء.

وبخار رطبه ويابسه ينفع النزلة وهو بالغ للزكام جداً، وينفع من السعال المزمن ووجع الحلق، ويصفي الصوت الأبيح إلى تلين شديد، ويهضم الطعام، ويدر البول والطمث شرباً واحتمالاً إدراراً صالحاً، ويلين صلابة الرحم، ويابس يعقل الطبع انتهى.

«وسرو كتان» لم أجده في كتب الطب ولا كتب اللغة، وكأنه كان «بزر كتان» أو المراد به ذلك، وهو معروف. والمغرفة - بالكسر - ما يغرف به. «ليأخذ بلاذراً» في بعض النسخ «ابرازراً» ولعله تصحيف، وعلى تقديره أيضاً فالمراد به البلاذر.

قال في القانون: البلاذر إذا تدخن به خفف (جفف ظ) البواسير ويذهب بالبرص - انتهى «هكذا قال للذكران» هذا كلام الراوي، أي المرهم هنا موافق لما مر<sup>(٢)</sup>.

**٦ - الطب:** عن أبي الفوارس بن غالب بن محمد بن فارس، عن أحمد بن حماد البصري، عن معمر بن خلاد، قال: كان أبو الحسن الرضا عليه السلام كثيراً ما يأمرني بأخذ هذا الدواء، ويقول: إن فيه منافع كثيرة، ولقد جرّبه في الرياح والبواسير، فلا والله ما خالف. تأخذ هليلج أسود، وبليج، وأملج، أجزاء سواء، فتدقه وتنخله بحريرة، ثم تأخذ مثله لوزاً أزرق - وهو عند العراقيين مقل أزرق - فتتقع اللوز في ماء الكراث حتى يماث فيه ثلاثين ليلة، ثم تطرح عليها هذه الأدوية وتعجنها عجنًا شديداً حتى يختلط.

ثم تجعله حباً مثل العدس، وتدهن يديك بالبنفسج أو دهن خيري أو شيرج لثلا يلتزق، ثم

(١) طب الأئمة، ص ٨١.

(٢) القانون في الطب، ج ١ باب الأدوية المفردة.

تجفّفه في الظلّ، فإن كان في الصيف أخذت منه مثقالاً، وإن كان في الشتاء مثقالين، واحتم من السمك والخلّ والبقل، فإنه مجرّب<sup>(١)</sup>.

**بيان:** قال ابن بيطار: قال ديسقوريدوس: الخيري نبات معروف، له زهر مختلف، بعضه أبيض، وبعضه فرفيري، وبعضه أصفر، والأصفر نافع في الأعمال الطيبة<sup>(٢)</sup>.

**٧ - الكافي:** بإسناده عن عمر بن يزيد، قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام وعنده رجل فقال له: جعلت فداك، إني أحب الصبيان. فقال أبو عبد الله عليه السلام: فتصنع ماذا؟ فقال: أحملهم على ظهري. فوضع أبو عبد الله عليه السلام يده على جبهته وولّى وجهه عنه، فبكى الرجل، فنظر إليه أبو عبد الله عليه السلام كأنه رحمه، فقال: إذا أتيت بلدك فاشتر جزوراً سميناً، واعقله عقلاً شديداً، وخذ السيف فاضرب السنام ضربة تقشر عنه الجلد، واجلس عليه بحرارته. فقال عمر: فقال الرجل: فأتيت بلدي واشتريت جزوراً وعقلته عقلاً شديداً وأخذت السيف فضربت به السنام ضربة وقشرت عنه الجلد، وجلست عليه بحرارته فسقط مني على ظهر البعير شبه الوزغ أصغر من الوزغ، وسكن ما بي<sup>(٣)</sup>.

## ٧٢ - باب ما يدفع البلغم والرطوبات واليبوسة

### وما يوجب شيئاً من ذلك والفالج

**١ - المحاسن:** عن محمد بن الحسن بن شمون قال: كتبت إلى أبي الحسن عليه السلام إن بعض أصحابنا يشكو البخر، فكتب إليه: كل التمر البرنيّ. وكتب إليه آخر يشكو يبساً، فكتب إليه: كل التمر البرنيّ على الريق واشرب عليه الماء. ففعل فسمن وغلبت عليه الرطوبة، فكتب إليه يشكو ذلك، فكتب إليه كل التمر البرنيّ على الريق ولا تشرب عليه الماء، فاعتدل<sup>(٤)</sup>.

**٢ - ومنه:** عن محمد بن عليّ، عن عمرو بن عثمان، عن أبي عمرو، عن رجل عن أبي عبد الله عليه السلام قال: خير تمر ركم البرنيّ، يذهب بالداء ولا داء فيه، ويشبع ويذهب بالبلغم، ومع كلّ تمرة حسنة<sup>(٥)</sup>.

**٣ - ومنه:** عن ياسر الخادم عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: البطيخ على الريق يورث الفالج<sup>(٦)</sup>.

**٤ - ومنه:** عن أبي القاسم وأبي يوسف، عن القنديّ، عن ابن سنان، وأبي البختريّ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: السواك وقراءة القرآن مقطعة للبلغم<sup>(٧)</sup>.

(١) طب الأئمة، ص ١٠١.

(٢) مفردات ابن البيطار، ج ٢ ص ٣٥٨.

(٣) الكافي، ج ٥ ص ٨٨٣ باب ٣٧٨ ح ٦.

(٤) - (٥) - المحاسن، ج ٢ ص ٣٤٣.

(٦) المحاسن، ج ٢ ص ٣٧٦.

(٧) المحاسن، ج ٢ ص ٣٨٣.

٥ - **الطب:** تميم بن أحمد السيرافي، عن محمد بن خالد البرقي، عن علي بن النعمان، عن داود بن فرقد والمعلّى بن خنيس، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام تسريح العارضين يشدّ الأضراس، وتسريح اللّحية يذهب بالوباء، وتسريح الذّوابتين يذهب ببلابل الصدر، وتسريح الحاجبين أمان من الجذام، وتسريح الرأس يقطع البلغم.

قال: ثم وصف دواء البلغم وقال: خذ جزءاً من علك الرومي، وجزءاً من كندر، وجزءاً من سعترا، وجزءاً من نانخواه، وجزءاً من شونيز، أجزاء سواء، يدق كل واحد على حدة دقاً ناعماً، ثم ينخل ويعجن ويجمع ويسحق حتى يختلط، ثم تجمعه بالعسل، وتأخذ منه في كل يوم وليلة بندقة عند المنام، نافع إن شاء الله تعالى <sup>(١)</sup>.

٦ - ومنه: عن عبد الله بن مسعود اليماني، عن الطرياني، عن خالد القمّاط قال: أملى علي بن موسى الرضا عليه السلام هذه الأدوية للبلغم قال: تأخذ إهليلج أصفر وزن مثقال، ومثقالين خردل، ومثقال عاقرقرحا، فتسحقه سحقاً ناعماً وتستاك به على الريق، فإنه ينفي البلغم، ويطيب النكهة، ويشدّ الأضراس إن شاء الله تعالى <sup>(٢)</sup>.

**بيان:** نفع الهليلج للأمور المذكورة ظاهر، وفي القانون: الخردل يحلّل الأورام الحارّة. وقال: عاقرقرحا يجلب البلغم مضغاً، وطبيخه نافع من وجع الأسنان، وخصوصاً البرد، وخلّه يشدّ الأسنان المتحرّكة إن طبخ بالخلّ وأمسك في الفم.

٧ - **الطب:** عن حريز بن أيوب الجرجاني، عن محمد بن أبي نصر، عن محمد بن إسحاق، عن عمّار النوفلي، عن أبي عبد الله عليه السلام يرفعه إلى أمير المؤمنين عليه السلام قال: قراءة القرآن والسواك والبان منقاة للبلغم <sup>(٣)</sup>.

٨ - ويروى عن الصادق عليه السلام أنه قال من دخل الحمام على الريق أنقى البلغم وإن دخلته بعد الأكل أنقى المرّة، وإن أردت أن يزيد في لحمك فادخل الحمام على شبعك، وإن أردت أن ينقص من لحمك فادخله على الريق <sup>(٤)</sup>.

٩ - ومنه: عن سالم بن إبراهيم، عن الديلمي، عن داود الرقي، قال: شكى رجل إلى موسى بن جعفر عليه السلام الرطوبة، فأمره أن يأكل التمر البرني، على الريق ولا يشرب الماء، ففعل ذلك فذهبت عنه الرطوبة وأفرط عليه اليبس، فشكى ذلك إليه، فأمره أن يأكل التمر البرني ويشرب الماء، ففعل فاعتدل <sup>(٥)</sup>.

١٠ - ومنه: عن محمد بن السراج، عن فضالة بن إسماعيل، عن أبي عبد الله الصادق عليه السلام عن أبيه عن علي بن أبي طالب عليه السلام قال: ثلاث يذهبن بالبلغم: قراءة القرآن، واللبان، والعسل <sup>(٦)</sup>.

١١ - وعن أبي جعفر الباقر عليه السلام قال: كثرة التمشط يذهب البلغم، وتسريح الرأس يقطع الرطوبة، ويذهب بأصله <sup>(١)</sup>.

### ٧٣ - باب دواء البلبلة وكثرة العطش ويبس الفم

١ - **الطب:** عن إبراهيم بن عبد الله، عن حماد بن عيسى، عن المختار، عن إسماعيل بن جابر، قال: اشتكى رجل من إخواننا إلى أبي عبد الله عليه السلام كثرة العطش ويبس الفم والريق، فأمره أن يأخذ سقمونيا وقاقلة وسنبلة وشقاقل وعود البلسان وحبّ البلسان ونار مشك وسليخة مقشرة وعلك رومي وعاقرقرحا ودار صيني من كل واحد مثقالين تدقّ هذه الأدوية كلها وتعجن بعدما تنخل، غير السقمونيا فإنه يدقّ على حدة ولا ينخل، ثم تخلط جميعاً وتأخذ خمسة وثمانين مثقالاً فانيد سجزيّ جيد. ويذاب في الطنجير بنار ليّنة، ويلت به الأدوية، ثم يعجن ذلك كله بعسل منزوع الرغوة، ثم ترفع في قارورة أو جرة خضراء، فإن احتجت إليه فخذ منه على الريق مثقالين بما شئت من الشراب، وعند منامك مثله <sup>(٢)</sup>.

**بيان:** في القاموس السجزيّ بالفتح وبالكسر نسبة إلى سجستان. وقال: الطنجير بالكسر - معروف معرب، فارسيه باتيله.

### ٧٤ - باب علاج السموم ولدغ المؤذيات

١ - **المحاسن:** عن أبيه، عن عمرو بن إبراهيم وخلف بن حماد، عن يعقوب بن شعيب، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لدغت رسول الله صلى الله عليه وآله عقرب فنفضها وقال: لعنك الله فما يسلم عنك مؤمن ولا كافر، ثم دعا بملح فوضعه على موضع اللدغة، ثم عصره بإبهامه حتى ذاب، ثم قال: لو علم الناس ما في الملح ما احتاجوا معه إلى ترياق <sup>(٣)</sup>.

٢ - **ومنه:** عن محمد بن عيسى اليقطيني، عن عبيد الله الدهقان، عن درست عن ابن أذينة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: لدغت رسول الله صلى الله عليه وآله عقرب وهو يصلي بالناس، فأخذ النعل فضربها ثم قال بعدما انصرف: لعنك الله فما تدعين برأ ولا فاجراً إلا آذيته. قال: ثم دعا بملح جريش فذلك به موضع اللدغة، ثم قال: لو علم الناس ما في الملح الجريش ما احتاجوا معه إلى ترياق وإلى غيره معه <sup>(٤)</sup>.

**بيان:** في القاموس: جرشه يجرشه ويجرشه حكه، والشيء لم ينعم دقه، وقال: الجريش كأمير من الملح ما لم يطيب. وقال ابن بيطار نقلاً عن ديسقوريدس في منافع الملح: وقد يتضمّد به مع بزر الكتان لللدغة العقرب، ومع فودنج الجبل والزوفالنهشة الأفعى الذكر، ومع

(٢) طب الأئمة، ص ٧٣.

(١) طب الأئمة، ص ٦٦.

(٣) - (٤) - المحاسن، ج ٢ ص ٤٢١.



الزفت والقطران أو العسل لنهشة الأفعى التي يقال لها «قرطس» وهي حية لها قرنان، ومع الخلّ والعسل لمضرة سمّ الحيوان الذي يقال له «أربعة وأربعون» ولدغ الزنابير، وقد ينفع من نهشة التمساح الذي يكون في نيل مصر. وإذا سحق وصير في خرقة كتان وغمس في خلّ حاذق وضرب به ضرباً دقيقاً العضو المنهوش من بعض الهوامّ نفع من النهشة وقد ينفع من مضرة الأفيون والقطر القتال إذا شرب بالسكنجين.

٣- **الطب:** عن أحمد بن محمد، عن أبيه، عن محمد بن سنان، عن ابن ظبيان عن جابر الجعفي، عن الباقر عن أبيه عن جدّه عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: الكمأة من المنّ، والمنّ من الجنة، وماؤها شفاء للعين، والعجوة من الجنة، وفيها شفاء من السمّ<sup>(١)</sup>.

٤- **دعوات الراوندي:** قال أمير المؤمنين عليه السلام: إن النبي ﷺ لسعته عقرب وهو قائم يصلي، فقال: لعن الله العقرب لو ترك أحداً لترك هذا المصلي - يعني نفسه ﷺ - ثم دعا بماء وقرأ عليه الحمد والمعوذتين، ثم جرّع منه جرّعاً، ثم دعا بملح ودافه في الماء، وجعل يدلك ﷺ الموضع حتى سكن<sup>(٢)</sup>.

٥- **الكافي:** عن عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن أبي أيوب الخزاز، عن محمد بن مسلم، قال: إن العقرب لدغت رسول الله ﷺ فقال: لعنك الله، فما تبالين مؤمناً أذيت أم كافراً! ثم دعا بالملح فدلّكه، فهدأت. ثم قال أبو جعفر عليه السلام: لو يعلم الناس ما في الملح ما بغوا معه درياقاً<sup>(٣)</sup>.

**بيان:** في القاموس: هدأ - كمنع - سكن، ولا أهدأه الله أي لا أسكن عناءه ونصبه. وقال: الدرّياق والدرّياقة - بكسرهما ويفتحان -: الترياق.

٦- **الطب:** عن محمد بن عبد الله الأجلح، عن صفوان بن يحيى البيّاع عن عبد الرحمان ابن الحجّاج، قال: سألت رجل أبا الحسن عليه السلام عن الترياق، قال: ليس به بأس، قال: يا ابن رسول الله، إنه يجعل فيه لحوم الأفاعي، قال: لا تقدره علينا<sup>(٤)</sup>.

**بيان:** قال الفيروزآبادي: الترياق - بالكسر - : دواء مرّكّب اخترعه «ماغنيس» وتمّمه «اندروماخس» القديم بزيادة لحوم الأفاعي فيه، وبه كمل الغرض، وهو مسمّى بهذا لأنه نافع من لدغ الهوامّ السبعة، وهي باليونانية «تريا» نافع من الأدوية المشروبة، وهي باليونانية «قاء» ممدودة، ثم خفف وعرب. وهو طفل إلى ستة أشهر، ثم مترعرع إلى عشر سنين في البلاد الحارة وعشرين في غيرها، ثم يقف عشراً فيها وعشرين في غيرها ثم يموت ويصير كبعض المعاجين - انتهى.

(١) طب الأئمة، ص ٨٢. (٢) الدعوات للراوندي، ص ١٤٠ ح ٣٣٩.

(٣) الكافي، ج ٦ ص ١٠٧٢ باب ٢٤٧ ح ٩. (٤) طب الأئمة، ص ٦٣.

قوله ﷺ: «لا تقذره علينا» بصيغة الأمر، أي لا تجعله قدراً حراماً علينا فإننا نأخذ من المسلمين وهم يحكمون بحلّيته، أو المعنى لا تحكم بحرمته علينا فنحن نعرف به منك، إتما لعدم الدخول فيها، أو لعدم الحرمة عند الضرورة، أو بصيغة الغائب بإرجاع المستتر إلى لحوم الأفاعي، أي لا تصير سبباً لقدارته وحرمته.

وفي بعض النسخ بالدال المهملة، أي لا تبيّن أجزاءها ومقدارها لنا، فإننا نعرفها، على الوجهين السابقين، وعلى بعض الوجوه يدلّ على جواز التداوي بالحرام عند الضرورة وسيأتي القول فيه.

وأقول: سيأتي في باب الأدوية الجامعة أدوية للسعة العقرب وسائر الهوام.

### ٧٥ - باب معالجة الوباء

- ١ - المحاسن: عن عبد الرحمان بن حماد ويعقوب بن يزيد، عن القنديّ قال: أصاب الناس وباء ونحن بمكة فأصابني، فكتبت إليه، فقال: كتب إليّ: كل التفاح، فأكلته فعوفيت<sup>(١)</sup>.
  - ٢ - ومنه: عن أبي يوسف، عن القنديّ، قال: أصاب الناس وباء بمكة فأصابني، فكتبت إلى أبي الحسن ﷺ فكتب إليّ: كل التفاح. فأكلته فعوفيت<sup>(٢)</sup>.
- توضيح:** قال في القاموس: الوباء - محرّكة - : الطاعون، أو كلّ مرض عام والجمع أوباء ويمدّ، وبثت الأرض - كفرح - تيباً وتوباً وباء.

### ٧٦ - باب دفع الجذام والبرص والبهق والداء الخبيث

- ١ - المحاسن: عن الحسن بن عليّ بن أبي عثمان سجادة، رفعه إلى أبي عبد الله ﷺ قال: إنّ الله رفع عن اليهود الجذام بأكلهم السلق وقلعهم العروق<sup>(٣)</sup>.
- بيان:** المراد بقلع العروق إخراجها من اللحم كما تفعله اليهود الآن، وقد ورد في بعض أخبارنا أيضاً النهي عن أكل العروق كما سيأتي إن شاء الله.
- ٢ - المحاسن: عن بعضهم رفعه إلى أبي عبد الله ﷺ قال: إنّ قوماً من بني إسرائيل أصابهم البياض، فأوحى إلى موسى ﷺ أن مرهم أن يأكلوا لحم البقر بالسلق<sup>(٤)</sup>.
- ومنه: عن عليّ بن الحسن بن عليّ بن فضال، عن سليمان بن عباد، عن عيسى بن أبي الورد، عن محمّد بن قيس الأسديّ، عن أبي جعفر ﷺ مثله<sup>(٥)</sup>.
- ٣ - ومنه: عن أبي يوسف، عن يحيى بن المبارك، عن أبي الصباح الكنانيّ عن أبي عبد الله ﷺ قال: مرق السلق بلحم البقر يذهب البياض<sup>(٦)</sup>.
- ٤ - الطب: عن عبد الله والحسين ابني بسطام، عن محمّد بن خلف، عن الوشاء عن عبد

(١) - (٢) - المحاسن، ج ٢ ص ٣٦٩-٣٧٠. (٣) - (٦) المحاسن، ج ٢ ص ٣٢٦.

الله بن سنان، قال: شكى رجل إلى أبي عبد الله عليه السلام الوضغ والبهق فقال: ادخل الحمام واخلط الحناء بالنورة واطل بهما، فإنك لا تعانين بعد ذلك شيئاً. قال الرجل: فوالله ما فعلته إلا مرة واحدة فعافاني الله منه، وما عاد بعد ذلك <sup>(١)</sup>.

٥ - ومنه: عن أبي الحسن الأول عليه السلام قال: من أكل مرقاً بلحم بقر أذهب الله عنه البرص والجذام <sup>(٢)</sup>.

٦ - ومنه: عن الحسن بن الخليل، عن أحمد بن زيد، عن شاذان بن الخليل عن ذريع، قال: جاء رجل إلى أبي عبد الله عليه السلام فشكى إليه أن بعض مواليه أصابه الداء الخبيث، فأمره أن يأخذ طين الحير بماء المطر فيشربه، قال: ففعل ذلك فبرئ <sup>(٣)</sup>.

٧ - وعنه عليه السلام أنه قال: ما من شيء أنفع للداء الخبيث من طين الحير. قلت: يا ابن رسول الله، وكيف نأخذه؟ قال: تشربه بماء المطر وتطلي به الموضع والأثر فإنه نافع مجرب إن شاء الله تعالى <sup>(٤)</sup>.

**بيان:** لعل المراد بالداء الخبيث الجذام أو البرص، وطين الحير طين حائر الحسين عليه السلام وفي بعض النسخ «الحر» أي الطيب والخالص، وأكله مشكل إلا أن يحمل أيضاً على طين القبر المقدس. وفي بعض النسخ «طين الحسين» وهو يؤيد الأول.

٨ - **الطب:** عن إبراهيم، عن الحسن بن علي بن فضال، والحسين بن علي بن يقطين، عن سعدان بن مسلم، عن إسحاق بن عمار، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سعة الجنب والشعر الذي يكون في الأنف أمان من الجذام <sup>(٥)</sup>.

٩ - وعنه عليه السلام أنه قال: تربة المدينة - مدينة رسول الله صلى الله عليه وآله تنفي الجذام.

وعن أبي عبد الله عليه السلام عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: أقلوا من النظر إلى أهل البلاء ولا تدخلوا عليهم، وإذا مررتهم بهم فأسرعوا المشي لا يصيبكم ما أصابهم <sup>(٦)</sup>.

**توضيح:** «سعة الجنب» بالجيم والنون في أكثر النسخ، فالمراد إما سعة خلقه، أو كناية عن الفرح والسرور كما أن ضيق الصدر كناية عن الهم، وذلك لأن كثرة الهموم تولد المواد السوداوية المولدة للجذام، وفي بعض النسخ بالجيم والياء المثناة التحتانية، وله وجه إذ لا تحبس البخارات في الجوف فيصير سبباً لتولد الأخلاط الرديّة وفي بعضها «سعة الجبين» وهو أيضاً يحتمل الحقيقة والمجاز.

«والشعر الذي يكون في الأنف» أي كثرة نباته، أو عدم نتفه، كما ورد أن نتفه يورث الجذام، لأن بشعر الأنف تخرج المواد السوداوية، وبنتفه يقل خروجها ولذا تبثدي الجذام غالباً بالأنف.

قوله عليه السلام: «تربة المدينة» كأنَّ المعنى أنَّ الكون بها يوجب عدم الابتلاء بتلك البلية، قوله «إلى أهل البلاء» أي أصحاب الأمراض المسرية.

١٠ - **الطب**: عن أحمد بن نصير عن زياد بن مروان القندي، عن محمد بن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: أخذ الشارب من الجمعة إلى الجمعة أمان من الجذام، والشعر في الأنف أمان منه أيضاً<sup>(١)</sup>.

١١ - **ومنه**: عن أبي بكر بن محمد بن الجريش عن علي بن مسيب، قال: قال العبد الصالح عليه السلام: عليك باللفت - يعني السلجم - فكله، فإنه ليس من أحد إلا وبه عرق من الجذام، وإنما يذيه أكل اللفت. قلت: تياً أو مطبوخاً. قال: كلاهما<sup>(٢)</sup>.

١٢ - **وعن أبي جعفر عليه السلام قال**: ما من خلق إلا وفيه عرق الجذام، أذيبوه بالسلجم<sup>(٣)</sup>. **بيان**: في القاموس: اللفت - بالكسر - السلجم. وقال: السلجم - كجعفر - نبت معروف، ولا تقل ثلجم ولا شلجم أو لُغية.

وأقول: وسيأتي إن شاء الله في باب الماش ما يتعلق بالباب.

## أبواب الأدوية وخواصها

### ٧٧ - باب الهندباء

١ - **الكافي**: عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن المثنى ابن الوليد، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من بات وفي جوفه سبع طاقات من الهندباء أمن من القولنج ليلته تلك إن شاء الله<sup>(٤)</sup>.

٢ - **ومنه**: عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد وأبي علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، جميعاً عن الحجّار، عن ثعلبة، عن رجل عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: عليك بالهندباء، فإنه يزيد في الماء، ويحسن الولد، وهو حارٌّ لين يزيد في الولد الذكورة<sup>(٥)</sup>.

٣ - **ومنه**: عن عدة من أصحابه، عن أحمد بن أبي عبد الله، عن أبي سليمان الحذاء، عن محمد بن الفيض، قال: تغديت مع أبي عبد الله عليه السلام وعلى الخوان بقل ومعنا شيخ فجعل يتنكب الهندباء، فقال أبو عبد الله عليه السلام: أما إنكم تزعمون أنها باردة وليست كذلك، إنما هي معتدلة، وفضلها على البقول كفضلنا على الناس<sup>(٦)</sup>.

٤ - **ومنه**: عن العدة، عن سهل، عن محمد بن إسماعيل، قال: سمعت الرضا عليه السلام يقول: أكل الهندباء شفاء من كلِّ داء. ما من داء في جوف ابن آدم إلا قمعه الهندباء.

(١) - (٣) طب الأئمة، ص ١٠٥.

(٤) - (٦) الكافي، ج ٦ ص ١٠٩١ باب ٢٨٢ ح ١ و ٦ و ٧.

قال: ودعا به يوماً لبعض الحشم، وكان تأخذه الحمى والصداع، فأمر أن يدق ثم صيره على قرطاس وصب عليه دهن البنفسج ووضع على رأسه ثم قال أما إنه يذهب بالحمى وينفع من الصداع ويذهب به<sup>(١)</sup>.

٥ - ومنه: عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: نعم البقلة الهندباء وليس من ورقة إلا وعليها قطرة من الجنة، فكلوها ولا تنفضوها عند أكلها. وكان أبي عليه السلام ينهانا أن ننفضه إذا أكلناه<sup>(٢)</sup>.

٦ - المكارم: من الفردوس: عن النبي صلى الله عليه وآله قال: من أكل الهندباء ونام عليه لم يحرك فيه سم ولا سحر، ولم يقربه شيء من الدواب حية ولا عقرب<sup>(٣)</sup>.

تأييده: قال ابن سينا في القانون وغيره: الهندباء منه بري ومنه بستاني وهو صنفان: عريض الورق، ودقيق الورق وهو يجري مجرى الخس، لكنه كما قالوا دونه في الخصال وعندني أنها تفوقه في التفتح وسدد الكبد وإن قصر عنه في التغذية والتطوية وأنفعها للكبد أمرها. وأجودها الحديثة الرطبة الغذائية البستانية، وأجودها الشامية وتسمى «انطوليا» وهي باردة في الأولى ويابسها يابسة فيها، ورطبها رطبة في آخر الأولى. والبستاني أرطب وأبرد، والبري أقل رطوبة، ويسمى «الطرخشعوق» فيه تفتح وتبريد وتقوية وقبض يفتح سدد الأحشاء والعروق. وضماده مع دقيق الشعر نافع للخفقان الحار، ويقوي القلب والمعدة، وهو من أجود الأدوية لمن كان مزاج معدته حاراً والبرية أجود للمعدة من البستاني وفيه قبض صالح ليس بشديد، وماؤه مع الخل والإسفيداج طلاء عجيب في تبريد ما يراد تبريده، وينفع النقرس ضماداً. والتغرغر بماء المحلول فيه الخيار شبر نافع من أورام الحلق، وينفع من الرمذ الحار ضماداً، وهو يسكن الغثيان وهيجان الصفراء، وأكله مع الخل يعقل الطبع لا سيما البري، وهو نافع للربيع والحميات الدائرة، وضماده مع أصوله وكذلك مع السويق نافع للسع العقرب والحيات والزنابير والهوام وسام أبرص. ولبن البري يجلو بياض العين.

وقال ابن سينا: البستاني أبرد وأرطب. وقد يشتد مرارته في الصيف فيميل إلى حرارة لا تؤثر<sup>(٤)</sup>.

أقول: ستأتي الأخبار في فضل الهندباء وخواصها في أبواب البقول إن شاء الله تعالى.

## ٧٨ - باب الشبرم والسنا

١ - قرب الإسناد: عن سعد بن طريف، عن الحسين بن علوان، عن جعفر عن أبيه عليه السلام

(١) الكافي، ج ٦ ص ١٠٩١ باب ٢٨٢ ح ٩.

(٢) الكافي، ج ٦ ص ١٠٩٢ باب ٢٨٢ ح ٤.

(٣) مكارم الأخلاق، ص ٣٨٥.

(٤) القانون في الطب، ج ١ باب الأدوية المفردة.

عن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: تداووا بالسنا، فإنه لو كان شيء يرد الموت لردّه السنا<sup>(١)</sup>.

٢ - المكارم: عن الصادق عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: عليكم بالسنا فتداووا به، فلو دفع الموت شيء دفعه السنا<sup>(٢)</sup>.

٣ - وعنه عليه السلام قال: لو علم الناس ما في السنا لبلغوا مثقالاً منه مثقالين ذهباً! أما إنه أمان من البهق والبرص والجذام والجنون والفالج واللقوة. ويؤخذ مع الزبيب الأحمر الذي لا نوى له، ويجعل معه هليلج كابلتي وأصفر وأسود أجزاء سواء، يؤخذ كل الريق مقدار ثلاثة دراهم، وإذا أويت إلى فراشك مثله، وهو سيد الأدوية<sup>(٣)</sup>.

تأييد وتوضيح: قال ابن بيطار: قال أبو حنيفة الدينوري: يسمى سنا المكّي، ويخلط ورقه بالحناء ويسود الشعر.

وقال أمية بن أبي الصلت: حارّ يابس في الدرجة الأولى، يسهل المرّة الصفراء والمرّة السوداء، والبلغم، ويفوص إلى أعماق الأعضاء، ولذلك ينفع المنقرسين وعرق النساء ووجع المفاصل الحادث عن أخلاط المرّة الصفراء والبلغم.

وقال يونس: إنه ينفع من الوسواس السوداوي، ومن الشقاق العارض في البدن، وينفع من تشنج العضل، ومن انتشار الشعر، ومن داء الثعلب والحية، ومن القمل العارض في البدن، ومن الصداع العتيق، ومن الجرب والبثور والحكة ومن الصرع<sup>(٤)</sup>.

٤ - الدعائم: عن رسول الله ﷺ قال: إياكم والشبرم فإنه حارّ بارّ، وعليكم بالسنا فتداووا به، فلو دفع شيء الموت لدفعه السنا<sup>(٥)</sup>.

بيان: قال في القاموس: الشبرم - كقنفذ - شجرة ذو شوك يقال له ينفع من الوباء، ونبات آخر له حبّ كالعدس وأصل غليظ ملآن لبناً، والكلّ مسهل، واستعمال لبنة خطر، وإنما يستعمل أصله مصلحاً بأن ينقع في الحليب يوماً وليلة ويجدد اللبن ثلاث مرّات ثم يجفف وينقع في عصير الهندباء والرازيانج ويترك ثلاثة أيام، ثم يجفف ويعمل منه أقراص مع شيء من التبريد والهليلج والصبر، فإنه دواء فاتق.

وقال: حارّ يارّ، وحرّان يرّان، إتباع. ويقال: هذا الشرّ والبرّ، كأنه إتباع.

وقال في الفائق: رأى الشبرم عند أسماء بنت عميس وهي تريد أن تشربه، فقال إنه حارّ يارّ - أو قال بارّ وأمره بالسنا. الشبرم نوع من الشيع، حارّ ويارّ إتباعان ويقال: حرّان برّان انتهى. وأقول: سيأتي بعض القول فيه أيضاً إن شاء الله.

(١) قرب الإسناد، ص ١١٠ ح ٣٧٩. (٢) - (٣) - مكارم الأخلاق، ص ٤٠٩.

(٤) مفردات الأدوية لابن البيطار، ج ٣ ص ٤٧. (٥) دعائم الإسلام، ص ٩٢.

## ٧٩ - باب بزر قطونا

١ - المكارم: عن الصادق عليه السلام قال: من حتم فشرب تلك الليلة وزن درهمين بزر القطونا أو ثلاثة أمن من البرسام في تلك العلة<sup>(١)</sup>.

بيان: قال ابن بيطار: بزر قطونا هو الاسقيوس بالفارسية وفسيلون باليونانية وتأويله البرغوئي.

قال جالينوس: أنفع ما في هذا النبات بزره وهو بارد في الثانية، وسط ما بين الرطوبة واليبس معتدل.

وقال ديسقوريدس: له قوة مبردة، إذا تضمد به مع الخل ودهن الورد والماء نفع من وجع المفاصل والأورام الظاهرة في أصول الأذان والجراحات والأورام البلغمية والتواء العصب، وإذا ضمده قبل الأمعاء العارضة للصبيان والسرر الناتئة أبرأها.

وقال الشيخ: يسكن الصداع ضماداً، ولعابه مع دهن اللوز يقطع العطش الشديد الصفراوي، والمقلو منه الملتوت بدهن الورد قابض، ويشرب منه وزن درهمين فيعقل البطن، وينفع من السجج وخصوصاً للصبيان.

وقال بعضهم: بدل بزر قطونا في تليين الطبيعة حب السفرجل، وفي التبريد والترطيب بزر بقلة الحمقاء<sup>(٢)</sup>.

## ٨٠ - باب البنفسج والخيري والزنبق وأدهانها

١ - الخصال: عن محمد بن الوليد، عن أحمد بن إدريس، عن محمد بن أحمد السيارى، عن محمد بن أسلم، عن نوح بن شعيب النيسابوري، عن عبد العزيز بن المهدي، يرفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال: أربعة يعدلن الطبائع: الرمان السوراني والبسر المطبوخ، والبنفسج، والهندباء<sup>(٣)</sup>.

٢ - ومنه: عن أبيه، عن سعد بن عبد الله، عن محمد بن عيسى، عن القاسم بن يحيى، عن جده الحسن، عن أبي بصير ومحمد بن مسلم عن الصادق عليه السلام عن آبائه عليهم السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: اكسروا حرّ الحمى بالبنفسج والماء البارد فإنّ حرّها من فيح جهنم<sup>(٤)</sup>.

٣ - وقال عليه السلام: استعطوا بالبنفسج، فإنّ رسول الله صلى الله عليه وآله قال: لو علم الناس ما في البنفسج لحسوه حسوا<sup>(٥)</sup>.

(١) مكارم الأخلاق، ص ٤١٠. (٢) مفردات الأدوية، ج ١ ص ١٢٤.

(٣) الخصال، ص ٢٤٩ باب ٤ ح ١١٣.

(٤) - (٥) - الخصال، ص ٦٢٠ حديث الأربعمئة ح ١٠.

٣ - نوادر الراوندي: بإسناده عن جعفر بن محمد عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول الله ﷺ: فضلنا أهل البيت على سائر الناس كفضل دهن البنفسج على سائر الأدهان<sup>(١)</sup>.

٤ - الكافي: عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن جعفر بن محمد بن أبي زيد، عن أبيه، عن صالح بن عقبة، عن أبيه، قال: أهديت إلى أبي عبد الله عليه السلام بغلة فصرعت بالذي أرسلت بها معه فأتمته، فدخلنا المدينة فأخبرنا أبا عبد الله عليه السلام فقال: أفلا أسعظتموه بنفسجاً؟! فأسعظ بالبنفسج فبرئ ثم قال: يا عقبة، إن البنفسج بارد في الصيف حار في الشتاء، لئن على شيعتنا يابس على عدوتنا لو يعلم الناس ما في البنفسج قامت أوقية بدينار<sup>(٢)</sup>.

بيان: «فأتمته» أي شجته شجة بلغت أم الدماغ. وفي بعض النسخ «فأوهنته» أي أضعفته، وكأته أظهر.

٥ - الكافي: عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن يونس ابن يعقوب، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: ما يأتينا من ناحيتكم شيء أحب إلينا من البنفسج<sup>(٣)</sup>.

٦ - ومنه: عن العدة، عن أحمد بن أبي عبد الله، عن علي بن حسان، عن عبد الرحمن بن كثير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: فضل البنفسج على الأدهان كفضل الإسلام على الأديان. نعم الدهن البنفسج، ليذهب بالداء من الرأس والعين، فادهنوا به<sup>(٤)</sup>.

٧ - ومنه: بهذا الإسناد عن عبد الرحمان، قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام فدخل عليه مهزم، فقال لي أبو عبد الله عليه السلام: ادع لنا الجارية تجيئنا بدهن وكحل. فدعوت بها، فجاءت بقارورة بنفسج، وكان يوماً شديداً البارد، فصب مهزم في راحته منها، ثم قال: جعلت فداك، هذا البنفسج وهذا البارد الشديد؟! فقال: إن متطببينا بالكوفة يزعمون أن البنفسج بارد. فقال: هو بارد في الصيف، لئن حار في الشتاء<sup>(٥)</sup>.

٨ - ومنه: عن العدة، عن سهل، عن البرزطي، عن حماد بن عثمان، عن محمد بن سودة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: دهن البنفسج يرزن الدماغ<sup>(٦)</sup>.

بيان: الرزانة الوقار، وكأنها هنا كناية عن القوة.

٩ - ومنه: عن العدة، عن سهل، عن علي بن أسباط، رفعه قال: دهن الحاجبين بالبنفسج، فإنه يذهب بالصداع<sup>(٧)</sup>.

١٠ - ومنه: عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد وأبي علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، جميعاً عن ابن فضال، عن ثعلبة بن ميمون، عن ذكره عن أبي عبد الله عليه السلام.

(١) نوادر الراوندي، ص ١٢٥ ح ١٤٥.

(٢) - (٧) الكافي، ج ٦ ص ١١٨١ باب ٣٩٩ ح ٢ و ٣ و ٥ و ٦ و ٨ و ٩.



قال: ذكر البنفسج فزكاه، ثم قال: والخيري لطيف<sup>(١)</sup>.

١١ - ومنه: عن العدة، عن أحمد بن أبي عبد الله، عن أبيه وابن فضال عن الحسن بن الجهم، قال: رأيت أبا الحسن عليه السلام يدهن بالخيري، فقال لي: اذهن! فقلت: أين أنت عن البنفسج وقد روي فيه عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: أكره ريحه قال: قلت له: وإني قد كنت أكره ريحه وأكره أن أقول ذلك لما بلغني فيه عن أبي عبد الله عليه السلام فقال: لا بأس<sup>(٢)</sup>.

**بيان:** قوله: «إنه قال» ليس في بعض النسخ كلمة «إنه» وهو أظهر، فالمعنى أنك لم لا تدهن بالبنفسج وقد روي فيه وفي فضله عن أبي عبد الله عليه السلام ما روي؟ فقال: إني أكره ريحه. فقال ابن الجهم: أنا أيضاً كنت أكره ريحه ولكن كنت أكره أن أقول إني أكره ريحه لما روي عن أبي عبد الله عليه السلام في فضله. فقال عليه السلام: لا بأس به، فإن كراهة الريح لا تنافي فضله ونفعه. وعلى نسخة (أنه) يحتاج إلى تكلفات بعيدة، كأن يقال: ضمير (فيه) في قوله «وقد روي فيه» راجع إلى الخيري، وفاعل (قال) أبو الحسن عليه السلام والضمير في «قلت له» إلى الصادق عليه السلام. وقوله «وإني كنت» جملة حالية. قوله (أقول) إما بمعنى أفعّل، أو أمر الناس بالآدهان به.

والحاصل أن أبا الحسن عليه السلام قال: أنا أيضاً كنت سمعت هذه الرواية مروياً عن أبي، ولذلك كنت أكره ريحه والآدهان به، فلما سألت أبي قال: لا بأس به. ولا يخفى بعده، والظاهر أن كلمة (أنه) النسخ.

١٢ - الكافي: عن محمد بن يحيى، عن عبد الله بن جعفر، عن السياري، رفعه قال: قال النبي صلى الله عليه وآله: إنه ليس شيء خيراً للجسد من دهن الزنبق - يعني الرازقي<sup>(٣)</sup>.

**بيان:** قد مرّ تفسير الزنبق والرازقي في باب الصداع، ويرجع إلى أنه إما الرازقي المعروف، وهو نوع من الياسمين، أو هو المعروف عندنا بالزنبق الأبيض. قال ابن بيطار: دهن السوسن الأبيض هو الرازقي. قال ديسقوريدس: قوة دهن السوسن مسخنة مفتحة لانضمام فم الرحم، محللة لأورامها الحارة، وبالجملة ليس له نظير في المنفعة من أوجاع الرحم، ويوافق قروح الرأس الرطبة، والثواليل ونخالة الرأس، وهو بالجملة محلل، وإذا شرب أسهل مرة الصفراء، ويدرّ البول وهو رديء للمعدة مغث.

(١) - (٢) - الكافي، ج ٦ ص ١١٨٢ باب ٤٠٠ ح ١-٢.

(٣) الكافي، ج ٦ ص ١١٨٢ باب ٤٠٢ ح ١. وذكر في الوسائل ج ١٧ ص ١٧ عشرين رواية في فضله بمضمون ما ذكر وأنه سيد الأدهان وأنه يذهب الداء من الرأس والعينين، وأنه يرزن الدماغ، وأن دهن الحاجيين بالبنفسج يذهب بالصداع، وأن الاسعاط بالبنفسج يذهب الصرع، وأنه يدفع حرّ الحمى. وفي المستدرک ثمان روايات في فضله. [مستدرک السفينة ج ١ لفة «بنفسج»].

وقال ماسرجويه: دهن الرازقي حارٌ لطيف ينفع من وجع العصب والكليتين الذي يكون من البرد، ومن الفالج والارتعاش والكزاز، ووجع الأمراض التي تكون من البرد، وضعف الأعضاء، إذا تمرّخ به، وقد يقوي الأعضاء الباطنة إذا تمرّخ بها لطيبها.

وقال التميمي في المرشد: حسن التأثير في تحليل أوجاع الأعصاب الكائنة من البرودة، ورياح البلغم، مسكن لها، محلل لما يعرض لأصلها من التعقيد والالتواء والتقبض، ويحلل الورم الحادث في عصبه السمع، ومن السدة الكائنة فيها من النزلات البلغمية المنحدرة من الرأس. وإذا سخن السير منه وقطر منه قطرات في الأذن الثقيلة السمع حلل ما فيها من الورم، وفتح السدد الكائنة في مجرى السمع وسكن ما يعرض من الأوجاع الباردة السبب، وقد ينفع من الخزاز وأنواع السعفة والثآليل والنار الفارسي والجراحات الحارة والباردة. وقال في دهن الزنبق: قال سليمان بن حسان: يربى السمسم بنور الياسمين الأبيض، ثم يعتصر منه دهن يقال له الزنبق.

وقال غيره: دهن الياسمين حارٌ يابس نافع من الفالج والصرع واللقوة والشقيقة الباردة والصداع البارد إذا دهنت به الصدغان أو قطر في الأنف منه.

وإذا تمرّخ به جلب العرق وحلل الإعياء، ونفع من وجع المفاصل، وإذا عمل منه الشمع الأبيض قيروطي وحمل على الأورام الصلبة أنضجها وحللها، وإذا دق ورق الياسمين الرطب وطلبي بدهن الخلّ قام مقام الزنبق انتهى<sup>(١)</sup>.

وأما الخيري فكأنه الذي يقال له بالفارسية «شب بو» وقال ابن بيطار: هو نبات معروف، له زهر مختلف: بعضه أبيض وبعضه فريري، وبعضه أصفر. والأصفر نافع من أعمال الطب.

قال جالينوس: جملة هذه النبات قوته قوة تجلو وهي لطيفة مائة، وأكثر ما توجد هذه القوة في زهرته، وفي اليابس من الزهرة أكثر منها في الرطب الطري. وقال في دهن الخيري: قال التميمي: لطيف محلل يوافق الجراحات، وخاصة ما عمل من الأصفر منه، وهو شديد التحليل لأورام الرحم، والأورام الكائنة في المفاصل، ولما يعرض من التعقد والتحجر في الأعصاب والتقبض، وفعله ذلك أكثر من جميع الأدهان المتخذة من سائر الأزهار، وقد يقوي شعر الرأس ويكثفه، ويدخل في المراهم المحللة للجراحات.

وقال في البنفسج: في البرودة من الدرجة الأولى، وفي الرطوبة من الثانية وفيه لطافة يسيرة، يحلل الأورام، وينفع من السعال العارض من الحرارة، وينوم نوماً معتدلاً، ويسكن الصداع من المرة الصفراء والدم الحريف إذا شرب وإذا شم. والبنفسج اليابس يسهل المرة الصفراء المحتبسة في المعدة والأمعاء، وإن ضمد به الرأس والجبين سكن الصداع الذي

(١) مفردات الأدوية لابن البيطار، ج ٢ ص ٣٨٢-٣٩٢.

يكون من الحرارة. وقال: دهن البنفسج يبرد ويرطب فينوم، ويعدل الحرارة التي لم تعتدل، وهو طلاء جيد للجرب، وينفع من الحرارة والحرقاة التي تكون في الجسد، ومن الصداع الحار الكائن في الرأس سعوطاً. وإذا قطر الحديد منه في الإحليل سكن حرقة وحرقة المثانة، وإذا حلّ فيه شمع مقصور أبيض ودهن به صدور الصبيان نفعتهم من السعال منقعة قوية، وينفع من يبس الخياشيم وانتشار شعر اللحية والرأس وتقصفه وانتشار شعر الحاجبين دهناً. وإذا تحسّى منه في حوض الحمام وزن درهمين بعد التعرق على الريق نفع من ضيق النفس، ويتعاهد المستعمل له ذلك في كل جمعة مرة واحدة، وهو ملين لصلابة المفاصل والعصب، ويسهل حركة المفاصل، ويحفظ صحة الأظفار طلاء، وينوم أصحاب السهر لا سيما ما عمل منه بحبّ القرع واللوز<sup>(١)</sup>.

### ٨١ - باب الحبة السوداء

١ - **فقه الرضا** عليه السلام قال: أروي عن العالم عليه السلام أن حبة السوداء مباركة تخرج الداء الدفين من البدن<sup>(٢)</sup>.

٢ - وعنه عليه السلام أن حبة السوداء شفاء من كل داء إلا السام، وعليكم بالعسل وحبة السوداء<sup>(٣)</sup>.

٣ - **الطب**: عن الحسن بن شاذان، عن أبي جعفر، عن أبي الحسن عليه السلام قال: سئل عن الحمى الغبّ الغالبة، قال: يؤخذ العسل والشونيز، ويلعق منه ثلاث لعقات، فإنها تنقلع، وهما المباركان، قال الله تعالى في العسل ﴿يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾ وقال رسول الله ﷺ في الحبة السوداء: شفاء من كل داء إلا السام. قيل: يا رسول الله، وما السام؟ قال الموت. قال: وهذان لا يميلان إلى الحرارة والبرودة ولا إلى الطباع، إنما هما شفاء حيث وقعا<sup>(٤)</sup>.

٤ - ومنه: عن القاسم بن أحمد بن جعفر، عن القاسم بن محمد، عن أبي جعفر عن محمد بن يعلى بن أبي عمرو، عن ذريح، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إني لأجد في بطني قراقرأ ووجعاً. قال: ما يمنعك من الحبة السوداء؟ فإن فيها شفاء من كل داء إلا السام<sup>(٥)</sup>.

٥ - وعن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ في هذه الحبة السوداء: إن فيها شفاء من كل داء إلا السام. فقيل: يا رسول الله وما السام؟ قال: الموت<sup>(٦)</sup>.

٦ - وعن زرارة بن أعين، قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام وقد سئل عن قول رسول الله ﷺ في الحبة السوداء، فقال أبو جعفر عليه السلام: نعم، قال ذلك رسول الله ﷺ.

(١) مفردات الأدوية لابن البيطار، ج ٢ ص ٣٨٢-٣٩٢.

(٢) - (٣) - فقه الرضا، ص ٣٤٦. (٤) - (٦) طب الأئمة، ص ٦٨-٦٩.

واستثنى فيه فقال «إلا السام» ولكن ألا أدلك على ما هو أبلغ منها ولم يستثن النبي ﷺ فيه؟ قلت: بلى يا ابن رسول الله. قال: الدعاء يرذ القضاء وقد أبرم إبراماً، والصدقة تطفى الغضب وضمت أصابعه<sup>(١)</sup>.

**بيان:** كأن ضم الأصابع تأكيد فعلي للإبرام.

٧ - **المكارم:** قال: قال رسول الله ﷺ: إن هذه الحبة السوداء فيها شفاء من كل داء إلا السام. فقلت: وما السام؟ قال: الموت. قلت: وما الحبة السوداء؟ قال: الشونيز. قلت: وكيف أصنع؟ قال: تأخذ إحدى وعشرين حبة فتجعلها في خرقة وتنقعها في الماء ليلة، فإذا أصبحت قطرت في المنخر الأيمن قطرة، وفي الأيسر قطرة، فإذا كان في اليوم الثاني قطرت في الأيمن قطرتين وفي الأيسر قطرة، فإذا كان في اليوم الثالث قطرت في الأيمن قطرة وفي الأيسر قطرتين تخالف بينهما ثلاثة أيام. قال سعد: وتجدد الحب في كل يوم<sup>(٢)</sup>.

٨ - وعن الصادق عليه السلام قال: الحبة السوداء شفاء من كل داء، وهي حبيبة رسول الله ﷺ. فقيل له: إن الناس يزعمون أنها الحرمل، قال: لا، هي الشونيز فلو أتيت أصحابه فقلت أخرجوا إلي حبيبة رسول الله ﷺ لأخرجوا إلي الشونيز<sup>(٣)</sup>.

٩ - عن الفضل قال: شكوت إلى أبي عبد الله عليه السلام أنني ألقى من البول شدة فقال: خذ من الشونيز في آخر الليل<sup>(٤)</sup>.

١٠ - عنه عليه السلام قال: إن في الشونيز شفاء من كل داء، فأنا آخذه للحمى والصداع والرمد، ولوجع البطن، ولكل ما يعرض لي من الأوجاع، يشفيني الله عز وجل به<sup>(٥)</sup>.

**بيان وتأيد:** أقول: الخبر الأول لعله مأخوذ من كتب العامة، روه عن عبد الله بن بريدة عن أبيه عن النبي ﷺ وفيها «وإذا أصبحت قطرت في المنخرين الأيمن واحدة وفي الأيسر اثنتين فإذا كان من الغد قطرت في المنخر الأيمن اثنتين وفي الأيسر واحدة فإذا كان اليوم الثالث قطرت في الأيمن واحدة وفي الأيسر اثنتين» وهو الصواب.

وقال صاحب فتح الباري بعد إيراد هذه الرواية: ويؤخذ من ذلك أن معنى كون الحبة شفاء من كل داء أنها لا تستعمل في كل داء صرفاً، بل ربما استعملت مسحوقة وغير مسحوقة، وربما استعملت أكلاً وشرباً وسعوطاً وضماداً وغير ذلك.

وقيل: إن قوله «من كل داء» تقديره: تقبل العلاج بها، فإنها إنما تنفع من الأمراض الباردة، وأما الحرارة فلا، نعم قد يدخل في بعض الأمراض الحرارة اليابسة بالعرض، فيوصل قوى الأدوية الرطبة الباردة إليها بسرعة تنفيذها، واستعمال الحار في بعض الأمراض الحرارة

لخاصية فيه لا يستنكر كالعنزروت فإنه حارٌ ويستعمل في أدوية الرمد المركبة، مع أن الرمد ورم حارٌ باتفاق الأطباء.

وقد قال أهل العلم بالطب: إن طبع الحبة السوداء حارٌ يابس، وهي مذهبة للنفخ، نافعة من حمى الربيع والبلغم، مفتحة للسدد والريح، وإذا دقت وعجت بالعسل وشربت بالماء الحار أذابت الحصاة وأدرت البول والطمث، وفيها جلاء وتقطيع، وإذا دقت وربطت بخرقه من كتان وأديم شتمها نفع من الزكام البارد وإذا نقع منها سبع حبات في لبن امرأة وسعط به صاحب اليرقان أفاده، وإذا شرب منها وزن مثقال بماء أفاده من ضيق النفس. والضماد بها ينفع من الصداع البارد. وإذا طبخت بخلٍ وتمضمض بها نفعت من وجع الأسنان الكائن عن برد.

وقد ذكر ابن بيطار وغيره ممن صنف المفردات في منافعها هذا الذي ذكرته وأكثر منه. وقال الخطابي: قوله «من كل داء» هو من العام الذي يراد به الخاص، لأنه ليس في طبع شيء من النبات ما يجمع جميع الأمور التي تقابل الطبائع كلها في معالجة الأدوية بمقابلها، وإنما المراد أنها شفاء من كل داء يحدث من الرطوبة.

قال أبو بكر ابن العربي: العسل عند الأطباء أقرب إلى أن يكون دواء من كل داء ومع ذلك فإن من الأمراض ما لو شرب صاحبه العسل لتأذى به. فإذا كان المراد بقوله في العسل ﴿فيه شفاء للناس﴾ الأكثر الأغلب فحمل الحبة السوداء على ذلك أولى.

وقال غيره: كان عَلَيْهِ السَّلَامُ يصف الدواء بحسب ما يشاهد من حال المريض فلعل قوله في الحبة السوداء وافق مرض من مزاجه بارد، فيكون معنى قوله «شفاء من كل داء» أي من هذا الجنس الذي وقع القول فيه، والتخصيص بالجنسية كثير شائع، والله أعلم.

وقال الشيخ محمد بن أبي حمزة: تكلم الناس في هذا الحديث، وخصوا عمومهم وردوه إلى قول أهل الطب والتجربة، ولا خفاء بغلط قائل ذلك، لأننا إذا صدقنا أهل الطب ومدار علمهم غالباً إنما هو على التجربة التي بناؤها على الظن غالباً فتصديق من لا ينطق عن الهوى أولى بالقبول من كلامهم انتهى. وقد تقدم توجيه حمله على عمومهم، بأن يكون المراد بذلك ما هو أعم من الأفراد والتركيب، ولا محذور في ذلك، ولا خروج عن ظاهر الحديث، والله أعلم.

وقال: الشونيز بضم المعجمة وسكون التحتانية بعدها زاي. وقال القرطبي: قيد بعض مشايخنا الشين بالفتح، وحكى عياض عن ابن الأعرابي أنه كسرهما فأبدل الواو ياءً، فقال: «الشينيز» وتفسير الحبة السوداء بالشونيز لشهرة الشونيز عندهم إذ ذاك، وأما الآن فالأمر بالعكس، والحبة السوداء أشهر عند أهل هذا العصر من الشونيز بكثير. وتفسيرها بالشونيز هو الأكثر وهي الكمون الأسود ويقال لها أيضاً الكمون الهندي.

ونقل إبراهيم الحربي في غريب الحديث عن الحسن البصري أنها الخردل. وحكى أبو عبيد الهروي في الغريبين أنها ثمرة البطم - بضم الموحدة وسكون المهملة.

وقال الجوهرى: هو صمغ شجرة يدعى (الكمكام) يجلب من اليمن ورائحتها طيبة، ويستعمل في البخور. قلت: وليس المراد هنا جزءاً. وقال القرطبي: تفسيرها بالشونيز أولى من وجهين: أحدهما أنه قول الأكثر، والثاني كثرة منافعها بخلاف الخردل والبطم - انتهى كلام ابن حجر (١).

وقال ابن بيطار: الحبة السوداء يقال على الشونيز وعلى التشميزج والبشمة عند أهل الحجاز. وقال: البشمة اسم حجازي للحبة السوداء المستعملة في علاج العين يؤتى بها من اليمن (٢).

١١ - الدعائم: عن جعفر بن محمد، عن أبيه عليه السلام أنه سئل عن قول رسول الله ﷺ في الحبة السوداء، قال: قد قال ذلك. قيل وما قال؟ قال: فيها شفاء من كل داء إلا السام - يعني الموت - ثم قال أبو جعفر عليه السلام للسائل: ألا أدلك على ما لم يستثن فيه رسول الله ﷺ؟ قال: بلى، قال: الدعاء فإنه يرد القضاء وقد أبرم إبراهيم وأصابعه من كفيه وجمعهما جميعاً واحدة إلى الأخرى: الخنصر بحيال الخنصر كأنه يريك شيئاً (٣).

## ٨٢ - باب العناب

١ - المكارم: عن علي عليه السلام قال: العناب يذهب بالحُمى (٤).  
٢ - عن ابن أبي الخضيب قال: كانت عيني قد ابيضت ولم أكن أبصر بها شيئاً، فرأيت أمير المؤمنين عليه السلام في المنام فقلت: يا سيدي، عيني قد أصابت إلى ما ترى. فقال: خذ العناب، فدقه فاحتحل به. فأخذت العناب فدقته بنواه وكحلته، فأنجلت عن عيني الظلمة، ونظرت أنا إليها إذا هي صحيحة (٥).

٣ - قال الصادق عليه السلام: فضل العناب على الفاكهة كفضلنا على سائر الناس (٦).

بيان: «قد أصابت» أي العلة صائراً إلى ما ترى. وقال في عجائب المخلوقات: العناب شجرة مشهورة، وورقها ينفع من وجع العين الحار، وثمرها تنشف الدم فيما زعموا، حتى ذكروا أن متها أيضاً يفعل ذلك الفعل فإذا أرادوا حملها من بلد إلى بلد كل يوم حملوها على دابة أخرى حتى لا ينشف دم الدابة الواحدة.

وقال جالينوس: ما ينشف الدم وإنما يغلظه - انتهى.

وقال ابن بيطار نقلاً عن المسيح: حارٌّ رطب في وسط الدرجة الأولى، والحرارة فيه أغلب من الرطوبة، ويولد خلطاً محموداً إذا أكل أو شرب ماؤه، ويسكن حدة الدم وحرارته،

(١) فتح الباري، ج ١٠ ص ١١٨ باب الحبة السوداء.

(٢) مفردات الأدوية لابن بيطار، ج ٢ ص ٢٥٣.

(٣) دعائم الإسلام، ج ٢ ص ٨٣.

(٤) - (٦) مكارم الأخلاق، ص ١٣٦.

وهو نافع من السعال ومن الربو ووجع الكليتين والمثانة ووجع الصدر، والمختار منه ما عظم من حبه، وإذا أكل قبل الطعام فهو أجود.

### ٨٣ - باب الحلبة

١ - من أصل قديم<sup>(١)</sup> لبعض أصحابنا أظنه التلعكبري، عن سهل بن أحمد الديباجي عن محمد بن محمد بن الأشعث، عن موسى بن إسماعيل بن موسى بن جعفر، عن أبيه عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول الله ﷺ: عليكم بالحلبة ولو بيع وزنها ذهباً.

٢ - المكارم: قال رسول الله ﷺ: عليكم بالحلبة، ولو تعلم أمّتي ما لها في الحلبة لتداوا بها ولو بوزنها ذهباً<sup>(٢)</sup>.

٣ - الدعائم: عن رسول الله ﷺ قال: تداواوا بالحلبة، فلو تعلم أمّتي ما لها في الحلبة لتداوت بها ولو بوزنها من ذهب<sup>(٣)</sup>.

### ٨٤ - باب الحرمل والكندر

١ - الطب: عن إبراهيم بن خالد، عن إبراهيم بن عبد ربه، عن عبد الواحد بن ميمون عن أبي خالد الواسطي، عن زيد بن علي رفعه إلى آبائه عليهم السلام قال: قال رسول الله ﷺ: ما أنبت الحرمل من شجرة ولا ورقة ولا ثمرة إلا ومكّل موكل بها حتى تصل إلى ما وصلت إليه أو تصير حطاماً. وإن في أصلها وفرعها نشرة وإن في حبها الشفاء من اثنين وسبعين داءً، فتداواوا بها وبالكندر<sup>(٤)</sup>.

٢ - وعن أبي عبد الله الصادق عليه السلام أنه سئل عن الحرمل واللبان، فقال: أما الحرمل فما تقلقل له عرق في الأرض ولا ارتفع له فرع في السماء إلا وكّل به ملك حتى يصير حطاماً أو يصير إلى ما صارت، وإن الشيطان ليتكّب سبعين داراً دون الدار التي هو فيها، وهو شفاء من سبعين داءً أهونه الجذام فلا تغفلوا عنه<sup>(٥)</sup>.

بيان: قال الجوهري: النشرة هي كالتعويد والرقية. وقال في النهاية: النشرة بالضم: ضرب من الرقية والعلاج، يعالج به من كان يظن أن به مساً من الجن، سميت نشرة لأنه ينشر بها عنه ما خامره من الداء، أي يكشف وي زال.

٣ - المكارم: عن محمد بن الحكم قال: شكى نبيّ إلى الله ﷻ حين أمّته فأوحى الله ﷻ إليه: مر أمّتك تأكل الحرمل<sup>(٦)</sup>.

(١) وأظنه كتاب التبصرة لعلي بن بابويه كما تقدم في ج ٥٨ ص ١١٠ ح ٥٨ بهذا السند عنه فراجع. [النمازي].

(٢) دعائم الإسلام، ج ٢ ص ٩٣.

(٢) مكارم الأخلاق، ص ٤٠٧.

(٦) مكارم الأخلاق، ص ٤٠٤.

(٤) - (٥) - طب الأئمة، ص ٦٨.

وفي رواية: مرهم فليسقوا الحرمل، فإنه يزيد الرجل شجاعة<sup>(١)</sup>.

٤ - ومنه: سئل الصادق عليه السلام عن الحرمل واللبان، فقال: أما الحرمل فما تقلقل له عرق في الأرض ولا ارتفع له فرع في السماء إلا وكل الله ببركته به ملكاً حتى يصير حطاماً أو يصير إلى ما صار إليه، فإن الشيطان قد يتنكب سبعين داراً دون الدار التي فيها الحرمل، وهو شفاء من سبعين داءً أهونه الجذام، فلا يفوتكم قال: وأما اللبان فهو مختار الأنبياء عليهم السلام من قبلي، وبه كانت تستعين مريم عليها السلام وليس دخان يصعد إلى السماء أسرع منه، وهو مطردة الشياطين، ومدفعة للعاهة فلا يفوتكم<sup>(٢)</sup>.

٥ - الفردوس: عن النبي صلى الله عليه وآله قال: من شرب الحرمل أربعين صباحاً كل يوم مثقالاً لاستنار الحكمة في قلبه، وعوفي من اثنين وسبعين داءً أهونه الجذام.

**توضيح:** قد مر وصف الحرمل. وقال ابن بيطار: اللبان هو الكندر، وقال: يحرق الدم والبلغم، وينشف رطوبات الصدر، ويقوي المعدة الضعيفة، ويسخنه والكبد إذا بردتا، وإن أنقع منه مثقالاً في ماء وشرب كل يوم نفع من البلغم وزاد في الحفظ وجلا الدهن وذهب بكثرة النسيان، غير أنه يحدث لشاربه إذا أكثر منه صداعاً، ويهضم الطعام ويطرد الريح. وقال جالينوس: إذا اكتحل به العين التي فيها دم محتقن نفع من ذلك وحلله. ثم ذكر له خواص كثيرة.

## ٨٥ - باب السعد والأشنان

١ - المكارم: عن إبراهيم بن بسطام قال: أخذني اللصوص وجعلوا في فمي الفالوج حتى نضج ثم حشوه بالثلج بعد ذلك، فتساقطت أسناني وأضراسي فرأيت الرضا عليه السلام في النوم فشكوت إليه ذلك قال: استعمل السعد، فإن أسنانك تنبت. فلما حمل إلى خراسان بلغني أنه ماراً بنا، فاستقبلته وسلمت عليه وذكرت له حالي وأني رأيت في المنام وأمرني باستعمال السعد، فقال: وأنا أمرك به في اليقظة. فاستعملته فعادت إلي أسناني وأضراسي كما كانت<sup>(٣)</sup>.

٢ - ومنه: عن الباقر عليه السلام كان إذا توضع بالأشنان أدخله فاه فتطاعمه ثم رمى به، وقال: الإشنان رديء يبخر الفم، ويصفّر اللون، ويضعف الركبتين وأنا أحبه<sup>(٤)</sup>.

**بيان:** كأن المراد بالتطاعم المضغ، والحب لعله للمضغ وغسل الفم، والمفاسد على الأكل.

وقال الفيروزآبادي: الأشنان - بالضم والكسر - معروف نافع للجرب والحكة، جلاء منق مدر للطمث مسقط للأجنة.

أقول: وذكر ابن بيطار له فوائد كثيرة، وقد مر الكلام في السعد وفوائده.

(٣) - (٤) مكارم الأخلاق، ص ٤١٦.

(١) - (٢) مكارم الأخلاق، ص ٤٠٤.



٣ - **الخصال**؛ عن أبيه، عن محمد بن يحيى العطار، عن أحمد بن أبي عبد الله عن أبي عبد الله الرازي، عن علي بن أسباط، عن الحكم بن مسكين، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: أكل الإشنان يوهن الركبتين ويفسد ماء الظهر<sup>(١)</sup>.

٤ - **المحاسن**؛ عن الحسين بن سعيد، عن أحمد بن يزيد، عن أبي الحسن عليه السلام قال: أكل الإشنان يبخر الفم<sup>(٢)</sup>.

**الكافي**؛ عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد مثله<sup>(٣)</sup>.

٥ - ومنه: عن بعض أصحابه، عن جعفر بن إبراهيم الحضرمي، عن سعد بن سعد، قال: قلت لأبي الحسن عليه السلام: إنا نأكل الإشنان. فقال: كان أبو الحسن عليه السلام إذا توضأ ضم شفتيه وفيه خصال تكره إته يورث السل ويذهب بماء الظهر ويوهن الركبتين - الخبر<sup>(٤)</sup>.

**بيان**؛ قوله عليه السلام: «إذا توضأ» أي كان عليه السلام إذا غسل يده وفمه بعد الطعام بالإشنان ضم شفتيه لئلا يدخل الفم شيء منه فكيف يكون أكله حسناً.

٦ - **الكافي**؛ عن العدة، عن أحمد بن أبي عبد الله، عن الحسن بن الزبرقان عن الفضيل ابن عثمان، عن أبي عزيز المرادي، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: اتخذوا في أسنانكم السعد، فإنه يطيب الفم ويزيد في الجماع<sup>(٥)</sup>.

## ٨٦ - باب الهليلج والأملج والبليج

١ - **الطب**؛ عن المسيب بن واضح - وكان يخدم العسكري عليه السلام - عن أبيه، عن جده، عن جعفر بن محمد، عن أبيه عن جده، عن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام قال: لو علم الناس ما في الهليلج الأصفر لاشتروها بوزنها ذهباً. وقال لرجل من أصحابه: خذ هليلجة صفراء وسبع حبات فلفل واسحقها وانخلها واكتحل بها<sup>(٦)</sup>.

٢ - **الفردوس**؛ عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: الهليلجة السوداء من شجر الجنة.

**توضيح وتأيد**؛ قال ابن بيطار نقلاً عن البصري: الهليلج على أربعة أصناف: فصنف أصفر، وصنف أسود هندي صغار، وصنف أسود كابلي كبار، وصنف حشف دقاق يعرف بالصيني. وقال الرازي: الأصفر منه سهل الصفراء، والأسود الهندي سهل السوداء، فأما الذي فيه عفوصة فلا يصلح للإسهال بل يدبغ المعدة ولا ينبغي أن يتخذ للإسهال - انتهى.

(١) الخصال، ص ٦٣ باب ٢ ح ٩٢. (٢) المحاسن، ج ٢ ص ٣٨٧.

(٣) - (٥) الكافي، ج ٦ ص ١١٠٠ باب ٣٠٤ ح ١-٢ و٤. وفي الوسائل ج ١٦ والمستدرک ج ٣ الروايات المتعلقة بالإشنان فراجع [النمازي].

(٦) طب الأئمة، ص ٨٦.

وقال ابن سينا في القانون: الهليلج معروف، منه الأصفر الفج، ومنه الأسود الهندي وهو البالغ النضيج وهو أسخن، ومنه كابلتي وهو أكبر الجميع، ومنه صيني وهو دقيق خفيف، وأجوده الأصفر الشديد الصفرة الضارب إلى الخضرة الرزين الممتلي الصلب، وأجود الكابلتي ما هو أسمن وأثقل يرسب في الماء وإلى الحمرة وأجود الصيني ذو المنقار. وقيل: إن الأصفر أسخن من الأسود.

وقيل: إن الهندي أقل برودة من الكابلتي، وجميعه بارد في الأولى يابس في الثانية، وكلها تطفئ المرّة، وتنفع منها، والأسود يصفي اللون، وكلها نافعة من الجذام.

والكابلتي ينفع الحواس والحفظ والعقل، وينفع أيضاً من الصداع، وينفع الأصفر للعين المسترخية وينفع مواد تسيل كحلاً، وينفع الخفقان والتوخش شرباً وهو نافع لوجع الطحال وآلات الغذاء كلها خصوصاً الأسودان فإنهما يقويان المعدة وخصوصاً المرتيان. ويهضم الطعام، ويقوي حمل المعدة بالذبح والتفتيح والتنشيف والأصفر دباغ جيد للمعدة، وكذلك الأسود، والصيني ضعيف فيما يفعل الكابلتي وفي الكابلتي تغشية.

والكابلتي ينفع من الاستسقاء. والكابلتي والهندي مقلوان بالزيت يعقلان البطن. والأصفر يسهل الصفراء قليلاً من البلغم، والأسود يسهل السوداء وينفع من البواسير، والكابلتي يسهل السوداء والبلغم.

وقيل: إن الكابلتي ينفع من القولنج، والشربة من الكابلتي للإسهال منقوعاً من خمسة إلى أحد عشر درهماً وغير منقوع إلى درهمين.

وأقول: وإلى أكثر والأصفر. أقول: قد يسقى إلى عشرة وأكثر مدقوقاً منقوعاً في الماء. وينفع الكابلتي من الحميات العتيقة - انتهى<sup>(١)</sup>.

وسياتي ذكر الأملج في الأدوية المركبة. وذكر الأطباء له منافع عظيمة قالوا: بارد في الأولى، يابس في الثانية، قابض يشد أصول الشعر، ويقوي المعدة والمعدة ويدبغهما ويقبضهما، ويقطع العطش، ويزيد الفؤاد حدةً وذكاءً، ويهيج الباه، ويقطع البزاق والقيء، ويطفئ حرارة الدم، ويعقل البطن ويسود الشعر.

والمرتبى منه يلين البطن، وينفع البواسير، ويشهي الطعام، ويقوي الأعضاء الباطنة، وخاصة المعدة والأمعاء، وهو مقو للعين أيضاً، ويقوي القلب والذهن والحفظ.

وقال ابن سينا: وبالجملة هو من الأدوية المقوية للأعضاء كلها، وإصلاحه بالعسل. وقالوا في البليلج: هو قريب الطعم من الأملج، ولبه حلو قريب من البندق.

قال ابن سينا: بارد في الأولى، يابس في الثانية، وفيه قوة مطلقة، وقوة قابضة، يقوي

(١) القانون في الطب، ج ١ باب الأدوية المفردة.

المعدة بالدبغ والجمع وينفع من استرخائها ورطوبتها ولا شيء أدبغ للمعدة منه وربما عقل البطن وعند بعضهم يلين فقط وهو الظاهر وهو نافع للمعاء المستقيم والمقعدة - انتهى (١).  
وقال بعضهم: هو لاحق بالأمليج في العمل والقوة.

## ٨٧ - باب الأدوية المركبة الجامعة للفوائد النافعة لكثير من الأمراض

١ - الكافي: عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن سعيد بن جناح عن رجل، عن أبي عبد الله عليه السلام: إن موسى بن عمران عليه السلام شكى إلى ربه تعالى البهة والرطوبة، فأمره الله أن يأخذ الهليلج والبليج والأمليج فيعجنه بالعسل ويأخذه ثم قال أبو عبد الله عليه السلام: هو الذي يسمونه عندكم الطريفل (٢).

**بيان:** للطريفل عند الأطباء نسخ كثيرة، وعمدة أجزاء جميعها ما ورد في الخبر وأقربها منه الطريفل الصغير وهو مركب من الهليلج الكابلي والأسود والأصفر والأمليج والبليج أجزاء سواء، وتلت بدهن اللوز، ويعجن بالعسل ثلاثة أضعاف جميع الأجزاء، ويستعمل بعد شهرين إلى ثلاث سنين، وهو من أنفع الأدوية عندهم.

٢ - الفردوس: عن ابن عباس، عن النبي صلى الله عليه وسلم: الهليلج الأسود وبليج وأمليج يغلى بسمن البقر ويعجن بالعسل - يعني الطريفل.

٣ - الطب: عبد الله والحسين ابنا بسطام قالا: أملى علينا أحمد بن رباح المتطبب هذه الأدوية وذكر أنه عرضها على الإمام فرضيها وقال: إنها تنفع بإذن الله تعالى من المرة السوداء والصفراء والبلغم ووجع المعدة والقيء والحمى والبرسام وتشقق اليدين والرجلين والأسر والزحير ووجع الكبد والحر في الرأس، وينبغي أن يحتمي من التمر والسلك والخل والبقل، وليكن طعام من يشربه زيرباجه بدهن السمسم، يشربه ثلاثة أيام كل يوم مثقالين، وكنت أسقيه مثقالاً فقال العالم عليه السلام: مثقالين، وذكر أنه لبعض الأنبياء على نبينا وآله وعليه السلام.

يؤخذ الخيار شبر رطل منقى، وينقع في رطل من ماء يوماً وليلة ثم يصفى فيؤخذ صفوه ويطحر ثقله، ويجعل مع صفوه رطل من عسل، ورطل من أفشرج السفرجل وأربعين مثقالاً من دهن الورد، ثم يطبخه بنار لينة حتى يشخن، ثم ينزل عن النار ويتركه حتى يبرد. فإذا برد جعلت فيه الفلفل ودار فلفل وقرفة القرنفل وقرنفل وفاقلة وزنجبيل ودار صيني وجوزبوا، من كل واحد ثلاثة مثاقيل مدقوق منخول، فإذا جعلت فيه هذه الأخلاط عجنت بعضه ببعض وجعلته في جرة خضراء أو في قارورة، والشربة مثقالين على الريق بإذن الله تعالى وهو نافع لما ذكر، وهو نافع لليرقان والحمى الصلبة الشديدة التي يتخوف على صاحبها البرسام والحرارة ووجع المثانة والإحليل.

(١) القانون في الطب، ج ١ باب الأدوية المفردة. (٢) روضة الكافي، ح ٢٢٨.

قال: تأخذ خيار باذرنج فتقشره، ثم تطبخ قشوره بالماء، مع أصول الهندباء ثم تصفيه وتصب عليه سكر طبرزد، ثم تشرب منه على الريق ثلاثة أيام في كل يوم مقدار رطل، فإنه جيد مجرب نافع بإذن الله تعالى. لخفقان الفؤاد والنفس العالي ووجع المعدة وتقويتها ووجع الخاصرة، ويزيد في ماء الوجه، ويذهب بالصفار، وأخلاطه أن تأخذ من الزنجبيل اليابس اثنين وسبعين مثقالاً ومن الدار فلفل أربعين مثقالاً ومن شبه وسادج وفلفل وإهليلج أسود وقاقلة مرتبي وجوز طيب ونانخواه وحب الرمان الحلو وشونيز وكمون كرمانتي، من كل واحد أربع مثاقيل، يدق كله وينخل ثم تأخذ ستمائة مثقال فانيد جيد، فتجعله في برنية وتصب فيه شيئاً من ماء ثم توقد تحتها وقوداً لئناً حتى يذوب الفانيد، ثم تجعله في إناء نظيف، ثم تذر عليه الأدوية المدقوقة وتعجنها به حتى تختلط، ثم ترفعه في قارورة أو جرة خضراء، الشربة منه مثل الجوزة، فإنه لا يخالف أصلاً بإذن الله تعالى.

دواء عجيب ينفع بإذن الله تعالى من ورم البطن ووجع المعدة ويقطع البلغم ويذيب الحصاة والحشو الذي يجتمع في المثانة ولوجع الخاصرة: تأخذ من الهليلج الأسود والبليج والأملج وكور وفلفل ودار فلفل ودار صيني وزنجبيل وشقاقل ووج وأسارون وخولنجان أجزاء سواء، تدق وتنخل وتلت بسمن بقر حديث وتعجن جميع ذلك بوزنه مرتين عسل منزوع الرغوة أو فانيد جيد، الشربة منه مثل البندقة أو عفصة.

دواء لكثرة الجماع وغيره - قال: هذا عجيب - : يستخّن الكليتين، ويكثر صاحبه الجماع، ويذهب بالبرودة من المفاصل كلها، وهو نافع لوجع الخاصرة والبطن، ولرياح المفاصل، ولمن يشق عليه البول، ولمن لا يستطيع أن يحبس بوله ولضربان الفؤاد والنفس العالي والنفخة والتخمة والدود في البطن، ويجلو الفؤاد ويشهي الطعام، ويسكن وجع الصدر وصفرة العين وصفرة اللون واليرقان وكثرة العطش، ولمن يشتكي عينه، ولوجع الرأس ونقصان الدماغ، وللحمى النافض ولكل داء قديم وحديث جيد مجرب لا يخالف أصلاً، الشربة منه مثقالان، وكان عندنا مثقال فغيره الإمام عليه السلام.

تأخذ إهليلج أسود وإهليلج أصفر وسقمونيا، من كل واحد ست مثاقيل، وفلفل ودار فلفل وزنجبيل ونانخواه وخشخاش أحمر وملح هندي، من كل واحد أربعة مثاقيل، ونار مشك وقاقلة وسنبل وشقاقل وعود البلسان وحب البلسان وسليخة مقشرة وعلك رومي وعافرقرحا ودار صيني، من كل واحد مثقالين، تدق هذه الأدوية كلها، وتعجن بعدما تنخل غير السقمونيا، فإنه يدق على حدة ولا ينخل، ثم يخلط جميعاً، ويؤخذ خمسة وثمانون مثقالاً فانيد سجزى جيد، ويذاب كله في الطنجير بنار لينة، ويلت به الأدوية، ثم يعجن ذلك كله بعسل منزوع الرغوة، ثم يرفع الرغوة في قارورة أو جرة خضراء، فإذا احتجت إليه فخذ منه على الريق مثقالين بما شئت من الشراب وعند منامك مثله فإنه عجيب نافع لجميع ما

وصفناه إن شاء الله تعالى (١).

**بيان:** في القاموس: الأسر - بالضم - : احتباس البول. وقال صاحب بحر الجواهر: الزيرباج هي المرقة التي تتخذ من الخلّ والفواكه اليابسة، وتطيب بالزعفران، ويطرح فيها مثل الكمون، ويحلى ببعض الأشياء الحلوة. وفي بعض النسخ «اماجة» وكأنها الشورباجة المعمولة من الخمير.

قوله: «وذكر أنه» الظاهر أنه متعلق بالدواء الآتي ويحتمل تعلقه بالدواء الماضي. «حتى يشخن» في أكثر النسخ بالثاء المثناة، أي يحصل فيه قوام، وفي بعض النسخ بالسین، والأول أظهر.

وقال صاحب بحر الجواهر: «أفشرح» معرب «أفشرده» وهي التي تتخذ من النباتات التي لها مياه فتدق ويعصر ماؤها ولا تطبخ، وتشمس حتى تصير رباً.

**وفي القاموس:** القرف - بالكسر - : القشر، أو قشر المقل، وقشر الرمان ولحاء الشجر وبهاء القشرة، وضرب من الدار صيني، لأنّ منه الدار صيني على الحقيقة، ويعرف بدار صيني الصين. وجسمه أشحم وأثخن وأكثر تخلخلًا، ومنه المعروف بالقرفة على الحقيقة أحمر أملس مائل إلى الحلو ظاهره خشن، برائحة عطرة وطعم حارّ حريف. ومنه المعروف بقرفة القرنفل، وهي رقيقة صلبة إلى السواد بلا تخلخل أصلاً، ورائحتها كالقرنفل، والكلّ مسخن ملطف مدرّ مجفّف محفظ باهي - انتهى.

وقد مرّ هذا الدواء بعينه في باب علاج البطن.

وقوله «والحمى الصلبة» يحتمل أن يكون استئناف كلام وبياناً للدواء المذكور بعده، ويحتمل تعلقه بالسابق، ويكون قوله «والحرارة» أول الكلام ويحتمل أن يكون «وهو نافع لليرقان» أول الكلام ويكون الضمير راجعاً إلى الدواء الآتي، لما مرّ في باب الحمى أنّ الرضا عليه السلام داوى صاحب اليرقان بماء قشور الخيار باذرنج.

**وقال ابن بيطار:** أشبه ويقال له شبهان، وهو ضرب من الشوك، وهي شجرة شبه شجرة الملوخ، وعلى أغصانها شوك صغار وتورد ورداً لطيفاً أحمر حمرة خفيفة وتعقد حباً كالشهدانج إذا اعتصر خرجت منه لزوجة كثيرة مائية لزجة جداً، وهذا الخشب وعصارته من أبلغ الأدوية نفعاً لنهش ذوات السموم من الهوامّ، وقيل: بزرها دسم لزج إذا شرب نفع من السعال، وفقت الحصة التي في المثانة، وكان صالحاً، وأدرّ البول، وأصلها وورقها إذا دقت وسحقت وتضمّد بها حلّت الجراحات في ابتدائها والأورام البلغميّة.

وقال: السادج تشبه رائحتها رائحة الناردین، تنبت في أماكن من بلاد الهند فيها حصة،

وهو ورق يظهر على وجه الماء في تلك المواضع بمنزلة عدس الماء، وليس له أصل، وإذا جمعه على المكان يشيلونه في خيط كتان ويجففونه ويخزنونه. وقال جالينوس: قوته شبيهة بقوة النارددين، غير أن النارددين أشد فعلاً منه. وأما السادج فإنه أدر للبول منه، وأجود للمعدة، وهو صالح لأورام العين الحارة إذا غلي بشراب ولطخ بعد السحق على العين، وقد يوضع تحت اللسان لطيب النكهة ويجعل مع الثياب ليحفظها من التأكل ويطيب رائحتها. وقال الرازي: حار في الثالثة يابس في الثانية. وقال في المنصوري: إنه نافع للخفقان والبحر.

وقال: جوزبوا هو جوز الطيب، وقوته من الحرارة واليبوسة من الدرجة الثانية، حابس للطبيعة. مطيب للنكهة والمعدة، نافع من ضعف الكبد والمعدة هاضم للطعام، نافع للطحال وينفع من السيل، ويقوي البصر، وينفع من عسر البول ويمنع من لزق الأمعاء، ومن استطلاق البطن إذا كان عن برد، وبالجملة فهو نافع للمرطوبين المبرودين.

**في القاموس:** البرنية إناء من خزف. والوج دواء معروف. قال في بحر الجواهر: هو بالفتح أصل نبات ينبت بالحياض وشطوط المياه، فارسيه «برج» حار يابس في الثالثة، ملطف للأخلاق الغليظة، ويدر البول، ويذهب صلابة الطحال ويقلع بياض العين، ويجلو ظلمتها، وينفع أوجاع الجنب والصدر والمغص، وإذا شرب مع العسل ينفع من وجع الرأس العتيق، وإذا شرب منه درهم أسهل الصفراء والبلغم والسوداء، وينفع من نزول الماء في العين، جيد لثقل اللسان. وقال: أسارون حشيشة ذات بزور كثيرة طيبة الرائحة، لذاعة للسان، لها زهر بين الورق عند أصولها، لونها فريري شبيه بزهر البنج، حار يابس في الثانية، وقيل: ييسه أقل من حره، يسكن أوجاع الباطن كلها، ويلطف ويسخن ويفتح سد الكبد ويفيد وجع الورك، ويسهل البلغم من الاستسقاء، مدر مقو للمثانة والكلية والمعدة مفتت لحصاة الكلية. وقال: العفص - كفلس - : مازو. وقال ابن بيطار: فانيد سجزى - بالسين والزاي - : منسوب إلى سجستان.

٤ - **الطب:** عن أحمد بن العباس بن المفضل، عن أخيه عبد الله قال: لدغني العقرب فكادت شوكته حين ضربتني تبلغ بطني من شدة ما ضربتني، وكان أبو الحسن العسكري عليه السلام جارنا، فصرت إليه فقلت: إن ابني عبد الله لدغته العقرب وهو ذا يتخوف عليه.

فقال: اسقوه من دواء الجامع فإنه دواء الرضا عليه السلام. فقلت: وما هو؟ قال: دواء معروف. قلت: مولاي فإني لا أعرفه. قال: خذ سنبل وزعفران وقاقلة وعاقرقرحا وخربق أبيض وبنج وفلفل أبيض، أجزاء سواء بالسوية، وأبرفيون جزأين، يدق دقاً ناعماً وينخل بحريرة ويعجن بعسل منزوع الرغوة، ويسقى منه للسعة الحية والعقرب حبة بماء الحلتيت، فإنه يبرأ من ساعته. قال: فعالجناه به، وسقيناها فبرئ من ساعته، ونحن نتخذُه ونعطيه للناس إلى يومنا هذا <sup>(١)</sup>.

**بيان:** قوله «فصرت إليه» كذا في النسخ، والظاهر «فصار إليه أبي» أو «فقال أبي». وقال في القانون: الخربق الأسود أشد حرارة من الأبيض، وحراراً يابس إلى الثالثة وهو محلل ملطف قوي الجلاء، والأبيض أشد مرارة، وإذا أكلته الفارماتت. وذكر لهما منافع ومضار لا حاجة بنا إلى ذكرها.

والحلثيت - بالتاء والتاء أيضاً في الأخير - صمغ الأنجدان. وقال بعضهم: ينفع من لسعة العقرب منقعة بالغة شرباً وطلاء.

٥ - **الطب:** عن إبراهيم بن محمد، عن إبراهيم بن محمد بن إبراهيم، عن الفضل بن ميمون الأزدي عن أبي جعفر بن علي بن موسى عليه السلام قال: قلت: يا ابن رسول الله إني أجد من هذه الشوصة وجعاً شديداً. فقال له خذ حبة واحدة من دواء الرضا عليه السلام مع شيء من زعفران، واطل به حول الشوصة. قلت: وما دواء أيبك؟ قال: الدواء الجامع وهو معروف عند فلان وفلان. قال: فذهبت إلى أحدهما وأخذت منه حبة واحدة. فلطخت به ما حول الشوصة مع ما ذكره من ماء الزعفران فعوفيت منها<sup>(١)</sup>.

**بيان:** قال الفيروزآبادي: الشوصة وجع في البطن، أو ريح تعتقب في الأضلاع، أو ورم في حجابها من داخل، واختلاج العروق. وقال جالينوس: هو ورم في حجاب الأضلاع من داخل.

٦ - **الطب:** عن أحمد بن المستعين، عن صالح بن عبد الرحمان، قال: شكوت إلى الرضا عليه السلام داء بأهلي من الفالج واللقوة. فقال: أين أنت من دواء أبي؟ قلت: وما هو؟ قال: الدواء الجامع، خذ منه حبة بماء المرزنجوش، واسعطها به فإنها تعافى بإذن الله تعالى<sup>(٢)</sup>.

٧ - ومنه: عن محمد بن علي بن زنجويه المتطبب، عن عبد الله بن عثمان، قال: شكوت إلى أبي جعفر محمد بن علي بن موسى عليه السلام برد المعدة في معدتي وخفقاناً في فؤادي. فقال: أين أنت عن دواء أبي وهو الدواء الجامع؟! قلت: يا ابن رسول الله وما هو. قال: معروف عند الشيعة. قلت: سيدي ومولاي، فأنا كأحدهم فأعطني صفته حتى أعالجه وأعطي الناس. قال: خذ زعفران وعاقرقرحا وسنبل وقاقلة وبنج وخربق أبيض وفلفل أبيض أجزاء سواء، وأبرفيون جزأين، يدق ذلك كله دقاً ناعماً وينخل بحريرة ويعجن بضعفي وزنه عسلاً منزوع الرغوة، فيسقى صاحب خفقان الفؤاد، ومن به برد المعدة حبة بماء كمون يطبخ، فإنه يعافى بإذن الله تعالى<sup>(٣)</sup>.

٨ - ومنه: عن عبد الرحمان بن سهل بن مخلد عن أبيه قال: دخلت على الرضا عليه السلام فشكوت إليه وجعاً في طحالي أبيت مسهراً منه وأظلمت نهاراً متلبداً من شدة وجعه. فقال: أين

أنت من الدواء الجامع؟ يعني الأدوية المتقدم ذكرها غير أنه قال: خذ حبة منها بماء بارد وحسوة خلّ. ففعلت ما أمرني به، فسكن ما بي بحمد الله<sup>(١)</sup>.

**بيان:** قال في القاموس: لبد - كصرد - وكتف - : من لا يبرح منزله ولا يطلب معاشاً، وتلبّد الطائر بالأرض جثم عليها. وفي بعض النسخ «متلّداً» أي متحيراً.

**٩- الطب:** عن محمد بن كثير البرودي، عن محمد بن سليمان، وكان يأخذ علم أهل البيت عن الرضا عليه السلام قال: شكوت إلى علي بن موسى الرضا عليه السلام وجعاً بجنب الأيمن والأيسر، فقال لي: أين أنت عن الدواء الجامع؟ فإنه دواء مشهور وعنى به الأدوية التي تقدّم ذكرها.

وقال: أمّا للجنب الأيمن، فخذ منه حبة واحدة بماء الكمون يطبخ طبخاً وأما للجنب الأيسر فخذ بماء أصول الكرفس يطبخ طبخاً فقلت: يا ابن رسول الله! آخذ منه مثقالاً أو مثقالين؟ قال، لا بل وزن حبة واحدة تشفى بإذن الله تعالى<sup>(٢)</sup>.

**١٠ - ومنه:** عن محمد بن عبد الله الكاتب، عن أحمد بن إسحاق، قال: كنت كثيراً ما أجالس الرضا عليه السلام فقلت: يا ابن رسول الله، إنّ أبي مبطون منذ ثلاث ليال لا يملك بطنه، فقال: أين أنت من الدواء الجامع؟ قلت: لا أعرفه. قال: هو عند أحمد بن إبراهيم التمار، فخذ منه حبة واحدة واسق أباك بماء الآس المطبوخ فإنه يبرأ من ساعته.

قال: فصرت إليه، فأخذت منه شيئاً كثيراً، وأسقيته حبة واحدة فسكن من ساعته<sup>(٣)</sup>.

**بيان:** قال ابن بيطار: الآس كثير بأرض العرب، وخضرته دائمة، ينمو حتى يكون شجراً عظيماً، وله زهرة بيضاء طيبة الرائحة، وثمره سوداء إذا أبيضت، وتحلو وفيها مع ذلك علقمة. وقد يؤكل ثمره رطباً ويابساً لنفث الدم ولحرقة المثانة. وعصارة الثمر وهو رطب يفعل فعل الثمرة. وهي جيّدة للمعدة، مدرّة للبول.

وورقه إذا دقّ وسحق وصبّ عليه الماء وخلط به شيء يسير من زيت أو دهن ورد وخمر وتضمّد به وافق القروح الرطبة، والمواضع التي تسيل إليها الفضول، والإسهال المزمن.

وقيل: الآس بارد في الأولى يابس في الثانية، ونافع من الحرارة والرطوبة قاطع للإسهال المتولّد من المرّة الصفراء. نافع للبخار الحارّ الرطب إذا شمّ، وحبه صالح للسعال واستطلاق البطن الحادث من المرّة الصفراء.

**وقال في القانون:** ليس في الأشربة ما يعقل وينفع من أوجاع الرّثة والسعال غير شرابه. وورقه ينفع لسحج الخفت ذروراً وضماًداً، وربّه يمنع سيلان الفضول إلى المعدة، وينفع حرقة البول، وهو جيّد في منع درور الحيض، وماء ورقه يعقل الطبيعة، ويحبس الإسهال المراريّ طلاءً، وإذا شرب ذلك مع دهن الحلّ عصر البلغم وأسهله.



١١ - **الطب:** عن محمد بن حكام، عن محمد بن النضر مؤدب ولد أبي جعفر محمد بن علي بن موسى عليه السلام قال: شكوت إليه ما أجد من الحصاة. فقال: ويحك! أين أنت عن الجامع دواء أبي؟ فقلت: يا سيدي ومولاي أعطني صفته: فقال: هو عندنا، يا جارية أخرجي البستوقة الخضراء. قال: فأخرجت البستوقة، وأخرج منها مقدار حبة. فقال: اشرب هذه الحبة بماء السداب أو بماء الفجل المطبوخ، فإنك تعافى منه. فقال: فشربته بماء السداب، فوالله ما أحسست بوجعه إلى يومنا هذا<sup>(١)</sup>.

١٢ - ومنه: عن عبد الله بن بسطام، عن إبراهيم بن النضر من ولد ميثم التمار بقزوين ونحن مرابطون عن الأئمة بها، أنهم وصفوا هذا الدواء لأولياتهم، وهو الدواء الذي يسمى الدواء الشافية، وهو خلاف الدواء الجامعة، فإنه نافع للقالج العتيق والحديث، وهو للقوة العتيقة والحديثة، والديلة ما حدث منها وما عتق، والسعال العتيق والحديث، والكزاز، وريح الشوكة، ووجع العين، وريح السبل - وهي الريح التي تنبت الشعر في العين - ولوجع الرجلين من الخام العتيق، وللمعدة إذا ضعفت، وللأرواح التي تصيب الصبيان من أم الصبيان، والفرع الذي يصيب المرأة في نومها وهي حامل، والسل الذي يأخذ بالنفخ - وهو الماء الأصفر الذي يكون في البطن - والجذام، ولكل علامات المرّة والبلغم والنهشة، ولعن تلسعه الحية والعقرب.

نزل به جبرئيل الروح الأمين على موسى بن عمران عليه السلام حين أراد فرعون أن يسم بني إسرائيل، فجعل لهم عيداً في يوم الأحد، وقد تهيأ فرعون واتخذ لهم طعاماً كثيراً، ونصب موائد كثيرة، وجعل السم في الأطعمة، وخرج موسى عليه السلام ببني إسرائيل وهم ستمائة ألف، فوقف لهم موسى عليه السلام عند المضيف، فردّ النساء والولدان، وأوصى لبني إسرائيل فقال: لا تأكلوا من طعامهم، ولا تشربوا من شرابهم حتى أعود إليكم ثم أقبل على الناس يسقيهم من هذا الدواء مقدار ما تحمله رأس الإبرة وعلم أنهم يخالفون أمره ويقعون في طعام فرعون، ثم زحف وزحفوا معه. فلما نظروا إلى نصب الموائد أسرعوا إلى الطعام ووضعوا أيديهم فيه، ومن قبل نادى فرعون موسى وهارون ويوشع بن نون ومن كل خيار بني إسرائيل وجههم إلى مائدة لهم خاصة وقال: إني عزمت على نفسي أن لا يلي خدمتكم وبركم غيري أو كبراء أهل مملكتي! فأكلوا حتى تملأوا من الطعام، وجعل فرعون يعيد السم مرة بعد أخرى.

فلما فرغوا من الطعام وخرج موسى عليه السلام وخرج أصحابه قال لفرعون: إنا تركنا النساء والصبيان والأثقال خلفنا وإنا ننتظرهم. قال فرعون: إذا يعاد لهم الطعام ونكرمهم كما أكرمنا من معك، فتوافقوا وأطعمهم كما أطعم أصحابهم، وخرج موسى عليه السلام إلى العسكر.

فأقبل فرعون على أصحابه وقال لهم: زعمتم أن موسى وهارون سحر بنا وأريانا بالسحر أنهم يأكلون من طعامنا فلم يأكلوا من طعامنا شيئاً وقد خرجا وذهب السحر، فاجمعوا ممّا قدرتم عليه على الطعام الباقي يومهم هذا ومن الغد لكي يتفانوا ففعلوا، وقد أمر فرعون أن يتخذ لأصحابه خاصة طعام لا سمّ فيه فجمعهم عليه، فمنهم من أكل ومنهم من ترك، فكلّ من أطعم من طعامه نفخ، فهلك من أصحاب فرعون سبعون ألفاً ذكراً ومائة وستون ألفاً أنثى، سوى الدواب والكلاب وغير ذلك، فتعجب هو وأصحابه بما كان الله أمره أن يسقي أصحابه من الدواء والذي يسمّى الشافية.

ثم أنزل الله تعالى على رسوله هذا الدواء، نزل به جبرئيل عليه السلام، ونسخة الدواء هذه: تأخذ جزءاً من ثوم مقشر، ثم تشدّخه ولا تنعم دقّه وتضعه في طنجير أو في قدر على قدر ما يحضرك، ثم توقد تحته بنار ليّنة ثم تصبّ عليه من سمن البقر قدر ما يغمره، وتطبخه بنار ليّنة حتى يشرب ذلك السمن، ثم تسقيه مرّة بعد أخرى حتى لا يقبل الثوم شيئاً، ثم تصبّ عليه اللبن الحليب، فتوقد تحته بنار ليّنة وتفعل ذلك مثل ما فعلت بالسمن، وليكن اللبن أيضاً لبن بقر حديثة الولادة حتى لا يقبل شيئاً ولا يشرب.

ثم تعمد إلى عسل الشهد فتعصره من شهبه وتغليه على النار على حدة ولا يكون فيه من الشهد شيء، ثم تصبّه على الثوم وتوقد تحته بنار ليّنة كما صنعت بالسمن واللبن، ثم تعمد إلى عشرة دراهم من الشونيز وتدقّه دقّاً ناعماً وتنظف الشونيز ولا تنخله، وتأخذ وزن خمسة دراهم فلفل ومرزنجوش وتدقّه ثم ترمي فيه وتصيّره مثل خبيصة على النار.

ثم تجعله في إناء لا يصيبه الغبار ولا شيء ولا ريح، ويجعل في الإناء شيء من سمن البقر وتدهن به الإناء، ثم تدفن في الشعير أو رماد أربعين يوماً، وكلّما عتق كان أجود. ويأخذ صاحب العلة في الساعة التي يصيبه فيه الأذى الشديد مقدار حمصة.

قال: فإذا أتى على هذا الدواء شهر فهو ينفع من ضربان الضرس وجميع ما يثور من البلغم بعد أن يأخذه على الريق مقدار نصف جوزة وإذا أتى عليه شهران فهو جيد للحمى النافض، يأخذ منه عند منامه مقدار نصف جوزة، وهو غاية لهضم الطعام وغاية كلّ داء في العين.

فإذا أتى عليه ثلاثة أشهر فهو جيّد من المرّة الصفراء والبلغم المحترق وهيجان كلّ داء يكون من الصفراء يأخذه على الريق. فإذا أتى عليه أربعة أشهر فهو جيّد من الظلمة تكون في العين والنفس الذي يأخذ الرجل إذا مشى، يأخذه بالليل إذا نام.

وإذا أتى عليه خمسة أشهر يؤخذ دهن بنفسج أو دهن حلّ ويؤخذ من هذا الدواء نصف عدسة يداف بالدهن ويسعط به صاحب الصداع المطبق. وإذا أتى عليه ستة أشهر يؤخذ منه قدر عدسة يسعط به صاحب الشقيقة بالنفسج في الجانب الذي فيه العلة وذلك على الريق من أوّل النهار.

وإذا أتى عليه سبعة أشهر ينفع من الريح الذي يكون في الأذن، يقطر فيها بدهن ورد مثل العدسة من أول النهار وإذا أتى عليه ثمانية أشهر ينفع من المرة الحمراء والداء الذي يخاف منه الآكلة، يشرب بماء، وتدهن بأيّ دهن شنت، وتضع على الداء، وذلك على الريق مع طلوع الشمس وإذا أتى عليه تسعة أشهر ينفع بإذن الله من السدد وكثرة النوم والهذيان في المنام والوجل والفرع، يؤخذ بدهن بزر الفجل على الريق، وعند منامه قدر عدسة.

وإذا أتى عليه عشرة أشهر جيد للمرة السوداء والصفراء التي تأخذ بالبليلة والحمى الباطنة، واختلاط العقل، يؤخذ منه مثل العدسة بخلّ وبياض البيض تشربه على الريق بأيّ دهن شنت عند منامك. وإذا أتى عليه أحد عشر شهراً فإنه ينفع من المرة السوداء التي أخذ صاحبها بالفرع والوسواس قدر الحمصة بدهن الورد ويشربه على الريق وقدر الحمصة يشربه عند المنام، فيشربه بغير دهن.

وإذا أتى عليه اثنا عشر شهراً ينفع من الفالج الحديث والعتيق بماء المرزنجوش يأخذ منه قدر حمصة ويدهن رجليه بالزيت والملح عند منامه، ومن القابلة مثل ذلك ويحمي من الخلّ واللبن والبقل والسّمك، ويطعم بعد ذلك ما يشاء.

وإذا أتى عليه ثلاثة عشر شهراً فإنه ينفع من الدبيلة والضحك من غير شيء وعبث الرجل بلحيته، يؤخذ منه قدر الحمصة مرة أو مرتين يداق بماء السداب ويشرب عند أول الليل.

وإذا أتى عليه أربعة وعشر شهراً ينفع من السموم كلّها، وإن كان سقي سمّاً يؤخذ بزر الباذنجان فيدق ثم يغلى على النار ثم يصفى، ويشرب من هذا الدواء قدر الحمصة مرة أو مرتين أو ثلاث مرات أو أربع مرات بماء فاتر، ولا يتجاوز أربع مرات، ويشربه عند السحر.

وإذا أتى عليه خمسة عشر شهراً فإنه ينفع من السحر والخامة والإبردة والأرواح يؤخذ منه قدر نصف بندقة ويغلى بتمر، ويشربه إذا أخذ مضجعه ولا يشرب في ليلة ومن الغد حتى يطعم طعاماً كثيراً.

وإذا أتى عليه ستة عشر شهراً يؤخذ منه نصف عدسة فيداق بماء المطر، مطر حديث من يومه أو من ليلته، أو برد فيكتحل صاحب العمى العتيق والحديث غدوة وعشية وعند منامه أربعة أيام، فإن برئ وإلا فثمانية أيام، ولا أراه يبلغ الثمان حتى يبرأ بإذن الله ﷻ.

وإذا أتى عليه سبعة عشر شهراً ينفع بإذن الله ﷻ من الجذام بدهن الأكارع - أكارع البقر لا أكارع الغنم - يؤخذ منه قدر بندقة عند المنام وعلى الريق ويؤخذ منه قدر حبة فيدهن به جسده، يدلك ذلكاً شديداً، ويؤخذ منه شيء قليل فيسعط به بدهن الزيت - زيت الزيتون - أو بدهن الورد، وذلك آخر النهار في الحمام.

وإذا أتى عليه ثمانية عشر شهراً ينفع بإذن الله تعالى من البهق الذي يشاكل البرص، إلا أن يشترط موضعه فيدمي، ويؤخذ من الدواء مقدار حمصة ويسقى مع دهن البندق أو دهن لوز مرّ

أو دهن صنوبر يسقى بعد الفجر ويسعط منه بمقدار حبة مع ذلك الدهن ، ويدلك به جسده مع الملح .

قال : ولا ينبغي أن يغير هذه الأدوية عن حذها ووضعها التي تقدم ذكرها لأنه إن خالف خولف به ، ولم ينتفع بشيء منه .

وإذا أتى عليه تسعة عشر شهراً يؤخذ حب الرمان - رمان حلو - فيعصره ويخرج ماءه ، ويؤخذ من الحنظلة قدر حبة ، فيستقي من السهو والنسيان والبلغم المحترق والحمى العتيقة والحديثة عل الريق بماء حار .

وإذا أتى عليه عشرون شهراً ينفع بإذن الله من الصمم ، ينقع بماء الكندر ثم يخرج ماؤه فيجعل معه مثل العدسة اللطيفة ، فيجعل في أذنه ، فإن سمع وإلا أسعط من الغد بذلك الماء بمثل العدسة ، وصب على يافوخه من فضل السعوط . والمبرسم إذا ثقل به وطال لسانه ، يؤخذ حب العنب الحامض ثم يسقى المبرسم بهذا الدواء فإنه ينتفع به ويخفف عنه ، وكلما عتق كان أجود ، ويؤخذ منه الأقل<sup>(١)</sup> .

**توضيح:** كأن تأنيث الشافية والجامعة لاشتغالهما على الأدوية الكثيرة . وقال في بحر الجواهر: الفالج - بكسر اللام - : استرخاء عام لأحد شقي البدن طولاً من الرأس إلى القدم . واللغة موافقة لهذا المعنى ، يقال : فلجئت الشيء فلجيت أي شققته بنصفين . ومنهم من يقول : إنه استرخاء أحد شقي البدن دون الرأس . وعليه صاحب الكامل ، والقدماء لا يفرقون بينه وبين الاسترخاء .

قال الشيخ : وإذا أخذ الفالج بمعنى الاسترخاء مطلقاً فقد يكون منه ما يعم الشقين جميعاً سوى أعضاء الرأس التي لو عمتها كان سكتة كما يكون ما يختص بإصبع واحدة . وقال : اللقوة - بالفتح والكسر - : علة ينجذب لها شق الوجه إلى جهة غير طبيعية ، فيخرج النفخة والبزقة من جانب واحد ، ولا يحسن التقاء الشفتين ، ولا تنطبق إحدى العينين . وقال : الدبيلة - بالتصغير - : كل ورم فإما أن يعرض في داخله موضع تنصب فيه المادة فتسمى دبيلة ، وإلا خصت باسم الورم ، وما كان من الدبيلات حاراً خصت باسم الخراج .

وقال الأملّي : الدبيلة ورم كبير مستدير الشكل يجمع المدة . وقيل : هي دمل كبير ذو أفواه كثيرة فارسيته ، «كفغيرك» . وقال : الكزاز والكزازة - بالضم - يقال على تشنج يبتدى من عضلات الترقوة فيمدها إلى قدام أو خلف أو إلى الجهتين جميعاً . وقد يقال على كل ممدود ، وقد يختص باسم الكزاز منه ما كان بسبب برد مجمد داخل أو خارج ، سواء كان من جانب أو جانبيين .

(١) طب الأئمة، ص ١٢٤-١٢٨ .

وفي القاموس : الشوكة داء معروف، وحمرة تعلق الجسد. وقال في بحر الجواهر: «الشوك - بالفتح: خار، وأطباء إطلاقاً ميكنند برزوایدی که از پس فقرات ناشی شده باشد، والشوكة أيضاً حمرة تعلق الوجه والجسد، وشوكة باد آورد» انتهى.

وقيل المراد هنا ریح تحدث من لدغ العقارب وأمثالها. وهو بعيد، مع أنه يوجب التكرار. والتعريف المذكور للسبل خلاف ما هو المشهور بين الأطباء. قال ابن سينا: هو غشاوة تعرض للعين من انتفاخ عروقها الظاهرة في سطح الملتحمة والقرنية ومن انتساج شيء فيما بينهما كالمدخان.

وقال العلامة: اعلم أن الأطباء لم يحققوا الكلام في السبل حتى الشيخ مع جلاله قدره، والحق أنها عبارة عن أجسام غريبة شبيهة بالعروق في غشاء رقيق متولد على العين.

قوله **عَلَيْهِ السَّلَامُ** «من الخام» أي البلغم الذي لم ينضج بعد. قال في بحر الجواهر: الخام بلغم غير طبيعي اختلفت أجزاءه في الرقة والغلظ، ويطلق أيضاً على شيء يرسب في القارورة رقيق الأجزاء غير متن.

قوله **عَلَيْهِ السَّلَامُ** «والسل الذي يأخذ بالنفخ» قيل: كأن المراد به القولنج المراري.

وقال بعضهم: السل في اللغة الهزال، وفي الطب قرحة في الرئة، وإنما سمي المرض به لأن من لوازمه هزال البدن، ولما كانت الحمى الدقيقة لازمة لهذه القرحة ذكر القرشي أن السل هو قرحة الرئة مع الدق، وعده من الأمراض المركبة.

وقال بعضهم: يقال السل لحمى الدق، ولدق الشيخوخة، ولقرحة الرئة. وقال الفيروزآبادي: السل - بالكسر والضم وكغراب - قرحة تحدث في الرئة إما بعقب ذات الرئة أو ذات الجنب، أو زكام ونوازل وسعال طويل، ويلزمها حمى هادئة والنهشة لسع الهوام. قوله **عَلَيْهِ السَّلَامُ** «عند المضيف» أي محل الضيافة، وفي بعض النسخ «عند المضيق» أي عند محل الضيق لردة النساء والصبيان.

وفي القاموس: الشدخ - كالمع - الكسر في كل رطب، وقيل يابس. والخبيص: حلواء معمول من الرطب والسمن. وقوله **عَلَيْهِ السَّلَامُ** «من المرة الحمراء» أي طغيان الدم أو الرياح التي توجب احمرار البدن.

«من السدد» في بعض النسخ بالدال ثم الراء المهملتين، وفي بعضها بالدالين المهملتين. قال في بحر الجواهر: السدد - محرّكة - في اللغة تحير البصر، وهو لازم لهذا المرض. وفي الطب هو حالة يبقى الإنسان مع حدوثها باهتاً يجد في رأسه ثقلاً عظيماً وفي عينه ظلمة، وربما وجد طينياً في أذنيه، وربما زال معها عقله. وقال: السدد لزوجات وغلظ تنشب في المجاري والعروق الضيقة، ويبقى فيها وتمنع الغذاء والفضلات من النفوذ فيها. ويطلق على ما يمنع بعضها دون بعض.

قال العلامة: واعلم أن الانسداد عند الأطباء غير السدّة، لأنّ الانسداد إنّما يطلقونه على مسامّ الجلد وأفواه العروق إذا انضمت، وقد يطلق السدد على صلابة تنبت على رأس الجراحة بمنزلة القشر. والبليلة شدة الهمّ والوسواس.

قوله عنه «ومن القابلة» بالباء الموحدة أي الليلة الآتية. وفي بعض النسخ بالمشاة التحتانية أو بالهمزة أي يفعل ذلك عند القيلولة أيضاً. قوله «ويشرب من هذا الدواء» أي قبل ماء الباذنجان أو بعده أو معه مدافاً فيه.

وفي بحر الجواهر: الإبردة - بكسر الهمزة والراء - : علة معروفة من غلبة البرد أو الرطوبة، مفتر عن الجماع، وهمزتها زائدة. وقد مرّ الكلام فيه. قوله عنه «ولا تشرب في ليلته» أي من هذا الدواء، بل يكفي بالمرّة الواحدة.

وقيل: أي لا يشرب ماء، ولا يخفى بعده. قوله «أو برّد» أي ماء برد بالتحريك.

قوله «زيت الزيتون» إنّما قيد عنه بذلك لأنّ الزيت يطلق على كلّ دهن يعتصر وإن لم يكن من الزيتون. وقيل: أي من الزيتون المدرك اليانع.

قال جالينوس: كلّ ما كان من الأدهان يعتصر من غير الزيتون فإنّه يسمى بزيت بطريق الاستعارة. وقال بعضهم: الزيت قد يعتصر من الزيتون الفجّ، وقد يعتصر من الزيتون المدرك. وزيت الإنفاق هو المعتصر من الفجّ، وإنّما سمي به لأنّه يتخذ للنفقة. ويقال له الركاب أيضاً، لأنّه كان يحمل على الركاب، أي على الإبل من الشام إلى العراق. أقول: سيأتي تمام الكلام في بابه إن شاء الله.

قوله عنه «إلا أن يشرط موضعه» لعلّ المعنى أنّ البهق والبرص يشتهان إلا أن يبضع بشرط الحجّام وشبهه فيخرج الدم، فإنّه يعلم حينئذ أنّه بهق وليس ببرص، وإذا كان برصاً يخرج منه ماء أبيض.

واعلم أنّ البرص نوعان: أبيض وأسود، وكذا البهق، والفرق بينهما أنّ البهق مخصوص بالجلد ولا يغور في اللحم، والبرص بنوعيه يغور فيه. والبندق هو الفندق بالفارسية. وقال ابن بيطار: البندق فارسيّ، والجلوز عربيّ.

قوله «من الحنظلة» كذا فيما وجدنا من النسخ، ولعلّها كناية عن الشافية لمرارتها، أو المعنى إدخال الدواء والحنظل معاً في ماء الرمان. قوله «ينقع بماء» بالتنوين أي ينقع الكندر بماء. «والأأسعط» أي في أنفه، لا في أذنه كما توهم.

١٣ - الطب: عن محمّد بن جعفر بن عليّ البرسيّ، عن محمّد بن يحيى البايّ وكان باباً للمفضل بن عمر وكان المفضل باباً لأبي عبد الله الصادق عنه قال محمّد بن يحيى الأرمنيّ: حدّثني محمّد بن سنان السنانيّ الزاهريّ أبو عبد الله، قال: حدّثني المفضل بن عمر، قال: حدّثني الصادق جعفر بن محمّد عنه قال: هذا الدواء دواء محمّد عليه السلام وهو

شبيه بالدواء الذي أهداه جبرئيل الروح الأمين إلى موسى بن عمران ﷺ إلا أن في هذا ما ليس في ذلك من العلاج والزيادة والنقصان وإنما هذه الأدوية من وضع الأنبياء ﷺ والحكماء من أوصياء الأنبياء، فإن زيد فيه أو نقص منه أو جعل فيه فضل حبة أو نقصان حبة مما وضعوه انتقص الأصل وفسد الدواء ولم ينجع، لأنهم متى خالفوهم خولف بهم.

فهو يأخذ من الثوم المقشر أربعة أرطال ويصب عليه في الطنجير أربعة أرطال لبن بقر، ويوقد تحته وقوداً لينا رقيقاً حتى يشربه، ثم يصب عليه أربعة أرطال سمن بقر، فإذا شربه ونضج صب عليه أربعة أرطال عسل، ثم يوقد تحته وقوداً رقيقاً، ثم اطرح عليه وزن درهمين قرصاً، ثم اضربه ضرباً شديداً حتى ينعقد.

فإذا انعقد ونضج واختلط به حولته وهو حار إلى بستوقة، وشددت رأسه ودفنته في شعير أو تراب طيب مدة أيام الصيف، فإذا جاء الثلاثاء أخذت منه كل غداة مثل الجوزة الكبيرة على الريق، فهو دواء جامع لكل شيء دق أو جل، صغر أو كبر، وهو مجرب معروف عند المؤمنين<sup>(١)</sup>.

١٤ - ومنه: عن أحمد بن محمد أبي عبد الله، عن حماد بن عيسى، عن حريز عن أبي عبد الله ﷺ في دواء محمد ﷺ قال: هو الدواء الذي لا يؤخذ لشيء من الأشياء إلا نفع صاحبه هو لما يشرب له من جميع العلل والأرواح، فاستعمله وعلمه إخوانك المؤمنين، فإن لك بكل مؤمن ينتفع به عتق رقبة من النار<sup>(٢)</sup>.

بيان: قوله «والزيادة والنقصان» أي المنع من زيادة المقادير ونقصانها. فإنه في هذا الدواء أشد، أو زيد فيه بعض الأدوية ونقص بعضها. وقال في القاموس: القرص كرمان - البابونج، وعشب ربعي، والورس. وفي بحر الجواهر: القرص - كززار - البابونج.

## ٨٨ - باب نواتر طبّهم ﷺ وجوامعها

١ - فقه الرضا ﷺ: أروي عن العالم ﷺ أنه قال: الحمية رأس كل دواء، والمعدة بيت الأدوية، وعود بدنأ ما تعود<sup>(٣)</sup>.

٢ - وقال رأس الحمية الرفق بالبدن<sup>(٤)</sup>.

٣ - روي: اجتنب الدواء ما احتمل بدنك الداء، فإذا لم يحتمل الداء فالدواء<sup>(٥)</sup>.

٤ - وأروي عنه ﷺ أنه قال: اثنان عليان أبداً: صحيح محتمي، وعليل مخلط<sup>(٦)</sup>.

٥ - وروي: إذا جعت فكل، وإذا عطشت فاشرب، وإذا هاج بك البول فبل، ولا تجماع إلا من حاجة، وإذا نعست فتم، فإن ذلك مصحة للبدن<sup>(٧)</sup>.

(١) - (٢) - طب الأئمة، ص ١٢٨-١٢٩. (٣) - (٧) فقه الرضا، ص ٣٤٠.

- ٦ - وقال العالم عليه السلام: كلُّ علةٍ تسارع في الجسم ينتظر أن يؤمر فيأخذ إلا الحتمي، فإنها ترد وروداً، وإن الله تعالى يحجب بين الداء والدواء حتى تنقضي المدة ثم يخلي بينه وبينه فيكون برؤه بذلك الدواء، أو يشاء فيخلي قبل انقضاء المدة بمعروف أو صدقة أو برٍّ، فإنه يمحو ما يشاء ويثبت، وهو يبدئ ويعيد<sup>(١)</sup>.
- ٧ - وقال العالم عليه السلام: في العسل شفاء من كلِّ داء. من لعق لعقة عسل على الريق يقطع البلغم، ويكسر الصفراء، ويقمع المرّة السوداء، ويصفو الذهن، ويجوّد الحفظ إذا كان مع اللبان الذكر. والسكر ينفع من كلِّ شيء ولا يضرّ من شيء، وكذلك الماء المغلي<sup>(٢)</sup>.
- ٨ - وأروي في الماء البارد أنه يطفى الحرارة، ويسكن الصفراء، ويهضم الطعام، ويذيب الفضلة التي على رأس المعدة، ويذهب بالحتمي<sup>(٣)</sup>.
- ٩ - وأروي أنه لو كان شيء يزيد في البدن لكان الغمز يزيد واللين من الثياب وكذلك الطيب ودخول الحمام، ولو غمز الميت فعاش لما أنكرت ذلك<sup>(٤)</sup>.
- ١٠ - وأروي أن الصدقة ترجع البلاء من السماء<sup>(٥)</sup>.
- ١١ - وقيل: إن الصدقة تدفع القضاء المبرم عن صاحبه<sup>(٦)</sup>.
- ١٢ - وقيل: لا يذهب بالأدواء إلا الدعاء والصدقة والماء البارد<sup>(٧)</sup>.
- ١٣ - وأروي أن أقصى الحمية أربعة عشر يوماً، وأنها ليس ترك أكل الشيء ولكنها ترك الإكثار منه<sup>(٨)</sup>.
- ١٤ - وأروي أن الصّحة والعلّة تقتلان في الجسد فإن غلبت العلة الصّحة استيقظ المريض، وإن غلبت الصّحة العلة اشتهى الطعام، فإذا اشتهى الطعام فأطعموه فلربما كان فيه الشفاء<sup>(٩)</sup>.
- ١٥ - ونروي: من كفران النعمة أن يقول الرجل: أكلت الطعام فضرّني<sup>(١٠)</sup>.
- ١٦ - ونروي أن الثمار إذا أدركت ففيها الشفاء، لقوله تعالى: ﴿كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ﴾ وباللّهِ التوفيق<sup>(١١)</sup>.
- ١٧ - وأروي عن العالم عليه السلام: في القرآن شفاء من كلِّ داء<sup>(١٢)</sup>.
- ١٨ - وقال: داووا مرضاكم بالصدقة، واستشفوا بالقرآن، فمن لم يشفه القرآن فلا شفاء له<sup>(١٣)</sup>.
- بيان:** «مخلط» أي يخلط في الأكل والشرب الضارّ مع النافع ولا يميّز بينهما.

(١) فقه الرضا، ص ٣٤٠. أقول: ويشهد عليه ما في الدعاء المأثور: يا من يجعل الشفاء في ما يشاء من الأشياء. [النمازي].

(٢) - (١١) فقه الرضا، ص ٣٤٧. (١٢) - (١٣) فقه الرضا، ص ٣٤٢.



١٩ - الطب: عبد الله بن بسطام، عن محمد بن زريق، عن حماد بن عيسى عن حريز، عن أبي عبد الله عن أبيه ﷺ قال: قال أمير المؤمنين ﷺ: من أراد البقاء ولا بقاء فليخفف الرداء وليباكر الغداء، وليقل مجامعة النساء<sup>(١)</sup>.

بيان: «من أراد البقاء» أي طول العمر «ولا بقاء» جملة معترضة، أي لا يكون البقاء في الدنيا أبداً أو يحتمل الحالية وقال في النهاية: في حديث علي «من أراد البقاء ولا بقاء فليخفف الرداء قيل: وما خفة الرداء؟ قال قلة الدين»، سمي رداءً لقولهم «دينك في ذمتي وفي عنقي ولازم في رقبتني» وهو موضع الرداء - انتهى.

وعن الفارسي: يجوز أن يقال: كنى بالرداء عن الظهر، لأن الرداء يقع عليه، فمعناه: فليخفف ظهره ولا يثقله بالدين. وأقول مع عدم التفسير كما في هذه الراوية فظاهره عدم ثقل ما يكون على عاتقه من الأثواب.

٢٠ - الطب: عن إبراهيم بن عبد الرحمان<sup>(٢)</sup>، عن إسحاق بن حسان، عن عيسى بن بشير الواسطي، عن ابن مسكان وزرارة، قالا: قال أبو جعفر ﷺ: طبّ العرب في ثلاث: شرطة الحجامة، والحقنة، وآخر الدواء الكي<sup>(٣)</sup>.

٢١ - عن أبي عبد الله ﷺ قال: طبّ العرب في خمسة: شرطة الحجامة، والحقنة والسعوط، والقيء، والحمام، وآخر الدواء الكي<sup>(٤)</sup>.

٢٢ - وعن أبي جعفر الباقر ﷺ: طبّ العرب في سبعة: شرطة الحجامة والحقنة، والحمام، والسعوط، والقيء، وشربة عسل، وآخر الدواء الكي. وربما تزداد فيه النورة<sup>(٥)</sup>.

٢٣ - ومنه: عن الزبير بن يكار، عن محمد بن عبد العزيز، عن محمد بن إسحاق، عن عمارة، عن فضيل الرسان، قال: قال أبو عبد الله ﷺ: من دواء الأنبياء الحجامة والنورة والسعوط<sup>(٦)</sup>.

٢٤ - ومنه: عبد الله بن بسطام، عن محمد بن إسماعيل بن حاتم، عن عمرو بن أبي خالد، عن إسحاق بن عمارة، قال: شكوت إلى جعفر بن محمد الصادق ﷺ بعض الوجع، وقلت له: إن الطيب وصف لي شراباً وذكر أن هذا الشراب موافق لهذا الداء.

فقال له الصادق ﷺ: وما وصف لك الطيب؟ قال: خذ الزبيب وصب عليه الماء، ثم صب عليه عسلاً، ثم اطبخه حتى يذهب الثلثان فيبقى الثلث. فقال: أليس هو حلواً؟ قلت:

(١) طب الأئمة، ص ٢٩.

(٢) تقدم في باب ٥٤ ح ٣٣ من هذا الجزء هذا الحديث باختلاف في السند: عن إبراهيم بن محمد عن عبد الرحمن. [النمازي].

(٣) - (٦) طب الأئمة، ص ٥٥.

بلى، يا ابن رسول الله. قال: اشرب الحلو حيث وجدته، أو حيث أصبته، ولم يزدني على هذا<sup>(١)</sup>.

**بيان:** لعل السؤال عن كونه حلواً للعلم بعدم تغييره وإسكاره، فإنه مع الحلاوة لا يكون مسكراً.

٢٥ - **وفي الكافي:** وصف لي شراباً: أخذ الزبيب وأصب عليه الماء للواحد اثنين، ثم أصب عليه العسل، ثم اطبخه حتى يذهب ثلثاه ويبقى الثلث فقال: أليس حلواً؟ قلت: بلى، قال: اشربه. ولم أخبره كم العسل<sup>(٢)</sup>.

٢٦ - **الطب:** محمد بن جعفر البرسي، عن محمد بن يحيى الأرمني، عن محمد بن سنان، عن المفضل بن عمر، عن محمد بن إسماعيل بن أبي طالب، عن جابر الجعفي عن محمد الباقر عن أبيه عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: إذا كان بأحدكم أوجاع في جسده وقد غلبته الحرارة فعليه بالفراش. قيل للباقر عليه السلام: يا ابن رسول الله، ما معنى الفراش؟ قال: غشيان النساء، فإنه يسكنه ويطفئه<sup>(٣)</sup>.

**بيان:** في القاموس: الفراش - بالكسر - زوجة الرجل.

٢٧ - **الطب:** عن محمد بن بكير، عن صفوان بن اليسع، عن منذر بن همام عن محمد ابن مسلم وسعد المولى، قالا: قال أبو عبد الله عليه السلام: إن عاقبة هذه الأرواح من المرة الغالبة أو دم محترق أو بلغم غالب، فليشتغل الرجل بمراعاة نفسه قبل أن يغلب عليه شيء من هذه الطبائع فيهلكه<sup>(٤)</sup>.

**بيان:** الأرواح جمع الريح كالأرياح، وكأن المراد هنا الجنون والخبل والفالج واللقوة، بل الجذام والبرص وأشباهاها.

٢٨ - **الطب:** عن إبراهيم بن يسار، عن جعفر بن محمد بن حكيم، عن إبراهيم بن عبد الحميد، عن زرارة بن أعين، عن أبي جعفر الباقر عليه السلام عن أبيه عن جدّه عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: داووا مرضاكم بالصدقة<sup>(٥)</sup>.

٢٩ - **وعنه** عليه السلام: الصدقة تدفع البلاء المبرم، فداووا مرضاكم بالصدقة<sup>(٦)</sup>.

٣٠ - **وعنه** عليه السلام: الصدقة تدفع مية السوء عن صاحبها<sup>(٧)</sup>.

٣١ - **وعن** موسى بن جعفر عليه السلام أن رجلاً شكى إليه أنني في عشر نفر من العيال كلهم مرضى، فقال له موسى عليه السلام: داووهم بالصدقة، فليس شيء أسرع إجابة من الصدقة، ولا أجدى منفعة على المريض من الصدقة<sup>(٨)</sup>.

(٢) الكافي، ج ٦ ص ١١٢٧ باب ٣٣٥ ح ٤.

(٤) - (٨) طب الأئمة، ص ١١٠ و ١٢٣.

(١) طب الأئمة، ص ٦١.

(٣) طب الأئمة، ص ٩٤.

٣٢ - العياشي: عن حمران، عن أبي عبد الله ﷺ قال اشتكى رجل إلى أمير المؤمنين ﷺ فقال له: سل من امرأتك درهماً من صداقها، فاشتر به عسلاً فاشربه بماء السماء. ففعل ما أمر به فبرئ.

فسأل أمير المؤمنين ﷺ عن ذلك شيء سمعته من النبي ﷺ؟ قال: لا، ولكنني سمعت الله يقول في كتابه ﴿فَإِنْ طَبَّنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا﴾ وقال ﴿يَخْرُجُ مِنْ بَطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾ وقال «وأنزلنا من السماء ماء مباركاً» فاجتمع الهنيء والمريء والبركة والشفاء، فرجوت بذلك البرء<sup>(١)</sup>.

٣٣ - ومنه: عن سيف بن عميرة، عن شيخ من أصحابنا، عن أبي عبد الله ﷺ قال: كنا عنده فسأله شيخ فقال: إن بي وجعاً وأنا أشرب له النيذ، ووصفه له الشيخ، فقال له: ما يمنعك من الماء الذي جعل الله منه كل شيء حي؟ قال: لا يوافقني قال: فما يمنعك من العسل، قال الله: فيه شفاء للناس؟ قال: لا أجده. قال: فما يمنعك من اللبن الذي نبت منه لحمك واشتد عظمك؟ قال: لا يوافقني. فقال له أبو عبد الله ﷺ: أتريد أن آمرك بشرب الخمر؟! لا والله لا آمرك<sup>(٢)</sup>.

٣٤ - الكافي: عن العدة، عن البرقي، عن محمد بن علي، عن نوح بن شعيب عمّن ذكره عن أبي الحسن ﷺ قال: من تغير عليه ماء الظهر فلينقع له اللبن الحليب والعسل<sup>(٣)</sup>.

٣٥ - ومنه: عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن أبي يحيى الواسطي عن بعض أصحابنا، قال: قال أبو عبد الله ﷺ: إن المشي للمريض نكس<sup>(٤)</sup>، إن أبي ﷺ كان إذا اعتلّ جعل في ثوب فحمل لحاجته - يعني الوضوء - وذاك أنه كان يقول: إن المشي للمريض نكس<sup>(٥)</sup>.

٣٦ - الدعائم: عن عليّ ﷺ أنه كان يقول: من أراد البقاء ولا بقاء فليخفف الرداء، ويدمن الحذاء، ويقلل مجامعة النساء، ويباكر الغداء<sup>(٦)</sup>.

٣٧ - وعن جعفر بن محمد ﷺ أنه قال: لو اقتصد الناس في المطعم لاستقامت أبدانهم<sup>(٧)</sup>.

(١) تفسير العياشي، ج ١ ص ٢٤٥ ح ١٨ من سورة النساء.

(٢) تفسير العياشي، ج ١ ص ٢٨٦ ح ٤٥ من سورة النحل.

(٣) الكافي، ج ٦ ص ١٠٧٧ باب ٢٥٥ ح ٨.

(٤) يمكن ان يكون المشي مصدراً من مشي يمشي الناقص اليائي، ويمكن أن يكون مشتقاً من المشو يكون صفة مشتبهة أصلها مشيو، فقلبت الواو بالياء وادغمت فيراد به الدواء المضحل. [مستدرک السفينة ج ٩ لغة «مشي»].

(٦) - (٧) دعائم الإسلام، ج ٢ ص ٨٩-٩١.

(٥) روضة الكافي، ح ٤٤٤.

- ٣٨ - وعن النبي ﷺ : ترك العشاء مهزمة<sup>(١)</sup> .
- ٣٩ - وعنه ﷺ قال : ترك العشاء خراب الجسد ، وينبغي للرجل إذا أسن أن لا يبيت إلا وجوفه مملو طعاماً<sup>(٢)</sup> .
- ٤٠ - وعنه ﷺ قال : ثلاثة يذهبن النسيان ويحدثن الذكر : قراءة القرآن والسواك ، والصيام<sup>(٣)</sup> .
- ٤١ - وعنه ﷺ قال في المرأة التي يستمر بها الدم فتستحاض ، قال : تغتسل عند كل صلاة احتساباً ، فإنه لم تفعله امرأة قط احتساباً إلا عوفيت من ذلك<sup>(٤)</sup> .
- ٤٢ - **دعوات الراوندي** : قال النبي ﷺ : إياكم والبطننة ، فإنها مفسدة للبدن ، ومورثة للسقم ، ومكسلة عن العبادة<sup>(٥)</sup> .
- ٤٣ - وقال الأصمغ بن نباتة : سمعت أمير المؤمنين ﷺ يقول لابنه الحسن ﷺ : يا بني ألا أعلمك أربع كلمات تستغني بها عن الطب؟ فقال : بلى . قال : لا تجلس على الطعام إلا وأنت جائع ، ولا تقم عن الطعام إلا وأنت تشتهي ، وجود المضغ ، وإذا نمت فاعرض نفسك على الخلاء . فإذا استعملت هذا استغيت عن الطب . وقال : إن في القرآن آية تجمع الطب كله ﴿ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا ﴾<sup>(٦)</sup> .
- ٤٤ - وعن أمير المؤمنين ﷺ : من أراد البقاء ولا بقاء فليباكر الغداء ، وليؤخر العشاء ، وليقل غشيان النساء ، وليخفف الرداء . قيل : وما خفة الرداء؟ قال : الدين . وفي رواية : من أراد النساء ولا نساء<sup>(٧)</sup> .
- بيان** : قال في النهاية : النسء التأخير ، يقال : نسأت الشيء نَسْئاً وأنسأته إنسَاءً : إذا أخرته ، والنساء الاسم ، ومنه حديث عليّ ﷺ «من سره النساء ولا نساء» أي تأخير العمر والبقاء .
- ٤٥ - **الدعوات** : قال النبي ﷺ : أذيبوا طعامكم بذكر الله والصلاة ، ولا تناموا عليها فتفسوا قلوبكم<sup>(٨)</sup> .
- ٤٦ - وقال : صوموا تصحوا<sup>(٩)</sup> .
- ٤٧ - وقال : سافروا تصحوا وتغنموا<sup>(١٠)</sup> .
- ٤٨ - قال زين العابدين ﷺ : حجوا واعتمروا تصح أجسامكم ، وتتسع أرزاقكم ويصلح إيمانكم ، وتكفوا مؤونة الناس ومؤونة عيالكم<sup>(١١)</sup> .
- ٤٩ - وقال أمير المؤمنين ﷺ : قيام الليل مصححة للبدن<sup>(١٢)</sup> .
- ٥٠ - وعن النبي ﷺ : عليكم بقيام الليل ، فإنه دأب الصالحين قبلكم وإن قيام الليل قربة إلى الله ، وتكفير السيئات ، ومنهارة عن الإثم ، ومطرودة الداء عن الجسد<sup>(١٣)</sup> .

(١) - (٤) دعائم الإسلام ، ج ٢ ص ٨٩-٩١ . (٥) - (١٣) الدعوات للراوندي ، ص ٧٧ - ٨٠ .

٥١ - وقال أبو عبد الله ﷺ : صلاة الليل تحسن الوجه، وتحسن الخلق، وتطيب الرزق، وتقضي الدين، وتذهب الهم، وتجلو البصر، عليكم بصلاة الليل، فإنها سنة نبيكم، ومطرده الداء من أجسادكم<sup>(١)</sup>.

٥٢ - ويروى أن الرجل إذا قام يصلي أصبح طيب النفس، وإذا نام حتى يصبح أصبح ثقيلاً موصماً<sup>(٢)</sup>.

بيان: في النهاية: الوصم الفترة والكسل والتواني.

٥٣ - الدعوات: قال أمير المؤمنين ﷺ : المعدة بيت الأدواء، والحمية رأس الدواء. لا صحة مع النهم، لا مرض أضنى من [قلة] العقل<sup>(٣)</sup>.

٥٤ - وروي: من قلّ طعامه صحّ بدنه وصفا قلبه، ومن كثر طعامه سقم بدنه وقسا قلبه<sup>(٤)</sup>.

٥٥ - وعن الصادق ﷺ قال: أوحى الله إلى موسى بن عمران ﷺ : تدري لم انتجبتك من خلقي واصطفيتك بكلامي؟ قال: لا، يارب. فأوحى الله ﷻ إليه إني أطلعت إلى الأرض فلم أعلم لي عليها أشدّ تواضعاً منك. فخرّ موسى ساجداً وعقر خديه بالتراب تذلاًّ منه لربه تعالى. فأوحى الله إليه أن ارفع رأسك وأمرّ يدك في موضع سجودك، وامسح بها وجهك وما نالتك من بدنك، فأني أؤمنك من كلّ داء وسقم<sup>(٥)</sup>.

٥٦ - وروي عنهم ﷺ : قلم أظفارك، وابدأ بخنصرك من يدك اليسرى، واختم بخنصرك من يدك اليمنى، وخذ شاربك وقل حين تريد ذلك «بسم الله وبالله وعلى ملة رسول الله» فإنه من فعل ذلك كتب الله له بكلّ قلامة وجزازة عتق رقبة ولم يمرض إلا المرض الذي يموت فيه<sup>(٦)</sup>.

٥٧ - وقال أبو عبد الله ﷺ : تقليم الأظفار يوم الجمعة يؤمن الجذام والبرص والعمى، فإن لم تحتج فحكها حكاً<sup>(٧)</sup>.

٥٨ - وقال النبي ﷺ : ما من مسلم يعمر في الإسلام أربعين سنة إلا صرف الله عنه ثلاثة أنواع من البلاء: الجذام، والبرص، والجنون<sup>(٨)</sup>.

٥٩ - وعنه: شرب الماء من الكوز العامّ أمان من البرص والجذام<sup>(٩)</sup>.

٦٠ - وروي: لا تأكل ما قد عرفت مضرتّه، ولا تؤثر هواك على راحة بدنك. والحمية هو الاقتصاد في كلّ شيء، وأصل الطبّ الأزم، وهو ضبط الشفتين والرفق باليدين. والداء الدويّ إدخال الطعام على الطعام. واجتنب الدواء ما لزمتك الصحة فإذا أحسست بحركة الداء فاحرقه بما يردعه قبل استعجاله<sup>(١٠)</sup>.

٦١ - وقال الباقر ﷺ : عجباً لمن يحتمي من الطعام مخافة الداء كيف لا يحتمي من الذنوب مخافة النار<sup>(١١)</sup>!

٦٢ - وقال النبي ﷺ : إن الله لا إله إلا هو ليدفع بالصدقة الداء والديبيلة والحرق والفرق والهدم والجنون فعذ ﷺ سبعين باباً من الشر<sup>(١)</sup>.

٦٣ - وقال أمير المؤمنين ﷺ : الصدقة دواء منجح<sup>(٢)</sup>.

٦٤ - وقال النبي ﷺ : إن الله ليدرأ بالصدقة سبعين مئة من السوء<sup>(٣)</sup>.

٦٥ - وقال الصادق ﷺ : داووا مرضاكم بالصدقة، وما على أحدكم أن يتصدق بقوت يومه، إن ملك الموت يُدفع إليه الصك قبض روح العبد فيتصدق فيقال له : رد الصك<sup>(٤)</sup>.

٦٦ - وقال النبي ﷺ : ألا أعلمكم بدعاء علمني جبرئيل ﷺ ما لا تحتاجون معه إلى طيب ودواء؟ قالوا : بلى يا رسول الله قال : يأخذ ماء المطر ويقرأ عليه فاتحة الكتاب وقل أعوذ برب الناس وقل أعوذ برب الفلق ويصلي على النبي ﷺ ويستبح كلها سبعين مرة، ويشرب من ذلك الماء غدوة وعشية سبعة أيام متوالية - الخبر بتمامه<sup>(٥)</sup>.

٦٧ - وجاء رجل إلى أمير المؤمنين ﷺ وقال : أشتكى بطني فقال : ألك زوجة؟ قال : نعم، قال : استوهب منها درهماً من صداقها بطيبة نفسها من مالها فاشتر به عسلاً ثم اسكب عليه من ماء السماء واشربه، ففعل الرجل ما أمر به فبرئ فسأل أمير المؤمنين ﷺ : أشيء سمعته من رسول الله ﷺ؟

قال : لا، ولكن سمعت الله يقول في كتابه ﴿فَإِنْ طَبَّنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَّرِيئًا﴾<sup>(٦)</sup> وقال ﴿يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾<sup>(٧)</sup> وقال ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّبْرَكًا﴾ قال : قلت : إذا اجتمعت البركة والشفاء والهنيء والمريء رجوت في ذلك البرء، وشفيت إن شاء الله<sup>(٨)</sup>.

٦٨ - وفي رواية عن الصادق ﷺ أنه شكى إليه رجل الداء العضال. فقال : استوهب درهماً من امرأتك من صداقها واشتر به عسلاً وامزجه بماء المزن واكتب به القرآن واشربه. ففعل، فأذهب الله عنه ذلك، فأخبر أبا عبد الله بذلك فتلا ﴿فَإِنْ طَبَّنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَّرِيئًا﴾<sup>(٩)</sup> و﴿يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ﴾<sup>(١٠)</sup> ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّبْرَكًا﴾ ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ﴾<sup>(١١)</sup> وكان أمير المؤمنين إذا أصابه المطر مسح به صلغته وقال : بركة من السماء لم يصبها يد ولا سقاء<sup>(١٢)</sup>.

**توضيح:** لا صحة مع التهم في القاموس : التهم محرّكة - : إفراط الشهوة في الطعام،

(١) - (٥) الدعوات ص ٢٠٥ ح ٥١٤ - ٥١٧. (٦) سورة النساء، الآية : ٤.

(٧) سورة النحل، الآية : ٦٩. (٨) الدعوات للراوندي، ص ٢٠٨ ح ٥٢٣.

(٩) سورة النساء، الآية : ٤. (١٠) سورة النحل، الآية : ٧٠.

(١١) سورة الإسراء، الآية : ٨٢. (١٢) الدعوات للراوندي، ص ٢٠٩ ح ٥٢٤.

وأن لا يمتلئ عين الآكل ولا يشبع . وقال : ضني - كرضي - مرض مرضاً مخامراً كلما ظن برؤه نكس ، وأضناه المرض - انتهى .

وحاصل الفقرة الأولى أن شدة الحرص في الطعام أو الأعم من جملة الأمراض بل أشدها ، وحاصل الثانية أن العقل يوجب الحزن والألم في الدنيا ، لأن العاقل محزون لآخرته لما يصيبه من الدنيا ، وأنه يدرك قبحة بعقله بخلاف الأحمق الجاهل فإنه في سعة منهما والقلامه - بالضم - ما سقط من قلم الظفر ، وكذا الجزازة ما سقط من جز الشعر .

وفي النهاية : فآزم القوم أي أمسكوا عن الكلام كما يمسك الصائم عن الطعام . ومنه سميت الحمية أزماً ومنه حديث عمر وسأل الحارث بن كلدة : ما الدواء؟ قال : الأزم ، يعني الحمية وإمساك الأسنان بعضها على بعض . والداء الدوي يوصف على المبالغة أي داء لا علاج له ، أو بعيد علاجه ، من دوي - بالكسر - يدوي أي مرض .

وفي النهاية : الدبيلة هي خراج ودمل كبير تظهر في الجوف فتقتل صاحبها غالباً ، وهي تصغير «دبلة» . وقال : الداء العضال هو المرض الذي يعجز الأطباء فلا دواء له .

٦٩ - النهج : قال ﷺ : توقوا البرد في أوله وتلقوه في آخره ، فإنه يفعل في الأبدان كفعله في الأشجار ، أوله يحرق ، وآخره يورق<sup>(١)</sup> .

٧٠ - دعوات الراوندي : عن عامر الشعبي ، قال : قال زر بن حبیش : قال أمير المؤمنين ﷺ : أربع كلمات في الطب لو قالها بقراط أو جالينوس لقدّم أمامها مائة ورقة ثم زينها بهذه الكلمات وهي قوله «توقوا البرد - إلى قوله «يورق» . ثم قال : وروي : توقوا الهواء<sup>(٢)</sup> .

بيان : «لقدّم أمامها» أي لحفظها أو في وصفها ومدحها . وتوقى واتقى بمعنى ، أي احترزوا واحفظوا أبدانكم من البرد أول الشتاء بالثياب ونحوها والتلقى الاستقبال .

وإحراقه إسقاط الورق والمنع من النمو ، والإبراق إنبات الورق . ورووا عن النبي ﷺ : اغتتموا برد الربيع فإنه يفعل بأبدانكم ما يفعل بأشجاركم ، واجتنبوا برد الخريف فإنه يفعل بأبدانكم ما يفعل بأشجاركم .

٧١ - الجنة للكفعمي : ما يورث الحفظ من العقاقير والأدوية . فمن ذلك ما رواه ابن مسعود عن النبي ﷺ لحفظ القرآن ويقطع البلغم والبول ويقوي الظهر : يؤخذ عشرة دراهم قرنفل وكذلك من الحرمل ، ومن الكندر الأبيض ، ومن السكر الأبيض ، يسحق الجميع ويخلط إلا الحرمل فإنه يفرك فركاً باليد ، ويؤكل منه غدوة زنة درهم ، وكذا عند النوم<sup>(٣)</sup> .

(١) نهج البلاغة ، ص ٦٥٤ حكمة ١٢٩ . (٢) الدعوات للراوندي ، ص ٧٨ ح ١٩٨ .

(٣) المصباح للكفعمي ، ص ٢٦٧-٢٦٨ .

ورأيت هذا بعينه في كتاب «لقط الفوائد» وفي لقط الفوائد أيضاً أنه من أراد أن يكثُر حفظه ويقل نسيانه فليأكل كل يوم مثقالاً من زنجبيل مرتبى<sup>(١)</sup>.

قال: ومما جرب للحفظ أن يأخذ زيبياً أحمر منزوع العجم عشرين درهماً ومن السعد الكوفي مثقالاً ومن اللبان الذكر درهمين، ومن الزعفران نصف درهم يدق الجميع ويعجن بماء الرازيانج حتى يبقى في قوام المعجون، ويستعمل على الريق كل يوم وزن درهم. قال: ومن أدمن أكل الزبيب على الريق رزق الفهم والحفظ والذهن ونقص من البلغم<sup>(٢)</sup>.

وفي كتاب طريق النجاة: ثلاثة تذهب البلغم وتزيد في الحفظ: الصوم، والسواك، وقراءة القرآن<sup>(٣)</sup>.

٧٢ - ومن أدوية الحفظ عن أبي بصير: قال: قلت للصادق عليه السلام: كيف نقدر على هذا العلم الذي فرغتموه لنا؟ قال: خذ وزن عشرة دراهم قرنفل، ومثلها كندر ذكر، دقها ناعماً ثم استف على الريق كل يوم قليلاً<sup>(٤)</sup>.

ومنها لمن يكون بعيد الذهن قليل الحفظ: يؤخذ سنا مكّي، وسعد هنديّ وفلفل أبيض، وكندر ذكر وزعفران خالص، أجزاء سواء يدق ويخلط بعسل ويشرب منه زنة مثقال كل يوم، سبعة أيام متوالية، فإن فعل ذلك أربعة عشر يوماً خيف عليه من شدة الحفظ أن يكون ساحراً<sup>(٥)</sup>.

٧٣ - ومنها عن علي عليه السلام: من أخذ من الزعفران الخالص جزءاً ومن السعد جزءاً ويضاف إليهما عسلاً، ويشرب منه مثقالين في كل يوم فإنه يتخوف عليه من شدة الحفظ أن يكون ساحراً<sup>(٦)</sup>.

ومنها ما وجد بخط الشيخ أحمد بن فهد عليه السلام دواء للحفظ شهدت التجربة بصحته وهو: كندر وسعد وسكر طبرزد، أجزاء متساوية، ويسحق ناعماً ويستف منه على الريق كل يوم خمسة دراهم، يستعمل ثلاثة أيام، ويقطع خمسة، ثم يستعمل كذلك ثلاثة أيام ويقطع خمسة، وهكذا. قلت: وهذا بعينه رأيت في كتاب «لقط الفوائد»<sup>(٧)</sup>.

أقول: وقال الشيخ محمد بن إدريس عليه السلام في كتاب السرائر: من كان يستضر جسده بترك العشاء فالأفضل له أن لا يتركه ولا يبيت إلا وجوفه مملوء من الطعام وقد روي أن ترك العشاء مهرة.

وإذا كان الإنسان مريضاً فلا ينبغي له أن يكرهه على تناول الطعام والشراب بل يتلطف به في ذلك وروي أن أكل اللحم واللبن ينبت اللحم ويشد العظم. وروي أن أكل اللحم يزيد في السمع والبصر.



وروي أن أكل اللحم بالبيض يزيد في الباء.

وروي أن ماء الكمأة فيه شفاء للعين.

وروي أنه يكره أن يحتجم الإنسان في يوم الأربعاء أو سبت، فإنه ذكر أنه يحدث منه الوضوح. والحجامة في الرأس فيها شفاء من كل داء.

وروي أن أفضل الدواء في أربعة أشياء: الحجامة، والحقنة، والنورة، والقيء. فإن تبيغ الدم - بالتاء المنقطة بنقطتين من فوق، والباء المنقطة من تحتها نقطة واحدة، والياء المنقطة بنقطتين من تحتها وتشديدها والغين المعجمة، ومعنى ذلك هاج به، يقال: تبوغ الدم بصاحبه وتبيغ أي هاج به - فينبغي أن يحتجم في أي الأيام كان من غير كراهة وقت من الأوقات، ويقرأ آية الكرسي ويستخير الله سبحانه ويصلي على النبي وآله ﷺ.

وروي أنه إذا عرضت الحمى للإنسان فينبغي أن يداوئها بصب الماء عليه، فإن لم يسهل عليه ذلك فليحضر له إناء فيه ماء بارد ويدخل يده فيه. والاكتحال بالإثمد عند النوم يذهب القذى ويصفي البصر.

وروي أنه إذا لدغت العقرب إنساناً فليأخذ شيئاً من الملح ويضعه على الموضع ثم يعصره بإبهامه حتى يذوب وروي من اشتد وجعه فينبغي أن يستدعي بقدر فيه ماء ويقرأ عليه الحمد أربعين مرة ثم يصبه على نفسه.

وروي أن أكل الزبيب المنزوع العجم على الريق فيه منافع عظيمة، فمن أكل منه كل يوم على الريق إحدى وعشرين زبيرة منزوعة العجم قل مرضه. وقيل: إنه لم يمرض إلا المرض الذي يموت فيه. ومن أكل عند نومه تسع تمرات عوفي من القولنج، وقتل دود البطن، على ما روي.

وروي أن أكل الحبة السوداء فيه شفاء من كل داء، على ما روي. وفي شراب العسل منافع كثيرة. فمن استعمله انتفع به ما لم يكن به مرض.

وروي أن لبن البقر فيه منافع، فمن تمكن منه فليشره. وروي أن أكل البيض نافع للأحشاء. وروي أن أكل القرع يزيد في العقل وينفع الدماغ. ويستحب أكل الهندباء.

وروي عن سيدنا أبي عبد الله جعفر بن محمد ﷺ أنه قال: إذا دخلتم أرضاً فكلوا من بصلها، فإنه يذهب عنكم وباءها. وروي أن رجلاً من أصحابه ﷺ شكى إليه اختلاف البطن، فأمر أن يتخذ من الأرز سويقاً ويشربه، ففعل فعوفي. وروي أن النبي ﷺ قال: إياكم والشبرم، فإنه حار يارّ وعليكم بالسنا فتداووا به، فلو دفع شيء الموت لدفعه السنا وتداووا بالحلبة، فلو علم أمتي ما لها في الحلبة لتداووا بها ولو بوزنها ذهباً.

وروي عنه ﷺ أنه قال: إدمان أكل السمك الطري يذيب الجسم. وروي أن أكل التمر بعد أكل السمك الطري يذهب أذاه.

وروي عنه عليه السلام أن رجلاً شكى إليه وجع الخاصرة، فقال عليه السلام له: عليك بما يسقط من الخوان فكله، ففعل فعوفي.

وروي عنه عليه السلام أنه قال: الريح الطيبة تشدّ العقل وتزيد في الباه. وروي عن رسول الله ﷺ أنه نهى عن أكل الطفل الطين والفحم. وقال: من أكل الطين فقد أعان على نفسه، ومن أكله فمات لم يصلّ عليه، وأكل الطين يورث النفاق.

وروي عنه عليه السلام قال: فضلنا أهل البيت على الناس كفضل البنفسج على سائر الأدهان. وروي عن أمير المؤمنين أنه قال: من أكل الرمان بشحمه دبغ معدته. والسفرجل يذكي القلب الضعيف ويشجع الجبان.

وروي عن سيدنا أبي عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام أنه قال: الخل يسكن المرار، ويحيي القلب، ويقتل دود البطن، ويشدّ الفم.

فهذه جملة مقنعة من جملة ما ورد عن الأئمة عليهم السلام في هذا الباب، وإيراد جميعه لا يحصى ولا يسعه كتاب.

فأما ما ورد عنهم عليهم السلام في الاستشفاء بفعل الخير والبرّ والتعوّذ والرقى فنحن نورد من جملة ما ورد عنهم عليهم السلام في ذلك جملة مقنعة بمشيئة الله سبحانه.

روي عن سيدنا أبي عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام أنه قال: ثلاث يذهبن النسيان ويحدّدن الفكر: قراءة القرآن، والسواك، والصوم.

وروي عنه عليه السلام أن بعض أهل بيته ذكر له أمر عليل عنده، فقال: ادع بمكتل فاجعل فيه برّاً واجعله بين يديه وأمر غلمانك إذا جاء سائل أن يدخلوه إليه فليناوله منه بيده ويأمره أن يدعو له. قال: أفلا أعطي الدنانير والدراهم؟ قال: اصنع ما أمرك به، فكذلك روينا. ففعل فرزق العافية.

وروي عنه عليه السلام أنه قال: ارغبوا في الصدقة وبكروا فيها، فما من مؤمن تصدّق بصدقة حين يصبح يريد بها ما عند الله إلاّ دفع الله بها عنه شرّاً ينزل من السماء ذلك اليوم ثمّ قال: لا تستخفوا بدعاء المساكين للمرضى منكم، فإنّه يستجاب لهم فيكم، ولا يستجاب لهم في أنفسهم.

وروي عنه عليه السلام أن رجلاً من أصحابه شكى إليه وضحاً أصابه بين عينيه، وقال: بلغ منّي يا ابن رسول الله مبلغاً شديداً. فقال: عليك بالدعاء وأنت ساجد. ففعل فبرئ منه.

وروي عنه عليه السلام أنه قال: إذا أصابك همٌّ فامسح يدك على موضع سجودك ثمّ مرّ يدك على وجهك من جانب خدك الأيسر وعلى جبينك إلى جانب خدك الأيمن، ثمّ قل: بسم الله الذي لا إله إلاّ هو عالم الغيب والشهادة الرّحمن الرّحيم اللّهمّ أذهب عني الهمّ والحزن - ثلاثاً.

وروي عنه عليه السلام أنه قال: من قال كلّ يوم ثلاثين مرة «بسم الله الرّحمن الرّحيم الحمد لله

رب العالمين تبارك الله أحسن الخالقين ولا حول ولا قوّة إلا بالله العليّ العظيم» دفع الله عنه تسعة وتسعين نوعاً من البلاء أهونها الجذام.

وروي عن أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب ﷺ أنه قال: مرضت فعادني رسول الله ﷺ وأنا لا أتقارّ على فراشي. فقال: يا عليّ إنّ أشدّ الناس بلاء النّبيّون ثمّ الأوصياء، ثمّ الذين يلونهم. أبشر. فإنّها حظك من عذاب الله مع ما لك من الثواب.

ثمّ قال: أتحتب أن يكشف الله ما بك؟ قال: قلت: بلى يا رسول الله قال: قل «اللهم ارحم جلدي الرقيق وعظمي الدقيق وأعوذ بك من فورة الحريق يا أمّ ملدم إن كنت آمنت بالله فلا تأكلي اللحم ولا تشربي الدم ولا تفوري من الفم وانتقلي إلى من يزعم أنّ مع الله إلهاً آخر فإنّي أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أنّ محمداً عبده ورسوله» قال: فقلتها فعوفيت من ساعتى.

قال جعفر بن محمد ﷺ: ما فزعت قطّ إليه إلا وجدته، وكنا نعلّمه النساء والصبيان.

وروي عن سيّدنا جعفر بن محمد ﷺ أنه قال: كان رسول الله ﷺ يجلس الحسن على فخذه الأيمن والحسين على فخذه الأيسر، ثمّ يقول: أعيدكما بكلمات الله التامات كلّها من شرّ كلّ شيطان وهامة، ومن شرّ كلّ عين لامة. ثمّ يقول: هكذا كان إبراهيم يعوّد ابنه إسماعيل وإسحاق ﷺ.

وروي عن أمير المؤمنين ﷺ أنه قال: من ساء خلقه فأذّنوا في أذنه.

وروي عن النّبيّ ﷺ أنه نهى عن السحر والكهانة والقيافة والتمائم فلا يجوز استعمال شيء من ذلك على حال.

وهذه جملة مقنعة، واستقصاء ذلك يطول به الكتاب، ويحصل به الإسهاب<sup>(١)</sup>.

**بيان:** قال في النهاية: في حديث أمّ سلمة أنّها شربت الشبرم فقال: إنه حارّ جارّ: الشبرم حبّ يشبه الحمص يطبخ ويشرب ماؤه للتداوي، وقيل: إنه نوع من الشيع (حار) إتباع للحارّ، ومنهم من يرويه «يارّ» وهو أيضاً بالتشديد إتباع للحارّ، يقال: حارّ يارّ، وحرّان يرّان.

وقال ابن بيطار: قال ديسقوريدس: قد يظنّ أنّه من أصناف النوع المسمّى ماريس شبيه بالنوع من شجر الصنوبر، وله زهر صغير لونه إلى لون الفرفير، وثمر عريض يشبه بالعدس.

وقال جالينوس: قد يظنّ قوم أنّ هذا النبات من أنواع اليتوع وذلك لأنّ له من اللبن ما لليتوع، ويسهل أيضاً مثل ما يسهل اليتوع.

وقال حبيش: حارّ في الدرجة الثالثة، يابس في آخر الثانية، وفيه مع ذلك قبض وحرّة،

(١) السرائر، ج ٣ ص ١٣٨-١٤٣.

وإذا شرب غير مصلح وجد له قبض على اللهاة وفي الحنك، وقد كانت القدماء تستعمله في الأدوية المسهلة فوجدوه ضاراً لمن كان الغالب على مزاجه الحرارة ويحدث لأكثر من شربه منهم حميات، ومضراً للبواسير.

ثم قال: الشبرم اسم عند بعض الأعراب لنوع من الشوك ينبت بالجبال، لونه أبيض، وورقه صغير، وشوكه على شبه شوك الجولق الكبير الذي عندنا، ويزعمون أنه ينفع للوباء إذا شرب - انتهى<sup>(١)</sup>.

وله في كتب الطبّ ذمّ كثير. والسكر سدّ النهر.

وقال الشهيد قدس سرّه: قال رسول الله ﷺ: اللهم بارك لنا في الخبز.

وقال ﷺ: أكرموا الخبز فإنه قد عمل فيه ما بين العرش إلى الأرض، والأرض وما فيها.

ونهى الصادق ﷺ عن وضع الرغيف تحت القصعة. وقال ﷺ في إكرام الخبز إذا وضع به فلا ينتظر به غيره، ومن كرامته أن لا يوطأ ولا يقطع.

ونهى رسول الله ﷺ عن شمّه، وقال: إذا أتيتم بالخبز واللحم فابدؤوا بالخبز.

وقال ﷺ: صغروا رغفانكم، فإنه مع كل رغيف بركة.

ونهى الصادق ﷺ عن قطعه بالسكين. وعن الرضا ﷺ: فضل خبز الشعير على البرّ كفضلنا على الناس، وما من نبي إلا وقد دعا لأكل [خبز] الشعير وبارك عليه، وما دخل جوفاً إلا وأخرج كلّ داء فيه، وهو قوت الأنبياء وطعام الأبرار. وروي إطعام المسلول والمبطلون خبز الأرز، وفي السويق ونفعه أخبار جمّة، وفسره الكليني بسويق الحنطة.

وقال الصادق ﷺ: سويق العدس يقطع العطش، ويقوي المعدة، وفيه شفاء من سبعين داءً. ومن يتخم فليتغد وليتعث ولا يأكل بينهما شيء. ويكره ترك العشاء لما روي أن تركه خراب البدن.

وقال الصادق ﷺ: من ترك العشاء ليلة السبت وليلة الأحد متوالين ذهبت منه قوته ولم ترجع إليه أربعين يوماً وقال الصادق ﷺ: العشاء بعد العشاء الآخرة عشاء النبيين ﷺ.

وقال ﷺ: مسح الوجه بعد الوضوء يذهب الكلف - وهو شيء يعلو الوجه كالسمسم أو لون بين الحمرة والسواد - ويزيد في الرزق. وأمر بمسح الحاجب وأن يقول «الحمد لله المحسن المجمل المنعم المفضل» فلا ترمد عيناه. ويكره مسح اليد بالمنديل وفيها شيء من أثر الطعام تعظيماً له حتى يمضها. ويستحب الأكل ممّا يليه، وأن لا يتناول من قدام غيره شيئاً.

(١) مفردات الأدوية لابن البيطار، ج ٣ ص ٦٧.

وقال الصادق عليه السلام : إن الرجل إذا أراد أن يطعم فأهوى بيده وقال : «بسم الله والحمد لله رب العالمين» غفر الله له قبل أن تصير اللقمة إلى فيه . وقال عليه السلام : لا تأكلوا من جوانبه ، فإن البركة في رأسه . وكان رسول الله ﷺ يقطع القصعة بالأصابع أي يلحسها . ومن لطم قصعة فكأنما تصدق بمثلها . ويستحب الأكل بجميع الأصابع .

وروي أن رسول الله كان يأكل بثلاث أصابع . ويكره الأكل بإصبعين ، ويستحب مص الأصابع .

ولا بأس بكتابة سورة التوحيد في القصعة . وكان رسول الله ﷺ إذا أكل لقم من بين عينيه وإذا شرب سقى من عن يمينه . وقال أمير المؤمنين عليه السلام : كلوا ما يسقط من الخوان ، بالكسر ، فإنه شفاء من كل داء . وروي أنه ينفي الفقر ، ويكثر الولد ويذهب بذات الجنب . ومن وجد كسرة فأكلها فله حسنة ، وإن غسلها من قدر وأكلها فله سبعون حسنة .

ثم ذكر قدس سره بعد ذلك منافع أطعمة ماثورة عنهم عليه السلام . قال : روي مدح لحم الضأن عن الرضا عليه السلام . وروي أن أكل اللحم يزيد في السمع والبصر وأكله بالبيض يزيد في الباه ، وأنه سيد الطعام في الدنيا والآخرة . وعن الباقر عليه السلام لحم البقر بالسلق يذهب اليباض وعن علي عليه السلام وقد قال عمر إن أطيب اللحمان لحم الدجاج : كلاً! تلك خنازير الطير ، إن أطيب اللحم لحم الفرخ قد نهض أو كاد ينهض .

وعن الكاظم عليه السلام : لحم القبيج يقوي الساقين ، ويطرد الحمى وعن أبي الحسن : القديد لحم سوء ، يهيج كل داء .

وعن الصادق عليه السلام : شيطان صالحان : الرمان والماء الفاتر ، وشيطان فاسدان : الجبن والقديد . وعنه عليه السلام : ثلاث لا يؤكلن ويسمن : استعمار الكتان ، والطيب والنورة . وثلاثة يؤكلن ويهزلن - بكسر الزاي - : اللحم اليابس ، والجبن والطلع .

وعن الصادق عليه السلام : الجبن ضارٌّ بالغداة ، نافع بالعشي ، ويزيد في ماء الظهر . وعنه عليه السلام : الجبن والجوز إذا اجتمعا كانا دواءً ، وإذا افترقا كانا داءً . وروي أن الجبن كان يعجبه عليه السلام .

وعن أمير المؤمنين عليه السلام : أكل الجوز في شدة الحر يهيج الحر في الجوف ويهيج القروح في الجسد ، وأكله في الشتاء يسخن الكلتيين ، ويدفع البرد . وكان رسول الله ﷺ يعجبه من اللحم الذراع ، ويكره الورك لقربها من المبال .

وعن أمير المؤمنين عليه السلام : إذا ضعف المسلم فليأكل اللحم باللبن . وفي رواية عن الصادق عليه السلام أنه اللبن الحليب . وعن النبي ﷺ مدح الثريد . وعن الصادق عليه السلام : أطفئوا نائرة الضغائن باللحم والثريد . وعن أبي الحسن عليه السلام فيمن شكى إليه ضعف مرض فأمره بأكل الكباب - بفتح الكاف - . قال الجوهرية : هو الطباهج . وكأنه المقلبي ، وربما جعل ما يلقي

على الفحم، وروي أنه يزيل الصفرة، ويذهب بالحمى ومدح الصادق عليه السلام الرأس.  
وعن أمير المؤمنين عليه السلام : عليكم بالهريسة، فإنها تنشط للعبادة أربعين يوماً. وشكى  
رسول الله إلى ربه وجع الظهر فأمره بأكل الهريسة. وشكى نبي الضعف وقلة الجماع فأمره  
بأكلها.

وروي: إنا وشيعتنا خلقنا من الحلاوة، فنحن نحب الحلاوة. ويكره الطعام الحار لنهي  
النبي ﷺ، والبركة في البارد. ويستحب لمن بات وفي جوفه سمك أن يتبعه بتمر أو عسل  
ليندفع الفالج. وروي أنه يذيب الجسد.

وشكى رجل إلى أبي الحسن عليه السلام قلة الولد، فقال عليه السلام : استغفر الله وكل البيض  
بالبصل. روي للنسل اللحم والبيض. وروي أن الخل والزيت طعام الأنبياء، وأنه أحب  
الصباغ إلى رسول الله ﷺ الخل والزيت. والصباغ: جمع صبغ - بالكسر - وهو ما  
يصطبغ به من الإدام، أي يغمس فيه الخبز وكان أمير المؤمنين عليه السلام يكثر أكلهما. وعن  
النبي ﷺ : نعم الإدام الخل، وما افتقر بيت فيه خل.

وروي أنه يشدّ الذهن، ويزيد في العقل، ويكسر المرّة ويحيي القلب ويقتل دوابّ البطن،  
ويشدّ الفم، ويقطع شهوة الزنا الاضطباغ به، وعين في بعضها خلّ الخمر.

والمرّي إدام يوسف لما شكى إلى ربه وهو في السجن أكل الخبز وحده فأمره أن يأخذ  
الخبز ويجعل في خانية ويصبّ عليه الماء والملح، وهو المرّي.

وعن النبي ﷺ : كلوا الزيت وادهنوا به، فإنه من شجرة مباركة. وعن الصادق عليه السلام :  
الزيتون يطرد الرياح، ويزيد في الماء. وما استشفى الناس بمثل العسل، وهو شفاء من كل  
داء. والسكر ينفع من كل شيء ولا يضر شيئاً. وأكل سكرتين عند النوم تزيل الوجع والسكر  
بالماء البارد جيد للمرض. والسكر يزيل البلغم.

والسمن دواء، وخصوصاً في الصيف. وروي: من بلغ الخمسين لا يبيتنّ إلا وفي جوفه  
منه. ونهى عنه للشيخ، وأمره بأكل الشريد.

ومدح النبي ﷺ اللبن، وقال: إنه طعام المرسلين. ولبن الشاة السوداء خير من لبن  
الحمراء، ولبن البقرة الحمراء خير من لبن السوداء. وروي أن اللبن ينبت اللحم ويشدّ  
العضد. وعن أبي الحسن عليه السلام : لماء لظهر اللبن الحليب والعسل.

وعن علي عليه السلام : ألبان البقر دواء ينفع للذرب. وعن رسول الله ﷺ : عليكم بألبان  
البقر، فإنها تخلط من الشجر.

وعن أبي الحسن عليه السلام في النانخواء إنها هاضومة وعن الصادق عليه السلام : نعم الطعام  
الأرز، يوسع الأمعاء، ويقطع البواسير. وروي أن الحمص برك فيه سبعون نبيّاً، وأنه جيد  
لوجع الظهر. وعن أمير المؤمنين عليه السلام : أكل العدس يرقّ القلب ويسرع الدمعة.

وروي أنّ أكل الباقلاء يمتّخ الساقين - أي يجري فيهما المخ - ويسمنهما ويزيد في الدماغ، ويولد الدم الطري. وأنّ أكله بقشره يدبغ المعدة. وأنّ اللوبيا تطرد الرياح المستنبطة. وأنّ طيخ الماشر يذهب بالبهبق.

وروي أنّ النبي ﷺ وعلياً والحسين وزين العابدين والباقر والصادق والكاظم ﷺ كانوا يحبّون التمر، وأنّ شيعتهم تحبّه. وأنّ البرنيّ يشبع ويهني ويمرئ ويذهب بالعياء، ومع كلّ تمرة حسنة، وهو الدواء ولا داء له، ويكره تقشير التمر.

وروي أنّ العنب الرازقي والرطب المشان والرمان الإمليسي من فواكه الجنة. وأنّ أكل العنب الأسود يذهب الغم. وليؤكل مثنى، وروي: فرادى أمراً وأهناً.

وروي شينان يؤكلان باليدين جميعاً: العنب والرمان. والاصطباح بإحدى وعشرين زبيرة حمراء يدفع الأمراض، وهو يشدّ العصب ويذهب بالنصب ويطيب النفس والتين أشبه شيء بنبات الجنة، ويذهب بالداء، ولا يحتاج معه إلى دواء، وهو يقطع البواسير، ويذهب النقرس.

والرمان سيّد الفواكه، وكان أحبّ الثمار إلى النبي ﷺ، يمرئ الشبعان ويجزي الجائع، وفي كلّ رقانة حبة من الجنة، فلا يشارك الأكل فيها، ويحافظ فيها على حبّها بأسره، وأكله بشحمه دباغ المعدة، وأكله يذهب وسوسة الشيطان وينير القلب، ومدح رمان سوراء. وأكل رقانة يوم الجمعة على الريق ينور أربعين صباحاً، والرمانتان ثمانون، والثلاث مائة وعشرون، فلا وسوسة ولا معصية ودخان عوده ينفي الهوام.

والتفاح ينفع من السمّ والسحر، وسويقه ينفع من السمّ واللمم والبلغم، وأكله يقطع الرعاف، وخصوصاً سويقه.

والسفرجل يذكي ويشجع ويصفي اللون ويحسن الولد ويذهب الغمّ وينطق أكله بالحكمة وما بعث الله نبياً إلاّ ومعه رائحة السفرجل.

والكمثرى يجلو القلب ويدبغ المعدة وخصوصاً على الشبع. والإجاص يطفى الحرارة ويسكن الصفراء. ويابسه يسكن الدم ويسلّ الداء<sup>(١)</sup>.

ويؤكل الأترج بعد الطعام، وكان رسول الله يعجبه النظر إلى الأترج الأخضر. والغيراء تدبغ المعدة وأمان من البواسير، وتقوي الساقين، وكان رسول الله ﷺ يأكل الرطب بالبطيخ.

ثمّ قال ﷺ: درس في البقول وغيرها.

(١) ونحو ذلك كلام الكاظم ﷺ كما في الوسائل ج ١٧، ونحوه عن الرضا ﷺ كما في المكارم، وفي المستدرک ج ٣. [النمازي].

يستحب أن يؤتى بالبقل الأخضر على المائدة تأسياً بأمر المؤمنين عليهم السلام . وسبع ورقات من الهندباء أمان من القولنج ليلته، وعلى كل ورقة قطرة من الجنة، فليؤكل ولا ينفص، وهو يزيد في الباء ويحسن الولد، وفيه شفاء من ألف داء. والباذروج يفتح السدد، ويشهي الطعام، ويذهب بالسل، ويهضم الطعام، وكان يعجب أمير المؤمنين عليه السلام .

والكراث ينفع من الطحال، فيؤكل ثلاثة أيام، ويطيب النكهة، ويطرد الرياح، ويقطع البواسير، وهو أمان من الجذام، وكان أمير المؤمنين عليه السلام يأكله بالملح.

وعن النبي صلى الله عليه وآله : عليكم بالكرفس، فإنه طعام إلياس واليسع ويوشع. وروي أنه يورث الحفظ، ويذكي القلب، وينفي الجنون والجذام والبرص. ولا بقلة أشرف من الفرغ - بالخاء المعجمة وفتح الفائين - وهي بقلة فاطمة عليها السلام والخس يصفى الدم. والسداب يزيد في العقل. والجرجير بقل بني أمية وهو مذموم.

والسلق يدفع الجذام والبرسام - بكسر الباء - . وعن الصادق عليه السلام : رفع عن اليهود الجذام بأكلهم السلق وقلعهم العروق. وروي: نعم البقلة السلق، ينبت بشاطئ الفردوس، وفيها شفاء من الأوجاع كلها، وتشد العصب، وتظهر الدم، وتغلظ العظم.

والكمأة من المن، وماؤها شفاء للعين. والذبأ يزيد في العقل والدماغ وكان يعجب النبي صلى الله عليه وآله . وأصل الفجل يقطع البلغم، وورقه يحدر البول والجزر أمان من القولنج والبواسير، ويعين على الجماع.

والسلجم - بالسين المهملة والشين المعجمة، وصحح بعضهم بالمهملة لا غير - يذيب الجذام، وكان النبي صلى الله عليه وآله يأكل القثاء بالملح، ويؤكل عن أسفله، فإنه أعظم لبركته. والباذنجان للشاب والشيخ، وينفي الداء ويصلح الطبيعة. والبصل يزيد في الجماع، ويذهب البلغم ويشد القلب ويذهب الحمى، ويطرد الوبا بالقصر - والمد - . والسعتر على الريق يذهب بالرطوبة، ويجعل للمعدة خملاً - بسكون الميم.

والتخلل يصلح اللثة، ويطيب الفم، ونهي عن التخلل بالخصوص والقصب والريحان فإنهما يهيجان عرق الجذام، وعن التخلل بالرمان والآس. وغسل الفم بالسعد - بضم السين - بعد الطعام يذهب علل الفم، ويذهب بوجع الأسنان.

والماء سيد الشراب في الدنيا والآخرة، وطعمه طعم الحياة، ويكره الإكثار منه، وعبه - أي شربه بغير مص - ويستحب مصه. وروي من شرب الماء فتحاه وهو يشتهي فحمد الله، يفعل ذلك ثلاثاً وجبت له الجنة. وروي: باسم الله في المرات الثلاث في ابتدائه. وعن الصادق عليه السلام : إذا شرب الماء يحرك الإناء ويقال: يا ماء ماء زمزم وماء الفرات يقرئانك السلام. وماء زمزم شفاء من كل داء، وهو دواء مما شرب له. وماء الميزاب يشفي المريض، وماء السماء يدفع الأسقام. ونهي عن البرد لقوله تعالى: ﴿يُصِيبُ بِهِ مَن يَشَاءُ﴾ .



وماء الفرات يصبّ فيه ميزابان من الجنة، وتحنيك الولد به يحبّه إلى الولاية وعن الصادق ﷺ: تفجرت العيون من تحت الكعبة. وماء نيل مصر يميت القلب، والأكل في فخارها وغسل الرأس بطينها يذهب بالغيرة، وتورث الديانة.

وكان رسول الله ﷺ يعجبه الشرب في القدر الشامي والشرب في اليدين أفضل ومن شرب الماء فذكر الحسين ﷺ ولعن قاتله كتب له مائة ألف حسنة، وحظ عنه مائة ألف سيئة، ورفع له مائة ألف درجة، وكأنما أعتق مائة ألف نسمة.

ثم قال طيب الله تربته: درس ملتقط من طب الأئمة ﷺ:

يستحبّ الحجامة في الرأس، فإن فيها شفاء من كلّ داء، وتكره الحجامة في الأربعاء والسبت خوفاً من الوضع، إلا أن يتبيخ به الدم - أي يهيج - فيحتجم متى شاء، ويقرأ آية الكرسي ويستخير الله ويصلي على النبي وآله - صلوات الله عليهم. وروي أن الدواء في الحجامة والنورة والحقنة والقيء.

وروي مداواة الحمى بصبّ الماء. فإن شقّ فليدخل يده في ماء بارد. ومن اشتدّ وجعه قرأ على قدح فيه ماء الحمد أربعين مرّة، ثم يضعه عليه، وليجعل المريض عنده مكتلاً فيه برّ ويناول السائل منه بيده، ويأمره أن يدعو له فيعافى إن شاء الله تعالى.

والاكتحال بالإثمد - بكسر الهمزة والميم - عند النوم يذهب القذى ويصفي البصر. وأكل الحبة السوداء شفاء من كلّ داء. والحرمل - بالحاء المهملة والميم المفتوحة - شفاء من سبعين داءً، وهو يشجع الجبان، ويطرد الشيطان. والسنا بالقصر - دواء وكذا الحلبة. والريح الطيبة يشدّ العقل ويزيد في الباه. والبنفسج أفضل الأدهان.

وقراءة القرآن والسواك والصيام يذهبن النسيان ويحدّدن الفكر. والدعاء في حال السجود يزيل العلل. ومسح اليد على المسجد ثم مسحها على العلة كذلك.

وعلم رسول الله ﷺ علياً ﷺ للحمى «اللهم ارحم جلدي الرقيق. وعظمي الدقيق، وأعوذ بك من فورة الحريق. يا أمّ مِلدم - بكسر الميم وفتح الدال، إلى قوله - قال الصادق ﷺ: ما فزعت إليه قط إلا وجدته. وكان ﷺ يمرّ يده على الوجع ويقول ثلاثاً: الله ربّي حقّاً لا أشرك به شيئاً. اللهم أنت لها ولكلّ داء عظيمة.

وقال للأوجاع كلّها: باسم الله وبالله كم من نعمة في عرق ساكن وغير ساكن على عبد شاكر وغير شاكر.

ويأخذ لحيته بيده اليمنى عقيب الصلاة المفروضة، ويقول: اللهم فرّج عني كربتي، وعجّل عافيتي، واكشف ضربي، ثلاث مرات. وروي اجتناب الدواء ما احتمل البدن الداء. والتقصير في الطعام يُصحّ البدن. ومن كتم وجعاً ثلاثة أيام من الناس وشكى إلى الله ﷻ عوفي.

ومن أخذ الرازيانج والسكر والإهليلج استقبال الصيف ثلاثة أشهر في كل شهر ثلاثة أيام لم يمرض إلا مرض الموت. وروي استعمال الإهليلج الأسود في كل ثلاثة أيام، وأقله في كل جمعة وأقله في كل شهر، وفي الإهليلج شفاء من سبعين داءً والسعتر دواء أمير المؤمنين عليه السلام.

وطين قبر الحسين عليه السلام شفاء من كل داء. والاكتحال بالإثمد سراج العين وليكن أربعاً في اليمين وثلاثاً في اليسار عند النوم.

ويجوز المعالجة بالطيب الكتابي، وقده العين عند نزول الماء. ودهن الليل يروي البشرة ويبيض الوجه<sup>(١)</sup>.

**بيان:** قال في القاموس: الطباهجة اللحم المشرح، معرب «تباهة» وقال: الكباب - بالفتح - : اللحم المشرح. وقال: الذرب - محرّكة - : فساد الجرح واتساعه، وفساد المعدة وصلاحتها، ضدّ، والمرض الذي لا يبرأ - انتهى - . وقال في بحر الجواهر: الذرب - محرّكة - : إسهال معدي. وقيل: هو انطلاق البطن المتصل. وقيل: هو أن يتهضم الطعام في المعدة والأمعاء ولا يغذو جميع البدن بل يستفرغ من أسفل فقط استفراغاً متصلاً.

أقول: تلك الأدوية والأدعية والآداب التي نقلناها من هؤلاء الأفاضل الكرام والمشيخة العظام وإن كان مرّ أكثرها أو ستأتي بأسانيدنا فإنما أوردتها هنا تأييداً وتأكيداً، مع ما فيها من الفوائد الجليلة.

## ٨٩ - باب نادر

نورد فيه كتاب «طب النبي» المنسوب إلى الشيخ أبي العباس المستغفري.

قال: قال رسول الله ﷺ: ما خلق الله كلّ داء إلا وخلق له دواءً إلا السام.

وقال ﷺ: الذي أنزل الداء أنزل الشفاء.

وقال ﷺ: بشروا المحرورين بطول العمر.

وقال ﷺ: أصل كلّ داء البرودة.

وقال ﷺ: كل وأنت تشتهي، وأمسك وأنت تشتهي.

وقال ﷺ: المعدة بيت كلّ داء، والحمية رأس كلّ دواء، وأعط كلّ نفس ما عودتها.

وقال ﷺ: أحبّ الطعام إلى الله ما كثرت عليه الأيدي.

وقال ﷺ: الأكل بإصبع واحد أكل الشيطان، وبالاثنتين أكل الجبابرة وبالثلث أكل الأنبياء.

(١) الدروس الشرعية، ج ٣ ص ٣٢-٥١.

- وقال ﷺ : برّد الطعام، فإنّ الحارّ لا بركة فيه .
- وقال ﷺ : إذا أكلتم فاخلعوا نعالكم، فإنّه أروح لأقدامكم، وإنّه سنّة جميلة .
- وقال ﷺ : الأكل مع الخدّام من التواضع، فمن أكل معهم اشتاقت إليه الجنّة .
- وقال ﷺ : الأكل في السوق من الدناءة .
- وقال ﷺ : المؤمن يأكل بشهوة أهله، والمنافق يأكل أهله بشهوته .
- وقال ﷺ : إذا وضعت المائدة فليأكل أحدكم ممّا يليه، ولا يتناول ذروة الطعام فإنّ البركة تأتيها من أعلاها، ولا يقوم أحدكم ولا يرفع يده وإن شبع حتى يرفع القوم أيديهم، فإنّ ذلك يخجل جلسه .
- وقال ﷺ : البركة في وسط الطعام فكلوا من حافاته . ولا تأكلوا من وسطه .
- وقال ﷺ : البركة في ثلاثة: الجماعة، والسحور، والثريد .
- وقال ﷺ : من استعمل الخشبين أمن من عذاب الكلبين .
- وقال ﷺ : تخلّلوا على أثر الطعام، وتمضمضوا، فإنّها مصحّحة الناب والنواجذ .
- وقال ﷺ : تخلّلوا فإنّه من النظافة، والنظافة من الإيمان، والإيمان مع صاحبه في الجنّة .
- وقال ﷺ : طعام الجواد دواء، وطعام البخيل داء .
- وقال ﷺ : القصعة تستغفر لمن يلحسها .
- وقال ﷺ : كلوا جميعاً ولا تفرّقوا، فإنّ البركة في الجماعة .
- وقال ﷺ : كثرة الأكل شؤم .
- وقال ﷺ : من جاع أو احتاج وكنمه من الناس ومضى إلى الله تعالى كان حقاً عليه أن يفتح له رزق سنة حلالاً .
- وقال ﷺ : من أكل ما يسقط من المائدة عاش ما عاش في سعة من رزقه، وعوفي ولده وولد ولده من الحرام .
- وقال ﷺ : من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه .
- وقال ﷺ : من التواضع أن يشرب الرجل من سؤر أخيه المؤمن .
- وقال ﷺ : من قلّ أكله قلّ حسابه .
- وقال ﷺ : لا يشربن أحدكم قائماً، ومن نسي فليتقيأ .
- وقال ﷺ : المحتكر ملعون .
- وقال ﷺ : الاحتكار في عشرة: البرّ، والشعير، والتمر، والزبيب، والذرة والسمن، والعسل، والجبن، والجوز، والزيت .

- وقال ﷺ : إذا لم يكن للمرء تجارة إلا في الطعام طغى وبغى .
- وقال ﷺ : من جمع طعاماً يترتبص به الغلاء أربعين يوماً فقد برئ من الله وبرئ الله منه .
- وقال ﷺ : من احتكر على المسلمين طعاماً ضربه الله بالجذام والإفلاس .
- وقال ﷺ : تسخروا فإن السحور بركة .
- وقال ﷺ : تسخروا خلاف أهل الكتاب .
- وقال ﷺ : خير طعامكم الخبز، وخير فاكهتكم العنب .
- وقال ﷺ : عليكم بالحزامة - أي كونوا منهم .
- وقال ﷺ : عليكم بالهريسة، فإنها تنشط للعبادة أربعين يوماً، وهي التي نزلت علينا بدل مائدة عيسى عليه السلام .
- وقال ﷺ : لا تقطعوا الخبز بالسكين، وأكرموه، فإن الله تعالى أكرمه .
- وقال ﷺ : ثلاث لقمات بالملح قبل الطعام تصرف عن ابن آدم اثنين وسبعين نوعاً من البلاء، منه الجنون والجذام والبرص .
- وقال ﷺ : سيد إدامكم الملح .
- وقال ﷺ : من أكل الملح قبل كل شيء، وبعد كل شيء دفع الله عنه ثلاثمائة وستين نوعاً من البلاء أهونها الجذام .
- وقال ﷺ : افتحوا بالملح، فإنه دواء من سبعين داءً .
- وقال ﷺ : أفضل الصدقة الماء .
- وقال ﷺ : سيد الأشربة في الدنيا والآخرة الماء .
- وقال ﷺ : إن الحمى من فيح جهنم، فبردوها بالماء .
- وقال ﷺ : إذا اشتهيتهم الماء فاشربوه مضاً، ولا تشربوه عباً .
- وقال ﷺ : العب يورث الكباد .
- وقال ﷺ : كل طعام وشراب وقعت فيه دابة ليست لها نفس سائلة فماتت فهو حلال وطهور .
- وقال ﷺ : من تعود كثرة الطعام والشراب قسا قلبه .
- وقال ﷺ : إذا شرب أحدكم الماء وتنفس ثلاثاً كان آمناً .
- وقال ﷺ : شرار أمتي الذين يأكلون مخاخ العظام .
- وقال ﷺ : إن إبليس يخطب شياطينه، ويقول: عليكم باللحم والمسكر والنساء، فإني لا أجد جماع الشر إلا فيها .
- وقال ﷺ : خير الإدام في الدنيا والآخرة اللحم .

- وقال ﷺ : عليكم بأكل الجزور مخالفة لليهود .
- وقال ﷺ : اللحم ينبت اللحم ، ومن ترك اللحم أربعين صباحاً ساء خلقه .
- وقال ﷺ : من ترك أكل الميتة والدم ولحم الخنزير عند الاضطرار ومات فله النار خالداً مخلداً .
- وقال ﷺ : لا تقطعوا اللحم بالسكين على الخوان ، فإنه من صنع الأعاجم وانهشوه فإنه أهنا وأمرا .
- وقال ﷺ : لا تأكلوا من صيد المجوس إلا السمك .
- وقال ﷺ : من أكل اللحم أربعين صباحاً قسا قلبه .
- وقال ﷺ : أوحى الله إلى نبي من أنبيائه حين شكى إليه ضعفه أن اطبخ اللحم مع اللبن ، فإنني قد جعلت شفاءً وبركة فيهما .
- وقال ﷺ : الأرز في الأطعمة كالسيد في القوم ، وأنا في الأنبياء كالملح في الطعام .
- وقال ﷺ : من أكل الفاكهة وترأ لم تضره .
- وقال ﷺ : ادهنوا بالبنفسج ، فإنه بارد في الصيف ، حار في الشتاء .
- وقال ﷺ : اسقوا نساءكم الحوامل الألبان ، فإنها تزيد في عقل الصبي .
- وقال ﷺ : إذا شربتم اللبن فتمضمضوا ، فإن له دسماً .
- وقال ﷺ : ثلاثة لا ترد : الوسادة ، واللبن ، والدهن .
- وقال ﷺ : الجبن داء ، والجوز داء ، فإذا اجتمعا معاً صاروا دواء .
- وقال ﷺ : شرب اللبن محض الإيمان .
- وقال ﷺ : عليكم باللبان ، فإنه يمسح الحر من القلب كما يمسح الإصبع العرق عن الجبين ، ويشد الظهر ، ويزيد في العقل ، ويذكي الذهن ، ويجلو البصر ، ويذهب النسيان .
- وقال ﷺ : عشر خصال تورث النسيان : أكل الجبن ، وأكل سؤر الفأر ، وأكل التفاح الحامض ، والجلجلان ، والحجامة على النقرة ، والعشي بين المرأتين ، والنظر إلى المصلوب ، والتعار ، وقراءة لوح المقابر .
- وقال ﷺ : ليس يجزي مكان الطعام والشراب غير اللبن .
- وقال ﷺ : الشاة بركة ، والشاتان بركتان ، وثلاث شياه غنيمة .
- وقال ﷺ : ثلاث يفرح بهن الجسم ويربو : الطيب ، واللباس اللين ، وشرب العسل .
- وقال ﷺ : عليكم بالعسل ، فوالذي نفسي بيده ما من بيت فيه عسل إلا ويستغفر الملائكة لذلك البيت ، فإن شربه رجل دخل في جوفه ألف دواء وخرج عنه ألف داء ، فإن مات وهو في جوفه لم تمس النار جسده .

- وقال ﷺ : قلب المؤمن حلو يحبّ الحلاوة .
- وقال ﷺ : من لقم في فم أخيه لقمة حلو لا يرجو بها رشوة ولا يخاف بها من شره ولا يريد إلا وجهه صرف الله عنه بها حرارة الموقف يوم القيامة .
- وقال ﷺ : نعم الشراب العسل ، يرعى القلب ويذهب برد الصدر .
- وقال ﷺ : من أراد الحفظ فليأكل العسل .
- وقال ﷺ : إذا اشتري أحدكم الخادمة فليكن أول ما يطعمه العسل ، فإنه أطيب لنفسها .
- وقال ﷺ : إذا ولدت امرأة فليكن أول ما تأكل الرطب الحلو أو التمر فإنه لو كان شيء أفضل منه أطعمه الله تعالى مريم حين ولدت عيسى ﷺ .
- وقال ﷺ : إذا جاء الرطب فهتوني ، وإذا ذهب فعزوني .
- وقال ﷺ : بيت لا تمر فيها كان ليس فيها طعام .
- وقال ﷺ : خلقت النخلة والرمان والعنب من فضل طينة آدم ﷺ .
- وقال ﷺ : أكرموا عمّتيكم : النخلة ، والزبيب .
- وقال ﷺ : كل التمر على الريق ، فإنه يقتل الدود .
- وقال ﷺ : نعم السحور للمؤمن التمر .
- وقال ﷺ : من وجد التمر فليفطر عليه ، ومن لم يجد فليفطر على الماء فإنه طهور .
- وقال ﷺ : لا تردّوا شربة العسل على من أتاكم بها .
- وقال ﷺ : لحم البقر داء ، ولبنها دواء . ولحم الغنم دواء ، ولبنها داء .
- وقال ﷺ : عليكم بالفواكه في إقبالها ، فإنها مصحّحة للأبدان ، مطردة للأحزان ، وألقوها في إدارها فإنها داء الأبدان .
- وقال ﷺ : أفضل ما يبدأ به الصائم الزبيب أو التمر أو شيء حلو .
- وقال ﷺ : أكل التين أمان من القولنج ، وأكل السفرجل يذهب ظلمة البصر .
- وقال ﷺ : ربيع أمّتي العنب والبطيخ .
- وقال ﷺ : تفكّهوا بالبطيخ ، فإنها فاكهة الجنّة ، وفيها ألف بركة وألف رحمة ، وأكلها شفاء من كلّ داء .
- وقال ﷺ : عضّ البطيخ ولا تقطعها قطعاً ، فإنها فاكهة مباركة طيبة ، مطهرة الفم ، مقدسة القلب ، وتبيّض الأسنان ، وترضي الرحمان ، ريحها من العنبر ، وماؤها من الكوثر ، ولحمها من الفردوس ، ولذتها من الجنّة ، وأكلها من العبادة .
- وعن ابن عباس أنه قال : قال ﷺ : عليكم بالبطيخ ، فإن فيه عشر خصال : هو طعام ،

وشراب، وستان، وريحان، ويغسل المثانة، ويغسل البطن، ويكثر ماء الظهر، ويزيد في الجماع، ويقطع البرودة، وينقي البشرة.

وقال ﷺ: عليكم بالزّمان، وكلوا شحمه، فإنه دباغ المعدة. وما من حبة تقع في جوف أحدكم إلا أنارت قلبه، وجنّبه من الشيطان والوسوسة أربعين يوماً.

وقال ﷺ: عليكم بالأترج، فإنه ينير الفؤاد، ويزيد في الدماغ.

وقال ﷺ: كل العنب حبة حبة، فإنها أهنا.

وقال ﷺ: كل التين، فإنه ينفع البواسير والنقرس.

وقال ﷺ: كل الباذنجان وأكثر، فإنها شجرة رأيتها في الجنة، فمن أكلها على أنها داء كانت داء، ومن أكلها على أنها شفاء كانت دواء.

وقال ﷺ: كل اليقطين، فلو علم الله تعالى شجرة أخفت من هذا لأنبتها على أخي

يونس عليه السلام.

وقال ﷺ: إذا اتخذ أحدكم مرقاً فليكثر فيه الدباء، فإنه يزيد في الدماغ والعقل.

وقال ﷺ: من أكل رمانة حتى يتمها نور الله قلبه أربعين يوماً.

وقال ﷺ: نعم الإدام الزبيب.

وقال ﷺ: ما من أحد أكل رمانة إلا مرض شيطانه أربعين يوماً.

وقال ﷺ: الكرفس بقلة الأنبياء.

وقال ﷺ: من أكل الخلّ قام عليه ملك يستغفر له حتى يفرغ منه.

وقال ﷺ: نعم الإدام الخلّ.

وقال: كان النبي ﷺ يحبّ من الفاكهة العنب والبطيخ.

وقال ﷺ: عليكم بالزبيب، فإنه يطفى المرّة، ويسكن البلغم، ويشدّ العصب، ويذهب

النصب، ويحسن القلب.

وقال ﷺ: عليكم بالقرع، فإنه يزيد في الدماغ.

وقال ﷺ: العناب يذهب بالحمتى والكمثرى يجلي القلب.

وقال ﷺ: شكى نوح إلى الله الغمّ، فأوحى الله إليه أن يأكل العنب، فإنه يذهب الغمّ.

وقال ﷺ: إذا أكلتم القثاء فكلوه من أسفله.

وقال ﷺ: تفكّهوا بالبطيخ وعضوه، فإنّ ماءه رحمة، وحلاوته من حلاوة الإيمان فمن

لقم لقمة من البطيخ كتب الله له سبعين ألف حسنة، ومحا عنه سبعين ألف سيئة.

وقال ﷺ: في البطيخ عشرة خصال ذكرها.

وقال: أهدي إلى النبي ﷺ بطيخ من الطائف، فشتمه وقبله.

وقال: عضوا البطيخ، فإنه من حلل الأرض، وماؤه من رحمة، وحلاوته من الجنة.  
 وكان ﷺ يوماً في محفل من أصحابه فقال ﷺ: ذكر الله من أطعمنا بطيخاً، فقام  
 عليّ ﷺ فذهب فجاء بجملته من البطيخ، فأكل هو وأصحابه، فقال ﷺ: رحم الله من  
 أطعمنا هذا، ومن أكل ومن يأكل من يومنا هذا إلى يوم القيامة من المسلمين.  
 وقال ﷺ: ما من امرأة حامله أكلت البطيخ بالجبن إلا يكون مولودها حسن الوجه  
 والخلق.

وقال ﷺ: البطيخ قبل الطعام يغسل البطن ويذهب بالداء أصلاً.  
 وكان ﷺ: يأكل القثاء بالملح، ويأكل البطيخ بالجبن. وكان يأكل الفاكهة الرطبة،  
 وربما أكل البطيخ باليدين جميعاً.  
 وقال ﷺ: شَمُوا النرجس ولو في اليوم مرة، ولو في الأسبوع مرة، ولو في الشهر مرة،  
 ولو في الدهر مرة، ولو في السنة مرة، فإن في القلب حبة من الجنون والجذام والبرص وشمه  
 يقلعها.

وقال ﷺ: الحناء خضاب الإسلام، يزيد في المؤمن عمله، ويذهب بالصداع ويحد  
 البصر، ويزيد في الوقاع، وهو سيد الرياحين في الدنيا والآخرة.  
 وقال ﷺ: عليكم بالمرزنجوش، شموه فإنه جيد للخشام، والخشام داء.  
 وقال ﷺ: فضل دهن البنفسج على الأدهان كفضل الإسلام على الأديان.  
 وقال ﷺ: ما من ورقة من ورق الهندباء إلا عليها قطرة من ماء الجنة.  
 وقال ﷺ: من أراد أن يشم ريحي فليشم الورد الأحمر.  
 وقال ﷺ: ما خلق الله شجرة أحب إليه من الحناء.  
 وقال ﷺ: نفقة درهم في سبيل الله بسبعمائة، ونفقة درهم في خضاب الحناء بتسعة  
 آلاف.

وقال ﷺ: إذا أكلتم الفجل وأردتم أن تجتنبوا ننته فصلوا عليّ عند أول قضة منه.  
 وقال ﷺ: زيتوا موائدكم بالبقل، فإنها مطردة للشياطين مع التسمية.  
 وقال ﷺ: الشونيز دواء من كل داء إلا السام.  
 وقال ﷺ: كلوا الجبن، فإنه يورث النعاس، ويهضم الطعام.  
 وقال ﷺ: من أكل السداب ونام عليه أمن من الدوار وذات الجنب.  
 وقال ﷺ: من أكل الثوم والبصل والكراث فلا يقربنا ولا يقرب المسجد.  
 وقال ﷺ: إذا دخلتم بلداً فكلوا من بقله وبصله يطرد عنكم داءه، ويذهب بالنصب،  
 ويشد العضد، ويزيد في الماء، ويذهب بالحمتى.



- وقال ﷺ : عليكم بالكرفس ، فإنه إن كان شيء يزيد في العقل فهو هو .
- وقال ﷺ : لو كان في شيء شفاء لكان في السناء .
- وقال ﷺ : عليكم بالهليلج الأسود فإنه من شجر الجنة ، طعمه مرّ وفيه شفاء من كل داء .
- وقال ﷺ : إنه يستحب الحجامة في تسعة عشر من الشهر ، وواحد وعشرين .
- وقال ﷺ : في ليلة أسري بي إلى السماء ما مررت بملا من الملائكة إلا قالوا : يا محمد مر أمتك بالحجامة . وخير ما تداويتم به الحجامة والشونيز والقسط .
- وقال ﷺ : أكل الطين حرام على كل مسلم .
- وقال ﷺ : من مات وفي بطنه مثقال ذرة منه أدخله النار .
- وقال ﷺ : من أكل الطين فكأنما أعان على قتل نفسه .
- وقال ﷺ : لا تأكلوا الطين ، فإن فيها ثلاث خصال : تورث الداء ، وتعظم البطن وتصفّر اللون .
- وقال ﷺ : الحمى نصيب كل مؤمن من النار .
- وقال ﷺ : من مرض سبعة أيام مرضاً سخياً كفر الله عنه ذنوب سبعين سنة .
- وقال ﷺ : لا تكرهوا أربعة : الرمذ فإنه يقطع عروق العمى ، والزكام فإنه يقطع عروق الجذام ، والسعال فإنه يقطع عروق الفالج ، والدمامل فإنها تقطع عروق البرص .
- وقال ﷺ : لا وجع إلا وجع العين ، ولا هم إلا هم الدين .
- وقال ﷺ : الحمى تحط الخطايا كما تحط من الشجرة الورق .
- وقال ﷺ : من سبق العاطس بالحمد لله أمن من الشوص واللوص والعلوص (١) .
- وقال ﷺ : ما قال عبد عند امرئ مريض «أسأل الله العظيم رب العرش العظيم أن يشفيك» سبع مرات ، إلا عوفي .
- وقال ﷺ : من شكا ضره فليضع إصبعه عليه وليقرأ : ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَوْعٌ ﴾ ﴿ قَدْ فَضَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ ﴾ ﴿ وَيَلْحَقُ أَنْزَلْنَاهُ وَالْحَقَّ نَزْلًا ﴾ الآية .
- وقال ﷺ : إذا أتى مريضاً قال : أذهب الوسواس والبأس رب الناس ، اشف وأنت الشافي ، لا شفاء إلا شفاؤك .
- وقيل : عاد رسول الله ﷺ مريضاً فقال : أرقبك رقية علمنيها جبرئيل ؟ فقال : نعم يا رسول الله . قال : بسم الله يشفيك من كل داء ، ولا يأتيك ، ومن شرّ النقائات في العقد ، ومن شرّ حاسد إذا حسد (٢) .

(١) ورواه في مشكلات العلوم هكذا : من سمت العاطس أمن ، الخ مثله . [النمازي] .

(٢) طب النبي ، ص ١٩-٣٢ .

**بيان:** «أصل كل داء» أي غالباً، أو في تلك البلاد الغالب على أهلها البرودة «الجماعة» أي الاجتماع في الأكل، والحمل على الصلاة بعيد، وسيأتي التصريح بالأول. «من استعمل الخشبين» أي الخلال والسواك «أمن من عذاب الكلبين» أي لا يحتاج إلى إدخال الكلبين في فمه لقلع أسنانه. «فإنها ضجعة الناب» في أكثر النسخ «مضجعة».

قال في القاموس: الضجع غاسول للثياب، الواحدة بهاء. وفي بعض النسخ «مصحة» وهو أظهر.

قوله «فليستقي» أي فليتقياً. قال في النهاية: فيه «أن رسول الله ﷺ استقاء عامداً فأفطر» هو استفعل من القيء، والتقوى أبلغ منه. لأن في الاستقاء تكلفاً أكثر منه، وهو استخراج ما في الجوف تعمداً.

ومنها الحديث: «لو يعلم الشارب قائماً ماذا عليه لاستقاء ما شرب منه». وقال في النهاية: الأخشم الذي لا يجد ريح الشيء، وهو الخشام. قوله «مرضاً سخيناً» أي حاراً شديداً مؤلماً.

قال في القاموس: ضرب سخين: مؤلم حار. وفي النهاية: فيه «شر الشتاء السخين» أي الحار الذي لا برد فيه.

أقول: ويحتمل أن يكون بالثاء المثثة، من قولهم «أنخن في العدو»: بالغ في الجراحة فيهم، وفلاناً أو هنه. ومنه قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَنْخَسُوهُمْ﴾ أي غلبتموهم وكثر فيهم الجراح. وقال في النهاية: فيه «من سبق العاطس بالحمد أمن من الشوص واللوص والعلوص» الشوص وجع الضرس، وقيل: الشوصة وجع في البطن من ريح تنعقد تحت الأضلاع. واللوص: وجع الأذن. وقيل: وجع النحر. والعلوص: هو وجع البطن وقيل التخمة - انتهى.

وأقول: إنما أوردت جميع هذه الرسالة في هذا المقام مع أن كثيراً من أجزائها يناسب أبواباً أخرى لكون جميعها بمنزلة خبر واحد، فأحببت اجتماعها في مكان واحد وعدم الاعتناء كثيراً بسندها وذكر الأجزاء بأسانيد أخرى في محالها.

وقال ﷺ: «عليكم بالحزامة» كذا في النسخ التي رأينا، ولم أر ما يناسبه في روايات الفريقين، وكونه من الاحتزام وهو شدّ الوسط بعيد لفظاً ومعنى، وإن كان يناسب التفسير الذي ذكره المستغفري.

قال في النهاية: فيه نهى أن يصلي الرجل بغير حزام. أي من غير أن يشدّ ثوبه عليه لثلاً تنكشف عورته، ومنه الحديث: نهى أن يصلي الرجل حتى يحتزم. أي يتلبّب بشدّ وسطه. والحديث الآخر أنه أمر بالتحزّم في الصلاة انتهى.

ومناسبته للمقام لأنه حمل الخبر على مطلق شدّ الوسط، ففيه مصلحة طيبة. وإنما فسره

بما قال لأن الحزازمة الذين يفعلون ذلك لا هذا الفعل لكن في مجيء الحزازمة بهذا المعنى نظر. وقد يقال إنه تصحيف المرازمة بالمهملة أولاً ثم المعجمة.

قال في النهاية: فيه «إذا أكلتم فرازموا» المرازمة الملازمة والمخالطة، أراد: اخلطوا الأكل بالشكر، وقولوا بين اللقم: الحمد لله. وقيل: أراد: اخلطوا أكلكم وكلوا لبناً مع خشن، وسائغاً مع جشب.

وقيل: المرازمة في الأكل المعاقبة، وهو أن تأكل يوماً لحماً ويوماً لبناً ويوماً تمرأً ويوماً خبزاً قفاراً. يقال للإبل إذا رعت يوماً خلةً ويوماً خمصاً (حمضاً ظ) قد رازمت انتهى.

وقال الإصبهاني في شرح المقامات الحريرية: رزمت الشيء أي جمعته. ومنه الحديث «إذا أكلتم فرازموا» أي اجمعوا بين حمد الله والأكل، ومنه المرازمة التي كان ﷺ يحبها، وهي الجمع بين الخبز والعنب والالتئام به.

وأقول: التفسير لا يناسب هذا، ولو فتحنا باب التصحيف يمكن أن يكون تصحيف «الحضارمة» أي الحضرميون نسبة إلى «حضر موت يمن» أو حضارمة مصر، ويناسبه التفسير أيضاً، فيكون مدحاً لهم وأمرأً بمعاشرتهم وسكنى بلادهم، أو «الخضارمة» بالمعجمتين.

قال في القاموس: الخضرم - كزبرج - الجواد المعطاء والسيد الحمول، والجمع: خضارم وخضارمة. والخضارمة - بالمعجمتين - قوم من العجم خرجوا في بدء الإسلام فسكنوا الشام.

## ٩٠ - باب في الرسالة المذهبية المعروفة بالذهبية

أقول: وجدت بخط الشيخ الأجل الأفضل، العلامة الكامل في فنون العلوم والأدب، مروج الملة والدين والمذهب، نور الدين علي بن عبد العالي الكركي جزاه الله سبحانه عن الإيمان وعن أهله الجزاء السنّي - ما هذا لفظه:

الرسالة الذهبية في الطب، التي بعث بها الإمام علي بن موسى الرضا عليه السلام إلى المأمون العباسي في حفظ صحة المزاج وتدييره بالأغذية والأشربة والأدوية.

قال إمام الأنام، غرة وجه الإسلام مظهر الغموض بالروية اللامعة، كاشف الرموز في الجفر والجامعة، أقضى من قضى بعد جدّه المصطفى، وأغزى من غزا بعد أبيه علي المرتضى، إمام الجن والإنس أي الحسن علي بن موسى الرضا، صلوات الله عليه وعلى آبائه النجباء النقباء الكرام الأتقياء: اعلم يا أمير المؤمنين إلى آخر ما سيأتي من الرسالة.

ووجدت في تأليف بعض الأفاضل بهذين السنين: قال موسى بن علي بن جابر السلامي، أخبرني الشيخ الأجل العالم الأوحى سديد الدين يحيى بن محمد بن علبان الخازن - أدام الله توفيقه - قال: أخبرني أبو محمد الحسن بن محمد بن جمهور.

وقال هارون بن موسى التلعكبري رضي الله عنه حدثنا محمد بن هشام بن سهل رضي الله عنه . قال : حدثنا الحسن بن محمد بن جمهور ، قال : حدثني أبي وكان عالماً بأبي الحسن علي بن موسى الرضا عليه السلام خاصة به ، ملازماً لخدمته ، وكان معه حين حمل من المدينة إلى أن سار إلى خراسان واستشهد عليه الصلاة والسلام بطوس ، وهو ابن تسع وأربعين سنة .

قال : وكان المأمون بنيسابور ، وفي مجلسه سيدي أبو الحسن الرضا عليه السلام وجماعة من المتطهين والفلاسفة ، مثل يوحنا بن ماسويه ، وجبرئيل بن بختيشوع ، وصالح بن سلهمة الهندي ، وغيرهم من منتحلي العلوم وذوي البحث والنظر ، فجرى ذكر الطب وما فيه صلاح الأجسام وقوامها ، فأغرق المأمون ومن بحضرته في الكلام وتغلغلوا في علم ذلك ، وكيف رغب الله تعالى هذا الجسد وجميع ما فيه من هذه الأشياء المتضادة من الطبائع الأربع ، ومضار الأغذية ومنافعها ، وما يلحق الأجسام من مضارها من العلل .

قال : وأبو الحسن عليه السلام ساكت لا يتكلم في شيء من ذلك . فقال له المأمون : ما تقول يا أبا الحسن في هذا الأمر الذي نحن فيه هذا اليوم ، والذي لا بد منه من معرفة هذه الأشياء والأغذية ، النافع منها والضار ، وتدبير الجسد ؟ فقال أبو الحسن عليه السلام : عندي من ذلك ما جربته وعرفت صحته بالاختبار ومرور الأيام ، مع ما وقفني عليه من مضي من السلف ، مما لا يسع الإنسان جهله ، ولا يعذر في تركه ، فأنا أجمع ذلك مع ما يقاربه مما يحتاج إلى معرفته . قال : وعاجل المأمون الخروج إلى بلخ ، وتخلف عنه أبو الحسن عليه السلام ، وكتب المأمون إليه كتاباً ينتجزه ما كان ذكره مما يحتاج إلى معرفته من جهته على ما سمعه منه وجربه من الأطعمة والأشربة وأخذ الأدوية والفصد والحجامة والسواك والحمام والنورة والتدبير في ذلك .

فكتب الرضا إليه كتاباً نسخته : «اعتصمت بالله أما بعد فإنه وصل إلي كتاب أمير المؤمنين فيما أمرني من توقيفه على ما يحتاج إليه مما جربته وما سمعته في الأطعمة والأشربة وأخذ الأدوية والفصد والحجامة والحمام والنورة والباه وغير ذلك مما يدبر استقامة أمر الجسد وقد فسرت له ما يحتاج إليه وشرحت له ما يعمل عليه من تدبير مطعمه ومشربه وأخذه الدواء وفصده وحجامة وباهه وغير ذلك مما يحتاج إليه من سياسة جسمه وباللله التوفيق اعلم أن الله تعالى لم يبطل الجسد بداء حتى جعل له دواء» إلى آخر ما سيأتي .

أقول : وذكر الشيخ أبو جعفر الطوسي قدس الله روحه القدوسي - في الفهرست في ترجمة محمد بن الحسن بن جمهور العمي البصري : له كتب ، منها كتاب الملاحم ، وكتاب الواحدة ، وكتاب صاحب الزمان عليه السلام وله الرسالة المذهبة عن الرضا عليه السلام أخبرنا برواياته كلها إلا ما كان فيها من غلو أو تخليط جماعة ، عن محمد بن علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحمد بن الحسين بن سعيد ، عن محمد بن جمهور .

ورواها محمد بن علي بن الحسين ، عن محمد بن الحسن بن الوليد ، عن الحسن بن

متيل ، عن محمد بن أحمد العلوي ، عن العمركي بن علي ، عن محمد بن جمهور .  
 وذكر النجاشي أيضاً طريقة إليه هكذا : أخبرنا محمد بن علي الكاتب ، عن محمد بن عبد  
 الله ، عن علي بن الحسين الهذلي المسعودي قال : لقيت الحسن بن محمد بن جمهور ، فقال  
 لي : حدثني أبي محمد بن جمهور وهو ابن مائة وعشر سنين .

وأخبرنا ابن شاذان عن أحمد بن محمد بن يحيى ، عن سعد ، عن أحمد بن الحسين بن  
 سعيد عن محمد بن جمهور بجميع كتبه .

وقال محمد بن شهر آشوب قدس سره في كتاب معالم العلماء في ترجمة محمد بن  
 الحسن : له الرسالة المذهبة عن الرضا عليه السلام في الطب انتهى .

وذكر الشيخ منتجب الدين في الفهرست أن السيد فضل الله بن علي الراوندي كتب عليها  
 شرحاً سماه ترجمة العلوي للطب الرضوي .

فظهر أن الرسالة كانت من المشهورات بين علمائنا ، ولهم إليه طرق وأسانيد لكن كان في  
 نسختها التي وصلت إلينا اختلاف فاحش أشرنا إلى بعضها ، ولنشرع في ذكر الرسالة ثم في  
 شرحها على الإجمال .

«اعلم يا أمير المؤمنين أن الله تعالى لم يبتل العبد المؤمن ببلاء حتى جعل له دواء يعالج  
 به ، ولكل صنف من الداء صنف من الدواء وتديبر ونعت ، وذلك أن الأجسام الإنسانية  
 جعلت على مثال الملك ، فملك الجسد هو القلب ، والعظام العروق والأوصال والدماع ،  
 وبيت الملك قلبه وأرضه الجسد ، والأعوان يدها ورجلاه وشفثاه وعيناه ولسانه وأذناه ،  
 وخزائنه معدته وبطنه ، وحجابه صدره .

فاليدان عونان يقربان ويبعدان ويعملان على ما يوحى إليهما الملك . والرجلان تنقلان  
 الملك حيث يشاء .

والعينان تدلان على ما يغيب عنه ، لأن الملك من وراء الحجاب لا يوصل إليه شيء إلا  
 بهما ، وهما سراجان أيضاً ، وحصن الجسد وحرزه الأذنان لا يدخلان على الملك إلا ما  
 يوافقهما ، لأنهما لا يقدران أن يدخلوا شيئاً حتى يوحى إليهما فإذا أوحى إليهما  
 أطرق الملك منصتاً لهما حتى يسمع منهما ، ثم يجيب بما يريد فيترجم عنه اللسان بأدوات  
 كثيرة ، منها ریح الفؤاد ، وبخار المعدة ، ومعونة الشفتين وليس للشفتين قوة إلا باللسان ،  
 وليس يستغني بعضها عن بعض . والكلام لا يحسن إلا بترجيحه في الأنف ، لأن الأنف يزين  
 الكلام كما يزين النافخ في المزمار وكذلك المنخران ، وهما ثقبتا الأنف ، يدخلان على  
 الملك مما يحب من الرياح الطيبة ، فإذا جاءت ریح تسوء على الملك أوحى إلى اليدين  
 فحجبا بين الملك وتلك الریح .

وللملك مع هذا ثواب وعقاب ، فعذابه أشد من عذاب الملوك الظاهرة القاهرة في الدنيا ،

وثوابه أفضل من ثوابهم! فأما عذابه فالحزن، وأما ثوابه فالفرح، وأصل الحزن في الطحال، وأصل الفرغ في الشرب والكليتين، ومنهما عرقان موصلان إلى الوجه.

فمن هناك يظهر الفرغ والحزن، فترى علامتهما في الوجه. وهذه العروق كلها طرق من العمال إلى الملك ومن الملك إلى العمال، ومصداق ذلك أنك إذا تناولت الدواء أدته العروق إلى موضع الداء بإعانتها.

واعلم يا أمير المؤمنين أن الجسد بمنزلة الأرض الطيبة، متى تعوهدت بالعمارة والسقي من حيث لا يزداد في الماء فتغرق، ولا ينقص منه فتعطش، دامت عمارتها، وكثر ريعها، وزكا زرعها، وإن تغوفل عنها فسدت، ولم ينبت فيها العشب، فالجسد بهذه المنزلة. وبالتدبير في الأغذية والأشربة يصلح ويصح، وتزكو العافية فيه فانظري يا أمير المؤمنين ما يوافقك، ويوافق معدتك، ويقوى عليه بدنك، ويستمر له من الطعام فقدّره لنفسك واجعله غذاءك.

واعلم يا أمير المؤمنين أن كل واحدة من هذه الطبائع تحت ما يشاكلها، فاغتندي ما يشاكل جسدك، ومن أخذ من الطعام زيادة لم يغذه ومن أخذه بقدر لا زيادة عليه ولا نقص في غذائه نفعه. وكذلك الماء فسييله أن تأخذ من الطعام كفايتك في أيامه وارفع يديك منه ولك إليه بعض القرم، وعندك إليه ميل، فإنه أصلح لمعدتك ولبدنك، وأزكى لعقلك وأخف لجسمك.

يا أمير المؤمنين، كل البارد في الصيف، والحار في الشتاء، والمعتدل في الفصلين على قدر قوتك وشهوتك. وابدأ في أول الطعام بأخف الأغذية التي يغتذي بها بدنك بقدر عادتك وبحسب طاقتك ونشاطك، وزمانك الذي يجب أن يكون أكلك في كل يوم عندما يمضي من النهار ثمان ساعات أكلة واحدة، أو ثلاث أكالات في يومين تتغذى باكراً في أول يوم، ثم تتعشى، فإذا كان في اليوم الثاني، فعند مضي ثمان ساعات من النهار أكلت أكلة واحدة ولم تحتج إلى العشاء. وكذا أمر جدّي محمد ﷺ علياً عليه السلام في كل يوم وجبة، وفي غده وجبتين. وليكن ذلك بقدر لا يزيد ولا ينقص.

وارفع يديك من الطعام وأنت تشتهي، وليكن شرابك على أثر طعامك من الشراب الصافي العتيق ممّا يحلّ شربه، والذي أنا واصفه فيما بعد.

ونذكر الآن ما ينبغي ذكره من تدبير فصول السنة وشهورها الرومية الواقعة فيها في كل فصل على حدة، وما يستعمل من الأطعمة والأشربة وما يجتنب منه، وكيفية حفظ الصحة من أقاويل القدماء ونعود إلى قول الأئمة عليه السلام في صفة شراب يحلّ شربه ويستعمل بعد الطعام.

**ذكر فصول السنة:** أما فصل الربيع فإنه روح الأزمان وأوله «آذار» وعدد أيامه ثلاثون يوماً، وفيه يطيب الليل والنهار، وتلين الأرض. ويذهب سلطان البلغم، ويهيج الدم،

ويستعمل فيه من الغذاء اللطيف واللحوم والبيض التيمبرشت، ويشرب الشراب بعد تعديله بالماء، ويتقى فيه أكل البصل والثوم والحامض، ويحمد فيه شرب المسهل ويستعمل فيه الفصد والحجامة.

**نيسان:** ثلاثون يوماً، فيه يطول النهار ويقوى مزاج الفصل، ويتحرك الدم وتهب فيه الرياح الشرقية، ويستعمل فيه من المأكّل المشوية، وما يعمل بالخلّ ولحوم الصيد ويعالج الجماع والتمريخ بالدهن في الحمام، ولا يشرب الماء على الريق، ويشم الرياحين والطيب.

**أيار:** أحد وثلاثون يوماً، تصفو فيه الرياح، وهو آخر فصل الربيع، وقد نهى فيه عن أكل الملوّحات واللحوم الغليظة كالرؤوس ولحم البقر واللبن، وينفع فيه دخول الحمام أول النهار ويكره فيه الرياضة قبل الغذاء.

**حزيران:** ثلاثون يوماً، يذهب فيه سلطان البلغم والدم، ويقبل زمان المرّة الصفراوية ونهى فيه عن التعب وأكل اللحم داسماً والإكثار منه، وشم المسك والعنبر، وينفع فيه أكل البقول الباردة كالهندباء وبقلة الحمقاء، وأكل الخضر كالخيار والقثاء، والشيرخشت، والفاكهة الرطبة، واستعمال المحمّضات، ومن اللحوم لحم المعز الثنيّ والجذع، ومن الطيور الدجاج والطيهورج والدراج والألبان والسمك الطري.

**تموز:** أحد وثلاثون يوماً، فيه شدة الحرارة وتغور المياه، ويستعمل فيه شرب الماء البارد على الريق، ويؤكل فيه الأشياء الباردة الرطبة ويكسر فيه مزاج الشراب، وتؤكل فيه الأغذية اللطيفة السريعة الهضم، كما ذكر في حزيران ويستعمل فيه من النور والرياحين الباردة الرطبة الطيبة الرائحة.

**آب:** أحد وثلاثون يوماً فيه تشتدّ السموم، ويهيج الزكام بالليل، وتهب الشمال، ويصلح المزاج بالتبريد والترطيب، وينفع فيه شرب اللبن الرائب، ويجتنب فيه الجماع والمسهل، ويقلّ من الرياضة، ويشم من الرياحين الباردة.

**أيلول:** ثلاثون يوماً، فيه يطيب الهواء، ويقوى سلطان المرّة السوداء، ويصلح شرب المسهل، وينفع فيه أكل الحللاوات وأصناف اللحوم المعتدلة كالجداء والحولّي من الضأن، ويجتنب فيه لحم البقر، والإكثار من الشواء، ودخول الحمام، ويستعمل فيه الطيب المعتدل المزاج ويجتنب فيه أكل البطيخ والقثاء.

**تشرين الأول:** أحد وثلاثون يوماً، فيه تهب الرياح المختلفة، ويتنفس فيه ريح الصبا، ويجتنب فيه الفصد وشرب الدواء، ويحمد فيه الجماع، وينفع فيه أكل اللحم السمين والرمان المزّ والفاكهة بعد الطعام، ويستعمل فيه أكل اللحوم بالتوابل، ويقلل فيه من شرب الماء، ويحمد فيه الرياضة.

**تشرين الآخر:** ثلاثون يوماً، فيه يقطع المطر الوسمي، وينهى فيه عن شرب الماء بالليل،

ويقلل فيه من دخول الحماق والجماع، ويشرب بكرة كل يوم جرعة ماء حاراً، ويجتنب أكل البقول كالكرفس والنعناع والجرجير.

**كانون الأول:** أحد وثلاثون يوماً، يقوى فيه العواصف، ويشتد فيه البرد وينفع فيه كل ما ذكرناه في تشرين الآخر، ويحذر فيه من أكل الطعام البارد، ويتقى فيه الحجامة والفصد، ويستعمل فيه الأغذية الحارة بالقوة والفعل.

**كانون الآخر:** أحد وثلاثون يوماً، يقوى فيه غلبة البلغم وينبغي أن يتجرع فيه الماء الحار على الريق، ويحمد فيه الجماع. وينفع الأحشاء فيه مثل البقول الحارة كالكرفس والجرجير والكرات، وينفع فيه دخول الحماق أول النهار، والتعريخ بدهن الخيري وما ناسبه، ويحذر فيه الحلو وأكل السمك الطري واللبن.

**شباط:** ثمانية وعشرون يوماً، تختلف فيه الرياح، وتكثر الأمطار، ويظهر فيه العشب، ويجري فيه الماء في العود، وينفع فيه أكل الثوم واللحم ولحم الطير والصيد والفاكهة اليابسة، ويقلل من أكل الحلاوة، ويحمد فيه كثرة الجماع والحركة والرياضة.

**صفة الشراب:** الذي يحلّ شربه واستعماله بعد الطعام، وقد تقدم ذكر نفعه في ابتدائنا بالقول على فصول السنة وما يعتمد فيها من حفظ الصحة.

وصفته أن يؤخذ من الزبيب المنقى عشرة أرطال، فيغسل وينقع في ماء صاف في غمره وزيادة عليه أربع أصابع، ويترك في إنائه ذلك ثلاثة أيام في الشتاء وفي الصيف يوماً وليلة. ثم يجعل في قدر نظيفة، وليكن الماء ماء السماء، إن قدر عليه وإلا فمن الماء العذب الذي ينبوعه من ناحية المشرق ماءً براقاً أبيض خفيفاً، وهو القابل لما يعترضه على سرعة من السخونة والبرودة، وتلك دلالة على صفة الماء وطبخ حتى ينشف الزبيب وينضج، ثم يعصر ويصفى ماؤه ويبرد، ثم يرد إلى القدر ثانياً ويؤخذ مقدار يعود ويغلى بنار لينة غلياناً رقيقاً حتى يمضي ثلثاه ويبقى ثلثه.

ثم يؤخذ من عسل النحل المصفى رطل، فيلقى عليه ويؤخذ مقداره ومقدار الماء إلى أين كان من القدر، ويغلى حتى يذهب قدر العسل ويعود إلى حدّه ويؤخذ خرقة صفيقة فيجعل فيها زنجبيل وزن درهم، ومن القرنفل نصف درهم، ومن الدارصيني نصف درهم، ومن الزعفران درهم، ومن سنبل الطيب نصف درهم، ومن الهندباء مثله، ومن مصطكى نصف درهم، بعد أن يسحق الجميع كلّ واحدة على حدة. وينخل ويجعل في الخرقة، ويشد بخيط شداً جيداً، وتلقى فيه وتمرس الخرقة في الشراب بحيث تنزل قوى العقاقير التي فيها، ولا يزال يعاهد بالتحريك على نار لينة برفق حتى يذهب عنه مقدار العسل، ويرفع القدر ويبرد ويؤخذ مدة ثلاثة أشهر حتى يتداخل مزاجه بعضه ببعض وحينئذ يستعمل.

ومقدار ما يشرب منه أوقية إلى أوقيتين من الماء القراح.



فإذا أكلت يا أمير المؤمنين مقدار ما وصفت لك من الطعام فاشرب من هذا الشراب مقدار ثلاثة أقداح بعد طعامك ، فإذا فعلت ذلك فقد أمنت بإذن الله تعالى يومك وليلتك من الأوجاع الباردة المزمنة كالنقرس ، والرياح ، وغير ذلك من أوجاع العصب والدماغ والمعدة وبعض أوجاع الكبد والطحال والمعاء والأحشاء .

فإن صدقت بعد ذلك شهوة الماء فليشرب منه مقدار النصف ممّا كان يشرب قبله فإنه أصلح لبدن أمير المؤمنين ، وأكثر لجماعه ، وأشدُّ لضبطه وحفظه ، فإن صلاح البدن وقوامه يكون بالطعام والشراب ، وفساده يكون بهما ، فإن أصلحتهما صلح البدن ، وإن أفسدتهما فسد البدن .

واعلم يا أمير المؤمنين أنّ قوة النفوس تابعة لأمزجة الأبدان ، وأنّ الأمزجة تابعة للهواء ، وتتغير بحسب تغير الهواء في الأمكنة . فإذا برد الهواء مرّة وسخن أخرى تغيرت بسببه أمزجة الأبدان ، وأثر ذلك التغير في الصور ، فإذا كان الهواء معتدلاً اعتدلت أمزجة الأبدان ، وصلحت تصرفات الأمزجة في الحركات الطبيعية كالهضم والجماع والنوم والحركة وسائر الحركات .

لأنّ الله تعالى بنى الأجسام على أربع طبائع ، هي : المرّتان والدم والبلغم وبالجملة حارّان وباردان ، قد خولف بينهما فجعل الحارّين ليناً ويابساً ، وكذلك الباردتين رطباً ويابساً ، ثمّ فرق ذلك على أربعة أجزاء من الجسد ، وعلى الرأس والصدر والشراسيف وأسفل البطن . واعلم يا أمير المؤمنين أنّ الرأس والأذنين والعينين والمنخرين والقدم والأنف من الدم ، وأنّ الصدر من البلغم والريح ، والشراسيف من المرّة الصفراء ، وأنّ أسفل البطن من المرّة السوداء .

واعلم يا أمير المؤمنين أنّ النوم سلطان الدماغ ، وهو قوام الجسد وقوته فإذا أردت النوم فليكن اضطجاعك أولاً على شقك الأيمن ، ثم انقلب على الأيسر وكذلك فقم من مضجعك على شقك الأيمن كما بدأت به عند نومك .

وعوّد نفسك القعود من الليل ساعتين مثل ما تنام . فإذا بقي من الليل ساعتان فادخل الخلاء لحاجة الإنسان ، والبث فيه بقدر ما تقضي حاجتك ولا تطل فيه ، فإنّ ذلك يورث داء الفيل .

واعلم يا أمير المؤمنين أنّ أجود ما استكتت به ليف الأراك ، فإنه يجلو الأسنان ويطيّب النكهة ، ويشدّ اللثة ويسننها ، وهو نافع من الحفر إذا كان باعتدال والإكثار منه يرقق الأسنان ويزعزعها ، ويضعف أصولها ، فمن أراد حفظ الأسنان فليأخذ قرن الأيل محرقاً وكزمازجاً وسعداً وورداً وسنبل الطيب وحبّ الأثل أجزاء سواء وملحاً أندرانياً ربع جزء فيدق الجميع ناعماً ويستنّ به فإنه يمسك الأسنان ، ويحفظ أصولها من الآفات العارضة .

ومن أراد أن يبيض أسنانه فليأخذ جزءاً من ملح أندرا ني ومثله زيد البحر فيسحقهما ناعماً ويستن به .

واعلم يا أمير المؤمنين أن أحوال الإنسان التي بناه الله تعالى عليها وجعله متصرفاً بها فإنها أربعة أحوال : الحالة الأولى لخمس عشرة سنة ، وفيها شبابه وحسنه وبهاؤه ، وسلطان الدم في جسمه .

ثم الحالة الثانية من خمسة وعشرين سنة إلى خمس وثلاثين سنة ، وفيها سلطان المرة الصفراء وقوة غلبتها على الشخص ، وهي أقوى ما يكون ، ولا يزال كذلك حتى يستوفي المدة المذكورة ، وهي خمس وثلاثون سنة .

ثم يدخل في الحالة الثالثة إلى أن تتكامل مدة العمر ستين سنة ، فيكون في سلطان المرة السوداء ، وهي سن الحكمة والموعظة والمعرفة والدراية ، وانتظام الأمور ، وصحة النظر في العواقب ، وصدق الرأي ، وثبات الجأش في التصرفات .

ثم يدخل في الحالة الرابعة ، وهي سلطان البلغم ، وهي الحالة التي لا يتحول عنها ما بقي إلا إلى الهرم ، ونكد عيش ، وذبول ، ونقص في القوة ، وفساد في كونه ونكته أن كل شيء كان لا يعرفه حتى ينام عند القوة ، ويسهر عند النوم ، ولا يتذكر ما تقدم ، وينسى ما يحدث في الأوقات ويذبل عوده ، ويتغير معهوده ، ويجف ماء رونقه وبهائه ، ويقل نبت شعره وأظفاره ، ولا يزال جسمه في انعكاس وإدبار ما عاش ، لأنه في سلطان المرة البلغم ، وهو بارد وجامد ، فبجموده ويرده يكون فناء كل جسم يستولي عليه في آخر القوة البلغمية .

وقد ذكرت لأمر المؤمنين جميع ما يحتاج إليه في سياسة المزاج وأحوال جسمه وعلاجه .

وأنا أذكر ما يحتاج إلى تناوله من الأغذية والأدوية ، وما يجب أن يفعله في أوقاته . فإذا أردت الحجامة فليكن في اثني عشرة ليلة من الهلال إلى خمس عشرة ، فإنه أصبح لبدنك ، فإذا انقضى الشهر فلا تحتجم إلا أن تكون مضطراً إلى ذلك . وهو لأن الدم ينقص في نقصان الهلال . ويزيد في زيادته .

ولتكن الحجامة بقدر ما يمضي من السنين : ابن عشرين سنة يحتجم في كل عشرين يوماً ، وابن الثلاثين في كل ثلاثين يوماً مرة واحدة ، وكذلك من بلغ من العمر أربعين سنة يحتجم في كل أربعين يوماً مرة وما زاد فبحسب ذلك .

واعلم يا أمير المؤمنين أن الحجامة إنما تأخذ دمها من صغار العروق المبتوثة في اللحم ، ومصداق ذلك ما أذكره أنها لا تضعف القوة كما يوجد من الضعف عند الفصد .

وحجامة النقرة تنفع من ثقل الرأس ، وحجامة الأخدعين تخفف عن الرأس والوجه والعينين ، وهي نافعة لوجع الأضراس .

وربما ناب الفصد عن جميع ذلك، وقد يحتجم تحت الذقن لعلاج القلاع في الفم ومن فساد اللثة وغير ذلك من أوجاع الفم، وكذلك الحجامة بين الكتفين تنفع من الخفقان الذي يكون من الامتلاء والحرارة، والذي يوضع على الساقين قد ينقص من الامتلاء نقصاً بيناً، وينفع من الأوجاع المزمنة في الكلى والمثانة والأرحام، ويدرّ الطمث، غير أنها تنهك الجسد.

وقد يعرض منها الغشي الشديد، إلا أنها تنفع ذوي البثور والدمامل. والذي خفف من ألم الحجامة تخفيف المصّ عند أول ما يوضع المحاجم ثم يدرج المصّ قليلاً قليلاً، والثواني أزيد في المصّ من الأوائل، وكذلك الثوالت فصاعداً، ويتوقف عن الشرط حتى يحمرّ الموضع جيداً بتكرير المحاجم عليه، ويلين المشراط على جلود لينة، ويمسح الموضع قبل شرطه بالدهن.

وكذلك الفصد يمسح الموضع الذي يفصد فيه بالدهن، فإنه يقلّل الألم، وكذلك يلين المشراط والمبضع بالدهن عند الحجامة، وعند الفراغ منها يلين الموضع بالدهن. وليقطر على العروق إذا فصد شيئاً من الدهن، لئلا يحتجب فيضّر ذلك بالمفصود.

وليعمد الفاصد أن يفصد من العروق ما كان في المواضع القليلة اللحم، لأن في قلة اللحم من العروق قلة الألم.

وأكثر العروق ألماً إذا فصد حبل الذراع والقيفال، لا تصالهما بالعضل وصلابة الجلد، فأما الباسليق والأكحل فإنهما في الفصد أقلّ ألماً إذا لم يكن فوقهما لحم.

والواجب تكميد موضع الفصد بالماء الحارّ ليظهر الدم، وخاصّة في الشتاء فإنه يلين الجلد، ويقلّل الألم، ويسهل الفصد. ويجب في كلّ ما ذكرناه من إخراج الدم اجتناب النساء قبل ذلك باثني عشر ساعة.

ويحتجم في يوم صاف لا غيم فيه ولا ريح شديدة ويخرج من الدم بقدر ما ترى من تغييره، ولا تدخل يومك ذلك الحمام، فإنه يورث الداء. وصبّ على رأسك وجسدك الماء الحارّ، ولا تفعل ذلك من ساعتك.

وإياك والحمام إذا احتجمت، فإنّ الحمى الدائمة يكون فيه، فإذا اغتسلت من الحجامة فخذ خرقة مرعزي فألقها على محاجمك، أو ثوباً ليناً من قزّ أو غيره، وخذ قدر حمصة من الترياق الأكبر واشربه إن كان شتاء وإن كان صيفاً فاشرب السكنجيين العنصليّ، وامزجه بالشراب المفروح المعتدل، وتناوله أو بشراب الفاكهة.

وإن تعذّر ذلك فشراب الأترج فإن لم تجد شيئاً من ذلك فتناوله بعد عركه ناعماً تحت الأسنان، واشرب عليه جرع ماء فاتر.

وإن كان في زمان الشتاء والبرد فاشرب عليه السكنجيين العنصليّ العسليّ فإنك متى فعلت ذلك أمنت من اللقوة والبرص والبهق والجذام بإذن الله تعالى وامتصّ من الرمان المرّ، فإنه

يقوّي النفس، ويحيي الدم، ولا تأكل طعاماً مالحاً بعد ذلك بثلاث ساعات، فإنّه يخاف أن يعرض من ذلك الجرب.

وإن كان شتاء فكل من الطياهيح إذا احتجمت، واشرب عليه من الشراب المذكي الذي ذكرته أولاً، وادهن بدهن الخيري أو شيء من المسك وماء ورد، وصب منه على هامتك ساعة فراغك من الحجامة.

وأما في الصيف فإذا احتجمت فكل السكباج والهلام والمصوص أيضاً والحامض وصب على هامتك دهن البنفسج بماء الورد وشيء من الكافور، واشرب من ذلك الشراب الذي وصفته لك بعد طعامك، وإيتاك وكثرة الحركة والغضب ومجاعة النساء ليومك.

واحذر يا أمير المؤمنين أن تجمع بين البيض والسك في المعدة في وقت واحد فإنهما متى اجتماعا في جوف الإنسان ولد عليه النقرس والقولنج والبواسير ووجع الأضراس.

واللبن والنيذ الذي يشربه أهله إذا اجتماعا ولد النقرس والبرص، ومداومة أكل البيض يعرض منه الكلف في الوجه، وأكل الملوحة واللحمان المملوحة وأكل السمك المملوح بعد الفصد والحجامة يعرض منه البهق والجرب، وأكل كلية الغنم وأجواف الغنم يغير المثانة. ودخول الحمام على البطنة يولد القولنج، والاعتسال بالماء البارد بعد أكل السمك يورث الفالج، وأكل الأترج بالليل يقلب العين ويوجب الحول. وإتيان المرأة الحائض يورث الجذام في الولد، والجماع من غير إهراق الماء<sup>(١)</sup> على أثره يوجب الحصاة.

والجماع بعد الجماع من غير فصل بينهما بغسل يورث للولد الجنون. وكثرة أكل البيض وإدمانه يولد الطحال ورياحاً في رأس المعدة. والامتلاء من البيض المسلوق يورث الربو والانبهار، وأكل اللحم الني يولد الدود في البطن.

وأكل التين يقمل منه الجسد إذا أدمن عليه، وشرب الماء البارد عقيب الشيء الحارّ أو الحلاوة يذهب بالأسنان، والإكثار من أكل لحوم الوحش والبقر يورث تغير العقل، وتغير الفهم، وتبلد الذهن، وكثرة النسيان.

وإذا أردت دخول الحمام وأن لا تجد في رأسك ما يؤذيك فابدأ قبل دخولك بخمس جرع من ماء فاتر فإنك تسلم إن شاء الله تعالى من وجع الرأس والشقيقة. وقيل: خمس مرّات يصب الماء الحارّ عليه عند دخول الحمام.

واعلم يا أمير المؤمنين أنّ الحمام ركب على تركيب الجسد: للحمام أربعة بيوت مثل أربع طبائع الجسد:

البيت الأول يابس، والثاني بارد رطب، والثالث حارّ رطب، والرابع حارّ يابس. ومنفعة

(١) يعني عدم البول بعد الجماع أو عدم إنزال المنى بعد هيجان الشهوة وحركة المنى من محله. [النمازي].

عظيمة، يؤدّي إلى الاعتدال، وينقي الدرن، ويلين العصب والعروق، ويقوّي الأعضاء الكبار، ويذيب الفضول، ويذهب العفن.

فإذا أردت أن لا يظهر في بدنك بثرة ولا غيرها فابدأ عند دخول الحمام فدهن بدنك بدهن البنفسج. وإذا أردت استعمال النورة ولا يصيبك قروح ولا شقاق ولا سواد فاغتسل بالماء البارد قبل أن تتنور.

ومن أراد دخول الحمام للنورة فليجتنب الجماع قبل ذلك باثنتي عشرة ساعة وهو تمام يوم، وليطرح في النورة شيئاً من الصبر والأقيا والحضض، أو يجمع ذلك، ويأخذ منه اليسير إذا كان مجتمعاً أو متفرقاً، ولا يلقي في النورة شيئاً من ذلك حتى تماث النورة بالماء الحارّ الذي طبخ فيه بابونج، ومرزنجوش أو ورد بنفسج يابس، أو جميع ذلك، أجزاء يسيرة، مجموعة أو متفرقة، بقدر ما يشرب الماء رائحته وليكن الزرنينج مثل سدس النورة. ويدلك الجسد بعد الخروج منها بشيء يقلع رائحتها كورق الخوخ وئجير العصفروالحناء والورد والسنبل مفردة أو مجتمعة.

ومن أراد أن يأمن إحراق النورة فليقلل من تقلبيها، وليبادر إذا عملت في غسلها، وأن يمسح البدن بشيء من دهن الورد. فإن أحرقت البدن والعياذ بالله يؤخذ عدس مقشر، يسحق ناعماً، ويداف في ماء ورد وخل، يطلى به الموضع الذي أثرت فيه النورة، فإنه يبرأ بإذن الله تعالى. والذي يمنع من آثار النورة في الجسد هو أن يدلك الموضع بخلّ العنب العنصل الثقيف ودهن الورد دلماً جيداً.

ومن أراد أن لا يشتكي مثانته فلا يحبس البول ولو على ظهر دابته.

ومن أراد أن لا يؤذيه معدته فلا يشرب بين طعامه ماء حتى يفرغ ومن فعل ذلك رطب بدنه، وضعفت معدته، ولم يأخذ العروق قوّة الطعام، فإنه يصير في المعدة فجاً إذا صبّ الماء على الطعام أولاً فأولاً. ومن أراد أن لا يجد الحصى وعسر البول فلا يحبس المنّي عند نزول الشهوة، ولا يطل المكث على النساء.

ومن أراد أن يأمن من وجع السفلى ولا يظهر به وجع البواسير فليأكل كلّ ليلة سبع تمرات برنيّ بسمن البقر، ويدهن بين اثنييه بدهن زنبق خالص.

ومن أراد أن يزيد في حفظه فليأكل سبع مثاقيل زيبياً بالغداة على الريق.

ومن أراد أن يقلّ نسيانه ويكون حافظاً فليأكل كلّ يوم ثلاث قطع زنجبيل مرّبيّ بالعسل، ويصطبغ بالخردل مع طعامه في كلّ يوم.

ومن أراد أن يزيد في عقله يتناول كلّ يوم ثلاث هليلجات بسكر ابلوج<sup>(١)</sup>.

(١) هو السكر الذي استقصى طبخه فجعل في أقماع صنوبرية. [النمازي].

ومن أراد أن لا ينشق ظفره ولا يميل إلى الصفرة ولا يفسد حول ظفره فلا يقلم أظفاره إلا يوم الخميس . ومن أراد أن لا يؤلمه أذنه فليجعل فيها عند النوم قطنة .

ومن أراد ردع الزكام مدة أيام الشتاء فليأكل كل يوم ثلاث لقم من الشهد .

واعلم يا أمير المؤمنين أنّ للعسل دلائل يعرف بها نفعه من ضره ، وذلك أنّ منه شيئاً إذا أدركه الشم عطش ، ومنه شيء يسكر ، وله عند الذوق حراقة شديدة فهذه الأنواع من العسل قاتلة .

ولا يؤخر شتم النرجس ، فإنه يمنع الزكام في مدة أيام الشتاء ، وكذلك الحبة السوداء . وإذا خاف الإنسان الزكام في زمان الصيف فليأكل كل يوم خياراً وليحذر الجلوس في الشمس . ومن خشي الشقيقة والشوصة فلا يؤخر أكل السمك الطري صيفاً وشتاءً . ومن أراد أن يكون صالحاً خفيف الجسم واللحم فيقلل من عشاءه بالليل . ومن أراد أن لا يشتكي سرته فليدهنها من دهن رأسه .

ومن أراد أن لا تنشق شفاته ولا يخرج فيها باسور فليدهن حاجبه من دهن رأسه .

ومن أراد أن لا تسقط أذناه ولهاته فلا يأكل حلواً حتى يتغرغر بعده بخلاً .

ومن أراد أن لا يصيبه اليرقان فلا يدخل بيتاً في الصيف أول ما يفتح بابه ، ولا يخرج منه أول ما يفتح بابه في الشتاء غدوة .

ومن أراد أن لا يصيبه ريح في بدنه فليأكل الثوم كل سبعة أيام مرة .

ومن أراد أن لا تفسد أسنانه فلا يأكل حلواً إلا بعد كسرة خبز .

ومن أراد أن يستمرئ طعامه فليستك بعد الأكل على شقه الأيمن ثم ينقلب بعد ذلك على شقه الأيسر حتى ينام .

ومن أراد أن يذهب البلغم من بدنه وينقصه فليأكل كل يوم بكرة شيئاً من الجوارش الحريف ، ويكثر دخول الحمام ، ومضاجعة النساء ، والجلوس في الشمس ويجتنب كل بارد من الأغذية ، فإنه يذهب البلغم ويحرقه .

ومن أراد أن يطفى لهب الصفراء فليأكل كل يوم شيئاً رطباً بارداً ، ويروح بدنه ، ويقل الحركة ، ويكثر النظر إلى من يحب<sup>(١)</sup> .

ومن أراد أن يحرق السوداء فعليه بكثرة القيء وقصد العروق ومداومة النورة .

ومن أراد أن يذهب بالريح الباردة فعليه بالحقنة والأدهان اللينة على الجسد وعليه

(١) أقول: وذلك لأن طبع الصفراء حارّ يابس، وأنها تعالج بضده بالبارد والرطب كما قال جده عليه السلام: «داوي الحارّ بالبارد والبارد بالحارّ والرطب باليابس واليابس بالرطب واردة الأمر كلّه إلى الله تعالى». والراحة وقلة الحركة مما يوجب تقليل الحرارة. [مستدرک السفینة ج ٦ لفة «صفر»].

بالتكميد<sup>(١)</sup> بالماء الحارّ في الأذن ويجتنب كلّ بارد، ويلزم كلّ حارّتين.

ومن أراد أن يذهب عنه البلغم فليتناول بكرة كلّ يوم من الأطريفل الصغير مثقالاً واحداً. واعلم يا أمير المؤمنين أنّ المسافر ينبغي له أن يتحرّز بالحرّ إذا سافر وهو ممتلئ من الطعام ولا خالي الجوف، وليكن على حدّ الاعتدال، وليتناول من الأغذية الباردة مثل القريص<sup>(٢)</sup> والهلام<sup>(٣)</sup> والخلّ والزيت وماء الحصرم ونحو ذلك من الأطعمة الباردة.

واعلم يا أمير المؤمنين أنّ السير في الحرّ الشديد ضارّ بالأبدان المنهوكّة إذا كانت خالية عن الطعام، وهو نافع في الأبدان الخصبة.

فأما صلاح المسافر ودفع الأذى عنه فهو أن لا يشرب من ماء كلّ منزل يردّه إلّا بعد أن يمزجه بماء المنزل الذي قبله أو بشراب واحد غير مختلف يشوبه بالمياه على الأهواء على اختلافها. والواجب أن يتزوّد المسافر من تربة بلده وطيبته التي ربّي عليها، وكلّما ورد إلى منزل طرح في إنائه الذي يشرب منه الماء شيئاً من الطين الذي تزوّده من بلده، ويشوب الماء والطين في الأنية بالتحريك، ويؤخّر قبل شربه حتى يصفو صفاء جيّداً.

وخير الماء شرباً لمن هو مقيم أو مسافر ما كان ينبوعه من الجهة المشرقيّة من الخفيف الأبيض. وأفضل المياه ما كان مخرجها من مشرق الشمس الصيفي، وأصحّها وأفضلها ما كان بهذا الوصف الذي نبع منه وكان مجراه في جبال الطين، وذلك أنّها تكون في الشتاء باردة وفي الصيف مليّنة للبطن نافعة لأصحاب الحرارة.

وأما الماء المالح والمياه الثقيلة فإنّها تبيس البطن. ومياه الثلوج والجليد رديّة لسائر الأجساد، وكثيرة الضرر جداً وأما مياه السحب فإنّها خفيفة عذبة صافية نافعة للأجسام إذا لم يطل خزنها وحبسها في الأرض وأما مياه الجبّ فإنّها عذبة صافية نافعة إن دام جريها ولم يدم حبسها في الأرض.

وأما البطائح والسباخ فإنّها حارّة غليظة في الصيف لركودها ودوام طلوع الشمس عليها وقد يتولّد من دوام شربها المرّة الصفراوية وتعظم به أطلحتهم.

وقد وصفت لك يا أمير المؤمنين فيما تقدّم من كتابي هذا ما فيه كفاية لمن أخذ به، وأنا أذكر أمر الجماع فلا تقرب النساء من أول الليل صيفاً ولا شتاءً وذلك لأنّ المعدة والعروق

(١) أقول: كمد: العضو، سخنه بوضع الكمادة عليه. والكماد: تسخين العضو بخرق ونحوها. [النمازي].

(٢) القريص: غذاء يطبخ مع اللحم.

(٣) في القاموس: الهلام كغراب: طعام من لحم عجل بجلده أو مرق السكباغ المبرد المصقّى من الدهن. [النمازي].

تكون ممثلة وهو غير محمود ويتولد منها القولنج والفالج واللقوة والنقرس والحصاة والتقطير والفتق وضعف البصر ورقته. فإذا أردت ذلك فليكن في آخر الليل، فإنه أصلح للبدن، وأرجى للولد، وأزكى للعقل في الولد الذي يقضي الله بينهما.

ولا تجامع امرأة حتى تلاعبها، وتكثر ملاحظتها، وتغمز ثديها، فإنك إذا فعلت ذلك غلبت شهوتها واجتمع ماؤها، لأن ماءها يخرج من ثديها، والشهوة تظهر من وجهها وعينيها، واشتهت منك مثل الذي تشتهي منها. ولا تجامع النساء إلا وهي طاهرة.

فإذا فعلت ذلك فلا تقم قائماً، ولا تجلس جالساً، ولكن تميل على يمينك. ثم انهض للبول إذا فرغت من ساعتك شيئاً، فإنك تأمن الحصاة بإذن الله تعالى. ثم اغتسل واشرب من ساعتك شيئاً من الموميائي بشراب العسل، أو بعسل منزوع الرغوة، فإنه يرد من الماء مثل الذي خرج منك.

واعلم يا أمير المؤمنين أن جماعهن والقمر في برج الحمل أو الدلو من البروج أفضل، وخير من ذلك أن يكون في برج الثور، لكونه شرف القمر. ومن عمل فيما وصفت في كتابي هذا ودبر به جسده أمن بإذن الله تعالى من كل داء وصح جسمه بحول الله وقوته، فإن الله تعالى يعطي العافية لمن يشاء، ويمنحها إياه والحمد لله أولاً وآخراً وظاهراً وباطناً<sup>(١)</sup>.

ولنوضح بعض ما ربما اشتبه على الناظر فيها. قوله **عَلَى مِثَالِ الْمَلِكِ** بالضم أي المملكة التي يتصرف فيها الملك. فملك الجسد - بفتح الميم وكسر اللام - أي سلطانه هو القلب. كذا في أكثر النسخ، وربما يتوهم التنافي بينه وبين ما سيأتي من أن بيت الملك قلبه. ويمكن رفع التنافي بأن للقلب معاني: أحدها اللحم الصنوبري المعلق في الجوف، الثاني الروح الحيواني الذي ينبعث من القلب ويسري في جميع البدن، الثالث النفس الناطقة الإنسانية التي زعمت الحكماء وبعض المتكلمين أنها مجردة متعلقة بالبدن، إذ زعموا أن تعلقها أولاً بالبخار اللطيف المنبعث من القلب المسمى بالروح الحيواني، وبتوسطه تعلق بسائر الجسد، فإطلاقه على الثاني لكون القلب منشأ ومحله، وعلى الثالث لكون تعلقها أولاً بما في القلب. فيحتمل أن يكون مراده **عَلَى مِثَالِ الْمَلِكِ** بالقلب ثانياً المعنى الأول، وبه أولاً أحد المعنيين الآخرين.

وفي بعض النسخ «هو ما في القلب» فلا يحتاج إلى تكلف. ولكن يحتمل المعنى الثاني على الظرفية الحقيقية، والثالث على الظرفية المجازية، بناء على القول بتجرد الروح، وقد مر الكلام فيه. وعلى التقديرين كونه ملك البدن ظاهر، إذ كما أن الملك يكون سبباً لنظام أمور الرعية ومنه يصل الأرزاق إليهم، فمنه يصل الروح الذي به الحياة إلى سائر البدن.

(١) الرسالة الذهبية للإمام الرضا **عَلَيْهِ السَّلَام**، ص ٣-٦٥.



وعلى رأي أكثر الحكماء إذا وصل الروح الحيواني إلى الدماغ صار روحاً نفسانياً يسري بتوسط الأعصاب إلى سائر البدن، فمنه يحصل الحس والحركة فيها وإذا نفذ إلى الكبد صار روحاً طبيعياً يسري بتوسط العروق النابتة من الكبد إلى جميع الأعضاء، وبه يحصل التغذية والتنمية. وكما أن السلطان قد يأخذ من الرعايا ما يقوم به أمره، كذلك يسري من الدماغ والكبد إليه القوة النفسانية والقوة الطبيعية كما مرّت الإشارة إلى جميع ذلك. وسيأتي منا تحقيق آخر في ذلك في كتاب الإيمان والكفر هو بذلك المقام أنسب. فيمكن تعميم العروق بحيث تشمل العروق المتحركة النابتة من القلب والساكنة النابتة من الكبد والأعصاب النابتة من الدماغ.

والمراد بالأوصال مفاصل البدن وما يصير سبباً لوصولها، فإن بها تتم الحركات المختلفة من القيام والقعود وتحريك الأعضاء.

«وخزائنه معدته» لما عرفت أن الغذاء يرد أولاً المعدة، فإذا صار كيلوساً نفذ صفوه في العروق الماسريّة إلى الكبد، وبعد تولّد الأخلط فيه إلى سائر البدن لبدل ما يتحلّل، فالمعدة والبطن وما احتوى عليه البطن من الأمعاء والكبد والأخلط بمنزلة خزانة الملك، يجمع فيهما ثم يفرّق إلى سائر البدن.

«وحجابه صدره» لما عرفت أن الله تعالى جعله في الصدر، لأنه أحفظ أجزاء البدن، لأنه فيه محاط بعظام الصدر، وبفقرات الظهر وبالأضلاع، وحجاب القلب بمنزلة غلاف محيط به. والحجابان اللذان يقسمان الصدر محيطان به أيضاً، فهو محجوب بحجب كثيرة كما أن الملك يحتجب بحجب وحجاب كثيرة «لأن الملك من وراء حجاب» إذ هو بالمعنى الثاني في القلب، وهو مستور بالحجب كما عرفت، فلا بدّ له من آلة ظاهرة توصل إليه أحوال الأشياء النافعة والضارة.

وبالمعنى الثالث لما كان إدراكه موقوفاً على الأعضاء والآلات ولا يكفي في ذلك الروح الذي في القلب حتى يسري إلى الأعضاء التي هي محلّ الإدراك فيصدق أنه محجوب بالحجب بهذا المعنى.

ثم إن سائر الحواس الخمس من السامعة والشامة والذائقة واللامسة وإن كانت أسوة للباصرة في ذلك، فإنّ بالسامعة يطلع على الأصوات الهائلة، والأشياء النافعة التي لها صوت فيجلبها، والضارة فيجتنبها، وكذا الشامة تدلّه على المشمومات الضارة والنافعة، والذائقة على الأشياء النافعة والسوم المهلكة، واللامسة على الحرّ والبرد وغيرهما.

لكن فائدة الباصرة أكثر، إذ أكثر تلك القوى إنّما تدرك ما يجاورها وما يقرب منها، والباصرة تدرك القريب والبعيد، والضعيف والشديد، فلذا خصّها بالتفصيل بالذكر ولذلك جعلها الله في أرفع المواضع في البدن، وأحصنها وأكشفها. «حتى يوحى الملك إليهما»

وحي الملك كناية عن إرادة السماع وتوجه النفس إليه، وإنصاته عبارة عن توجه النفس إلى إدراكه وعدم اشتغاله بشيء آخر ليدرك المعاني بالألفاظ التي تؤذيها السامعة.

وريح الفؤاد هي الهواء التي يخرج من القلب إلى الرئة والقصبة. ويخار المعدة تصل إلى تجاويرف الرئة أو إلى الفم فيعين الكلام، أو المراد ببخار المعدة الروح الذي يجري من الكبد بعد وصول الغذاء من المعدة إليه إلى آلات النفس.

«إلا بالأسنان» كذا في أكثر النسخ، وتقوي الشفة بالأسنان ظاهر، لأنها كالعماد له، وفي بعض النسخ «إلا باللسان» وهو أيضاً صحيح. «وليس يستغني بعضها» أي بعض أدوات الصوت عن بعض، لمدخلة الجميع في خروج الصوت وتقطيع الحروف وإرجاع الضمير إلى الأسنان بعيد.

«وكما يزين النافخ في المزمار» أي كما يزين النافخ في المزمار صوته بترديد صوته في الأنف، وقيل: أي كما يزين النافخ في المزمار صوت المزمار بثقبة تكون خلف المزمار تكون مفتوحة دائماً.

وذلك لأن الهواء يخرج بالعنف من قصبة الرئة في حال التنفس، فإذا وصل إلى الحنجرة حدثت فيه تقطيعات مختلفة لإصاغة الحروف فإذا كثرت الأهوية وازدحمت ولم يخرج بعضها من المنخرين أشكل تقطيع الحروف ولم يتزين الصوت، كما أن الثقبه التي خلف المزمار منفتحة دائماً لئلا تزدهم الأهوية المتموجة فيها، فلا يحسن صوته.

وأيضاً يعين الهواء الخارج من المنخرين على بعض الحروف وصفات بعضها كالتون وأشباهه، وكل ذلك يشاهد فيمن سد الزكام أنفه.

وأما أن أصل الحزن في الطحال فلما عرفت أنه مفرغة للسوداء البارد اليابس الغليظ، وهي مضادة للروح في صفاتها، وفرح الروح وانبساطه إنما هو من صفاء الدم وخلوصه من الكدورات، فإذا امتزج الدم بالسوداء غلظ وكثف وفسد، ويفسد به الروح، ولذا ترى أصحاب الأمراض السوداوية دائماً في الحزن والكدورة والخيالات الباطلة، وعلاجهم تصفية الدم من السوداء.

و «الشرب» غشاء على المعدة والأمعاء ذو طبقتين، بينهما عروق وشرابين وشحم كثير، ومنشؤه من فم المعدة، ومنتهاه عند المعاء الخامس المسمى بقولون كما مرّ وسبب كون الفرغ منه أنه بسبب كثرة عروقه وشرابينه يجذب الدم ورطوبته إلى الكلية، فيصير سبباً لصفاء الدم ورقته ولطافته، فينبسط به الروح.

«من العمال» أي الأعضاء والجوارح.

«إلى الملك» أي القلب، لما عرفت أن الروح بعد سريانه إلى الدماغ وإلى الكبد يرجع إلى القلب، وسريانه من القلب إلى الأعضاء والجوارح ظاهر.

ومثل عليه السلام لذلك مثالاً ومصداقاً، وهو أنه إذا تناول الإنسان الدواء وورد المعدة تصرفت فيه الحرارة الغريزية، ثم تتأذى آثاره وخواصه من طرق العروق إلى موضع الداء بإعانة الجوارح والأعضاء، فهي طرق للقلب إلى الأعضاء.

وأقول: يحتمل أن يراد بالعمال هنا وفي أول الخبر القوى المودعة في كل عضو بتوسط الروح الساري فيه، وهي بكونها عمالاً ونواباً للروح الذي هي في القلب أنسب، والتمثيل حينئذٍ أظهر، لأنه يسري أثر الدواء في العروق إلى كل عضو، ثم تصرف فيه القوى المودعة فيه من الغذائية والنامية والدافعة والماسكة وغيرها، حتى يتم تأثيرها فيه. كما أن الملك إذا بعث شيئاً إلى عامل من عماله فهو يأخذه ويصرفه فيما يناسبه من المصالح. فالمراد بالعروق في صدر الخبر القوى المودعة فيها، وههنا نفس العروق.

وتعاهد الشيء رعايته ومحافظةه والسؤال عنه ومعرفته وملاقاته والوصية به. «وزكا زرعها» أي نما. والعشب. بالضم - الكلا الرطب. ومراءة الطعام حسن عاقبته وعدم ترتب الضرر عليه.

«من هذه الطبائع» أي الأخلاط الأربعة، أو الأمزجة الأربعة من الحار، والبارد والرطب، واليابس، أو الأربعة المركبة من الحار اليابس، والحار الرطب، والبارد اليابس والبارد الرطب.

«تحب ما يشاكلها» أي تطلب ما يوافقها، فصاحب المزاج الحار يطلب البارد، والرطب يطلب اليابس، وهكذا.

«فاغذ» في بعض النسخ بالغين والذال المعجمتين، أي اجعل غذاءك، وفي بعضها بالمهملتين من الاعتياد. «لم يغذه» يقال غذوت الصبي اللبن، فضمير «لم يغذه» إما راجع إلى الطعام أي لم يجعل الطعام غذاءً لجسده، أو إلى الجسد، وعلى التقديرين أحد المفعولين مقدر، والحاصل أنك إذا تناولت من الغذاء أكثر من قدر الحاجة يصير ثقلًا على المعدة، وتعجز الطبيعة عن التصرف فيه، ولا ينضج، ولا يصير جزء البدن ويتولد منه الأمراض، ويصير سبباً للضعف. «وكذلك الماء» أي ينبغي أن تشرب من الماء أيضاً قدر الحاجة.

«فسيله» أي طريقه وأكله وإدامه، وفي بعض النسخ «وكذلك سيلك» أي طريقتك التي ينبغي أن تسلكها وتعمل بها. «في أيامه» أي في كل يوم تأكل الطعام فيه، أو في أوقاته، فإن اليوم يطلق على مقدار من الزمان مطلقاً. وفي بعض النسخ «إيانه» بكسر الهمزة وتشديد الباء، أي حينه.

والقرم - محرّكة - : شدة شهوة اللحم، ثم اتسع حتى استعمل في الشوق إلى الحبيب وكل شيء. «فإنه أصلح لمعدتك» فإنه يسهل عليها الهضم «ولبدنك» فإنه يصير جزءاً له.

«وأزكى لعقلك» أي أنمى. وفي بعض النسخ بالذال، وهو أنسب، لأن الذكاء سرعة

الفهم وشدة لهب النار، وذلك لأن مع امتلاء المعدة تصعد إلى الدماغ الأبخرة الرديّة، فتصير سبباً لغلظة الروح النفسانيّ وقلّة الفهم وتكدر الحواس. «وأخفّ على جسمك» فإنّ البدن يثقل بكثرة الأكل.

«كل البارد في الصيف» يحتمل أن يكون المراد بالبارد البارد بالفعل كالماء الذي فيه الجمد والثلج، أو البارد بالقوّة بحسب المزاج كالخيار والخس، وكذا الحارّ يحتملها. وذلك لأنّه لما كان في الصيف ظاهر البدن حارّاً بسبب حرارة الهواء، فإذا أكل أو شرب الحارّ بأحد المعنيين اجتمعت الحرارتان، فصار سبباً لفاسد الهضم وكثرة تحليل الرطوبات. وكذا أكل البارد وشربه في الشتاء يصير سبباً لاجتماع البرودتين الموجب لقلّة الحرارة الغريزية. ومنه يظهر علّة رعاية الاعتدال في الفصلين المعتدلين.

وقوله ﷺ «على قدر قوتك وشهوتك» إعادة لما مرّ تأكيداً، وإشارة إلى أنّ كثرة الأكل وقلّته تختلفان بحسب الأمزجة، فالمزاج القويّ والمعدة القويّة يقدران على هضم كثير من الغذاء، وصاحب المزاج الضعيف والمعدة الضعيفة، قليل من الغذاء بالنسبة إليه كثير.

«أبدأ في أول الطعام» هذا إشارة إلى الترتيب بين الأغذية، بأنّه إذا أراد أكل غذاء لطيف مع غذاء غليظ بأيّهما يبدأ، فحكم ﷺ بالابتداء باللطيف من الغذاء وكذا ذكره بعض الأطباء، فإنّه إذا عكس فيسرع إليه هضم اللطيف، والغذاء الغليظ لم يهضم بعد، وهو في قعر المعدة قد سدّ طريق نفوذ المهضوم إلى الأمعاء، فيفسد المنهضم ويختلط بالغليظ فيفسده أيضاً، ويصير سبباً للتخمة.

وجوّزوا ذلك فيما إذا كانت المعدة خالية من الغذاء والصفراء، وكان في غاية الاشتهاء وأكل قليل من الغذاء الغليظ، ومرّ عليه زمان حصل فيه بعض الهضم ثمّ أكل اللطيف ليتمّ هضمهما معاً في زمان واحد. وإذا ابتداء في تلك الحالة بأكل اللطيف اشتملت عليه المعدة وأسرع في هضمه، فإذا أكل الغليظ بعده لم تقبله المعدة، فتنفّرت منه فيفسد.

ومنهم من منع من الابتداء باللطيف مطلقاً، معلّين بأنّه إذا ورد المعدة وأخذت في هضمه كان هضمه قبل الغليظ، فينفذ في الأمعاء ويختلط به بعض غير المنهضم من الغليظ، ويصل إلى الأمعاء، ويصير سبباً للسدّة. ومنهم من منع من الجمع بينهما مطلقاً، وما ورد في الخبر على تقدير صحّته هو المتبع.

ثمّ شرع ﷺ في بيان زمان الأكل ومقدار الأزمنة بين الأكلات، فجعل له طريقين: أحدهما أن يأكل في كلّ يوم أكلة واحدة عن مضي ثمان ساعات من النهار والثاني أن يأكل في كلّ يومين ثلاث أكلات، والاعتیاد بهما لا سيّما بالأول أعون على الصوم، وعلى قلّة النوم، لأنهما مخالفان لما ورد من الأخبار في فضل التغيّدي والتعشي، وفضل مبكرة الغذاء، وفضل السحور في الصوم وغير ذلك من الأخبار.

ويمكن حمله على أنه عليه السلام علم بحسب حال المخاطب أن ذلك أصلح له فأمره بذلك، فيكون ذلك لمن كانت معدته ضعيفة لا تقدر على الهضم مرتين في كل يوم، وقد جرب أن ذلك أصلح التدابير لأصحاب تلك الحالة.

أو يكون المراد بالغذاء ما يأكله بقدر شهوته من الأغذية الغليظة المعتادة، فلا ينافي مبكرة الغذاء بشيء قليل خفيف ينهضم في ثمان ساعات، ويمنع من انصباب الصفراء في المعدة. بل يمكن أن يكون ما ذكره عليه السلام من الابتداء بأخف الأغذية إشارة إلى ذلك، فيحصل عند ذلك المبكرة في الغذاء كل يوم والتعشي أيضاً، لأن بعد ثمان ساعات يحصل التعشي بأكثر معانيه.

وفي القاموس: الوجبة الوظيفة، ووجب يجب وجباً أكل أكلة واحدة في النهار كأوجب ووجب. ووجب عياله وفرسه عودهم أكلة واحدة. والوجبة الأكلة في اليوم واللييلة، وأكلة في اليوم إلى مثلها من الغد - انتهى.

ثم أكد عليه السلام ما ذكره مرتين لشدة الاهتمام بقلة الأكل، وترك الطعام مع اشتهاه، فإن هذا الاشتهاه المفرط كاذب ويذهب ذلك عند الشروع في الهضم وانتفاخ الطعام. ثم أوصاه عليه السلام بأن يشرب بعد الطعام الشراب الحلال الذي سيأتي ذكره فإنه معين على الهضم.

ثم أخذ عليه السلام في ذكر ما يناسب أكله وشربه واستعماله في الفصول الأربعة وكل شهر من الشهور الرومية التي مضى ذكرها.

«فإنه روح الزمان» لأنه لا اعتداله ونمو الأشياء فيه بالنسبة إلى سائر أجزاء الزمان كالروح بالنسبة إلى سائر الجسد. أو لميله إلى الحرارة والرطوبة طبعه طبع الروح. «وفيه يطيب الليل والنهار» لا اعتدال الهواء فيه وعدم الاختلاف الكثير فيه بين الليل والنهار، «وتلين الأرض» إذ بحرارة الهواء ورطوبته تذهب الصلابة الحاصلة في الأرض من يبس الشتاء، فتنبت فيها الأعشاب، وتذهب سلطنة البلغم المتولد في الشتاء.

«ويشرب الشراب» أي الشراب الحلال الذي سيأتي ذكره. «بعد تعديله بالماء» بأن يمزج بمقدار من الماء لتقل حرارته. «ويحمد فيه شرب المسهل» لتنقية البدن من الفضلات والمواد المحتبسة في الشتاء المتولدة من الأغذية الغليظة وهي لانسداد المسامات محتبسة في البدن، فإذا أثرت حرارة الربيع في البدن حدثت فيها رقة وسيلان، فإذا لم يدفع بالمسهل يمكن أن تتولد منها الأمراض والدمامل والأورام وأشباهاها. «والفصد والحجامة» لما مر من تولد الدم في هذا الفصل وهيجانه.

ويقوى مزاج الفصل لظهور الحرارة فيه فإن الشهر الأول شبيه بالشتاء بارد في أكثر البلاد، وحركة الدم وتولده في هذا الشهر أكثر. «ويعالج الجماع» أي يزاول ويرتكب، لمناسبته

لكثرة الدم وسيلانه، وكثرة تولد المنى فيه. وفي القاموس: مرخ جسده - كمنع - : دهنه بالمروخ، وهو ما يمرخ به البدن من دهن وغيره، كمرخه - انتهى.

«ولا يشرب الماء» وفي بعض النسخ «ويشرب» والأول أوفق بقول الأطباء «تصفو فيه الرياح» أي من الغبار لعدم شدتها أو لحدوث الرطوبات في الأرض، أو كناية عن عدم تضرر الناس بها. وفي القاموس: البقرة للمذكر والمؤنث. والجمع بقر وبقرات وبقر - بضمّتين - ويقار وابقور وبواقر. وأما باقر وبقير وبيقورة وباقور وباقورة فأسماء للجمع - انتهى.

والرياضة: التعب والمشقة في الأعمال. «زمان المرّة الصفراوية» لأنّ الفصل حارّ يابس، وموافق لطبع الصفراء، فهو يولدها ويقويها.

«وعن التعب» لأنه بسبب شدة حرارة الهواء وتخلخل مسام البدن يتحلل كثير من المواد البدنية، والتعب والرياضة موجبة لزيادة التحليل وضعف البدن.

وأكل اللحم الدسم يوجب تهيج الصفراء، وشمّ المسك والعنبر ليسهما لا يناسبان الفصل، ويوجبان وجع العين والصداع والزكام.

«وبقلة الحمقاء» والبقلة الحمقاء هي التي يستقونها بالفارسية «خرقة» والجداء - بالكسر - جمع الجدي من أولاد المعز. وإنما يناسب أكل هذه اللحوم في هذا الفصل لطافتها وسرعة هضمها، وضعف الهاضمة في هذا الفصل لتفرق الحرارة الغريزية وضعف القوى.

ويحتمل أن يكون المراد باللبن الماست، لشيوع استعماله فيه، وهو يناسب الفصل؛ ويحتمل اللبن الحليب لأنه يدفع اليوسة، ويوجب تليين الصفراء في بعض الأمزجة.

«مزاج الشراب» أي الشراب الحلال بتبريده بالماء البارد. «البارد الرطب» كالبنفسج والنيلوفر «فيه يشتد» السموم أي الرياح الحارة «ويهيج الزكام بالليل» لأنّ جوهر الدماغ لشدة الحرارة يضعف ويتخلخل، فإذا برد الهواء بالليل تحتبس البخارات المتصاعدة إليه فيحصل الزكام.

واللبن الرائب: الماست، أو الذي أخرج زبده. وفي القاموس: راب اللبن روباً ورؤوباً - خثر أي غلظ - ولبن رؤوب ورائب، أو هو ما يمحض ويخرج زبده - انتهى. «ويقوى سلطان المرّة السوداء» أي سلطنتها واستيلاؤها، لكونها باردة يابسة، والفصل أيضاً كذلك، ولذا يكثر فيه حدوث الأمراض السوداء.

والحولّي: ما أتى عليه حول من ذي حافر وغيره. «وتتنفس» أي تشرع في الهبوب. والمز - بالضم - بين الحامض والحلو. ولعلّ المراد بالتوابل هنا الأدوية الحارة، ويحتمل شمولها لغيرها ممّا يمزج باللحم من الحمص والماش والعدس وأشباهاها. وفي القاموس: التابل - كصاحب وهاجر وجوهر - : أبقار الطعام والجمع توابل - انتهى.

«فيه يقطع المطر» إمّا مطلقاً، أو ينقلب بالثلج، ويؤيد الأخير أنّ في أكثر النسخ «المطر

الوسمي» وفي القاموس: الوسمي مطر الربيع الأول - انتهى. ويحتمل أن يكون المعنى الأمطار الدفعية الكبيرة القطر. ولعل المراد بالبقول الحارة منها، لأن ما ذكره على التشبيه كلها حارة، ويحتمل التعميم.

والعواصف: الرياح القوية الشديدة. والحارة بالقوة هي التي حرارتها بحسب المزاج كالعسل. والظاهر أن المراد بالبارد أيضاً أعم من البارد بالقوة وبالفعل بقريته المقابلة. «تقوى فيه غلبة البلغم» لأنه بارد رطب، والفصل أيضاً كذلك.

والتجرع: شرب الشيء جرعة جرعة بالتدرج، وتجرع الماء الحار يرقق البلغم ويذيبه، وكذا دخول الحمام يلطف البلغم ويحلله.

والخيرى هو الذي يقال له بالفارسية «شبو» وله أنواع من ألوان مختلفة. «ويحذر فيه الحلق» في بعض النسخ «الحلو» وهو مخالف لقول الأطباء بل الأول أيضاً، ولذا حملة بعضهم على الحلق في موضع تؤثر برودة الهواء في الرأس ويصير سبباً للزكام، وهو خطأ، لأنه قد جرب أصحاب الزكام أن ترك حلق كل الرأس أو وسطه في الشتاء ينفعهم، لعدم انصبابه على العين والأسنان والصدر.

«ومن الزبيب المنقى» أي الذي أخرج حبه. والرطل: مائة وثلاثون درهماً والدرهم نصف المثقال الصيرفي وربع عشره. «في غمره» أي في مقدار من الماء يغمره ويستره، ويرتفع عنه مقدار أربعة أصابع. «وهو القابل» أي الماء الخفيف ماء يقبل «ما يعترضه» أي يعرضه من الحرارة والبرودة «بسرعة». «صفيفة» أي غير رقيقة «ومن سنبل» أي سنبل الطيب كما في بعض النسخ.

وفي بعضها: «بعد أن يسحق كل صنف من هذه الأصناف، وينخل في خرقة ويشد بخيط شداً جيداً، ويكون للخيط طرف طويل تعلق به الخرقة المصرورة في عود معارض به على القدر، ويكون إلقاء هذه الصرة في القدر الوقت الذي فيه العسل ثم تمرس الخرقة ساعة فساعة لينزل ما فيها قليلاً قليلاً، ويغلى إلى أن يعود إلى حاله وتذهب زيادة العسل، ولتكن النار ليّنة، ويصفى ويبرد، ويترك في إناء ثلاثة أشهر مختوماً عليه، فإذا بلغ المدة فاشربه.

والأوقية تطلق على أربعين درهماً، وعلى سبعة مثاقيل، وفي عرف الأطباء عشرة دراهم وخمسة أسباع درهم. والظاهر أن المراد هنا الثاني أو الثالث، والثالث يقرب من ستة مثاقيل. والنقرس من أوجاع مفاصل الرجلين، ولعل المراد بالأوجاع المذكورة ما كانت مادتها البلغم.

«تغيراً في الصور» أي في صورة الإنسان وبشرته، أو في الصور الفائضة على الأخلط المتولدة من الأغذية بعد نفوذها بتوسط العروق الكبار والصغار إلى الأعضاء، ليصير شبيهاً بالعضو المغتذي، ويصير جزءاً منه، بدلاً لما يتحلل، كما مرّت الإشارة إليه.

**والمزتان؛ الصفراء والسوداء.** «وقد خولف ما بينهما» أي بين كل من الحارين وكل من الباردين، بأن جعل أحد الحارين «ليناً» أي رطباً، وهو الدم، والآخر «يابساً» وهو الصفراء، وأحد الباردين رطباً وهو البلغم، والآخر يابساً وهو السوداء.

وفي بعض النسخ: «واعلم أن قوى النفس تابعة لمزاجات الأبدان، ومزاجات الأبدان تابعة لتصرف الهواء، فإذا برد مرة وسخن مرة تغيرت لذلك الأبدان والصور، فإذا استوى الهواء واعتدل صار الجسم معتدلاً، لأن الله تعالى ﷻ بنى الأبدان على أربع طبائع: المرة الصفراء، والدم، والبلغم، والمرة السوداء فائتان حارتان، واثنان باردتان وخولف بينهما فجعل حارّ يابس، وحارّ لين وبارد يابس وبارد لين.

قوله ﷻ: «على أربعة أجزاء» إنما خصّ ﷻ تلك الأعضاء لأنها العمدة في قوام البدن، والمنبع لسائر الأعضاء. وفي القاموس: الشرسوف - كعصفور - غضروف معلق بكلّ ضلع، أو مقطّ الضلع، وهو الطرف المشرف على البطن.

«إن الرأس والأذنين» كأنه ﷻ خصّ الدم بهذه الأعضاء لأنه لكثرة العروق والشرايين فيها يجتمع الدم فيها أكثر من غيرها، ولأنها محلّ الإحساسات والإدراكات، وهي إنما تحصل بالروح الذي حمله الدم. وخصّ البلغم بالصدر لاجتماع البلاغم فيها من الدماغ وسائر الأعضاء. وتكثر الرياح فيها باستنشاق الهواء وخصّ الشراسيف بالصفراء لقرب الحرارة التي هي مجتمع الصفراء منها، أو لكون تلك المرة أدخل في خلقها، وخصّ أسفل البطن بالسوداء لأن الطحال الذي هو محلّها فيه.

«سلطان الدماغ» إذ هو مسلّط عليه، إذ بوصول البخارات الرطبة إليه واسترخاء الأعصاب وتغليظ الروح الدماغية يستولي النوم الذي يوجب سكون الحواسّ الظاهرة وبه قوام البدن وقوته لاستراحة القوى عن حركاتها وإحساساتها، وبه يستكمل هضم الطعام والأفعال الطبيعية للبدن، لاجتماع الحرارة في البطن.

«على شقك اليمنى» كما قاله الأطباء، لنزول الغذاء إلى قعر المعدة «ثم انقلب على الأيسر» قال الأطباء: ليقع الكبد على المعدة ويصير سبباً لكثرة حرارتها فيقوى الهضم وكذلك فقم «لعلّ المعنى: ثم انتقل إلى شقك الأيمن، ليكون قيامك من النوم عن الجانب الذي بدأت بالنوم عليه أولاً، وهو اليمين.

وهذا أيضاً موافق لقول الأطباء، وعلّوه بانحدار الكيلوس إلى الكبد. وهذا التفصيل مخالف لظواهر كثير من الأخبار الدالة على أن النوم على اليمين أفضل مطلقاً، ولو كان هذا الخبر معادلاً في السند لها لأمكن حملها عليه، وسيأتي بعض القول فيه إن شاء الله.

«والقعود من الليل» أي من أوله. وحدث داء القيل لكثرة الجلوس على الخلاء لبعده



لحدوث ضعف في الرجلين يقبل بسببه المواد النازلة من أعالي البدن. وفي النسخ «الداء الدفين» أي الداء المستتر في الجوف.

وليف النخل معروف، ولعل المراد هنا ما يعمل من ورق الأراك، وهو غير معروف، وفسره بعضهم بعرقه، ولم أجده في اللغة، ويحتمل أن يكون المراد به غصن الأراك الذي عمل للاستياك بمضغ طرفه، فإنه حينئذ شبيه الليف.

وفي بعض النسخ: «إن خير ما استكتت به الأشياء المقبضة التي يكون لها ماء» ولعله من إصلاح الأطباء.

وفي القاموس: الحفر - بالتحريك - : سلاق في أصول الأسنان، أو صفرة تعلوها، ويسكن والسلاق تقشر في أصول الأسنان. وقال الأطباء: هي تشبه الخزف، تتركب على أصول السنان، وتتحرر عليها. «ويزعزعا» أي يحركها. والأيل - كقنب وخب وسيد - : تيس الجبل، ويقال له بالفارسية «كوزن». وطريق إحراقه كما ذكره الأطباء أن يجعل في جرة ويطين رأسه ويجعل في التور حتى يحرق.

وكزمازج معرب كزمازك وهو ثمرة الطرفاء، والورد هو الأحمر، والأثل هو الطرفاء، وقيل: هو السمر، ولعله هنا أنسب. وقال بعض الأطباء كزمازج هو ثمرة الأشجار الصغار من الطرفاء، وحب الأثل هو ثمرة كبارها.

والملاح الأندراني والدراني هو الذي يشبه البلور كما في القانون، ويسمونه بالفارسية «التركي».

«وفيها سلطان المرّة الصفراء» إذ تقلّ الرطوبات فيها فتحتدّ فيها الصفراء. «وتقوى في سلطان المرّة السوداء» لأنه تضعف وتقلّ الحرارة الغريزية والرطوبات البدنية يوماً فيوماً، فتغلب السوداء لكونها باردة يابسة. وفي القاموس: الجاش رواع القلب إذا اضطرب عند الفزع، ونفس الإنسان، وقد يهمز. وقال: نكد عيشهم كفرح - : اشتدّ - انتهى. «في كونه» أي في حياته ووجوده «وتكوّنه» أي تكوّن الأخلاط الصالحة فيه. وفي أكثر النسخ «ونكته» أي دليله وعلامته.

وفي بعض النسخ، من أوله هكذا: «وفيها سلطان المرّة الصفراء وغلبتها عليه وهو أقوم ما يكون وأثقفه وألعبه، فلا يزال كذلك حتى يستوفي خمساً وثلاثين سنة.

ثم يدخل في الحالة الثالثة، وهي من خمس وثلاثين سنة إلى أن يستوفي ستين سنة، فيكون في سلطان السوداء، ويكون أحلم ما يكون وأدربه وأكتمه سرّاً وأحسنه نظراً في عواقب الأمور وفكراً في عواقبها ومداراة لها وتصرفاً فيها.

ثم يدخل في الحالة الرابعة، وهي سلطان البلغم، وهي الحالة التي لا يتحوّل عنها ما بقي، وقد دخل في الهرم حينئذ وفاته الشباب واستنكر كل شيء كان يعرف من نفسه، حتى

صار ينام عند القوم، ويسهر عند النوم، ويذكر ما تقدم، وينسى ما يحدث به، ويكثر من حيث (حديث ظ) النفس، ويذهب ماء الجسم وبهاؤه - إلى قوله - فليجمود رطوبته في طباعه يكون فناء جسمه .

وفي القاموس: ثقف - ككرم وفرح - : صار حاذقاً خفيفاً فطناً . «والعبه» أي أشد ميلاً إلى اللعب من سائر أيام عمره . والدربة: العادة والجرأة على الأمر والتجربة والعقل، ويمكن أن يقرأ «يذكر» على بناء المفعول من التفعيل أي لا يذكر ما تقدم حتى يذكر .

و «يدبل» بالذال المعجمة والباء الموحدة، يقال: ذبل النبات - كنصر وكرم - ذبلاً وذبولاً: ذوى، وذبل الفرس: ضمير . وفي بعض النسخ بالياء المثناة التحتانية من قولهم ذالت المرأة أي هزلت، والشيء: هان، وحاله تواضعت، فيحتمل أن يكون كناية عن انحناؤه، وفي بعضها بالزاي والياء على بناء المفعول من التفعيل، أي يتفرق جميع أجزاء بدنه، كناية عن عدم استحكام الأوصال، والأول أظهر .

وعلى التقادير «عوده» بضم العين تشبيهاً لقامة الإنسان بعود الشجر، وربما يقرأ بالفتح ويفسر بأن المعنى: يقلّ عوده في الأمور، ولا يخفى ضعفه .

«ويتغير معهوده» أي ما عهده سابقاً من أحوال بدنه وروحه . والرونق: الحسن والبهاء . «وهو بارد جامد» ليس المراد بجموده يبوسته، لأنه بارد رطب، بل غلظته وعدم سيلانه كالماء المنجمد، وعدم قابليته للانقلاب إلى الدم .

والأطباء حدّوا سنّ النموّ إلى ثلاثين سنة أو إلى ثمان وعشرين - بحسب اختلاف الأمزجة - ويسمونها سنّ الحداثة أيضاً، وبعده سنّ الوقوف، ومنتهاه خمس وثلاثون إلى الأربعين، ثم سنّ الانحطاط، وهو من آخر سنّ الوقوف إلى قريب من الستين، ويسمونه سنّ الكهولة أيضاً، ثم سنّ الشيخوخة، وهو من الستين إلى آخر العمر .

قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ: «في اثنتي عشرة ليلة، قال الشيخ في القانون: يؤمر باستعمال الحجامة لا في أول الشهر، لأنّ الأخلاط لا تكون قد تحركت وهاجت، ولا في آخره لأنها قد نقصت، بل في وسط الشهر حين تكون الأخلاط هائجة تابعة في تزيدها لتزيد النور في جرم القمر، يزيد الدماغ في الأقحاف، والمياه في الأنهار ذوات المدّ والجزر . وأفضل أوقاتها في النهار هي الساعة الثانية والثالثة - انتهى (١) .

والنقرة: بالضم - : حفرة في القفا فوق فقرات العنق بأربع أصابع وتحت القمحدوة، وهي الموضع المرتفع خلف الرأس يقع على الأرض عند النوم على القفا . والأخدعان: عرقان خلف العنق من يمينه وشماله .

(١) القانون في الطب، ج ١ باب الأدوية المفردة .

وفي القاموس: القلاع - كغراب - الطين يتشقق إذا نضب عنه الماء، وقشر الأرض يرتفع عن الكمأة، وداء في الفم - انتهى - وفي كتب الطب أنه قرحة تكون في جلد الفم واللسان مع انتشار واتساع، ويعرض للصبيان كثيراً، ويعرض من كل خلط، ويعرف بلونه من الامتلاء، أي امتلاء الدم وكثرته.

**والطمث:** دم الحيض. ويقال: نهكه الحمى - كمنع وفرح - أضنته وهزلته وجهده. والبثور: الصغار من الخراج.

وقال في القانون: الحجامة على النقرة خليفة الأكحل، وينفع من ثقل الحاجبين والعينين ويجفف الجفن، وينفع من جرب العين والبخر في الفم. وعلى الكاهل خليفة الباسليق، وينفع من وجع المنكب والحلق. وعلى أحد الأخدعين خليفة القيفال وينفع من ارتعاش الرأس، وينفع الأعضاء التي في الرأس مثل الوجه والأسنان والضررس والأذنين والعينين والحلق والأنف.

لكن الحجامة على النقرة تورث النسيان حقاً كما قال سيدنا ومولانا صاحب شريعتنا محمد ﷺ، فإن مؤخر الدماغ موضع الحفظ، وتضعفه الحجامة. وعلى الكاهل يضعف فم المعدة، والأخدعية ربما أحدثت رعشة الرأس، فلتسفل النقرية ولتصعد الكاهلية قليلاً إلا أن يتوخى بها معالجة نزف الدم والسعال، فيجب أن تنزل ولا تصعد.

وهذه الحجامة التي تكون على الكاهل وبين الكتفين نافعة من أمراض الصدر الدموية، والربو الدموي، لكن تضعف المعدة، وتحدث الخفقان. والحجامة على الساق يقارب الفصد، وينقي الدم، ويدر الطمث. ومن كانت من النساء بيضاء متخلخلة رقيقة الدم فحجامة الساقين أوفق لها من فصد الصافن.

والحجامة على القمحدوة وعلى الهامة ينفع - فيما ادّعاه بعضهم - من اختلاط العقل والدوار، ويبطئ - فيما قالوا - بالشيب. وفيه نظر، فإنها قد تفعل ذلك في أبدان دون أبدان، وفي أكثر الأبدان تسرع بالشيب، وتضرّ بالذهن، وتنفع من أمراض العين، وذلك أكثر منفعتها، فإنها تنفع من جربها وبثورها من المورسرج، ولكنها تضرّ بالذهن، وتورث بلهاً ونسياناً ورداءة فكر، وأمراضاً مزمنة، وتضرّ بأصحاب الماء في العين، إلا أن تصادف الوقت والحال التي يجب فيها استعمالها، فربما لم تضرّ.

والحجامة تحت الذقن ينفع الأسنان والوجه والحلقوم، وينقي الرأس والفكين.

والحجامة على القطن نافعة من دمايل الفخذ وجربه وبثوره، ومن النقرس والبواسير وداء الفيل ورياح المثانة والرحم، ومن حكة الظهر. فإذا كانت هذه الحجامة بالنار شرط أو غير شرط نفعت من ذلك أيضاً، والتي بشرط أقوى في غير الريح، والتي بغير شرط أقوى في تحليل الريح البارد واستئصالها ههنا، وفي كل موضع.

والحجامة على الفخذين من قدام ينفع من ورم الخصيتين وخراجات الفخذين والساقين، وعلى أسفل الركبتين. فالتى على الفخذين ينفع من الأورام والخراجات الحادثة في الأليتين، وعلى أسفل الركبة تنفع من ضربان الركبة الكائن من أخلاط حارة، ومن الخراجات الرديّة والقروح العتيقة في الساق والرجل، والتي على الكعبين تنفع من احتباس الطمث، ومن عرق النساء والنقرس - انتهى<sup>(١)</sup>.

قوله **«تخفيف المص»** هذا مما ذكره الأطباء أيضاً، قال في القانون: تكون الوضعة الأولى خفيفة سريعة القلع، ثم يتدرج إلى إبطاء القلع والإمهال انتهى. وعللوا ذلك بوجهين:

الأول: اعتياد الطبيعة لثلاث تألم كثيراً.

والثاني: أن في المرة الأولى تسرع الدماء القريبة من المحجمة فتجتمع سريعاً، وفي المرة الثانية أبطأ لبعده المسافة، فيكون زمان الاجتماع أبطأ، وهكذا. والظاهر أنه لو كان المراد بالمرات، المرآت بعد الشرط، فالوجه الثاني أظهر ولو كان المراد المرآت قبله فالأول، وكأن الثاني أظهر من الخبر.

**وشرط الحاجم:** قطع اللحم بآكته، وهي المشروط والمشرط بالكسر فيهما «على جلود لينة» أي بمسحه عليها «ويمسح الموضع» لأنه يصير الموضع ليناً، فلا يتألم كثيراً من الشرط، وقال بعض الأطباء: تدهين موضع الحجامة والفصد يصير سيباً لبطء برئهما وقال الشيخ في القانون: إذا دهن موضع الحجامة فليبادر إلى إعلاقها ولا يدافع بل يستعجل في الشرط - انتهى.

**«ولينقط»** أي وليضع على الموضع الذي يريد أن يفصده من العروق نقطة، لئلا يشتهبه عند البضع. وفي بعض النسخ «وليقطر» والمأل واحد.

وحبل الذراع هو الوريد الذي يظهر ممتداً من أنسي الساعد إلى أعلاه، ثم على وحشيه. والقيفال هو الوريد الذي يظهر عند المرفق على الجانب الوحشي. والباسليق هو وريد يظهر عند مابض المرفق مائل إلى الساعد من وسط أنسيه، وقد يطلق الباسليق على عرق آخر تحته فيسمى الأول الباسليق الأعلى، وهذا الباسليق (الإبطي) لقربه من الإبط.

والأكحل هو المعروف بالبدن بين الباسليق والقيفال. وتكمد موضع الفصد هو أن يبلى خرقه بالماء الحار ويضعه عليه. وقيل: أو يبخّر الموضع ببخار الماء الحار.

قوله **«قبل ذلك»** قال الأطباء: بعده أيضاً كذلك، بل هو أضر، ويمكن أن يكون التخصيص لظهور الضرر بعده، أو لعدم وقوعه غالباً بعده، لطروء الضعف المانع منه.

(١) القانون في الطب، ج ١ ص ٢١٢ فصل ٢١ في الحجامة.

واليوم الصاحي هو الذي لا غيم فيه، وما سيأتي تفسيره «ولا تدخل يومك» أي قبل الحجامة، أو الأعم، فيكون ما سيأتي تأكيداً.

وفي القاموس: المرعز والمرعزي، ويمد إذا خفف، وقد تفتح الميم في الكل: الزغب الذي تحت شعر العنز، وفي بعض النسخ «قزعوني» ولم نجد له معنى. وفي بعضها «فرعوني» وهو أيضاً كذلك، وقد يقرأ «قزعوني» نسبة إلى «عون» قرية على الفرات وكل ذلك تصحيف، والأول أصوب. والمحاجم مواضع الحجامة. والقز: نوع من الإبريسم، وقد يقال: لا يطلق عليه الإبريسم. وفي المصباح المنير: القز معرب، قال الليث: هو ما يعمل منه الإبريسم. ولهذا قال بعضهم: القز والإبريسم مثل الحنطة والدقيق - انتهى.

وأقول: يستنبط منه أحد أمرين: إما كون حكم القز مخالفاً لحكم الإبريسم في عدم جواز اللبس، أو يكون استعمال ما لا يتم الصلاة من الحرير مجوزاً للرجال، ويمكن حمله على ما إذا لم يكن قزاً محضاً.

والظاهر أن الترياق الأكبر هو الفاروق، ولا بد من حمله على ما إذا لم يكن مشتملاً على الحرام كالخمر ولحم الأفاعي والجند وأشباهها، وقد مر القول فيه. والشراب المفرح المعتدل كشربة التفاح والسفرجل. وشراب الفاكهة: شربة الفواكه «بعد عركه» وفي بعض النسخ «علكه» والعرك: الدلك والحك، والعلك: المضغ، وهو أنسب.

وفي بعض النسخ: «وخذ قدر حصة من الترياق فاشربه أو كله من غير شراب إن كان شتاءً وإن كان صيفاً فاشرب السكنجيين الخلي» وفي أكثر النسخ «سكنجيين عسل» وفي بعضها «السكنجيين العنصلي» أي بالخل المعمول المتخذ من بصل العنصل. وفي القاموس: العنصل - كقنفذ وجندب، ويمدان - البصل البري، ويعرف بالإسقال، ويصل الفار، نافع لداء الثعلب والفالج والنساء وخله للسعال المزمن والربو والحشرجة، ويقوي البدن الضعيف - انتهى. وذكر الأطباء لأصله وخله فوائد جمّة لأنواع الأمراض.

«من الرمان المر» في بعض النسخ «الأمليسي» بثلاث ساعات» في بعض النسخ «بثلي ساعة» والطياهيج: جمع «طيهوج» معرب «تيهو».

«من الشراب الزكي» أي الشراب الحلال الزبيبي. والسكباج معرب، وكأنه «شروباج الخل» وفي القاموس: الهلام - كغراب - طعام من لحم عجل بجلده، أو مرق السكباج المبرد المصفى من الدهن. وقال: المصوص - كصبور - طعام من لحم يطبخ ويتقع في الخل، أو يكون من لحم الطير خاصة، انتهى.

وقيل: الهلام لحم البقر أو العجل أو المعز يطبخ بماء وملح، ثم يخرج ويوضع حتى يذهب ماؤه، ثم يطبخ البقول الباردة مع الخل ويطرح فيه ذلك اللحم، ثم يؤكل. والمصوص: مطبوخ من لحم الدراج أو الديك، ويطبخ في الخل والبقول الباردة.

قوله **عَلَّ** : «يومك» أي يوم حجامتك «الذي يشربه أهله» أي الفساق والمخالفون المحللون له وفي القاموس: النقرس - بالكسر - ورم ووجع في مفاصل الكعبين وأصابع الرجلين. وقال: الكلف محرّكة - : شيء يعلو الوجه كالسمسم، ولون بين السواد والحمرة، وحمرة كدرة تعلو الوجه.

قوله «يغيّر المثانة» وفي بعض النسخ «يعكر» أي يصير سبباً لحجر المثانة وما هو مبدأ تولّده. وفي القاموس: العكر - محرّكة - : درديّ كلّ شيء. عكر الماء والنيذ - كفرح - وعكّره تعكيراً وأعكره: جعله عكراً، وجعل فيه العكر. والبطنة - بالكسر - : امتلاء المعدة من الطعام. وعلّل ذلك بأنّه بسبب حرارة الحّمّام ينجذب الغذاء المنهضم إلى الأمعاء، فيصير سبباً للسّدة والقولنج. «يورث الفالج» إذ يتولّد من السمك الطري بلغم لزج هو مادة الفالج والماء البارد يضعف الأعصاب ويقويّ المادة.

«يورث الجذام» قيل: لأنّ النطفة حينئذ تستمدّ من الدم الكثيف الغليظ السوداويّ. «من غير إهراق الماء» أي البول بعده. وما قيل: إنّ المراد به الجماع بغير إنزال، فهو بعيد يأبى عنه قوله «على أثره» مع أنّ ما ذكرنا مصرّح به في أخبار أخرى. وإهراق الماء كناية شائعة عن البول في عرف العرب والعجم. وقيل: المراد الجماع بعد الجنابة من غير غسل بينهما، وهو يوجب التكرار، إلّا أن يخصّ هذا بالجنابة بغير الجماع فيصير أبعد. وفي القاموس: سلق الشيء أغلاه بالنار - انتهى.

والربو بالفتح: ضيق النّفس. والبهر بالضمّ: نوع منه. وفي القاموس: هو انقطاع النفس من الإعياء، وقد انبهر - انتهى.

وربما يفرق بين الربو والانبهار بأنّ الأوّل يحدث من امتلاء عروق الرّثة، والثاني من امتلاء الشرايين. والنّي - بكسر النون وتشديد الياء - الذي لم ينضج، وأصله الهمزة فقلبت ياءً، ولعلّه أعمّ من أن لم يطبخ أصلاً أو طبخ ولم ينضج.

«يقمل منه الجسد» قيل: لأنّ تولّد القمل من الرطوبات المعفّنة التي تدفعها الطبيعة إلى ظاهر الجلد، ومن خواصّ التين دفع الفضلات إلى مسامّ البدن، فيصير سبباً لمزيد تولّد القمل. «وشرب الماء البارد عقيب الحارّ» لأنّ أكل الحارّ وشربه يوجبان تخلخل المسامّ فينفذ فيها البارد إلى أصول الأسنان فيضرب بها، وكذا بعد الحلو أيضاً يضرّ لهذه العلّة.

قوله **عَلَّ** : «يورث تغيّر العقل» إذ حدّة الذهن وذكاء الفهم إنّما يكون من صفاء الروح ولطافته، وإدمان أكل هذه للحوم يوجب تولّد الأخلاط السوداوية والدم الغليظ الكثيف في البدن، فيغلظ ويكثف الروح بسببه، فيعجز عن الحركات الفكرية.

وأما النسيان فلاستيلاء البرودة والرطوبة على الدماغ. لكن هذا في لحوم الوحش بعيد،

لأن أكثرها حارّ ولذا قيل : لعلّ كثرة يبسها تصير سبباً لكثرة يبس الدماغ ، فلا يقبل الصور بسرعة ، فلذا يصير سبباً للنسيان .

«قبل دخولك» لعلّ المعنى قبل دخول الماء ، وفي بعض النسخ «عند دخول الحمام» وهو أظهر .

وفي القاموس : فتر الماء : سكن حرّه وهو فاتر وفاتور - انتهى . وفي بعض النسخ «فابدأ عند دخول الحمام بخمس حسوات ماء حارّاً وقيل : خمس مرّات يصبّ الماء الحارّ» وفي بعض النسخ «خمس أكفّ ماء حارّاً تصبّها على رأسك» .

«البيت الأوّل» أي المسلخ «بارد يابس» لتأثير حرارة الحمام فيه ، وقلة الرطوبة «والثاني بارد رطب» لكثرة الماء وقلة الحرارة المجفّفة ، «والثالث حارّ رطب» لكثرة الحرارة والرطوبة ، وتعادلهما وتقاومهما .

«والرابع حارّ يابس» لغلبة الحرارة على الرطوبة . ولعلّ المراد بها إحداث تلك الآثار في البدن ، لأنها في نفسها طبعها كذلك .

«إلى الاعتدال» أي اعتدال مزاج الإنسان . والأعضاء الكبار كالرأس واليد والرجل والفخذ . والعفن - بالتحريك - أي العفونة ، أو بكسر الفاء ، أي الخلط العفن ، وهذا أظهر . وفي بعض النسخ «والعفونات» وفي بعضها «العقق» بالتحريك وهو الشقاق في البدن . «أو ورد بنفسج» في بعض النسخ «وبنفسج» فالمراد بالورد الورد الأحمر .

«بقدر ما يشرب الماء» إما بيان لقدر الأجزاء وقتلها أو لمقدار الطبخ «مثل سدس النورة» وفي بعض النسخ «ثلث النورة» وفي بعضها «ولتكن النورة والزرنوخ مثل ثلثها» وفي بعضها «ولیکن زرنوخ النورة مثل ثلثها» ونجبر العصفر أي ثقله . قال في القاموس : ثجر التمر خلطه بشجير البسر أي ثقله .

«والسنبل» في بعض النسخ «والنيل» وفي بعضها «والسك» . وفي القاموس : السك - بالضم - طيب يتخذ من الرامك مدقوقاً منخولاً معجوناً في الماء ، ويعرك شديداً ، ويمسح بدهن الخيري لثلاً يلصق بالإناء ، ويترك ليلته ، ثم يسحق السك ويلقّمه ويعرك شديداً ويقرّص ويترك يومين ، ثم يثقب بمسلة وينظّم في خيط قنب ويترك سنة ، وكلّما عتق طابت رائحته - انتهى .

«من تقلبها» أي عملها ، لأنه تشتدّ حرارته بكثرة التقليب ، أو عند طليها على البدن لأنه يشتدّ اختلاطه بالجلد ، وينفذ في مسامه فيحرق ، ولعلّه أظهر .

«إذا عمل» أي طلي بها ، ويحمل على ما إذا أزال الشعر ، والضمير راجع إلى النورة بتأويل الدواء .

وقيل : المراد أنه إذا أراد عمل النورة فليغسل النورة أولاً كما في المقرّر عند الأطباء في

عمل مرهم النورة، ثم يدخل فيها الزرنبيخ، فتقلّ حدتها. وفي بعض النسخ «عملت» أي النورة في إزالة الشعر، وهو أظهر.

«من آثار النورة» أي مما يحدث أحياناً بعد النورة من سواد البدن أو جراحة أو غير ذلك. وفي بعض النسخ «من تبشير النورة» أي إحداث البثور في الجسد، وفي القاموس: خلّ ثقيف - كأمير وسكين - : حامض جداً.

**والمثانة:** محلّ اجتماع البول. «ولو على ظهر دابة» أي ينزل ويبول، ولا يؤخره إلى وقت النزول ولو كان قريباً. «وأن لا تؤذيه» عطف على أن لا تشتكي «ومن فعل ذلك» أي الشرب في أثناء الطعام. والفج - بالكسر - : الذي لم ينضج.

«قوة الطعام» أي الذي يصير سبباً لقوة الأعضاء من الطعام، لأنّ الغذاء الذي لم ينضج لا تجذبها العروق، وإن جذبتها لا تصير غذاءً للأعضاء وجزءاً لها بل توجب فسادها. «أن لا يجد الحصاة» أي حجر المثانة. «ولا يطل المكث» أي لا يطيل المجامعة اختياراً بالتمكث وحبس المنى. «ووجع السفل» أي أسافل البدن أو خصوص المقعدة. «ترتبي بسمن البقر» لعلّ المراد خلطها به، وفي بعض النسخ: «برني» بالباء الموحدة والنون، وهو نوع من التمر، لكّنه كان الأصوب حيثند «برنيات» في القاموس: البرني تمر معروف أصله «برنيك» أي الحمل الجيد.

وفي بعض النسخ ليس شيء منهما، ولعله أصوب. والمراد برياح البواسير عللها وأنواعها، أو الرياح التي تحدث من البواسير. «على الريق» أي قبل أن يأكل شيئاً. «ويصطبغ» أي يجعله صبغاً وإداماً.

وفي بعض النسخ بالحاء من الاصطباح، وهو الأكل أو الشرب في الصباح والغداة وفي القاموس: ابلوج السكر معرب ولعلّ المراد هنا ما يسمى بالفارسية «النبات» والمراد سحق الهليلج معه أو ما ربي به، وفي بعض النسخ «ومن أراد أن يزيد في عقله فلا يخرج كل يوم بالغداة حتى يلوك ثلاث إهليلجات سود مع سكر طبرزد».

«إذا أدركه الشم» في بعض النسخ وذلك أن منه ما أدركه عطش ومنه ما يسكر وله عند الذوق حرقة شديدة.

وقال في القانون: عند ذكر أنواع العسل وخواصه: ومن العسل جنس حرّيف سمّي. ثم قال: الحرّيف من العسل الذي يعطش شمه، وأكله يورث ذهاب العقل بغتة والعرق البارد - انتهى. فيمكن أن يكون في النسخة الأولى أيضاً «عطش» بالشين المعجمة.

«ولا تؤخر شمّ النرجس» وفي بعض النسخ «وشمّ النرجس يؤمن من الزكام». وكذلك الحبة السوداء» أي شمها، قال في القانون: الشونيز ينفع من الزكام، خصوصاً مقلّواً مجعولاً في خرقة كتان، ويطلّى على جبهة من به صداع بارد، وإذا نقع في الخلّ ليلة ثم سحق ناعماً في



الغد واستعط به وتقدّم إلى المريض حتى يستنشقه، نفع من الأورام المزمّنة في الرأس، ومن اللقوة - انتهى.

وفي القاموس: الشقيقة - كسيفة - وجع يأخذ نصف الرأس والوجه، وقال: الشوصة وجع في البطن، أو ريح تعتقب في الأضلاع، أو ورم في حجابها من داخل، واختلاج العرق - انتهى.

وفسرت الشوصة في القانون وغيره بذات الجنب، وفي بعض النسخ «ومن خشى الشقيقة والشوصة فلا ينام حتى يأكل السمك - الخ».

«أن لا تسقط أذناه ولهااته» في القاموس: اللهاة اللحم المشرقة على الحلق انتهى. وهي التي تسمى بالملاذة، وسقوطها استرخاؤها وتدلّيها للورم العارض لها، وقيل: المراد بالأذنين هنا اللوزتان الشبهتان باللوز في طرفي الحلق ويسمّيها الأطباء أصول الأذنين، لقربهما منهما.

«من الجوارش الحرّيف» كالكمونيّ والفلاقليّ وأشباههما. «لهب الصفراء» بسكون الهاء والتحريك، وفي بعض النسخ «لهيب».

وفي القاموس: اللهب واللهيب اشتعال النار. وفي بعض النسخ: «ومن أراد أن يطفىّ المرّة الصفراء فليأكل كلّ بارد لين ويريح بدنه ويقلّ الانتصاب ويكثر النظر» والظاهر أنّ المراد بالترويح تحريك الهواء بالمروحة، وقيل: المراد إراحة البدن بقلّة الحركة، وهو بعيد، وأبعد منه ما قيل إنّه استعمال الرّوائح الطيّبة. نعم على نسخة «يريح» المعنى الوسط أنسب.

«ومداومة النورة» في بعض النسخ «والإطلاء بالنورة بالتكميد» لعلّ المراد به صبّ الماء الحارّ مجازاً أو بلّ خرقة به ووضعها على الجسد.

والأبزن: ظرف فيه ماء حارّ بأدوية يجلس المريض فيه قال في القاموس: الكماد ككتاب - : خرقة وسخة تسخن وتوضع على المروجوع، يستشفى بها من الريح ووجع البطن، كالكمادة، وتكميد العضو تسكينه بها. وقال: الأبزن - مثلثة الأول - : حوض يغتسل فيه، وقد يتخذ من نحاس، معرّب «آب زن» وقال: القريض ضرب من الأدم. وفي بعض النسخ بالغين والضاد المعجمتين، وهو اللحم الطريّ.

وفي القاموس: الهلس الدقة والضمور، مرض السلّ، كالهلاس بالضمّ هلس كعني فهو مهلوس، وهلسه المرض يهلسه: هزله، والهوالس الخفاف الأجسام - انتهى. واستعير الخصب هنا للسمن.

«أو بشراب واحد» أي يأخذ ماء جيداً من أوّل المنازل أو عرضها، ثمّ يمزجه بالماء في كلّ منزل.

وفي بعض النسخ، «أو بتراب» أي بتراب عذب أخذه معه، يمزجه كل منزل بالماء. «يشوبه بالمياه على اختلافها» في بعض النسخ «يسوي به فإنه يصلح الأهواء على اختلافها» يسوي به أي يصلح به الماء. وذكر محمد بن زكريا وغيره من الأطباء ضمّ ماء المنزل السابق بماء المنزل اللاحق، أو إدخال قليل من الخلّ فيه. وكذا ذكروا خلط تراب بلده ووطنه في الماء عند النزول، والصبر إلى أن يصفو الماء.

وأما كون أفضل المياه ما كان مخرجها من مشرق الشمس فهو خلاف المشهور بين أكثر الأطباء، وجريانه على الطين موافق لهم. قال الشيخ في القانون: المياه مختلفة، لا في جوهر المائيّة ولكن بحسب ما يخالطها، وبحسب الكيفيات التي تغلب عليها. فأفضل المياه مياه العيون، ولا كلّ العيون ولكن ماء العيون الحرّة الأرض التي لا يغلب على تربتها شيء من الأحوال والكيفيات الغريبة، أو تكون حجرية فيكون أولى بأن لا يعفن عفونة الأرضية، لكن التي من طينة حرّة خير من الحجرية، ولا كلّ عين حرّة بل التي هي مع ذلك جارية، ولا كلّ جارية بل الجارية المكشوفة للشمس والرياح، فإنّ هذا ممّا يكتسب به الجارية فضيلة. وأما الراكدة فربما اكتسب بالكشف رداءة لا يكسبها بالغور والستر.

واعلم أنّ المياه التي تكون طينة المسيل خير من التي تجري على الأحجار فإنّ الطين ينقي الماء، ويأخذ منه الممتزجات الغريبة ويروقه، والحجارة لا تفعل ذلك، لكنّه يجب أن يكون طين مسيلها حرّاً لا حمئة ولا سبخة ولا غير ذلك، فإنّ اتفق أن كان هذا الماء غمراً شديداً الجرية، يحيل بكثرتة ما يخالطه إلى طبيعته، يأخذ إلى الشمس في جريانه، فيجري إلى المشرق وخصوصاً إلى الصيفي أعني المطلع الصيفي منه، فهو أفضل، لا سيّما إذا بعد جداً من مبدئه. ثم ما يتوجّه إلى الشمال والمتوجّه إلى المغرب بالجنوب رديّ وخصوصاً عند هبوب الجنوب، والذي ينحدر من مواضع عالية مع سائر الفضائل أفضل - انتهى.

وفي بعض النسخ «وأفضل المياه التي تجري بين مشرق الشمس الصيفي ومغرب الشمس الصيفي إلى قوله في جبال الطين لأنها تكون حارة إلى قوله وأما المياه المالحة الثقيلة فإنّها تبيس البطن» على بناء التفعيل.

**والجليد:** ما يسقط على الأرض من الندى فيجمد، فيحتمل شموله الماء الجمّد أيضاً، ولا ينافي كون الماء المبرد بالجمد نافعاً كما ذكره الأطباء. وبعضهم فسره بماء البرد، وهو بعيد نعم يمكن شمول الثلج له مجازاً. قال في القانون: وأما مياه الآبار والقنى بالقياس إلى ماء العيون فريثة. ثم قال: وأما المياه الجليدية والثلجية فغليظة.

والمياه الراكدة خصوصاً المكشوفة الآجامية رديّة ثقيلة، إنّما تبرد في الشتاء بسبب الثلوج، ويولد البلغم، وتسخن في الصيف بسبب الشمس والعفونة فيولد المرار ولكثافتها واختلاط الأرضية بها وتحلّل اللطيف منها تولّد في شاربها أطحلة، وترقّ مراقهم وتجسأ

أحشاءهم، وتقصف منهم الأطراف والمناكب والرقاب، ويعلو عليهم شهوة الأكل والعطش، وتحبس بطونهم، ويعسر قينهم. وربما وقعوا في الاستسقاء لاحتباس المائية فيه، وربما وقعوا في زلق الأمعاء وذات الرئة والطحال، ويضمّر أرجلهم، وتضعف أكبادهم، وتقلّ من غذائهم بسبب الطحال، ويتولّد فيهم الجنون والبواسير والدوالي وذات الرئة والأورام الرخوة في الشتاء، ويعسر على نسائهم الحمل والولادة - إلى آخر ما ذكره من المفاسد والأمراض.

وقال: الجمد والثلج إذا كان نقيّاً غير مخالط لقوة رديّة فسواء حلّ ماءً أو برّد به الماء من خارج أو ألقي في الماء فهو صالح، وليس يختلف حال أقسامه اختلافاً كثيراً فاحشاً، إلاّ أنّه أكثف من سائر المياه، ويتضرّر به صاحب وجع العصب، وإذا طبخ عاد إلى الصلاح. وأما إذا كان الجمد من مياه رديّة، أو الثلج مكتسباً قوة غريبة من مساقطه فالأولى أن يبرّد به الماء محجوباً عن مخالطته.

وقال في موضع آخر: المياه الرديّة هي الراكدة البطائحية، والغالب عليها طعم غريب ورائحة غريبة، والكدر الغليظة الثقيلة الوزن، والمبادرة إلى التحجّر، والتي يطفو عليها غشاء رديّ، ويحمل فوقها شيئاً غريباً - انتهى.

«إن دام جريها» أي كثر النزح منها، أو المراد بها القنوات. «وأما البطائح» أي المياه الراكدة فيها. وفي القاموس: البطيحة والبطحاء والأبطح: مسيل واسع فيه دقاق الحصى، والجمع أباطح وبطاح وبطائح - انتهى<sup>(١)</sup>.

«والتقطير» أي تقطير البول من غير إرادة. «لأنّ ماءها يخرج من ثديها» قيل: أي عمدة مائها، فإنّ المشهور بين الأطباء، أنّ المنّي يخرج من جميع الجسد وفي بعض النسخ: «والتقطير لأنّ ماءها يخرج من ثديها فإنك إذا فعلت ذلك اجتمع ماؤها وعرفت الشهوة وظهرت عند ذلك في عينيها ووجهها واشتت منك الذي تشتهي منها.

وأقول: كلّ ذلك ذكرها الأطباء في كتبهم، من الملاعبة التامة ليتحرّك منّي المرأة ويذوب، ودغدغة الثدي ليهيئ شهوتها وتحرّك منها، لأنّ الثدي شديد المشاركة للرحم. قالوا: فإذا تغيّرت هيئة عينيها إلى الاحمرار بسبب قوة اللذة فعند ذلك يتحرّك الرّوح إلى الظاهر، ويصحبه الدم، ويظهر ذلك في العين لصفاء لونه. وقد يتغيّر شكل العين وينقلب سواده إلى الفوق، لأنّه شديد المشاركة لآلات التناسل خصوصاً للرحم، وتواتر نفسها، وطلبت التزام الرجل، أولج الذكر وصبّ المنّي ليتعاضد المنيان.

قوله ﷺ: «ولكن تميل» أي تتكئ على يمينك «إلاّ طاهرة» أي من الحيض والنفاس،

(١) القانون في الطب، ج ١ باب الأدوية المفردة.

وفي بعض النسخ ولا تجامعها إلا وهي طاهرة فإذا فعلت ذلك كان أروح لبدنك وأصح لك إذا اتفق الماءان عند التمازج نتاج الولد بإذن الله ﷻ إلى قوله مثل الذي خرج منك ولا تكثر إتيانهن تباعاً فإن المرأة تحمل من القليل وتقذف الكثير» وليس فيها «واعلم - إلى قوله - شرف القمر» وهو أظهر.

وشرف القمر في الدرجة الثالثة من الدلو، وقيل: علة مناسبة الحمل للجماع لكونه من البروج النارية المذكورة المناسبة للشهوة، وفيه شرف الشمس، ومناسبة الدلو لكونه من البروج الهوائية الحارة الرطبة، وموجبة لزيادة الدم والروح. والثور لأنه بيت الزهرة المتعلقة بالنساء والشهوات، ولعل ذكر هذه الأمور وإن كان منه ﷻ لبعض المصالح موافقة لما اشتهر في ذلك الزمان عند المأمون وأصحابه من العمل بأراء الحكماء والتقوى بمصطلحاتهم.

وكان أكثر ما ورد في هذه الرواية من هذا القبيل، كما أوما ﷻ إليه في أول الرسالة حيث قال من أقاويل القدماء، ونعود إلى قول الأئمة ﷻ وفي بعض النسخ آخر الرسالة هكذا: «واعلم أن من عمل بما وصفت في كتابي هذا ودبر جسده ولم يخالفه سلم بإذن الله تعالى من كل داء، وصح جسمه بحول الله وقوته، والله يرزق العافية من يشاء، ويمنح الصحة بلا دواء. فلا يجب أن يلتفت إلى قول من يقول ممن لا يعلم ولا ارتاض بالعلوم والآداب ولا يعرف ما يأتي وما يذر: طال ما أكلت كذا فلم يضرني وفعلت كذا ولم أرمكروها!» وإنما هذا القائل في الناس كالبهيمة البهائم، والصورة الممثلة، لا يعرف ما يضره مما ينفعه! ولو أصيب اللص أول ما يسرق فعوقب لم يعد، ولكانت عقوبته أسهل، ولكنه يرزق الإمهال والعافية، فيعاود ثم يعاود حتى يؤخذ على أعظم السرقات فيقطع، ويعظم التنكيل به، وما أورده عاقبة طمعه والأمور كلها بيد الله سيدنا ومولانا جلّ وعلا وإليه نرجع ونصير، وهو حسبنا ونعم الوكيل، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

قال أبو محمد الحسن القمي: فلما وصلت هذه الرسالة من أبي الحسن علي بن موسى الرضا ﷻ إلى المأمون، قرأها وفرح بها، وأمر أن تكتب بالذهب، وأن تترجم بالرسالة المذهبة، وفي بعض النسخ بالرسالة الذهبية في العلوم الطيبة.

أقول: لعل المشبه به سارق أخذه الملوک وحكام العرف، وإلا فحاكم الشرع يقطع يده في أول مرة أو المراد به من أخذ أقل من النصاب، فإنه يعزّر لو ثبتت سرقة، ولو لم تثبت واجترأ وتعدى إلى أن بلغ النصاب تقطع يده. «وما أورده» على المعلوم، عطفاً على التنكيل، أي يعظم ما أورده عليه عاقبة طمعه، أو «ما أورده» مبتدأ و«عاقبة» خبره. وعلى الأخير يمكن أن يقرأ على بناء المجهول على الحذف والإيصال.

# مجلد الاخبار

الجامعة لدررا أخبار الأمة الأظهار عليهم السلام

تأليف

العلم بعلمة الأمة فخر الأمة المؤلف  
الشيخ محمد باقر المجلسي قندهاري

تحقيق وتصحيح

لجنة من العلماء والحقائق الأنصاريين

طبعة منقحة ومزدانة بتعليق

العلمة الشيخ علي التمازي الشاهرودي قندهاري

الجزء الستون

منشورات

مؤسسة الأعلی للطبوعات

بيروت - لبنان

ص ٢١٢٠



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### ١ - باب تأثير السحر والعين

#### وحقيقتهما زائداً على ما تقدم في باب عصمة الملائكة

الآيات: البقرة: ﴿يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ - إلى قوله - فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ (١٠٢).

الأعراف: ﴿فَلَمَّا أَتَوْا سَكَرُوا فَأَعْيَتِ النَّاسِ وَأَسْرَهُبُهُمْ وَجَاءَهُ سِحْرٌ عَظِيمٌ﴾ (١١٦).

يونس: ﴿وَلَا يُفْلِحُ السَّحِرُونَ﴾ (٧٧). وقال تعالى: ﴿قَالَ مُوسَىٰ مَا جِئْتُمْ بِهِ السِّحْرُ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ (٨١).

يوسف: ﴿وَقَالَ يَبْنَئِي لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابِ وَجِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَلْحَمْتُمْ إِلَّا اللَّهُ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴿٦٧﴾ وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةٌ فِي تَفْسِيرِ يَعْقُوبَ قَضَاهَا وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِمَا عَلَّمْنَاهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦٨﴾﴾.

طه: ﴿قَالَ بَلْ أَلْقُوا فَإِذَا حِجَابُهُمْ وَعَصِيْبُهُمْ يُجَلُّ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنهَا تَعْنِي﴾ إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا صَعَوْا كَيْدَ سِحْرٍ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى﴾ (٦٩).

القلم: ﴿وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيَرْفُقُونَكَ بِأَبْصَرِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ ﴿٥١﴾ وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿٥٢﴾﴾.

الفلق: ﴿وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ ﴿١﴾ وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ﴿٢﴾﴾.

تفسيره: قال الطبرسي رحمته الله في قوله تعالى: ﴿يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ﴾ السحر والكهانة والحيلة نظائر، يقال: سحره يسحره سحراً. وقال صاحب العين: السحر عمل يقرب إلى الشياطين، ومن السحر الأخذة التي تأخذ العين حتى تظن أن الأمر كما ترى وليس الأمر كما ترى. فالسحر عمل خفي لخباء سببه، يصور الشيء بخلاف صورته، ويقلبه عن جنسه في الظاهر، ولا يقبله عن جنسه في الحقيقة، ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿يُجَلِّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنهَا تَعْنِي﴾ (١).

وقال في قوله: ﴿مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ﴾: فيه وجوه: أحدها أنهم يوجدون أحدهما على صاحبه ويبعضونه إليه فيؤذي ذلك إلى الفرقة عن قتادة. وثانيها: أنهم يغرون أحد الزوجين

ويحملونه على الكفر والشرك بالله تعالى فيكون بذلك قد فارق زوجته الآخر المؤمن المقيم على دينه، فيفترق بينهما على اختلاف النحلة وتباين الملة. وثالثها أنهم يسعون بين الزوجين بالنميمة والوشاية حتى يؤول أمرهما إلى الفرقة والمباينة. ﴿إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ أي بعلم الله فيكون تهديداً أو بتخلية الله<sup>(١)</sup>.

وقال البيضاوي: المراد بالسحر ما يستعان في تحصيله بالتقرب إلى الشيطان مما لا يستقل به الإنسان، وذلك لا يستتب إلا لمن يناسبه في الشرارة وخبث النفس، فإن التناسب شرط في التضام والتعاون، وبهذا يميز الساحر عن النبي والولي.

وأما ما يتعجب منه كما يفعله أصحاب الحيل بمعونة الآلات والأدوية أو يريه صاحب خفة اليد فغير مذموم، وتسميته سحراً على التجوز، أو لما فيه من الدقة لأنه في الأصل لما خفي سببه<sup>(٢)</sup>.

وقال الشيخ - قدس سره - في التبيان: قيل في معنى السحر أربعة أقوال: أحدها أنه خدع ومخاريق وتمويهات لا حقيقة لها، يخيل إلى المسحور أن لها حقيقة.

والثاني أنه أخذ بالعين على وجه الحيلة. والثالث أنه قلب الحيوان من صورة إلى صورة، وإنشاء الأجسام على وجه الاختراع، فيمكن الساحر أن يقلب الإنسان حماراً وينشئ أجساماً. والرابع أنه ضرب من خدمة الجن. وأقرب الأقوال الأول لأن كل شيء خرج عن العادة الجارية فإنه سحر لا يجوز أن يتأتى من الساحر، ومن جوز شيئاً من هذا فقد كفر، لأنه لا يمكن مع ذلك العلم بصحة المعجزات الدالة على النبوات، لأنه أجاز مثله على جهة الحيلة والسحر<sup>(٣)</sup>.

وقال النيسابوري: السحر في اللغة عبارة عن كل ما لطف مأخذه وخفي سببه، ومنه الساحر العالم، وسحره خدعه، والسحر الرثة. وفي الشرع مختص بكل أمر يختفي سببه ويتخيل على غير حقيقته، ويجري مجرى التمويه والخداع. وقد يستعمل مقيداً فيما يمدح ويحمد، وهو السحر الحلال. قال عليه السلام: إن من البيان لسحراً.

ثم السحر على أقسام: منها سحر الكلدانيين الذين كانوا في قديم الدهر، وهم قوم يعبدون الكواكب ويزعمون أنها هي المدبرة لهذا العالم، ومنها تصدر الخيرات والشور والسعادة والنحوسة، ويستحدثون الخوارق بواسطة تمزيج القوى السماوية بالقوى الأرضية، وهم الذين بعث الله إبراهيم عليه السلام مبطلاً لمقاتلتهم.

ومنها: سحر أصحاب الأوهام والنفوس القوية، بدليل أن الجذع الذي يتمكن الإنسان

(١) مجمع البيان، ج ١ ص ٣٣٢.

(٢) تفسير البيضاوي، ج ١ ص ١٢٨.

(٣) تفسير البيان، ج ١ ص ٣٧٤.



من المشي عليه لو كان موضوعاً على الأرض، لا يمكنه المشي عليه لو كان كالجسر، وما ذاك إلا لأن تخيل السقوط متى قوي أوجبه. وقد اجتمعت الأطباء على نهى المرعوف عن النظر إلى الأشياء الحمر، والمصروع عن النظر إلى الأشياء القوية اللمعان والدوران، وما ذلك إلا لأن النفوس خلقت مطيعة للأوهام واجتمعت الأمم على أن الدعاء مظنة الإجابة، وأن الدعاء باللسان من غير طلب نفساني قليل الأثر، والإصابة بالعين مما اتفق عليه العقلاء.

ومنها سحر من يستعين بالأرواح الأرضية، وهو المسمى بالعزائم وتسخير الجن.

ومنها التخيلات الآخذة بالعيون، وتسمى بالشعبذة.

ومنها الأعمال العجيبة التي تظهر من الآلات المركبة على النسب الهندسية، أو لضرورة الخلاء. ومن هذا الباب صندوق الساعات وعلم جر الأثقال. وهذا لا يعد من السحر عرفاً لأن لها أسباباً معلومة يقينية.

ومنها الاستعانة بخواص الأدوية والأحجار.

ومنها تعليق القلب، وهو أن يدعي الساحر أنه قد عرف الاسم الأعظم، وأن الجن ينقادون له في أكثر الأمور، فإذا اتفق أن كان السامع ضعيف العقل قليل التمييز اعتقد أنه حق وتعلق قلبه بذلك، وحصل في قلبه نوع من الرعب وحيثئذ تضعف القوى الحساسة فيتمكن الساحر من أن يفعل فيه ما شاء.

ومنها السعي بالنميمة والتضريب من وجوه خفية لطيفة - انتهى - .

وهذا فذلك مما نقلنا عن الرازي في باب عصمة الملائكة.

وقال أيضاً في قوله سبحانه ﴿فَيَتَعَلَّمُونَ﴾: أي يتعلم الناس من الملكين ما يفرقون به بين المرء وزوجه، إما لأنه إذا اعتقد أن السحر حق كفر فبانت منه امرأته، وإما لأنه يفرق بينهما بالتمويه والإحتيال، كالنفث في العقد ونحو ذلك مما يحدث الله عنده الفرك والنشوز ابتلاءً منه، لأن السحر له أثر في نفسه بدليل قوله ﴿وَمَا هُمْ بِضَآئِرِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ أي بإرادته وقدرته، لأنه إن شاء أحدث عند ذلك شيئاً من أفعاله، وإن شاء لم يحدث. وكان الذي يتعلمون منهما لم يكن مقصوراً على هذه الصورة، ولكن سكون المرء وركونه إلى زوجه لما كان أشد خضت بالذكر ليدل بذلك على أن سائر الصور بتأثير السحر فيها أولى - انتهى - (١).

وقد مر من تفسير الإمام عليه السلام ﴿فَيَتَعَلَّمُونَ﴾ يعني طالبي السحر ﴿مِنْهُمَا﴾ يعني مما كتبت الشياطين على ملك سليمان من النيرنجات، ومما أنزل على الملكين بيابل هاروت وماروت، يتعلمون من هذين الصنفين ﴿مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ﴾ هذا من يتعلم للإضرار بالناس، يتعلمون التضريب بضروب الحيل والنمائم والإيهام أنه قد دفن في موضع

(١) تفسير فخر الرازي، ج ٣ ص ٢٠٥.

كذا وعمل كذا ليحبب المرأة إلى الرجل، والرجل إلى المرأة، أو يؤدي إلى الفراق بينهما. ﴿وَمَا هُمْ بِضَكَارِينَ بِهِ﴾ أي ما المتعلمون لذلك بضارين به ﴿مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ يعني بتخلية الله وعلمه، فإنه لو شاء لمنعهم بالجبر والقهر<sup>(١)</sup>.

وقال الطبرسي رحمه الله في قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَلْقَوْا﴾ أي فلما ألقى السحرة ما عندهم من السحر احتالوا في تحريك العصي والحبال بما جعلوا فيها من الزئبق، حتى تحركت بحرارة الشمس وغير ذلك من الحيل وأنواع التمويه والتليس، وخيل إلى الناس أنها تتحرك على ما تتحرك الحية. وإنما سحروا أعين الناس لأنهم أروهم شيئاً لم يعرفوا حقيقته، وخفي ذلك عليهم لبعده منهم، لأنهم لم يخلوا الناس يدخلون فيما بينهم. وفي هذا دلالة على أن السحر لا حقيقة له، لأنه لو صارت حيات حقيقة لم يقل الله سبحانه ﴿سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ﴾ بل كان يقول: ﴿فَلَمَّا أَلْقَوْا صَارَتْ حَيَاتٍ﴾ - انتهى -<sup>(٢)</sup>.

وقال الرازي: إحتج القائلون بأن السحر محض التمويه بهذه الآية. قال القاضي: لو كان السحر حقاً لكانوا قد سحروا قلوبهم لا أعينهم، فثبت أن المراد أنهم تخيلوا أحوالاً عجيبة، مع أن الأمر في الحقيقة ما كان على وفق ما تخيلوه.

قال الواحدي: بل المراد سحروا أعين الناس أي قلبوها عن صحة إدراكها بسبب تلك التمويهات.

وقال الطبرسي: ﴿وَلَا يُفْلِحُ السَّحَرُونَ﴾ أي لا يظفرون بحجة، ولا يأتون على ما يدعونه بيينة، وإنما هو تمويه على الضعفة<sup>(٣)</sup>.

﴿مَا جِئْتُ بِهِ السِّحْرُ﴾ أي الذي جتتم به من الحبال والعصي السحر، لا ما جئت به. إن الله سيطل هذا السحر الذي عظمتوه. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُصَلِّحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ إن الله لا يهتئ عمل من قصد إفساد الدين ولا يمضيه، ويبطله حتى يظهر الحق من الباطل<sup>(٤)</sup>.

وقال في قوله: ﴿لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ﴾ خاف عليهم العين، لأنهم كانوا ذوي جمال، وهيئة وكمال، وهم إخوة، أولاد رجل واحد، عن ابن عباس والحسن وقتادة والضحاك والسدي وأبو مسلم. وقيل: خاف عليهم حسد الناس إياهم، وأن يبلغ المملك قوتهم وبطشهم، فيحبسهم أو يقتلهم خوفاً على ملكه، عن الجبائي، وأنكر العين وذكر أنه لم يثبت بحجة، وجوزه كثير من المحققين، ورووا فيه الخبر عن النبي ﷺ ﴿إِنَّ الْعَيْنَ حَقٌّ تَسْتَنْزِلُ الْحَالِقُ وَالْحَالِقُ الْمَكَانَ الْمَرْتَفِعَ مِنَ الْجِبَلِ وَغَيْرِهِ، فَجَعَلَ الْعَيْنَ كَأَنَّهَا تَحْطُّ ذُرَّةَ الْجِبَلِ، مِنْ قُوَّةِ أَخْذِهَا، وَشِدَّةِ بَطْشِهَا.

(١) تفسير الإمام العسكري عليه السلام، ص ٤٧٣. (٢) مجمع البيان، ج ٤ ص ٣٢٨.

(٣) مجمع البيان، ج ٥ ص ٢١٣. (٤) مجمع البيان، ج ٥ ص ٢١٥.

وورد في الخبر أنه ﷺ كان يعوذ الحسن والحسين ﷺ بأن يقول «أعيذكما بكلمات الله التامة، من كل شيطان وهامة، ومن كل عين لامة» وروي أن إبراهيم ﷺ عوذ ابنه، وأن موسى ﷺ عوذ إبني هارون بهذه العوذة، وروي أن بني جعفر بن أبي طالب كانوا غلماناً بيضاً، فقالت أسماء بنت عميس: يا رسول الله، إن العين إليهم سريعة، أفاسترقى لهم من العين؟ فقال ﷺ: نعم. وروي أن جبرئيل ﷺ رقى رسول الله ﷺ وعلمه الرقية، وهي: «بسم الله أرقيك من كل عين حاسد الله يشفيك» وروي عن النبي ﷺ أنه قال: لو كان شيء يسبق القدر لسبقته العين.

ثم اختلفوا في وجه تأثير الإصابة بالعين، فروي عن عمرو بن بحر الجاحظ أنه قال: لا ينكر أن ينفصل من العين الصائبة إلى الشيء المستحسن أجزاء لطيفة تتصل به وتؤثر فيه، ويكون هذا المعنى خاصة في بعض الأعين كالخواص في بعض الأشياء.

وقد اعترض على ذلك بأنه لو كان كذلك لما اختص ذلك ببعض الأشياء دون بعض، ولأن الأجزاء تكون جواهر، والجواهر متماثلة، ولا يؤثر بعضها في بعض. وقال أبو هاشم: إنه فعل الله بالعادة لضرب من المصلحة، وهو قول القاضي.

ورأيت في شرح هذا للشريف الأجل الرضوي الموسوي - قدس الله روحه - كلاماً أحببت إيراده في هذا الموضع. قال: إن الله يفعل المصالح بعباده على حسب ما يعلمه من الصلاح لهم في تلك الأفعال التي يفعلها، فغير ممتنع أن يكون تغييره نعمة زيد مصلحة لعمرو، وإذا كان تعالى يعلم من حال عمرو أنه لو لم يسلب زيدا نعمته أقبل على الدنيا بوجهه، ونأى عن الآخرة بعطفه. وإذا سلب نعمة زيد للعلّة التي ذكرناها عوضه عنها، وأعطاه بدلاً منها عاجلاً وأجلاً، فيمكن أن يتأول قوله ﷺ «العين حق» على هذا الوجه. على أنه قد روي عنه ﷺ ما يدل على أن الشيء إذا عظم في صدور العباد وضع الله قدره، وصغر أمره، وإذا كان الأمر على هذا فلا ينكر تغيير حال بعض الأشياء عند نظر بعض الناظرين إليه، واستحسانه له، وعظمه في صدره، وفخامته في عينه، كما روي أنه قال - لما سُبقت ناقته العضباء، وكانت إذا سوبق بها لم تُسبق - : «ما رفع العباد من شيء إلا وضع الله منه» ويجوز أن يكون ما أمر به المستحسن للشيء عند الرؤية من تعويذه بالله والصلاة على رسول الله ﷺ قائماً في المصلحة مقام تغيير حالة الشيء المستحسن، فلا تغيير عند ذلك، لأن الرائي لذلك قد أظهر الرجوع إلى الله تعالى والإعادة به فكأنه غير راكن إلى الدنيا، ولا مغتر بها - انتهى كلامه ﷺ (١).

﴿وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي وما أَدفع من قضاء الله من شيء، إن كان قد قضى عليكم الإصابة بالعين أو غير ذلك. ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ﴾ أي ما الحكم إلا لله. ﴿عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ﴾ فهو القادر على أن يحفظكم من العين، أو من الحسد، ويردكم عليّ سالمين.

﴿وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾ أي ليفوضوا أمورهم إليه وليثقوا به . ﴿وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ﴾ أي من أبواب متفرقة كما أمرهم أبوهم يعقوب ﴿مَا كَانَتْ يُغْنِي عَنْهُمْ﴾ الخ . . أي لم يكن دخولهم مصر كذلك يغني عنهم أي يدفع عنهم شيئاً أراد إيقاعه ، من حسد أو إصابة عين ، وهو ﷺ كان عالماً بأنه لا ينفع حذر من قدر ، ولكن كان ما قاله لبنيه حاجة في قلبه ، فقضى يعقوب تلك الحاجة ، أي أزال به اضطراب قلبه ، لأن لا يحال على العين مكروه يصيبهم .  
وقيل : معناه أن العين لو قدر أن تصيبهم لأصابتهم وهم متفرقون ، كما تصيبهم مجتمعين .  
قال : و﴿حَاجَةٌ﴾ استثناء ليس من الأول بمعنى ولكن حاجة ﴿وَإِنَّهُ لَدُوٌّ عَلِيمٌ﴾ أي لذو يقين ومعرفة بالله ﴿لَمَّا عَلَّمْنَاهُ﴾ من أجل تعليمنا إياه ، أو يعلم ما علمناه فيعمل به ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ مرتبة يعقوب في العلم<sup>(١)</sup> .

قال الفيضاوي : لا يعلمون سرّ القدر ، وأنه لا يغني عنه الحذر<sup>(٢)</sup> .

وقال الرازي : قال جمهور المفسرين أنه خاف من العين عليهم ، ولنا ههنا مقامان :

المقام الأول : إثبات أن العين حق . والذي يدلّ عليه وجهان : الأول إطباق المتقدمين من المفسرين على أن المراد من هذه الآية ذلك . والثاني ما روي أن النبي ﷺ كان يعوذ الحسن والحسين ﷺ . ثم ذكر بعض ما مرّ من الأخبار - إلى أن قال - : والخامس دخل رسول الله ﷺ بيت أم سلمة وعندها صبي يشتكي فقالوا : يا رسول الله أصابته العين ، فقال ﷺ : أما تسترقون له من العين ؟ السادس قوله ﷺ «العين حق» ، ولو كان شيء يسبق القدر لسبقت العين القدر . السابع قالت عائشة : كان يأمر العائن أن يتوضأ ثم يغتسل منه المعين الذي أصيب بالعين .

المقام الثاني : في الكشف عن ماهيته ، فنقول : إن الجبائي أنكر هذا المعنى إنكاراً بليغاً ، ولم يذكر في إنكاره شبهة فضلاً عن حجة . وأما الذين اعترفوا به وأقرّوا بوجوده فقد ذكروا فيه وجوهاً :

الأول : قال الجاحظ : تمتد من العين أجزاء ، فتصل بالشخص المستحسن ، فتؤثر وتسري فيه كتأثير اللسع والسم والنار ، وإن كان مخالفاً في وجه التأثير لهذه الأشياء . قال القاضي : وهذا ضعيف ، لأنه لو كان الأمر كما قال لوجب أن يؤثر في الشخص الذي لا يستحسن كتأثيره في المستحسن .

واعلم أن هذا الإعتراض ضعيف ، وذلك لأنه إذا استحسن شيئاً فقد يحبّ بقاءه كما إذا استحسن ولد نفسه ويستأن نفسه ، وقد يكره بقاءه ، كما إذا استحسن الحاسد بحصول شيء حسن لعدوّه ، فإن كان الأول فإنه يحصل عند ذلك الإستحسان خوف شديد من زواله ،

(٢) تفسير الفيضاوي ، ج ٢ ص ٣١٧ .

(١) مجمع البيان ، ج ٥ ص ٤٢٩ .

والخوف الشديد يوجب إنحصار الروح في داخل القلب، فحينئذ يسخن القلب والروح جداً، وتحصل في الروح الباصر كيفية قوة مسخنة، وإن كان الثاني فإنه يحصل عند ذلك الإستحسان حسد شديد وحزن عظيم بسبب حصول تلك النعمة لعدوه، والحزن أيضاً يوجب إنحصار الروح في داخل القلب وتحصل فيه سخونة شديدة.

فثبت أن عند الإستحسان القوي يسخن الروح جداً فيسخن شعاع العين، بخلاف ما إذا لم يستحسن فإنه لا تحصل هذه السخونة، فظهر الفرق بين الصورتين. ولهذا السبب أمر الرسول ﷺ العائن بالوضوء، ومن أصابته العين بالإغتسال<sup>(١)</sup>.

أقول: على ما ذكره، إذا عاين شيئاً عند استحسان شيء آخر وحصول تلك الحالة فيه أو عند حصول غضب شديد على رجل آخر، أو حصول هم شديد من مصيبة أو خوف عظيم من عدو أن يؤثر نظره إليه وإلى كل شيء يعاينه، ومعلوم أنه ليس كذلك.

ثم قال الرازي: الثاني قال أبو هاشم وأبو القاسم البلخي: لا يمتنع أن يكون العين حقاً، ويكون معناه أن صاحب العين إذا شاهد الشيء وأعجب به إستحساناً كانت المصلحة له في تكليفه أن يغير الله تعالى ذلك الشخص أو ذلك الشيء حتى لا يبقى قلب ذلك المكلف متعلقاً به، فهذا التغيير غير ممتنع. ثم لا يبعد أيضاً أنه لو ذكر ربه عند تلك الحالة وبعد عن الإعجاب وسأل ربه فعنده تتغير المصلحة، والله سبحانه يقيه ولا يفنيه، ولما كانت هذه العادة مقلدة لا جرم قيل: «العين حق».

الوجه الثالث: هو قول الحكماء. قالوا: هذا الكلام مبني على مقدمة، وهي أنه ليس من شرط المؤثر أن يكون تأثيره بحسب هذه الكيفيات المحسوسة، أعني الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة، بل قد يكون التأثير نفسانياً ومحضاً، ولا تكون القوى الجسمانية لها تعلق به والذي يدل عليه أن اللوح الذي يكون قليل العرض إذا كان موضوعاً على الأرض قدر الإنسان على المشي عليه، ولو كان موضوعاً فيما بين جدارين عالين لعجز الإنسان عن المشي عليه، وما ذاك إلا لأن خوفه من السقوط منه يوجب سقوطه منه، فعلمنا أن التأثيرات النفسانية موجودة.

وأيضاً إن الإنسان إذا تصوّر كون فلان مؤذياً له حصل في قلبه غضب، وسخن مزاجه، فمبدأ تلك السخونة ليس إلا ذاك التصور النفساني. ولأن مبدأ الحركات البدنية ليس إلا التصورات النفسانية. ولما ثبت أن تصور النفس يوجب تغير بدنه الخاص لم يبعد أيضاً أن يكون بعض النفوس تتعدى تأثيراتها إلى سائر الأبدان. فثبت أنه لا يمتنع في العقل كون النفس مؤثرة في سائر الأبدان. وأيضاً جواهر النفوس مختلفة بالماهية، فلا يمتنع أن تكون

(١) تفسير فخر الرازي، ج ١٨ ص ١٧٢.

بعض النفوس بحيث يؤثر في تغيير بدن حيوان آخر بشرط أن تراه وتتعجب منه . فثبت أن هذا المعنى أمر محتمل ، والتجارب من الزمن الأقدم ساعدت عليه ، والنصوص النبوية نطقت به ، فعند هذا لا يبقى في وقوعه شك . وإذا ثبت هذا ثبت أن الذي أطبق عليه المتقدمون من المفسرين في تفسير هذه الآية بإصابة العين كلام حق لا يمكن رده (١) .

قوله تعالى : ﴿بِحَيْلٍ﴾ قال الطبرسي : الضمير [في إليه] راجع إلى موسى عليه السلام وقيل : إلى فرعون ، أي يرى الحبال والعصي من سحرهم أنها تسعى وتعدو مثل سير الحيات . وإنما قال ﴿بِحَيْلٍ إِلَيْهِ﴾ لأنها لم تكن تسعى حقيقة ، وإنما تحركت لأنهم جعلوا داخلها الزئبق ، فلما حميت الشمس طلب الزئبق الصعود فحركت الشمس ذلك فظن أنها تسعى (٢) .

﴿إِنَّمَا صَنَعُوا﴾ أي إن الذي صنعوه أو إن صنعهم ﴿كَيْدٌ سِحْرٍ﴾ أي مكره وحيلته . ﴿وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ﴾ أي لا يظفر بيغيته ، إذ لا حقيقة للسحر ﴿حَيْثُ أَتَى﴾ أي حيث كان من الأرض ، وقيل : لا يفوز الساحر حيث أتى بسحره ، لأن الحق يبطله (٣) .

وقال - قدس سره - في قوله تعالى ﴿وَأَن يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ : ﴿إِن﴾ هي المخففة من الثقلية ﴿لَيَرْفِقُنَّكَ﴾ أي يقتلونك ويهلكونك ، عن ابن عباس وكان يقرأها كذلك . وقيل : ليصرعونك ، عن الكلبي . وقيل : يصيبونك بأعينهم ، عن السدي . والكل يرجع في المعنى إلى الإصابة بالعين ، والمفسرون كلهم على أنه المراد في الآية ، وأنكر الجبائي ذلك وقال : إن إصابة العين لا تصح .

وقال الرماني : وهذا الذي ذكره غير صحيح ، لأنه غير ممتنع أن يكون الله تعالى أجرى العادة بصحة ذلك لضرب من المصلحة ، وعليه إجماع المفسرين ، وجوزه العقلاء فلا مانع منه . وقيل : إن الرجل منهم كان إذا أراد أن يصيب صاحبه بالعين تجوع ثلاثة أيام ، ثم كان يصفه فيصرعه بذلك ، وذلك بأن يقول الذي أراد أن يصيبه بالعين : لا أرى كاليوم إبلاً أو شاتاً أو ما أراد ، أي كإبل أراها اليوم . فقالوا للنبي صلى الله عليه وآله كما كانوا يقولون لما أرادوا أن يصيبوه بالعين ، عن الفراء والزجاج .

وقيل : معناه أنهم ينظرون إليك عند تلاوة القرآن والدعاء إلى التوحيد نظر عداوة وبغض وانكار لما يسمعون وتتعجب منه فيكادون يصرعونك بحدّة نظرهم ويزيلونك عن موضعك . وهذا مستعمل في الكلام ، يقولون : نظر إليّ فلان نظراً يكاد يصرعني ونظراً يكاد ياكلني فيه . وتأويله كله أنه نظر لو أمكنه معه أكلني أو أن يصرعني لفعل ، عن الزجاج .

﴿لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ﴾ يعني القرآن ﴿وَيَقُولُونَ﴾ مع ذلك ﴿إِنَّهُمْ لَمَجْنُونٌ﴾ ﴿٥١﴾ ﴿وَمَا هُوَ﴾ أي القرآن ﴿إِلَّا﴾

(١) تفسير فخر الرازي ، ج ١٨ ص ١٧٣ . (٢) مجمع البيان ، ج ٧ ص ٣٦ .

(٣) مجمع البيان ، ج ٧ ص ٣٩ .

ذَكَرْتُ أَي شَرَفٌ ﴿لِلْعَالَمِينَ﴾ إِلَى أَنْ تَقُومَ السَّاعَةُ، أَوْ مَذَكَّرَ لَهُمْ. قَالَ الْحَسَنُ: دَوَاءُ إِصَابَةِ الْعَيْنِ أَنْ يَقْرَأَ الْإِنْسَانُ هَذِهِ الْآيَةَ - انْتَهَى (١) - .

قوله: «أَي كِبِيلٍ» كَأَنَّهُ حَمَلَ قَوْلَهُ: «أَوْ مَا أَرَادَ» عَلَى تَغْيِيرِ تَرْكِيبِ الْكَلَامِ، وَلَا يَخْفَى بَعْدَهُ، بَلِ الظَّاهِرُ أَنَّ الْمَعْنَى: أَوْ مَا أَرَادَ أَنْ يَصِيْبَهُ بِالْعَيْنِ سِوَى الْإِبْلِ، فَيَذَكِّرُهُ مَكَانَهُمَا.

وَقَالَ ﷺ فِي نَزُولِ سُورَةِ الْفُلُقِ: قِيلَ: إِنَّ لَيْدَ بْنَ أَعْصَمَ الْيَهُودِيَّ سَحَرَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ دَسَّ ذَلِكَ فِي بَثْرِ لَبْنِي زَرِيْقٍ، فَمَرَضَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَيَنْمُو هُوَ نَائِمٌ إِذْ أَتَاهُ مَلَكَانِ، فَقَعَدَ أَحَدُهُمَا عِنْدَ رَأْسِهِ وَالْآخَرُ عِنْدَ رِجْلَيْهِ، فَأَخْبَرَاهُ بِذَلِكَ وَأَنَّهُ فِي بَثْرِ ذُرْوَانَ فِي جَفْتِ طَلْعَةٍ تَحْتَ رَاعُوفَةٍ - وَالْجَفْتُ قَشْرُ الطَّلَعِ -، وَالرَاعُوفَةُ حَجَرٌ فِي أَسْفَلِ الْبَثْرِ يَقِفُ عَلَيْهِ الْمَائِحُ.

فَانْتَبَهَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَبَعَثَ عَلِيًّا ؓ وَالزَّبِيرَ وَعَمَّارًا فَتَرَحَّوْا مَاءَ تِلْكَ الْبَثْرِ ثُمَّ رَفَعُوا الصَّخْرَةَ وَأَخْرَجُوا الْجَفْتِ، فَإِذَا فِيهِ مَشَاطَةُ رَأْسٍ وَأَسْنَانٌ مِنْ مَشْطِهِ، وَإِذَا فِيهِ مَعْقَدٌ فِيهِ إِحْدَى عَشْرَةَ عَقْدَةً مَغْرُوزَةٌ بِالْإِبْرِ، فَنَزَلَتْ هَاتَانِ السُّورَتَانِ، فَجَعَلَ كُلَّمَا يَقْرَأُ آيَةَ انْحَلَّتْ عَقْدَةٌ، وَوَجَدَ رَسُولُ اللَّهِ خَفَّةً، فَقَامَ فَكَأَنَّمَا أَنْشَطَ مِنْ عَقَالٍ.

وَجَعَلَ جَبْرِئِيلُ ؑ يَقُولُ: «بِسْمِ اللَّهِ أَرْقِيكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُؤْذِيكَ، مِنْ حَاسِدٍ وَعَيْنٍ، وَاللَّهُ [تَعَالَى] يَشْفِيكَ». وَرَوَوْا ذَلِكَ عَنْ عَائِشَةَ وَابْنِ عَبَّاسٍ. وَهَذَا لَا يَجُوزُ، لِأَنَّ مَنْ وَصَفَ بِأَنَّهُ مَسْحُورٌ فَكَأَنَّهُ قَدْ خَبَلَ عَقْلَهُ، وَقَدْ أَبَى اللَّهُ سُبْحَانَهُ ذَلِكَ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَقَالَ الْفَلْسُوفُ إِنِّي تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا أَنْظَرَ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا﴾ وَلَكِنْ يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ الْيَهُودِيُّ أَوْ بَنَاتُهُ عَلَى مَا رَوَى اجْتَهَدُوا فِي ذَلِكَ فَلَمْ يَقْدِرُوا عَلَيْهِ وَأَطَّلَعَ اللَّهُ نِيَّتَهُ ﷺ عَلَى مَا فَعَلُوهُ مِنَ التَّمْوِيهِ حَتَّى اسْتَخْرَجَ وَكَانَ ذَلِكَ دَلَالَةً عَلَى صِدْقِهِ ﷺ وَكَيْفَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمَرَضُ مِنْ فَعْلِهِمْ؟! وَلَوْ قَدِرُوا عَلَى ذَلِكَ لَقَتَلُوهُ وَقَتَلُوا كَثِيرًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ مَعَ شِدَّةِ عِدَاوَتِهِمْ لَهُمْ!.

وَقَالَ فِي قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ ﴿وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ﴾ مَعْنَاهُ: وَمِنْ شَرِّ النِّسَاءِ السَّاحِرَاتِ اللَّاتِي يَنْفِثْنَ فِي الْعُقَدِ. وَإِنَّمَا أَمْرٌ بِالتَّعَوُّذِ مِنْ شَرِّ السَّحَرَةِ لِإِيْهَامِهِمْ أَنَّهُمْ يَمْرُضُونَ وَيَصْحَحُونَ وَيَفْعَلُونَ أَشْيَاءَ مِنَ النِّفْعِ وَالضَّرْرِ وَالْخَيْرِ وَالشَّرِّ وَعَامَّةِ النَّاسِ يَصَدِّقُونَهُمْ، فَيَعْظَمُ بِذَلِكَ الضَّرْرَ فِي الدِّينِ، وَلِأَنَّهُمْ يَمْوَهُونَ أَنَّهُمْ يَخْدُمُونَ الْجِنَّ وَيَعْلَمُونَ الْغَيْبَ، وَذَلِكَ فِسَادٌ فِي الدِّينِ ظَاهِرٌ، فَلِأَجْلِ هَذَا الضَّرْرِ أَمْرٌ بِالتَّعَوُّذِ مِنْ شَرِّهِمْ.

وَقَالَ أَبُو مُسْلِمٍ: النَّفَّاثَاتُ النِّسَاءُ اللَّاتِي يَمْلَنَ آرَاءُ الرِّجَالِ وَيَصْرِفْنَهُمْ عَنْ مَرَادِهِمْ وَيُرَدُّونَهُمْ إِلَى آرَائِهِنَّ، لِأَنَّ الْعِزْمَ وَالرَّأْيَ يَعْتَبَرُ عَنْهُمَا بِالْعُقَدِ، فَعَبَّرَ عَنْ حَلِّهِمَا بِالنَّفْثِ، فَإِنَّ الْعَادَةَ جَرَتْ أَنْ مِنْ حَلِّ عَقْدَةٍ نَفْثٌ فِيهِ.

﴿وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ﴾ فَإِنَّهُ يَحْمِلُهُ الْحَسَدُ عَلَى إِيقَاعِ الشَّرِّ بِالْمَحْسُودِ، فَأَمْرٌ بِالتَّعَوُّذِ

من شره. وقيل: إنه أراد من شر نفس الحاسد ومن شر عينه، فإنه ربما أصاب بهما فعان وضر. وقد جاء في الحديث أن العين حق. وقد مضى الكلام فيه.

وروي أن العصابة ناقة النبي ﷺ لم تكن تسبق، فجاء أعرابي على قعود له فسابق بها فسبقها، فشق ذلك على الصحابة، فقال النبي ﷺ: حق على الله أن لا يرفع شيئاً من الدنيا إلا وضعه، وروي أنس أن النبي ﷺ قال: من رأى شيئاً يعجبه فقال: «الله الصمد، ما شاء الله لا قوة إلا بالله» لم يضر شيئاً. وروي أنس أن النبي ﷺ كان كثيراً ما يعوذ الحسن والحسين ﷺ بهاتين السورتين - انتهى - (١).

وأقول: قال في النهاية: في حديث سحر النبي ﷺ «بئر ذروان» بفتح الذال وسكون الراء، بئر لبني زريق بالمدينة.

وقال: الراعوفة هي صخرة تترك في أسفل البئر إذا حفرت تكون ناتئة هناك، فإذا أرادوا تنقية البئر جلس عليها المنقي.

وقيل: هي حجر يكون على رأس البئر يقوم المستقي عليه، ويروى بالثاء المثناة بمعناها. وقال: في حديث سحر النبي ﷺ أنه جعل في جفت طلعة. الجفت وعاء الطلع، وهو الغشاء الذي يكون فوقه، يروى في جب طلعة أي في داخلها.

وقال: القعود من الدواب ما يقتعده الرجل للركوب والحمل، ولا يكون إلا ذكراً، والقعود من الإبل ما أمكن أن يركب.

وقال البيضاوي: «وَمِنْ شَرِّ النَّفَثَاتِ فِي الْعُقَدِ» ومن شر النفوس أو النساء السواحر اللاتي يعقدن عقداً في خيوط وينفثن عليها. والنفث - بالفتح - النفخ مع ريق، وتخصيصه لما روي أن يهودياً سحر النبي ﷺ في إحدى عشرة عقدة في وتر دسه في بئر، فمرض ﷺ، فنزلت المعوذتان وأخبره جبرئيل بموضع السحر، فأرسل علياً ﷺ فجاء به، فقراهما عليه، فكان كلما قرأ آية انحلت عقدة، ووجد بعض الخفة.

ولا يوجب ذلك صدق الكفرة في أنه مسحور، لأنهم أرادوا به أنه مجنون بواسطة السحر. وقيل: المراد بالنفث في العقد إبطال عزائم الرجال بالحيل، مستعار من تليين العقدة بنفث الريق ليسهل حلها.

«وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ» إذا أظهر حسده، وعمل بمقتضاه (٢).

وقال الرازي: اختلفوا في أنه هل يجوز الاستعاذة بالرقى والعوذة أم لا؟ منهم من قال أنه يجوز - ثم ذكر احتجاجهم بالروايات المتقدمة وغيرها - ومن الناس من منع من الرقى، لما روي عن جابر، قال: نهى رسول الله ﷺ عن الرقى. وقال ﷺ: إن لله عبداً لا يكتبون

(٢) تفسير البيضاوي، ج ٤ ص ٤٦٦.

(١) مجمع البيان، ج ١٠ ص ٤٩٢.



ولا يسترقون وعلى ربهم يتوكلون. وقال عليه السلام: لم يتوكل على الله من اکتوى واسترقى! واختلفوا في التعليق أيضاً، فمنهم من منع لبعض الأخبار، ومنهم من جوز.  
سئل الباقر عليه السلام عن التعويد يعلق على الصبيان فرخص فيه. واختلفوا في النفث أيضاً فمنهم من أنكر، عن عكرمة: لا ينبغي للراقي أن ينفث ولا يمسح ولا يعقد - إلى آخر ما قال - (١).

١ - تفسير علي بن إبراهيم: في هجرة جعفر بن أبي طالب وأصحابه إلى الحبشة وبعثة قريش عمرو بن العاص وعمارة بن الوليد إلى النجاشي ليردهم - وساق الخبر الطويل إلى أن قال - وكانت على رأس النجاشي وصيفة له تذب عنه، فنظرت إلى عمارة وكان فتى جميلاً - فأحبتة، فلما رجع عمرو بن العاص إلى منزله قال لعمارة: لو راسلت جارية الملك! فراسلها، فأجابته، فقال عمرو: قل لها تبعث إليك من طيب الملك شيئاً.

فقال لها فبعثت إليه، فأخذ عمرو من ذلك الطيب وأدخله على النجاشي وأخبره بما جرى بين عمارة وبين الوصيفة، ثم وضع الطيب بين يديه. فغضب النجاشي وهم بقتل عمارة، ثم قال: لا يجوز قتله، فإنهم دخلوا بلادي بأمان، فدعا السحرة فقال لهم: إعملوا [به] شيئاً أشد عليه من القتل، فأخذوه فنفخوا في إحليله الزئبق فصار مع الوحش يغدو ويروح، وكان لا يأنس بالناس، فبعثت قريش بعد ذلك، فكمنوا له في موضع حتى ورد الماء مع الوحش، فأخذوه فما زال يضطرب في أيديهم ويصبح حتى مات - الخبر - (٢).

٢ - جنة الأمان: في رواية أدعية السر القدسية: يا محمد! إن السحر لم يزل قديماً وليس يضر شيئاً إلا بإذني، فمن أحب أن يكون من أهل عافيتي من السحر فليقل: اللهم رب موسى - الدعاء - فإنه إذا قال ذلك لم يضره سحر ساحر جني ولا إنسي أبداً (٣).

٣ - ومنه: روي عن النبي صلى الله عليه وآله أن العين حق، وأنها تدخل الجمل والثور التنور. وفي كتاب الغرة أن رجلاً عياناً رأى رجلاً راكباً، فقال: ما أحسنه! فسقطت الدابة وماتت ومات الرجل.

وعن أبي الحسن المخلدي قال: كان لي أكار رديء العين، فأبصر بيدي خاتماً فقال: ما أحسنه! فسقط الفص، فحملته فقال: ما أحسنه! فانشق بنصفين.

وعن الأصمعي قال: كان عندنا عيانان، فمر أحدهما بحوض من حجارة، فقال: بالله ما رأيت كالיום مثله. فانصدع فلقين، فضيَّب بحديد، فمر عليه ثانياً فقال راسلاً: لعلك ما ضررت أهلك فيك! فتطير أربع فلقات. وسمع الثاني صوت بول من وراء الحائط، فقال: إنك لشر شخب! فقيل: هو ابنك، فقال: وا انقطاع ظهراه! والله لا يبول بعدها، فمات من

(١) تفسير فخر الرازي، ج ٣٢ ص ١٩٠. (٢) تفسير القمي، ج ١ ص ١٨٣.

(٣) مصباح الكفعمي، ص ٣٠٧.

ساعته . وسمع أيضاً صوت شخب بقرة فأعجبه ، فقال : أيتها هذه؟ فوزي بأخرى ، فهلكنا جميعاً : المورى بها ، والمورى عنها . وقصة البعير والأعرابي مشهورة معروفة<sup>(١)</sup> .

٤ - وفي زبدة البيان أن يعقوب عليه السلام خاف على بنه من العين لجمالهم ، فقال : ﴿ يَنْبِيَّ لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَحِيدٍ ﴾ - الآية -<sup>(٢)</sup> .

٥ - وفيه عن النبي صلى الله عليه وآله : العين تنزل الحالق - وهو ذروة الجبل - من قوة أخذها وشدة بطشها<sup>(٣)</sup> .

٦ - ومنه : ذكر عبدالكريم بن محمد بن المظفر السمعاني في كتابه أن جبرئيل عليه السلام نزل على النبي صلى الله عليه وآله فرآه مغتماً ، فسأله عن غمه ، فقال له : إن الحسنين عليهما السلام أصابتها عين . فقال له : يا محمد ، العين حق فعوذهما بهذه العوذة ، وذكرها<sup>(٤)</sup> .

٧ - الدعائم : عن جعفر بن محمد عليه السلام قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله يجلس الحسن على فخذه اليمنى ، والحسين على فخذه اليسرى ، ثم يقول : «أعيدكما بكلمات الله التامة ، من شر كل شيطان وهامة ، ومن شر [كل] عين لامة» ثم يقول :

هكذا كان إبراهيم أبي عليه السلام يعوذ ابنه إسماعيل وإسحاق عليهما السلام .<sup>(٥)</sup>

٨ - وعن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه نهى عن الرقى بغير كتاب الله تعالى وما يعرف من ذكره . وقال : إن هذه الرقى مما أخذ سليمان بن داود عليه السلام على الجن والهوام<sup>(٦)</sup> .

٩ - وعنه عليه السلام أنه قال : لا رقى إلا في ثلاث : في حمة ، أو عين ، أو دم لا يرقأ . والحمة السم<sup>(٧)</sup> .

١٠ - وعنه عليه السلام أنه قال : لا عدوى ولا طيرة ولا هام ، والعين حق ، والفأل حق ، فإذا نظر أحدكم إلى إنسان أو دابة أو إلى شيء حسن فأعجبه فليقل «أمنت بالله وصلى الله على محمد وآله» فإنه لا يضره عينه<sup>(٨)</sup> .

١١ - وعنه عليه السلام نهى عن التمام والتول . فالتمام ما يعلق من الكتب والخرز وغير ذلك ، والتول ما تتحبب به النساء إلى أزواجهن كالكهانة وأشباهاها ، ونهى عن السحر<sup>(٩)</sup> .

**توضيح** : في النهاية : فيه أنه كان يتفأل ولا يتطير . الفأل مهموز فيما يسر ويسوء ، والطيرة لا يكون إلا فيما يسوء . وربما استعملت فيما يسر ، وقد أولع الناس بترك الهمزة تخفيفاً . وإنما أحب الفأل لأن الناس إذا أملوا فائدة الله ورجوا عائدته عند كل سبب ضعيف أو قوي فهم على خير ، ولو غلطوا في جهة الرجاء فإن الرجاء لهم خير ، وإذا قطعوا أملهم أو رجاءهم من الله كان ذلك من الشر . وأما الطيرة فإن فيها سوء الظن بالله وتوقع البلاء . ومعنى التفأل

(١) - (٤) مصباح الكفعي ، ص ٢٩٧ في الهامش .

(٥) - (٦) دعائم الإسلام ، ج ٢ ص ٨٦ . (٧) - (٩) دعائم الإسلام ، ص ٨٧ .

مثل أن يكون رجل مريض فيتفأل بما يسمع من كلام، فيسمع آخر يقول «يا سالم» أو يكون طالب ضالة فيسمع آخر يقول «يا واجد» فيقع في ظنه أنه يبرأ من مرضه، أو يجد ضالته.

وقال: في حديث عبد الله «التمائم والرقي من الشرك» التمام جمع تميمة، وهي خرزات كانت العرب تعلقها على أولادهم يتقون بها العين في زعمهم، فأبطله الإسلام. وإنما جعلها شركاً لأنهم أرادوا بها دفع المقادير المكتوبة عليهم، فطلبوا دفع الأذى من غير الله الذي هو دافعه. وقال: في حديث عبد الله «التولة من الشرك» التولة - بكسر التاء وفتح الواو - ما يحبب المرأة إلى زوجها من السحر وغيره، جعله من الشرك لا اعتقادهم أن ذلك يؤثر ويفعل خلاف ما قدره الله تعالى.

وفي القاموس: التولة - كهزمة - السحر أو شبهه، وخرز تتحبب معها المرأة إلى زوجها كالتولة - كعنبه - فيهما.

## ١٢ - الشهاب: عن النبي ﷺ قال: لا رقية إلا من حمة أو عين.

**الضوء: «عين»** مصدر عانه إذا أصابه بعينه إذا نظر إليه نظر معجب حاسد مستعظم. والحمة السم، وأصلها حمو وحمى، والهاء عوض فيها عن الساقط، وبهذا الكلام يشير إلى ما كانت نساء العرب يدعيه من تأخير الرجال عن الأزواج، وكانت لهن رقى تضحك الشكلا، فقال ﷺ: «لا رقية» أي لا تصح تأثير الرقية إلا في العين التي تعين الشيء، أي تصيبه. وأصل ذلك أنها تستحسنه فيغيره الله تعالى عند ذلك، لما للناظر إليه فيه من اللطف، أو لغيره من الاعتبارين، إذا رآه غب اللطافة والطراوة والإعجاب بخلاف ما رآه، فيستدل بذلك على أنه لا بقاء لما في الدنيا، وأن نعيمها زائل.

وأما ما يذكر من أن العائن ينظر إلى الشيء فيتصل به شعاع هو المؤثر فيه، فلا تلتفت إليه، لأننا نعلم قطعاً أن الشعاع اللطيف لا يعمل في الحديد والحجر وغير ذلك، بل ذلك كله من فعل الله تعالى على سبيل اللطف والإعلام بأن نعيم الدنيا إلى انقراض. والرقية التي فيها اسم الله تعالى أو اسم رسوله ﷺ أو آية من كتاب الله تعالى يشفيه، وكذلك من السموم التي يستضر بها الإنسان من لسع الهوام. وهذا غير مدفوع، وما سوى ذلك فمخاريق يجلبون بها أموال الناس. وليس قوله ﷺ «لا رقية» إلى آخره قطعاً لأن تكون رقية الحق ناجعة في غير ذلك من الأدوية، بل المعنى أن الرقية لها تأثير قوي فيهما كما في قوله «لا سيف إلا ذو الفقار».

وروي أن رجلاً جاء إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، ما لقيت من عقرب لدغني البارحة! قال: أما إنك لو قلت حين أمسيت «أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق» لم تضرك. وعن ابن عباس قال: كان رسول الله ﷺ يعلمنا من الأوجاع كلها أن نقول «بسم الله الأكبر، أعوذ بالله العظيم، من شر عرق نغار، ومن شر حر النار» وفائدة الحديث أن الرقية في غير العين والحمة لا تنجع، وراوي الحديث جابر رضي الله عنه.

١٣ - الشهاب: قال عليه السلام: إن العين لتدخل الرجل القبر، والجمل القدر.

**الضوء:** قد تقدم الكلام فيه، وأن المؤثر فيما يعينه العائن قدرة الله عز وجل الذي يفعل ما يشاء، ويغير المستحسن من الأشياء عن حاله، اعتباراً للناظر، وإعلاماً أن الدنيا لا يدوم نعيمها، ولا يبقى ما فيها على وتيرة واحدة. والعين ماذا تكاد تفعل بنظرها ليت شعري؟! ولو كان للعين نفسها أثر لكان يصح أن ينظر العائن إلى بعض أعدائه الذين يريد إهلاكهم وقلعهم، فيهلكهم بالنظر، وهذا باطل والعين كالجماد إذا انفردت عن الجملة فماذا تصنع؟! وللفلاسفة في هذا كلام لا أريد أن أطوله. وفائدة الحديث إعلام أن الله تعالى قد يغير بعض ما يستحسنه الإنسان إظهاراً لقدرته، واعتباراً للمعتبر من خليقته، وراوي الحديث جابر.

١٤ - **الاحتجاج:** سأل الزنديق أبا عبد الله عليه السلام فيما سأله فقال: أخبرني عن السحر ما أصله؟ وكيف يقدر الساحر على ما يوصف من عجائبه وما يفعل؟ قال إن السحر على وجوه شتى: وجه منها بمنزلة الطب، كما أن الأطباء وضعوا لكل داء دواءً فكذلك علم السحر احتالوا لكل صفة آفة، ولكل عافية عاهة، ولكل معنى حيلة. ونوع منه آخر خطفة وسرعة ومخاريق وخفة. ونوع منه ما يأخذ أولياء الشياطين عنهم. قال: فمن أين علم الشياطين السحر؟ قال: من حيث عرف الأطباء الطب وبعضه تجربة، وبعضه علاج. قال: فما تقول في الملكين: هاروت وماروت، وما يقول الناس بأنهما يعلمان [الناس] السحر؟ قال: إنهما موضع ابتلاء وموقف فتنة، تسيحهما اليوم لو فعل الإنسان كذا وكذا لكان كذا، ولو يعالج بكذا وكذا لصار كذا، أصناف سحر، فيتعلمون منهما ما يخرج عنهما، فيقولان لهم: إنما نحن فتنة فلا تأخذوا عنا ما يضركم ولا ينفعكم.

قال: أفقدر الساحر أن يجعل الإنسان بسحره في صورة الكلب أو الحمار أو غير ذلك؟ قال: هو أعجز من ذلك، وأضعف من أن يغير خلق الله! إن من أبطل ما ركبته الله وصوره غيره فهو شريك لله [في خلقه] تعالى عن ذلك علواً كبيراً! لو قدر الساحر على ما وصفت لدفع عن نفسه الهرم والآفة والأمراض، ولنفى البياض عن رأسه والفقر عن ساحته.

وإن من أكبر السحر النميمة! يفرق بها بين المتحائنين، ويجلب العداوة على المتصافين، ويسفك بها الدماء ويهدم بها الدور، ويكشف بها الستور. والنمام أشد من وطئ على الأرض بقدم! فأقرب أقاويل السحر من الصواب أنه بمنزلة الطب. إن الساحر عالج الرجل فامتنع من مجامعة النساء، فجاء الطبيب فعالجه بغير ذلك العلاج فأبرئ<sup>(١)</sup>.

١٥ - **تفسير الفرات:** عن عبد الرحمان بن محمد العلوي ومحمد بن عمرو الخزاز، عن إبراهيم بن محمد بن ميمون، عن عيسى بن محمد، عن جده، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال:

(١) الاحتجاج، ص ٣٣٩.

سحر لبيد بن أعصم اليهودي وأم عبد الله اليهودية رسول الله ﷺ فَعَقَدُوا لَهُ فِي إِحْدَى عَشْرَةَ عَقْدَةً، وَجَعَلُوهُ فِي جَفْتٍ مِنْ طَلْعٍ، ثُمَّ أَدْخَلُوهُ فِي بَثْرٍ بِوَادٍ بِالْمَدِينَةِ فِي مِرَاقِي الْبَثْرِ تَحْتَ حَجْرٍ، فَأَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ لَا يَأْكُلُ وَلَا يَشْرِبُ وَلَا يَسْمَعُ وَلَا يَبْصُرُ وَلَا يَأْتِي النِّسَاءَ. فَنَزَلَ جِبْرِئِيلُ ﷺ وَأَنْزَلَ مَعَهُ الْمَعْوِذَاتِ، فَقَالَ لَهُ: يَا مُحَمَّدُ، مَا شَأْنُكَ؟ قَالَ: مَا أَدْرِي، أَنَا بِالْحَالِ الَّذِي تَرَى. قَالَ: فَإِنَّ أُمَّ عَبْدِ اللَّهِ وَلَيْدَ بْنَ أَعْصَمٍ سِحْرَاكَ، وَأَخْبِرْهُ بِالسِّحْرِ وَحَيْثُ هُوَ. ثُمَّ قَرَأَ جِبْرِئِيلُ «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ» فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَاكَ، فَانْحَلَّتْ عَقْدَةٌ، ثُمَّ لَمْ يَزَلْ يَقْرَأُ آيَةً وَيَقْرَأُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَتَنَحَّلَ عَقْدَةً، حَتَّى أَقْرَأَهَا عَلَيْهِ إِحْدَى عَشْرَةَ آيَةً وَانْحَلَّتْ إِحْدَى عَشْرَةَ عَقْدَةً، وَجَلَسَ النَّبِيُّ ﷺ وَدَخَلَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ﷺ فَأَخْبِرَهُ بِمَا أَخْبِرَهُ جِبْرِئِيلُ ﷺ وَقَالَ: انْطَلِقْ وَاتَّئِنِّي بِالسِّحْرِ، فَجَاءَ بِهِ فَأَمَرَ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ فَتَقَضَّ، ثُمَّ تَقَلَّ عَلَيْهِ وَأَرْسَلَ إِلَى لَيْدِ وَأُمَّ عَبْدِ اللَّهِ، فَقَالَ: مَا دَعَاكُمْ إِلَى مَا صَنَعْتُمْ؟ ثُمَّ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى لَيْدٍ وَقَالَ: لَا أَخْرَجُكَ اللَّهُ مِنَ الدُّنْيَا سَالِمًا. قَالَ: وَكَانَ مُوسِرًا كَثِيرَ الْمَالِ، فَمَرَّ بِهِ غَلَامٌ فِي أُذُنِهِ قَرَطٌ قِيمَتُهُ دِينَارٌ فَجَذَبَهُ، فَخَرَمَ أُذُنَ الصَّبِيِّ وَأَخَذَهُ فَقَطَعَتْ يَدَهُ فِيهِ (١).

بيان: في القاموس: الجفّت - بالضم - وعاء الطلع.

أقول: قد مرّ الكلام في تأثير السحر في الأنبياء والأئمة ﷺ وأن المشهور عدمه.

دعائم الإسلام: عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن آبائه، عن عليّ ﷺ مثله - إلى قوله - وجعلناه في مراقي البثر بالمدينة، فأقام رسول الله ﷺ لا يسمع ولا يبصر ولا يفهم ولا يتكلم ولا يأكل ولا يشرب، فنزل عليه جبرئيل ﷺ بمعوذات - وساق نحوه إلى قوله - فقطعت يده فكوي منها فمات (٢).

١٦ - طب الأئمة: عن محمد بن جعفر البرسي، عن أحمد بن يحيى الأرمني، عن محمد بن سنان، عن المفضل بن عمر، عن أبي عبد الله ﷺ قال: قال أمير المؤمنين ﷺ: إن جبرئيل أتى النبي ﷺ وقال: يا محمد، قال ليك يا جبرئيل قال: إن فلاناً اليهودي سحرَكَ، وجعل السحر في بثر بني فلان، فابعث إليه - يعني إلى البثر - أوثق الناس عندك، وأعظمهم في عينك، وهو عديل نفسك، حتى يأتيك بالسحر.

وقال: فبعث النبي ﷺ عليّ بن أبي طالب ﷺ وقال: انطلق إلى بثر «ذروان» فإن فيها سحراً سحرني به لبيد بن أعصم اليهودي، فأتني به. قال عليّ ﷺ: فانطلقت في حاجة رسول الله ﷺ فهبطت فإذا ماء البثر قد صار كأنه ماء الحنّاء من السحر، فطلبته مستعجلاً حتى انتهيت إلى أسفل القلب ولم أظفر به. قال الذين معي: ما فيه شيء فاصعد، فقلت: لا والله، ما كذبت ولا كذبت، وما يقيني به مثل يقينكم - يعني رسول الله ﷺ - ثم طلبت طلباً

(١) تفسير فرات الكوفي، ج ٢ ص ٦١٩ ح ٧٧٤. (٢) دعائم الإسلام، ص ٨٥.

بلطف، فاستخرجت حقاً، فأتيت النبي ﷺ فقال: افتحه، ففتحته فإذا في الحق قطعة كرب النخل، في وتر عليها إحدى وعشرون عقدة.

وكان جبرئيل عليه السلام أنزل يومئذ المعوذتين على النبي ﷺ فقال النبي ﷺ: يا علي! اقرأهما على الوتر، فجعل أمير المؤمنين كلما قرأ آية انحلت عقدة حتى فرغ منها وكشف الله عز وجل عن نبيه ما سحر به وعافاه.

ويروى أن جبرئيل وميكائيل عليهما السلام أتيا إلى النبي ﷺ فجلس أحدهما عن يمينه والآخر عن شماله، فقال جبرئيل لميكائيل: ما وجع الرجل؟ فقال ميكائيل هو مطبوب، فقال جبرئيل عليه السلام: ومن طبه؟ قال: لبيد بن أعصم اليهودي، ثم ذكر الحديث إلى آخره<sup>(١)</sup>.

**بيان:** في القاموس: الكرب - بالتحريك - أصول السعف الغلاظ. وفي النهاية رجل مطبوب أي مسحور، كتوا بالطب عن السحر تفؤلاً بالبرء.

١٧ - **الطب:** عن إبراهيم بن البيطار، عن محمد بن عيسى، عن يونس بن عبد الرحمان - ويقال له يونس المصلي لكثرة صلاته - عن ابن مسكان، عن زرارة، قال: قال أبو جعفر الباقر عليه السلام: إن السحرة لم يسلطوا على شيء إلا العين<sup>(٢)</sup>.

١٨ - وعن أبي عبد الله الصادق عليه السلام أنه سئل عن المعوذتين: إنهما من القرآن؟ فقال الصادق عليه السلام: هما من القرآن. فقال الرجل: إنهما ليستا من القرآن في قراءة ابن مسعود ولا في مصحفه. فقال أبو عبد الله عليه السلام: أخطأ ابن مسعود - أو قال: كذب ابن مسعود - هما من القرآن. قال الرجل: فأقرأ بهما يا ابن رسول الله في المكتوبة؟ قال: نعم، وهل تدري ما معنى المعوذتين وفي أي شيء نزلتا؟ إن رسول الله سحره لبيد بن أعصم اليهودي.

فقال أبو بصير لأبي عبد الله عليه السلام: وما كان ذا؟ وما عسى أن يبلغ من سحره؟! فقال أبو عبد الله الصادق عليه السلام: بلى، كان النبي ﷺ يرى يجمع وليس يجمع، وكان يريد الباب ولا يبصره حتى يلمسه بيده والسحر حق وما سلط السحر إلا على العين والفرج. فأتاه جبرئيل عليه السلام فأخبره بذلك، فدعا علياً عليه السلام وبعثه ليستخرج ذلك من بئر ازوان، وذكر الحديث بطوله إلى آخره<sup>(٣)</sup>.

١٩ - ومنه: عن محمد بن سليمان بن مهران، عن زياد بن هارون العبدي، عن عبد الله بن محمد البجلي، عن الحلبي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من أعجبه شيء من أخيه المؤمن فليشم عليه، فإن العين حق<sup>(٤)</sup>.

٢٠ - ومنه: عن محمد بن ميمون المكي، عن عثمان بن عيسى، عن الحسين بن المختار، عن صفوان الجمال عن أبي عبد الله الصادق عليه السلام أنه قال: لو نبش لكم عن القبور

(١) - (٢) طب الأئمة، ص ١١٣-١١٤. (٣) - (٤) طب الأئمة، ص ١٢١.

لرأيتم أن أكثر موتاكم بالعين، لأن العين حق، إلا أن رسول الله ﷺ قال: العين حق، فمن أعجبه من أخيه شيء فليذكر الله في ذلك، فإنه إذا ذكر الله لم يضره<sup>(١)</sup>.

٢١ - ومنه: عن سهل بن محمد بن سهل، عن عبد ربه بن محمد بن إبراهيم، عن ابن أورمة، عن ابن مسكان، عن الحلبي قال: سألت أبا عبد الله ﷺ عن النشرة للمسحور، فقال: ما كان أبي ﷺ يرى بها بأساً<sup>(٢)</sup>.

٢٢ - المكارم: عن معمر بن خلاد، قال: كنت مع الرضا ﷺ بخراسان على نفقاته، فأمرني أن أتخذ له غالية، فلما اتخذتها فأعجب بها فنظر إليها فقال لي: يا معمر، إن العين حق فاكذب في رقعة الحمد وقل هو الله أحد والمعوذتين وآية الكرسي واجعلها في غلاف القارورة<sup>(٣)</sup>.

٢٣ - ومنه: روي عن أبي عبد الله ﷺ أنه قال: العين حق، وليس تأمنها منك على نفسك ولا منك على غيرك، فإذا خفت شيئاً من ذلك فقل: «ما شاء الله لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم» ثلاثاً<sup>(٤)</sup>.

٢٤ - وعنه ﷺ قال: من أعجبه من أخيه شيء فليبارك عليه، فإن العين حق<sup>(٥)</sup>.

٢٥ - ومنه: قال النبي ﷺ: إن العين ليدخل الرجل القبر، والجمل القدر. وقال ﷺ: لا رقية إلا من حمة والعين<sup>(٦)</sup>.

٢٧ - ومنه: عن الصادق ﷺ: لو كان شيء يسبق القدر لسبقه العين<sup>(٧)</sup>.

٢٨ - الخصال: بإسناده عن السكوني، عن جعفر بن محمد، عن أبيه ﷺ أن النبي ﷺ قال: لا رقى إلا في ثلاثة: في حمة، أو عين، أو دم لا يرقأ<sup>(٨)</sup>.

٢٩ - جامع الأخبار: قال رسول الله ﷺ: إن العين لتدخل الرجل القبر وتدخل الجمل القدر<sup>(٩)</sup>.

٣٠ - وجاء في الخبر أن أسماء بنت عميس قالت: يا رسول الله ﷺ إن بني جعفر تصيبهم العين، فأسترقني لهم؟ قال: نعم، فلو كان شيء يسبق القدر لسبقت العين<sup>(١٠)</sup>.

٣١ - نوادر الراوندي: بإسناده عن موسى بن جعفر عن آبائه ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: ما رفع الناس أبصارهم إلى شيء إلا وضعه الله<sup>(١١)</sup>.

٣٢ - النهج: قال أمير المؤمنين ﷺ: ما قال الناس لشيء طوبى له إلا وقد خبأ الدهر له يوم سوء<sup>(١٢)</sup>.

(١) - (٢) طب الأئمة، ص ١٢١. (٣) - (٧) مكارم الأخلاق، ص ٣٧٢.

(٨) الخصال، ص ١٥٨ باب ٣ ح ٢٠١. (٩) - (١٠) جامع الأخبار، ص ٤٤٣.

(١١) نوادر الراوندي، ص ١٢٨ ح ١٥٥. (١٢) نهج البلاغة، ص ٦٩٢ قصار الحكم رقم ٢٨٨.

**بيان:** «طوبى» كلمة تستعمل في مقام المدح والاستحسان والتعجب من حسن الشيء وكماله. وخبأت الشيء أخبؤه: أخفيته. «يوم سوء» بالفتح أي يوم نقص وبلية وزوال. وإخفاء الدهر ذلك اليوم كناية عن جهل الناس بأسبابه وأنه يأتيهم بغتة، أو غفلتهم عن عدم ثبات زخارف الدنيا وسرعة زوالها.

ثم إنه يحتمل أن يكون ما ورد في هذا الخبر والخبر السابق إشارة إلى تأثير العيون كما مر، أو إلى أن من لوازم الدنيا أنه إذا انتهت فيها حال شخص في الرفعة والعزة إلى غاية الكمال فلا بد أن يرجع إلى النقص والزوال، فقولهم طوبى له واستحسانهم إياه ورفع أبصارهم إليه من شواهد الرفعة والكمال، وهو علامة الأخذ في الهبوط والاضمحلال.

وقد يخطر بالبال أن ما ورد في العين وتأثيرها يمكن أن يكون إشارة إلى هذا المعنى، وإن كان بعيداً من بعض الآيات والأخبار، ويمكن تأويلها إليه وتطبيقها عليه كما لا يخفى على أولي الأبصار، وما ورد من ذكر الله والدعاء عند ذلك لا ينافيه بل يؤيده، فإن أمثال ذلك موجبة لدوام النعمة واستمرارها، والله يعلم حقائق الأمور ودقائق الأسرار.

**نقل وتحقيق:** اعلم أن أصحابنا والمخالفين اختلفوا في حقيقة السحر، وأنه هل له حقيقة أو محض توهم. ولنذكر بعض كلماتهم في ذلك.

قال الشيخ - قدس سره - في الخلاف: السحر له حقيقة، ويصح منه أن يعقد ويؤثر ويسحر فيقتل ويمرض ويكوع الأيدي ويفرق بين الرجل وزوجته، ويتفق له أن يسحر بالعراق رجلاً بخراسان فيقتله عند أكثر أهل العلم وأبي حنيفة وأصحابه ومالك والشافعي.

وقال أبو جعفر الإسترآبادي: لا حقيقة له، وإنما هو تخيل وشعبذة. وبه قال المغرّب من أهل الظاهر، وهو الذي يقوى في نفسي. ويدلّ عليه قوله تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَهُمْ﴾<sup>(١)</sup> - الآية - وذلك أن القوم جعلوا من الحبال كهينات الحيات، وطلّوا عليها الزبيق وأخذوا الموعد على وقت تطلع فيه الشمس، حتى إذا وقعت على الزبيق تحرك فخيّل لموسى عليه السلام أنها حيات ولم يكن لها حقيقة، وكان هذا في أشدّ وقت الحرّ فألقى موسى عصاه فأبطل عليهم السحر، فأمنوا به.

وأيضاً فإن الواحد منا لا يصحّ أن يفعل في غيره وليس بينه وبينه اتصال ولا اتصال بما يتصل بما يفعل فيه، فكيف يفعل من هو ببغداد فيمن هو بالحجاز وأبعد منها؟! ولا ينفي هذا قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ﴾<sup>(٢)</sup> لأن ذلك لا يمنع منه، وإنما الذي منعنا منه أن يؤثر الساحر الذي يدعونه، فأما أن يفعلوا ما يتخيّل عنه أشياء فلا يمنع منه. ورووا عن عائشة..

(١) سورة طه، الآية: ٦٦.

(٢) سورة البقرة، الآية: ١٠٢.



أقول: ثم ذكر نحواً مما مرّ من سحر اليهودي النبي ﷺ ثم قال: وهذه أخبار آحاد لا يعمل عليها في هذا المعنى، وقد روي عن عائشة أنها قالت: سحر رسول الله ﷺ فما عمل فيه السحر، وهذا معارض ذلك.

ثم قال - قدس سره - : إذا أقرّ أنه سحر فقتل بسحره متعمداً لا يجب عليه القود، وبه قال أبو حنيفة، وقال الشافعي: يجب عليه القود. دليلنا أن الأصل براءة الذمة، وأن هذا مما يقتل به يحتاج إلى دليل.

وأيضاً فقد بينا أن الواحد لا يصح أن يقتل غيره بما لا يباشره به، إلا أن يسقيه ما يقتل به على العادة مثل السم، وليس السحر بشيء من ذلك.

وقد روى أصحابنا أن الساحر يقتل، والوجه فيه أن هذا فساد في الأرض والسعي فيها به، فلاجل ذلك وجب فيه القتل.

وقال العلامة - نور الله مرقده - في التحرير: السحر عقد ورمي كلام يتكلم به أو يكتبه أو يعمل شيئاً يؤثر في بدن المسحور أو قلبه أو عقله من غير مباشرة، وقد يحصل به القتل والمرض والتفريق بين الرجل والمرأة ويغض أحدهما لصاحبه ومحبة أحد الشخصين للآخر، وهل له حقيقة أم لا؟ فيه نظر.

ثم قال: والسحر الذي يجب فيه القتل هو ما يعدّ في العرف سحراً، كما نقل الأموي في مغازيه أن النجاشي دعا السواحر فنفنخن في إحليل عمارة بن الوليد فهام مع الوحش، فلم يزل معها إلى أمارة عمر بن الخطاب، فأمسكه إنسان، فقال: خلني وإلامت، فلم يخله فمات من ساعته. وقيل: إن ساحرة أخذها بعض الأمراء، فجاء زوجها كالهائم، فقال قولوا لها تخل عني، فقالت: اتنوني بخيوط ويا ب، فأتوا بذلك فجلست وجعلت تعقد، فطار بها الباب فلم يقدرها عليها، وأمثال ذلك. وأما الذي يعزم على المصروع ويزعم أنه يجمع الجن ويأسرها فتطيعه، فلا يتعلّق به حكم، والذي يحلّ السحر بشيء من القرآن والذكر والأقسام فلا بأس به، وإن كان بالسحر حرم على إشكال.

وقال في موضع آخر منه: الذي اختاره الشيخ رحمه الله أنه لا حقيقة للسحر، وفي الأحاديث ما يدلّ على أن له حقيقة، فعلى ما ورد في الأخبار لو سحره فمات بسحره ففي القود إشكال، والأقرب الدية - إلى آخر ما قال - .

وقال في المنتهى نحواً من أول الكلام، ثم قال: واختلف في أنه له حقيقة أم لا. قال الشيخ رحمه الله: لا حقيقة له: وإنما هو تخيل، وهو قول بعض الشافعية، وقال الشافعي: له حقيقة، وقال أصحاب أبي حنيفة: إن كان يصل إلى بدن المسحور كدخان ونحوه جاز أن يحصل منه ما يؤثر في نفس المسحور من قتل أو مرض أو أخذ الرجل عن امرأته فيمنعه وطئها أو يفرّق بينهما أو يغيّض أحدهما إلى الآخر أو يحبّه إليه، فأما أن يحصل المرض والموت من غير أن يصل إلى بدنه شيء فلا يجوز ذلك.

ثم ذكر ﷺ احتجاج الطرفين بآية ﴿يُخِيلُ إِلَيْهِ﴾ وسورة الفلق، ثم قال: وروى الجمهور عن عائشة أن النبي ﷺ سحر حتى يرى أنه يفعل الشيء ولا يفعله، وأنه قال لها ذات يوم: أشعرت أن الله تعالى أفتاني فيما استفتيته إنه أتاني ملكان فجلس أحدهما عند رأسي والآخر عند رجلي، فقال: ما وجع الرجل؟ فقال: مطبوب، قال: من طبه؟ قال: لبيد بن أعصم اليهودي في مشط ومشاطة في جفت طلعة في بئر ذي أزران. رواه البخاري. وجفت الطلعة وعاؤها، والمشاطة الشعر الذي يخرج من شعر الرأس وغيره إذا مشط، فقد أثبت لهم سحراً. وهذا القول عندي باطل، والروايات ضعيفة، خصوصاً رواية عائشة، لاستحالة تطرق السحر إلى الأنبياء ﷺ.

ثم قال: إن كان للسحر حقيقة فهو ما يعد في العرف سحراً، ثم ذكر القصتين للنجاشي والساحرة. ثم قال: فهذا وأمثاله مثل أن يعقد الرجل المزوج فلا يطيق وطء امرأته هو السحر المختلف فيه، فأما الذي يقال من العزم على المصروع فلا يدخل تحت هذا الحكم، وهو عندي باطل لا حقيقة له، وإنما هو من الخرافات.

وقال الشهيد - رفع الله درجته - في الدروس: تحرم الكهانة والسحر بالكلام والكتابة والرقية والدخنة بعقاقير الكواكب وتصفية النفس والتصوير والعقد والنفث والأقسام والعزائم بما لا يفهم معناه ويضر بالغير فعله. ومن السحر الإستخدم للملائكة والجن واستئزال الشياطين في كشف الغائب وعلاج المصاب، ومنه الإستحضار بتلييس الروح بيدن منفعل كالصبي والمرأة وكشف الغائب عن لسانه.

ومنه النيرنجات، وهي إظهار غرائب خواص الإمتزاجات وأسرار النيرين. وتلحق به الطلسمات، وهي تمزيج القوى العالية الفاعلة بالقوى السافلة المنفعلة، ليحدث عنها فعل غريب. فعمل هذا كله والتكسب به حرام، والأكثر على أنه لا حقيقة له، بل هو تخيل، وقيل: أكثره تخيل، وبعضه حقيقي، لأنه تعالى وصفه بالعظمة في سحرة فرعون، ومن التخيل إحداث خيالات لا وجود لها في الحس المشترك للتأثير في شيء آخر، وربما ظهر إلى الحس. وتلحق به الشعبذة، وهي الأفعال العجيبة المرتبة على سرعة اليد بالحركة، فيلبس على الحس، وقيل: الطلسمات كانت معجزات للأنبياء.

وأما الكيمياء فيحرم المسمى بالتكليس بالزئبق والكبريت والزاج والتصدئة وبالشعر والبيض والمرار والأدهان كما تفعله الجهال، أما سلب الجواهر خواصها وإفادتها خواص أخرى بالدواء المسمى بالإكسير أو بالنار الملية الموقدة على أصل الفلزات أو المراعاة نسبها في الحجم والوزن، فهذا مما لا يعلم صحته، وتجنب ذلك كله أولى وأحرى.

وقال الشهيد الثاني - رفع الله مقامه - : السحر هو كلام أو كتابة أو رقية أو أقسام وعزائم ونحوها يحدث بسببها ضرر على الغير، ومنه عقد الرجل عن زوجته بحيث لا يقدر على

وطئها، وإلقاء البغضاء بينهما، ومنه استخدام الملائكة والجنّ، واستنزال الشياطين في كشف الغائبات وعلاج المصاب، واستحضارهم وتلبّسهم بيدن صبي أو امرأة وكشف الغائب على لسانه، فتعلّم ذلك وأشباهه وعمله وتعليمه كلّ حرام، والتكسّب به سحت، ويقتل مستحلّه. ولو تعلّم ليتوقّى به أو ليدفع به المتنبّي بالسحر فالظاهر جوازه، وربما وجب على الكفاية كما هو خيرة الدروس، ويجوز حلّه بالقرآن والأقسام كما ورد في رواية القلا.

وهل له حقيقة، أو هو تخيل؟ الأكثر على الثاني، ويشكل بوجوده أثره في كثير من الناس على الحقيقة، والتأثر بالوهم إنّما يتمّ لو سبق للقابل علم بوقوعه، ونحن نجد أثره فيمن لا يشعر به أصلاً حتّى يضرّ به، ولو حمل تخيله على ما تظهر من تأثيره في حركات الحيّات والطيّران ونحوهما أمكن، لا في مطلق التأثير وإحضار الجانّ وشبه ذلك فإنّه أمر معلوم لا يتوجّه دفعه.

ثمّ قال: والكهانة عمل بوجوب طاعة بعض الجانّ له واتباعه [له] بحيث يأتيه بالأخبار، وهو قريب من السحر. ثمّ قال: والشعبذة عرفوها بأنّها الحركات السريعة التي تترتب عليها الأفعال العجيبة، بحيث يتلبّس على الحسّ الفرق بين الشيء وشبهه لسرعة الانتقال منه إلى شبهه.

أقول: ونحو ذلك قال المحقّق الأردبيلي - روح الله روحه - في شرح الإرشاد وقال: الظاهر أنّ له حقيقة بمعنى أنّه يؤثّر بالحقيقة لا أنّه إنّما يتأثر بالوهم فقط، ولهذا نقل تأثيره في شخص لم يعرف ولا يشعر بوقوعه فيه، نعم يمكن أن لا حقيقة له بمعنى أن لا يوجد حيوان بفعله، بل يتخيّل، كقوله تعالى: ﴿بُخِّلَ إِلَيْهِ مِنْ مِغْرِمٍ أَنَا تَعْنِي﴾<sup>(١)</sup> مع أنّه لا ثمرة في ذلك، إذ لا شكّ في عقابه ولزوم الدية وعض ما يفوت بفعل الساحر عليه.

وقال ابن حجر في «فتح الباري» في العين تقول: عنت الرجل أصبته بعينك، فهو معيون ومعين، ورجل عائن ومعيان وعيون. والعين يضرّ باستحسان مشوب بحسد من حيث الطبع يحصل للمبصور منه ضرر. وقد استشكل ذلك على بعض الناس فقال: كيف يعمل العين من بُعد حتّى يحصل الضرر للمعيون؟ والجواب أنّ طبائع الناس تختلف، فقد يكون ذلك من سمّ يصل من عين العائن في الهواء إلى بدن المعيون.

وقد نقل عن بعض من كان معياناً أنّه قال: إذا رأيت شيئاً يعجبني وجدت حرارة تخرج من عيني! ويقرب ذلك بالمرأة الحائض تضع يدها في إناء اللبن فيفسد، ولو وضعتها بعد طهرها لم يفسد، وكذا تدخل البستان فتضرّ بكثير من العروش من غير أن تمسّها. ومن ذلك أنّ الصحيح قد ينظر إلى العين الرمّدة فيرمد، ويتأبّ بحضرته فيتأبّ هو، أشار إلى ذلك ابن بطلال.

(١) سورة طه، الآية: ٦٦.

وقال الخطابي: في الحديث أن للعين تأثيراً في النفوس، وإبطال قول الطباعيين أنه لا شيء إلا ما تدركه الحواس الخمس، وما عدا ذلك لا حقيقة له.

وقال المازري: زعم بعض الطباعيين أن العائن تنبعث من عينه قوة سمّية تتصل بالمعين فيهلك أو يفسد، وهو كإصابة السم من نظر الأفعى، وأشار إلى منع الحصر في ذلك مع تجويزه، وأن الذي يتمشى على طريقة أهل السنة أن العين إنما تضر عند نظر العائن بعادة أجزاها الله تعالى أن يحدث الضر عند مقابلة شخص لآخر وهل ثم جواهر خفية أو لا، هو أمر محتمل لا يقطع بإثباته ولا نفيه.

ومن قال ممن ينتمي إلى الإسلام من أصحاب الطبائع بالقطع بأن جواهر لطيفة غير مرئية تنبعث من العائن فتتصل بالمعيون وتتخلل مسام جسمه فيخلق البارئ الهلاك عندها كما يخلق الهلاك عند شرب السموم، فقد أخطأ بدعوى القطع، ولكنه جائز أن يكون عادة ليست ضرورة ولا طبيعة - انتهى - .

وهو كلام سديد، وقد بالغ ابن العربي في إنكاره فقال: ذهبت الفلاسفة إلى أن الإصابة بالعين صادرة عن تأثير النفس بقوتها فيه، فأول ما يؤثر في نفسها ثم يؤثر في غيرها.

وقيل: إنما هو سم في عين العائن يصيبه بلفحه عند التحديق إليه، كما يصيب لفتح سم الأفعى من يتصل به.

ثم رد الأول بأنه لو كان كذلك لما تخلفت الإصابة في كل حال، والواقع بخلافه. والثاني بأن سم الأفعى جزء منها، وكلها قاتل، والعائن ليس يقتل منه شيء في قولهم إلا بصره، وهو معنى خارج عن ذلك. قال: والحق أن الله يخلق عند بصر العائن إليه وإعجابه [به] إذا شاء ما شاء من ألم أو هلكة، وقد يصرفه قبل وقوعه بالاستعاذة أو غيرها، وقد يصرفه بعد وقوعه بالرقية أو بالاعتسال أو بغير ذلك - انتهى كلامه - .

وفيه: [بعض] ما يتعقب، فإن الذي مثل بالأفعى لم يُرد أنها تلامس المصاب حتى يتصل به من سمها، وإنما أراد أن جنساً من الأفاعي اشتهر أنها إذا وقع بصرها على الإنسان هلك، فكذلك العائن. وليس مراد الخطابي بالتأثير المعنى الذي تذهب إليه الفلاسفة، بل ما أجرى الله به العادة من حصول الضرر للمعيون. وقد أخرج البراز بسند حسن عن جابر رفعه قال: أكثر من يموت بعد قضاء الله وقدره بالنفس. قال الراوي: يعني بالعين. وقد أجرى الله العادة بوجود كثير من القوى والخواص في الأجسام والأرواح، كما يحدث لمن ينظر إليه من يحتشمه من الخجل، فترى في وجهه حمرة شديدة لم تكن قبل ذلك، وكذا الإصفرار عند رؤية من يخافه، وكثير من الناس يسقم بمجرد النظر إليه ويضعف قواه، وكل ذلك بواسطة ما خلق الله تعالى في الأرواح من التأثيرات، ولشدة ارتباطها بالعين نسب الفعل إلى العين، وليست هي المؤثرة، وإنما التأثير للروح. والأرواح مختلفة في طبائعها وقواها وكيفياتها

وخواصها، فمنها ما يؤثر في البدن بمجرد الرؤية من غير اتصال به، لشدة خبث تلك الروح وكيفية الخبيثة.

**والحاصل:** أن التأثير بإرادة الله تعالى وخلقه ليس مقصوراً على الإتصال الجسماني، بل يكون تارة به، وتارة بالمقابلة، وأخرى بمجرد الرؤية، وأخرى بتوجه الروح كالأذي يحدث من الأدعية والرقى والالتجاء إلى الله تعالى، وتارة يقع ذلك بالتوهم والتخيل. والذي يخرج من عين العائن سهم معنوي إن صادف بدنًا لا وقاية له أثر فيه، وإلا لم ينفذ السهم بل ربما ردّ على صاحبه كالسهم الحسي سواء<sup>(١)</sup>.

وقال: في بيان السحر: قال الراغب وغيره: السحر يطلق على معان: أحدها: ما دق ولطف، ومنه سحرت الصبي: خدعته واستملته، فكل من استمال شيئاً فقد سحره. ومنه إطلاق الشعراء سحر العيون لاستمالتها النفوس. ومنه قول الأطباء «الطبيعة ساحرة» ومنه قوله تعالى: ﴿بَلْ تَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ﴾ أي مصروفون عن المعرفة. ومنه حديث «إن من البيان لسحراً».

الثاني: ما يقع بخداع وتخيلات لا حقيقة لها، نحو ما يفعله المشعبد من صرف الأبصار عما يتعاطاه بخفة يده، وإلى ذلك الإشارة بقوله تعالى: ﴿يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى﴾ وقوله تعالى ﴿سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ﴾ ومن هناك سموا موسى عليه السلام ساحراً، وقد يستعان في ذلك بما يكون فيه خاصية كحجر المغناطيس.

الثالث: ما يحصل بمعاونة الشياطين بضرب من التقرب إليهم، وإلى ذلك الإشارة بقوله تعالى: ﴿وَلَنْ كُنَّ الشَّيَاطِينُ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ﴾<sup>(٢)</sup>.

الرابع: ما يحصل بمخاطبة الكواكب واشتراك روحانياتها بزعمهم، قال ابن حزم: ومنه ما يؤخذ من الطلسمات كالطابع المنقوش فيه صورة عقرب في وقت كون القمر في العقرب، فينفع من لدغة العقرب، وقد يجمع بعضهم بين الأمرين: الإستعانة بالشياطين ومخاطبة الكواكب، فيكون ذلك أقوى بزعمهم.

ثم السحر يطلق ويراد به الآلة التي يسحر بها، ويطلق ويراد به فعل الساحر والآلة تارة تكون معنى من المعاني فقط كالرقى والنفث، وتارة تكون من المحسوسات كتصوير صورة على صورة المسحور، وتارة يجمع الأمرين الحسي والمعنوي، وهو أبلغ.

واختلف في السحر فقيل: هو تخيل فقط ولا حقيقة له، وقال النووي: والصحيح أن له حقيقة، وبه قطع الجمهور، وعليه عامة العلماء، ويدل عليه الكتاب والسنة المشهورة - انتهى.

(٢) سورة البقرة، الآية: ١٠٢.

(١) فتح الباري، ج ١٠ ص ١٦٣.

لكن محلّ النزاع أنه هل يقع بالسحر انقلاب عين أو لا ، فمن قال أنه تخييل فقط منع من ذلك ، ومن قال له حقيقة اختلفوا في أنه هل له تأثير فقط بحيث يغيّر المزاج فيكون نوعاً من الأمراض ، أو ينتهي إلى الإحالة بحيث يصير الجماد حيواناً مثلاً وعكسه . فالذي عليه الجمهور هو الأوّل ، وذهبت طائفة قليلة إلى الثاني ، فإن كان بالنظر إلى القدرة الإلهية فمسلّم ، وإن كان بالنظر إلى الواقع فهو محلّ الخلاف فإن كثيراً ممّن يدعي ذلك لا يستطيع إقامة البرهان عليه . ونقل الخطابي أن قوماً أنكروا السحر مطلقاً ، وكأنه عنى القائلين بأنه تخييل فقط ، وإلا فهي مكابرة .

وقال المازريّ : جمهور العلماء على إثبات السحر ، وأنّ له حقيقة ونفى بعضهم حقيقته وأضاف ما يقع منه إلى خيالات باطلة ، وهو مردود لورود النقل بإثبات السحر ، ولأنّ العقل لا ينكر أن الله تعالى قد يخرق العادة عند نطق الساحر بكلام ملقّق وتركيب أجسام أو مزج بين قوى على ترتيب مخصوص ، ونظير ما يقع من حدّاق الأطباء من مزج بعض العقاقير ببعض حتى ينقلب الضارّ منها بمفرده فيصير بالتركيب نافعاً ، وقيل : لا يزيد تأثير السحر على ما ذكره الله تعالى في قوله : ﴿ مَا يُفَرِّقُونَ بَيْنَ أَلْمِ وَزَوْجِهِ ﴾ لكون المقام مقام تهويل ، فلو جاز أن يقع أكثر من ذلك لذكره .

قال المازريّ : والصحيح من جهة العقل أنه يجوز أن يقع به أكثر من ذلك ، قال : والآية ليست نصّاً في منع الزيادة ولو قلنا أنها ظاهرة في ذلك .

ثم قال : والفرق بين السحر والمعجزة والكرامة أن السحر يكون بمعاناة أقوال وأفعال حتى يتمّ للساحر ما يريد ، والكرامة لا تحتاج إلى ذلك بل إنّما تقع غالباً اتفاقاً ، وأمّا المعجزة فتمتاز من الكرامة بالتحدي .

ونقل إمام الحرمين الإجماع على أن السحر لا يظهر إلا عن فاسق ، والكرامة لا تظهر عن الفاسق . ونقل النووي في زيادات الروضة عن المستولي نحو ذلك ، وينبغي أن يعتبر بحال من يقع الخارق منه ، فإن كان متمسكاً بالشرعية متجنباً للموبقات فالذي يظهر على يده من الخوارق كرامة ، وإلا فهو سحر ، لأنه ينشأ عن أحد أنواعه كإعانة الشياطين .

وقال القرطبيّ : السحر حيل صناعية يتوصل إليها بالاكْتساب ، غير أنها لدقتها لا يتوصل إليها إلا آحاد الناس . ومادتها الوقوف على خواصّ الأشياء ، والعلم بوجوه تركيبها وأوقاته وأكثرها تخييلات بغير حقيقة ، وإيهامات بغير ثبوت ، فيعظم عند من لا يعرف ذلك ، كما قال الله تعالى عن سحرة فرعون ﴿ وَجَاءَهُمْ بِسِحْرِ عَظِيمٍ ﴾ مع أنّ حبالهم وعصيتهم لم تخرج عن كونها حبالاً وعصياً .

ثم قال : والحق أنّ لبعض أصناف السحر تأثيراً في القلوب ، كالحبّ والبغض وإلقاء الخير والشرّ في الأبدان بالألم والسقم ، وإنّما المنكر أن الجماد ينقلب حيواناً وعكسه بسحر

الساحر ونحو ذلك - انتهى - (١).

وقال شارح المقاصد: السحر إظهار أمر خارق للعادة من نفس شريفة خبيثة بمباشرة أعمال مخصوصة يجري فيها التعلم والتلمذ، وبهذين الاعتبارين يفارق المعجزة والكرامة، وبأنه لا يكون بحسب اقتراح المعترض، وبأنه يختص ببعض الأزمنة أو الأماكن أو الشرائط، وبأنه قد يتصدى لمعارضته ويبدل الجهد في الإتيان بمثله وبأن صاحبه ربما يعلن بالفسق، ويتصف بالرجس في الظاهر والباطن، والخزي في الدنيا والآخرة، إلى غير ذلك من وجوه المفارقة. وهو عند أهل الحق جائر عقلاً ثابت سمعاً وكذلك الإصابة بالعين.

وقالت المعتزلة: هو مجرد إراءة ما لا حقيقة له بمنزلة الشعبة التي سببها خفة حركات اليد أو خفاء وجه الحيلة فيه.

لنا على الجواز ما مر في الإعجاز، من إمكان الأمر في نفسه وشمول قدرة الله له، فإنه هو الخالق، وإنما الساحر فاعل وكاسب. وأيضاً إجماع الفقهاء، وإنما اختلفوا في الحكم. وعلى الوقوع وجوه:

منها قوله تعالى: ﴿يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِ هَارُوتَ وَمَارُوتَ - إِلَى قَوْلِهِ - فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ (٢) وفيه إشعار بأنه ثبات حقيقة، ليس مجرد إراءة وتمويه وبأن المؤثر والخالق هو الله تعالى وحده. ومنها سورة الفلق، فقد اتفق جمهور المسلمين على أنها نزلت فيما كان من سحر لبيد بن أعصم اليهودي لرسول الله ﷺ حتى مرض ثلاث ليال.

ومنها ما روي أن جارية سحرت عائشة، وأنه سحر ابن عمر حتى تكوعت يده.

فإن قيل: لو صبح السحر لأضرت السحرة بجميع الأنبياء والصالحين، ولحصلوا لأنفسهم الملك العظيم، وكيف يصبغ أن يسحر النبي ﷺ وقد قال الله ﴿وَأَلَّهَ يَعْصُمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ ﴿وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَقْبَلَ﴾ وكانت الكفرة يعيبون النبي ﷺ بأنه مسحور، مع القطع بأنهم كاذبون.

قلنا: ليس الساحر يوجد في كل عصر وزمان، وبكل قطر ومكان، ولا ينفذ حكمه كل أوان، ولا له يد في كل شيء والنبي ﷺ معصوم من أن يهلكه الناس أو يوقع خللاً في نبوته، لا أن يوصل ضرراً وألماً إلى بدنه، ومراد الكفار بكونه مسحوراً أنه مجنون أزيل عقله بالسحر حيث ترك دينهم.

فإن قيل: قوله تعالى في قصة موسى ﷺ: ﴿يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسَاءَلُ﴾ يدل على أنه لا حقيقة للسحر، وإنما هو تخيل وتمويه.

(٢) سورة البقرة، الآية: ١٠٢.

(١) فتح الباري، ج ١٠ ص ١٨١.

قلنا: يجوز أن يكون سحرهم إيقاع ذلك التخيل وقد تحقق، ولو سلم فكون أثره في تلك الصورة هو التخيل لا يدل على أنه لا حقيقة له أصلاً.

وأما الإصابة بالعين وهو أن يكون لبعض النفوس خاصية أنها إذا استحسنت شيئاً لحقه الآفة، فثبوتها يكاد يجري مجرى المشاهدات التي لا تفتقر إلى حجة. وقد قال النبي ﷺ «العين حق يدخل الرجل القبر والجمل القدر» وقد ذهب كثير من المفسرين إلى أن قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيَرْفُؤُنَكَ بِأَبْصَرِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ﴾ - الآية - نزلت في ذلك.

وقالوا: كان العين في بني أسد، فكان الرجل منهم يتجوع ثلاثة أيام، فلا يمر به شيء يقول فيه: «لم أر كالיום» إلا عانه، فالتمس الكفار من بعض من كانت له هذه الصنعة أن يقول في رسول الله ﷺ ذلك، فعصمه الله.

واعترض الجبائي أن القوم ما كانوا ينظرون إلى النبي ﷺ نظر استحسان بل مقت ونقص.

والجواب أنهم كانوا يستحسنون منه الفصاحة وكثيراً من الصفات، وإن كانوا يبغضونه من جهة الدين.

ثم للقائلين بالسحر والعين اختلاف في جواز الاستعانة بالرقى والعود، وفي جواز تعليق التمام، وفي جواز النفث والمسح. ولكل من الطرفين أخبار وآثار، والجواز هو الأرجح، والمسألة بالفقهيات أشبه - انتهى -.

وأقول: الذي ظهر لنا مما مضى من الآيات والأخبار والآثار أن للسحر تأثيراً ما في بعض الأشخاص والأبدان، كإحداث حب أو بغض أو هم أو فرح، وأما تأثيره في إحياء شخص، أو قلب حقيقة إلى أخرى، كجعل الإنسان بهيمة، فلا ريب في نفيهما، وأنهما من المعجزات. وكذا في كل ما يكون من هذا القبيل، كإبراء الأكمه والأبرص، وإسقاط يد بغير جارحة، أو وصل يد مقطوع، أو إجراء الماء الكثير من بين الأصابع أو من حجر صغير وأشباه ذلك.

والظاهر أن الإمامة أيضاً كذلك، فإنه بعيد أن يقدر الإنسان على أن يقتل رجلاً بغير ضرب وجرح وسم وتأثير ظاهر في بدنه، وإن أمكن أن يكون الله تعالى جعل لبعض الأشياء تأثيراً في ذلك ونهى عن فعله، كما أنه سبحانه جعل الخمر مسكراً ونهى عن شربه، وجعل الحديد قاطعاً ومنع من استعماله في غير ما أحله، وكذا التمريض، لكنه أقل استبعاداً.

فإن قيل: مع تجويز ذلك يبطل كثير من المعجزات، ويحتمل فيه السحر.

قلنا: قد مر أن المعجزة تحدث عند طلبها بلا آلات وأدوات ومرور زمان يمكن فيه تلك الأعمال، بخلاف السحر، فإنه لا يحصل إلا بعد استعمال تلك الأمور ومرور زمان. وأيضاً الفرق بين السحر والمعجزة بين عند العارف بالسحر وحقيقته ولذا حكم بعض الأصحاب



بوجوب تعلمه كفاية. ويروى عن شيخنا البهائي - قدس الله روحه - أنه لو كان خروج الماء من بين أصابع النبي ﷺ مع قبض يده وضَمَّ أصابعه إلى كَفِّه كان يحتمل السحر، وأما مع بسط الأصابع وتفريجها فلا يحتمل السحر، وذلك واضح وعند من له دُرْبَةٌ في صناعة السحر.

وأيضاً معجزات الأنبياء لا تقع على وجه تكون فيه شبهة لأحد، إلا أن يقول معاند بلسانه ما ليس في قلبه، فإن الساحر ربّما يخيل ويظهر قطرات من الماء من بين أصابعه أو كَفِّه أو من حجر صغير، وأما أن يجري أنهار كبيرة بمحض ضرب العصا أو يروي كثيراً من الناس والدواب بما يجري من بين أصابعه بلا معاناة عمل أو استعانة بألة، فهذا ممّا يعرف كلّ عاقل أنه لا يكون من السحر. وكذا إذا دعا على أحد فمات أو مرض من ساعته، فإن مثل هذا لا يكون سحراً بديهة.

وأما جهة تأثيره فما كان من قبيل التخيلات والشعبذة فأسبابها ظاهرة عند العاملين بها تفصيلاً، وعند غيرهم إجمالاً، كما مرّ في سحر سحرة فرعون، واستعانتهم بالزئبق أو إراتهم أشياء بسرعة اليد لا حقيقة لها.

وأما حدوث الحبّ والبغض والهَمّ وأمثالها، فالظاهر أنّ الله تعالى جعل لها تأثيراً وحرّمها كما أوامنا إليه، وهذا ممّا لا ينكره العقل، ويحتمل أن يكون للشياطين أيضاً مدخلاً في ذلك. ويقلّ أو يبطل تأثيرها بالتوكّل والدّعاء والآيات والتعويدات.

ولذا كان شيوع السحر والكهانة وأمثالهما في الفترات بين الرّسل وخفاء آثار النبوة واستيلاء الشياطين أكثر، وتضعف وتخفى تلك الأمور عند نشر آثار الأنبياء وسطوع أنوارهم كأمثال تلك الأزمنة، فإنّه ليس من دار ولا بيت إلا وفيه مصاحف كثيرة وكتب جمّة من الأدعية والأحاديث، وليس من أحد إلا ومعه مصحف أو عوذة أو سورة شريفة، وقلوبهم وصدورهم مشحونة بذلك، فلذا لا نرى منها أثراً بيناً في تلك البلاد إلا نادراً في البلهاء والضعفاء والمنهمكين في المعاصي، وقد نسمع ظهور بعض آثارها في أقاصي البلاد، لظهور آثار الكفر ونُدور أنوار الإيمان فيها، كأقاصي بلاد الهند والصين والترك.

وأما تأثير السحر في النبيّ والإمام صلوات الله عليهما فالظاهر عدم وقوعه وإن لم يقدّم برهان على امتناعه إذا لم ينته إلى حدّ يخلّ بغرض البعثة، كالتخييط والتخليط، فإنّه إذا كان الله سبحانه أقدر الكفار لمصالح التكليف على حبس الأنبياء والأوصياء ﷺ وضربهم وجرحهم وقتلهم بأشنع الوجوه فأبى استحالة على أن يقدروا على فعل يؤثر فيهم همّاً ومرضاً؟ لكن لما عرفت أنّ السحر يندفع بالعوذ والآيات والتوكّل، وهم ﷺ معادن جميع ذلك، فتأثيره فيهم مستبعد، والأخبار الواردة في ذلك أكثرها عامية أو ضعيفة ومعارضة بمثلها، فيشكل التعويل عليها في إثبات مثل ذلك.

وأما ما يذكر من بلاد الترك أنهم يعملون ما يحدث به السحب والأمطار فتأثير أعمال مثل هؤلاء الكفرة في الآثار العلوية وما به نظام العالم مما يابى عنه العقول السليمة، والأفهام القويمة، ولم يثبت عندنا بخبر من يوثق بقوله.

وأما العين فالظاهر من الآيات والأخبار أن لها تحققاً أيضاً، إنا بأن جعل الله تعالى لذلك تأثيراً وجعل علاجه التوكل والتوكل بالآيات والأدعية الواردة في ذلك أو بأن الله تعالى يفعل في المعين فعلاً عند حدوث ذلك لضرب من المصلحة، وقد أومأنا إلى وجه آخر فيما مر. وبالجملة لا يمكن إنكار ذلك رأساً، لما يشاهد من ذلك عيناً، وورود الأخبار به مستفيضاً، والله يعلم وحججه عليه السلام حقائق الأمور.

## ٢ - باب حقيقة الجن وأحوالهم

**الآيات: الأنعام: ﴿رَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُم بَيْنَ وَبَيْنَ يَغْتَرِبُونَ﴾** ﴿١٢٥﴾.

وقال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا يَمَعَشَرَ الْجِنُّ قَدِ اسْتَكْبَرُوا مِنَ الْإِنْسِ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمَعَ بَعْضُنَا بَعْضًا وَبَلَّغْنَا آجَلًا الَّذِي أَجَلْتَ لَنَا قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَلِيدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ ﴿١٢٨﴾ وكذلك نولي بعض الظالمين بعضاً بما كانوا يكسبون ﴿١٢٩﴾ يَمَعَشَرَ الْجِنُّ وَالْإِنْسِ الَّذِينَ يَأْتِيكُمْ رَسُولٌ مِّنْكُمْ يَفْقَهُونَ عَلَيْكُمْ مَّأْتِنِي وَسُدْرُونَكَ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَىٰ أَنْفُسِنَا وَغَرَّبْنَاهُمْ لِحَيَاتِهِمْ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ﴾ ﴿١٣٠﴾.

**الأعراف: ﴿فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَاءُوا بِسِحْرٍ عَظِيمٍ﴾** ﴿١١٦﴾.

**الحجر: ﴿وَالجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِن قَبْلُ مِن نَّارِ السَّمُورِ﴾** ﴿١٧﴾.

**الشعراء: ﴿هَلْ أُنثِيَكُمْ عَلَىٰ مَن تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ﴾** ﴿٢٢١﴾ **﴿تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ﴾** ﴿٢٢٢﴾ **﴿يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْتُرُهُمْ كَذِبًا﴾** ﴿٢٢٣﴾.

**النمل: ﴿وَحِشْرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودَهُ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ﴾** ﴿١٧﴾.

وقال تعالى: ﴿قَالَ عِفْرِيتٌ مِّنَ الْجِنَّ أَنَا مَأْتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِن مَّقَامِكَ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ﴾ ﴿٢١﴾.

**التنزيل: [السجدة] ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾** ﴿١٣﴾.

**سبا: ﴿وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ غُدُوها شَهْرٌ وَرَوَّاحُها شَهْرٌ وَأَسَلْنَا لَهُ عَيْنَ الْقَاطِرِ وَمِنَ الْجِنَّ مَن يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَمَن يَزِغْ مِنْهُمْ عَنَ آمْرِنَا نُدْفِقْهُ مِن عَذَابِ السَّعِيرِ﴾** ﴿١٢﴾ **﴿يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِن مَّحَبَرٍ وَتَمْثِيلٍ وَحِفَانٍ كَالْجَوَابِ وَقُدُورٍ رَّاسِيَتٍ أَعْمَلُوا مَالَ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِّنَ عِبَادِيَ الشَّاكِرِينَ﴾** ﴿١٣﴾ **﴿فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَىٰ مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِن سَعَانِهِ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنَّ أَن لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ﴾** ﴿١٤﴾.

وقال سبحانه: ﴿بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرَهُمْ بِهِم مُّؤْمِنُونَ﴾ ﴿٤١﴾.

**الأحقاف:** ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أَمْرِ قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خٰئِرِينَ﴾ ﴿١٨﴾ .

وقال سبحانه: ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ ﴿١٩﴾ قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَىٰ طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٢٠﴾ يَا قَوْمَنَا أٰجِبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَءَامِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُجِزَّكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ﴿٢١﴾ وَمَنْ لَا يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ أُولَئِكَ فِي ضَلٰلٍ مُّبِينٍ ﴿٢٢﴾﴾ .

**الرحمن:** ﴿وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَارٍ ﴿٥٦﴾﴾ .

وقال عز وجل: ﴿يَتَمَشَّرَ الْجِنُّ وَالْإِنْسُ إِنْ أَسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ فَآنْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطٰنٍ ﴿٢٣﴾﴾ وقال سبحانه: ﴿وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ﴿٤١﴾﴾ .

وقال تعالى: ﴿لَنْ يَطْمِئِنُّنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ﴾ في موضعين ﴿٥٦﴾ ، ﴿٧٤﴾ .

**الجن:** ﴿قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْءَانًا عَجَبًا ﴿١﴾﴾ - إلى آخر السورة .

تفسير: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنِّ﴾ قال الرازي في تفسيره: إن الذين أثبتوا الشريك لله فرق وطوائف: فالأولى عبدة الأصنام فهم يقولون: الأصنام شركاء لله في العبودية ولكنهم يعترفون بأن هذه الأصنام لا قدرة لها على الخلق والإيجاد والتكوين .

والثانية الذين يقولون مدبر هذا العالم هو الكواكب، وهؤلاء فريقان منهم من يقول: أنها واجبة الوجود لذواتها، ومنهم من يقول أنها ممكنة الوجود محدثة وخالقها هو الله تعالى، إلا أنه سبحانه فوض تدبير هذا العالم الأسفل إليها وهم الذين ناظرهم الخليل .

والثامنة من المشركين الذين قالوا: لجملة هذا العالم بما فيه من السماوات والأرض إلهان: أحدهما فاعل الخير، وثانيهما فاعل الشر، والمقصود من هذه الآية حكاية مذهب هؤلاء، فروي عن ابن عباس أنه قال قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنِّ﴾ نزلت في الزنادقة الذين قالوا إن الله وإبليس أخوان، فالله تعالى خالق النار والدواب والأنعام والخيرات، وإبليس خالق السباع والحيات والعقارب والشرور .

واعلم أن هذا القول الذي ذكره ابن عباس أحسن الوجوه المذكورة في هذه الآية، لأن بهذا الوجه يحصل لهذه الآية مزيد فائدة لما سبق ذكره في الآيات المتقدمة قال ابن عباس: والذي يقوي هذا الوجه قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْجِنَّةِ نَسَبًا﴾ وإنما وصف بكونه من الجن لأن لفظ الجن مشتق من الإستتار، والملائكة والروحانيون لا يرون بالعيون، فصارت كأنها مستترة من العيون فهذا أطلق لفظ الجن عليها .

وأقول: هذا مذهب المجوس وإنما قال ابن عباس: هذا قول الزنادقة، لأن المجوس

يلقبون بالزنداقه لأن الكتاب الذي زعم زردشت أنه نزل عليه من عند الله مسمى بالزند والمنسوب إليه يسمى بالزندى ثم عرب فقبل زنديق، ثم جمع فقبل زنادقة.

واعلم أن المجوس قالوا: كل ما في هذا العالم من الخيرات فهو من يزدان وكل ما فيه من الشرور من أهرمن، وهو المسمى بإبليس في شرعنا، ثم اختلفوا فالأكثر منهم على أن أهرمن محدث، ولهم في كيفية حدوثه أقوال عجيبة، والأقلون منهم قالوا إنه قديم أزلي، وعلى القولين فقد اتفقوا على أنه شريك لله في تدبير العالم فخيرات هذا العالم من الله وشروره من إبليس.

فإن قيل: فعلى هذا التقدير القوم أثبتوا لله شريكاً واحداً وهو إبليس، فكيف حكى الله عنهم أنهم أثبتوا لله شركاء؟ والجواب أنهم يقولون عسكر الله هم الملائكة وعسكر إبليس هم الشياطين، والملائكة فيهم كثرة عظيمة، وهم أرواح طاهرة مقدسة وهي تلهم الأرواح البشرية بالخيرات والطاعات، والشياطين أيضاً فيهم كثرة عظيمة وهي تلقي الوسوس الخبيثة إلى الأرواح البشرية، والله مع عسكره من الملائكة يحاربون إبليس مع عسكره من الشياطين، فلهذا السبب حكى الله عنهم أنهم أثبتوا لله شركاء من الجن.

فإذا عرفت هذا فقوله «وخلقهم» إشارة إلى الدليل القاطع الدال على فساد كون إبليس شريكاً لله في ملكه، وتقريره من وجهين:

الأول: أنا نقلنا عن المجوس أن الأكثرين منهم معترفون بأن إبليس ليس بقديم بل هو محدث وكل محدث فله خالق وما ذاك إلا الله سبحانه، فيلزمهم القطع بأن خالق إبليس هو الله تعالى، ولما كان إبليس أصلاً لجميع الشرور والقبايح فيلزمهم أن إله العالم هو الخالق لما هو أصل الشرور والمفاسد، وإذا كان كذلك امتنع عليهم أن يقولوا لا بد من إلهين يكون أحدهما فاعل الخيرات، والثاني فاعلاً للشرور وبهذا الطريق ثبت أن إله الخير هو بعينه الخالق لهذا الذي هو الشر الأعظم.

والثاني: ما بينا في كتبنا أن ما سوى الواحد ممكن لذاته، وكل ممكن لذاته فهو محدث، ينتج أن ما سوى الواحد الأحد الحق فهو محدث، فيلزم القطع بأن إبليس وجميع جنوده موصوفون بالحدوث، وحصول الوجود بعد العدم، فيعود الإلزام المذكور على ما قررنا.

وقيل: المراد بالآية أن الكفار كانوا يقولون الملائكة بنات الله وأطلق الجن عليهم لكونهم مستترين عن الأعين، وقال الحسن وطائفة: إن المراد أن الجن دعوا الكفار إلى عبادة الأصنام، وإلى القول بالشرك فقبلوا من الجن هذا القول، وأطاعوهم فصاروا من هذا الوجه قائلين بكون الجن شركاء لله، والحق هو القول الأول.

﴿وَحَرِّقُوا لَهُمُ بَنِينَ﴾ قال الفراء: معنى حرقوا: افتعلوا وافتروا، فأما الذين أثبتوا البنين فهم النصارى، وقوم من اليهود، وأما الذين أثبتوا البنات فهم العرب، قالوا الملائكة بنات الله،

وقوله: ﴿يَغْيِرُ عَلَيْهِ﴾ كالتنبيه على ما هو الدليل القاطع على فساد هذا القول، لأن الولد يشعر بكونه متولداً عن جزء من أجزاء الوالد، وذلك إنما يعقل في حق من يكون مرتكباً ويمكن انفصال بعض أجزائه عنه، وذلك في حق الواحد الفرد محال.

فحاصل الكلام أن من علم أن الإله ما حقيقته، استحال أن يقول: له ولد، فقوله: ﴿يَغْيِرُ عَلَيْهِ﴾ إشارة إلى هذه الدقيقة، و﴿سُبْحَانَهُ﴾ تنزيهه لله عن كل ما لا يليق به ﴿وَتَعَالَى﴾ أي هو متعال عن كل اعتقاد باطل، وقول فاسد<sup>(١)</sup>.

قوله سبحانه: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا﴾ أي جميع الخلق أو الإنس والجن ﴿يَنْمَشَرُ الْجِنَّ﴾ أي يا جماعة الجن ﴿فَدِ اسْتَكْرَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ﴾ أي من إغوائهم وإضلالهم، أو منهم بأن جعلتموهم أتباعكم فحشروا معكم ﴿وَقَالَ أَوْلِيَآؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ﴾ الذين أطاعوهم ﴿رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ﴾ أي انتفع الإنس بالجن بأن دلّوهم على الشهوات وما يتوصل به إليها، والجن بالإنس بأن أطاعوهم وحصلوا مرادهم وقيل استمتع الإنس بهم أنهم كانوا يعوذون بهم في المفاوز عند المخاوف واستمتعهم بالإنس اعتراف بأنهم يقدرون على إجارتهم.

﴿وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتِ﴾ أي البعث ﴿وَكَذَلِكَ نُؤَلِّي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا﴾ أي نكل بعضهم إلى بعض، أو يجعل بعضهم يتولى بعضاً فيغويهم أو أولياء بعض وقرنائهم في العذاب، كما كانوا في الدنيا.

﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ﴾ قال الطبرسي رحمته الله: قوله ﴿مِّنكُمْ﴾ وإن كان خطاباً لجميعهم والرسل من الإنس خاصة فإنه يحتمل أن يكون لتغليب أحدهما على الآخر، كما قال سبحانه: ﴿يَخْرُجُ مِنْهَا اللَّوْؤُؤُ وَالْمَرْجَاتُ﴾ وإن كان اللؤلؤ يخرج من الملح دون العذب، وكما يقال أكلت الخبز واللبن، وإنما يأكل الخبز ويشرب اللبن، وهو قول أكثر المفسرين، وقيل: أنه أرسل رسلاً إلى الجن كما أرسل إلى الإنس عن الضحّاك، وعن الكلبي كان الرسل يرسلون إلى الإنس ثم بعث محمد صلى الله عليه وآله إلى الإنس والجن وقال ابن عباس إنما بعث الرسول من الإنس ثم كان يرسل هو إلى الجن رسولاً من الجن، وقال مجاهد: الرسل من الإنس والنذر من الجن<sup>(٢)</sup>.

وأقول: قد مر تفسير الآيات في كتاب المعاد.

وقال الرازي في قوله تعالى: ﴿سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ﴾: احتج بهذه الآية القائلون بأن السحر محض التمويه:

قال القاضي لو كان السحر حقاً لكانوا قد سحروا قلوبهم لا أعينهم فثبت أن المراد أنهم تخيلوا أحوالاً عجيبة مع أن الأمر في الحقيقة ما كان على وفق ما تخيلوه<sup>(٣)</sup>.

(١) تفسير فخر الرازي، ج ١٣ ص ١١٢-١١٧. (٢) مجمع البيان، ج ٤ ص ١٦٤.

(٣) تفسير فخر الرازي، ج ١٤ ص ٢٠٣.

﴿وَالْجَانَّ﴾ قال البيضاوي: أي الجن.

وقيل: إبليس ويجوز أن يراد به كون الجنس بأسره مخلوقاً منها، وانتصابه بفعل يفسره ﴿خَلَقْتَهُ مِنْ قَبْلُ﴾ أي من قبل خلق الإنسان ﴿مِنْ نَارِ السَّمُورِ﴾ أي من نار الحر الشديد النافذ في المسام، ولا يمتنع خلق الحياة في الأجرام البسيطة كما لا يمتنع خلقها في الجواهر المعجّدة، فضلاً عن الأجساد المؤلفة التي الغالب فيها الجزء الناري، فإنها أقبل لها من التي الغالب فيها الجزء الأرضي، وقوله: ﴿مِنْ نَارٍ﴾ باعتبار الجزء الغالب كقوله ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ﴾<sup>(١)</sup>.  
وقال الرازي: اختلفوا في أنّ الجانّ من هو؟ قال عطاء: عن ابن عباس: يريد إبليس، وهو الحسن ومقاتل وقتادة.

وقال ابن عباس في رواية أخرى: الجانّ هو أبو الجن، وهو قول الأكثرين وسمي جانا لتواريه عن الأعين كما سمي الجنّ جناً لهذا السبب، والجنين متوار في بطن أمه، ومعنى الجانّ في اللغة السّاتر من قولك جنّ الشيء إذا ستره، فالجانّ المذكور هنا يحتمل أن يكون جاناّ لأنه يستر نفسه عن بني آدم أو يكون من باب الفاعل الذي يراد به المفعول، كما تقول في لابن وتامر وماء دافق وعيشة راضية، واختلفوا في الجنّ فقال بعضهم إنه جنس غير الشياطين، والأصحّ أنّ الشياطين قسم من الجنّ، فكلّ من كان منهم مؤمناً فإنه لا يسمّى بالشیطان، وكلّ من كان منهم كافراً يسمّى بهذا الاسم. والدليل على صحّة ذلك أنّ لفظ الجنّ مشتقّ من الاجتتان بمعنى الاستار فكلّ من كان كذلك كان من الجنّ.

والسموم في اللغة الريح الحارة تكون بالنهار، وقد تكون بالليل، وعلى هذا فالريح الحارة فيها نار ولها لهب، على ما ورد في الخبر أنها من فيح جهنّم قيل: سميت سموماً لأنها بلطفها تدخل مسامّ البدن، وهي الخروق الخفية التي تكون في جلد الإنسان يبرز منها عرقه وبخار باطنه. قال ابن مسعود: هذا السموم جزء من سبعين جزءاً من السموم التي منها الجانّ وتلا هذه الآية.

فإن قيل: كيف يعقل حصول الحيوان من النار؟ قلنا هذا على مذهبنا ظاهر لأنّ البنية عندنا ليست شرطاً لإمكان حصول الحياة، فإنه تعالى قادر على خلق الحياة والعقل والعلم في الجوهر الفرد، وكذلك يكون قادراً على خلق الحياة والعقل في الجسم الحارّ<sup>(٢)</sup>.

﴿هَلْ أَنْتُمْ﴾ قال البيضاوي: لما بين أنّ القرآن لا يصحّ أن يكون ممّا تنزلت به الشياطين أكد ذلك بأن بين أنّ محمداً ﷺ لا يصحّ أن يتزلوا عليه من وجهين أحدهما أنّه إنّما يكون على شرير كذاب كثير الإثم فإنّ اتصال الإنسان بالغائبات لما بينهما من التناسب والتواء، وحال محمداً ﷺ على خلاف ذلك، وثانيهما قوله: ﴿يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْتَرُهُمْ كَذِبُوتٌ﴾ أي

(٢) تفسير فخر الرازي، ج ١٩ ص ١٨٠.

(١) تفسير البيضاوي، ج ٢ ص ٣٧٧.

الأفكون يلقون السمع إلى الشياطين فيتلقون منهم ظنوناً وأمارات لتقصان علمهم فينضمون إليها على حسب تخيلاتهم أشياء لا يطابق أكثرها كما جاء في الحديث الكلمة يختطفها الجنّي فيقرؤها في أذن وليه فيزيد فيها أكثر من مائة كذبة ولا كذلك محمد ﷺ فإنه أخبر عن مغيبات كثيرة لا تحصى وقد طابق كلها .

وقد فسّر الأكثر بالكلّ، كقوله: ﴿كُلُّ أَقَالِكِ﴾ والأظهر أنّ الاكثرية باعتبار أقوالهم على معنى أنّ هؤلاء قلّ من يصدق منهم فيما يحكي عن الجنّي وقيل الضمائر للشياطين أي يلقون السمع إلى الملائكة الأعلى قبل أن يرجموا فيختطفون منهم بعض المغيبات .

﴿لِيُوحُونَ إِلَيْكَ أَوْلِيَاءَهُمْ﴾ أي يلقون مسموعهم منهم إلى أوليائهم ﴿وَأَكْثَرُهُمْ كَذِبُونَ﴾ فيما يوحون به إليهم إذ يسمعونهم لا على نحو ما تكلمت به الملائكة لشرارتهم أو لقصور فهمهم أو ضبطهم أو أفهامهم (١) .

قال: ﴿عَفْرِيَّتٌ﴾ قال البيضاوي: خبيث مارد ﴿مِنَ الْجِنِّ﴾ بيان له لأنه يقال للرجل الخبيث المنكر المعفّر أقرانه وكان اسمه ذكوان أو صخر ﴿قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ﴾ مجلسك للحكومة، وكان يجلس إلى نصف النهار ﴿وَأِنِّي عَلَيْهِ﴾ على حملة ﴿لَقَوِيٌّ أَمِينٌ﴾ لا اختزل منه شيئاً ولا أبدله انتهى (٢) .

قوله تعالى: ﴿مِنَ الْجِنَّةِ﴾ يدلّ على أنّ الجنّ مكلفون ومعذبون بالنار مع سائر الكفار .  
﴿وَمِنَ الْجِنِّ مَن يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ﴾ قال الطبرسي رحمه الله: المعنى وسخرنا له من الجنّ من يعمل بحضرتة وأمام عينه ما يأمرهم به من الأعمال كما يعمل الآدمي بين يدي الآدمي بأمر ربه تعالى، وكان يكلفهم الأعمال الشاقة مثل عمل الطين وغيره .

وقال ابن عباس: سخرهم الله لسليمان وأمرهم بطاعته فيما يأمرهم به، وفي هذا دلالة على أنّه قد كان من الجنّ من هو غير مسخر له (٣) .

﴿وَمَن يَزِغْ مِنْهُمْ عَنَّ آمْرًا نُّذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ أي ومن يعدل من هؤلاء الجنّ الذين سخرناهم لسليمان عمّا أمرناهم به من طاعة سليمان ﴿نُّذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ أي عذاب النار في الآخرة عن أكثر المفسرين .

وفي هذا دلالة على أنّهم قد كانوا مكلفين .

وقيل: معناه: نذيقه العذاب في الدنيا، وأنّ الله سبحانه وكلّ بهم ملكاً بيده سوط من نار، فمن زاغ منهم عن طاعة سليمان ضربه ضربة أحرقتة .

﴿يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحْرُوبٍ﴾ وهي بيوت الشريعة .

(١) تفسير البيضاوي، ج ٣ ص ٢٦٨ . (٢) تفسير البيضاوي، ج ٣ ص ٢٨٠ .

(٣) مجمع البيان، ج ٨ ص ٢٠١ .

وقيل: هي القصور والمساجد يتعبد فيها، وكان مما عملوه بيت المقدس ﴿وَتَمَثِيلٌ﴾ يعني صوراً من نحاس وشبه، وزجاج، ورخام، كانت الجن تعملها. وقال بعضهم كانت صوراً للحيوانات.

وقال آخرون: كانوا يعملون صور السباع والبهائم على كرسية ليكون أهيب له.

قال الحسن: ولم يكن يومئذ التصاوير محرمة، وهي محظورة في شريعة نبينا ﷺ.

وقال ابن عباس: كانوا يعملون صور الأنبياء والعباد في المساجد ليقتدى بهم، وروي عن الصادق عليه السلام أنه قال: والله ما هي تماثيل الرجال والنساء، ولكنها الشجر وما أشبهه<sup>(١)</sup>.

﴿وَجِفَانٍ كَالْجَوَابِ﴾ أي صحاف كالحياض يجبي فيها الماء أي: يجمع. وقيل: إنه كان يجتمع على كل جفنة ألف رجل يأكلون بين يديه ﴿وَقُدُورٍ رَاسِيَتٍ﴾ أي ثاببات لا يزلن عن أمكنتهن لعظمتهن ﴿فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ﴾ أي فلما حكمنا على سليمان بالموت. وقيل: معناه أوجبنا على سليمان ﴿مَا دَلَّمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ﴾ أي ما دل الجن على موته إلا الأرض، ولم يعلموا موته حتى أكلت عصاه فسقط فعلموا أنه ميت.

وروى أبو بصير عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن سليمان أمر الشياطين فعملوا له قبة من قوارير فبينما هو قائم متكئ على عصاه في القبة ينظر إلى الجن كيف يعملون وهم ينظرون إليه لا يصلون إليه إذا رجل معه في القبة، فقال: من أنت؟ قال: أنا الذي لا أقبل الرشي، ولا أهاب الملوك، فقبضه وهو قائم متكئ على عصاه في القبة.

قال: فمكثوا سنة يعملون له حتى بعث الله الأرضة فأكلت منسأته.

وفي حديث آخر عن أبي عبد الله عليه السلام قال: فكان آصف يدبر أمره حتى دبّت الأرضة ﴿فَلَمَّا خَرَّ﴾ أي سقط سليمان ميتاً ﴿تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ﴾ أي ظهرت الجن فانكشفت للناس ﴿أَن لَّوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ﴾ معناه في الأعمال الشاقة.

وقيل: إن المعنى تبينت عامة الجن وضعفاؤهم أن رؤساءهم لا يعلمون الغيب لأنهم كانوا يوهمونهم أنهم يعلمون الغيب. وقيل معناه: تبينت الإنس أن الجن كانوا لا يعلمون الغيب فإنهم كانوا يوهمون الإنس أننا نعلم الغيب، وإنما قال: ﴿تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ﴾ كما يقول من يناظر غيره ويلزمه الحجّة: هل تبين لك أنك باطل؟

ويؤيده قراءة علي بن الحسين، وأبي عبد الله عليه السلام، وابن عباس، والضحاك «تبينت الإنس» وأما الوجه في عمل الجن تلك الأعمال العظيمة، فهو أن الله تعالى زاد في أجسامهم وقوتهم وغير خلقهم عن خلق الجن الذين لا يرون للطافتهم ورقة أجسامهم على سبيل الإعجاز الدال على نبوة سليمان، فكانوا بمنزلة الأسراء في يده، وكانوا يتهيأ لهم الأعمال

(١) مجمع البيان، ج ٨ ص ٢٠٢-٢٠٤.



التي كان يكلفها إياهم، ثم لما مات ﷺ جعل الله خلقهم على ما كانوا عليه فلا يتهيأ لهم في هذا الزمان من ذلك شيء (١).

وقال في قوله تعالى: ﴿بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ﴾ بطاعتهم إياهم فيما دعوهم إليه من عبادة الملائكة. وقيل: المراد بالجنّ إبليس وذريته وأعوانه. ﴿أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ﴾ مصدقون بالشياطين مطيعون لهم (٢).

وقال في قوله تعالى: ﴿حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ﴾ أي كلمة العذاب ﴿فِي أَمْرٍ﴾ أي مع أمم ﴿قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ﴾ على مثل حالهم واعتقادهم. قال قتادة: قال الحسن: الجنّ لا يموتون، فقلت: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أَمْرٍ﴾ الآية تدلّ على خلافه (٣).

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنَّ﴾ قال الرازي في كيفية هذه الواقعة قولان: الأول: قال سعيد بن جبیر: كانت الجنّ تستمع فلما رجموا قالوا: هذا الذي حدث في السماء إنما حدث لشيء حدث في الأرض، فذهبوا يطلبون السبب.

وكان قد اتفق أن النبي ﷺ لما أيس من أهل مكة أن يجيبوه خرج إلى الطائف ليدعوهم إلى الإسلام، فلما انصرف إلى مكة وكان بيطن نخلة أقام به يقرأ القرآن، فمرّ به نفر من أشرف جنّ نصيبين كان إبليس بعثهم ليعرف السبب الذي أوجب حراسة السماء بالرجم فاستمعوا القرآن وعرفوا أن ذلك السبب.

الثاني: أن الله أمر رسوله أن ينذر الجنّ ويدعوهم إلى الله تعالى ويقرأ عليهم القرآن، فصرف الله تعالى إليه نفرًا من الجنّ ليسمعوا القرآن وينذروا قومهم. ويتفرّع على ما ذكره فروع:

الأول: نقل القاضي في تفسيره عن الجنّ: أنهم كانوا يهوداً لأنّ في الجنّ ملأً كما في الإنس من اليهود والنصارى والمجوس وعبدة الأوثان وأطبق المحققون على أن الجنّ مكلفون، سئل ابن عباس هل للجنّ ثواب؟ قال: نعم لهم ثواب وعليهم عذاب، يلتقون في الجنة ويزدحمون على أبوابها.

الثاني: قال صاحب الكشاف: نفر: دون العشرة ويجمع أنفاراً، ثم روى ابن جرير الطبري عن ابن عباس أن أولئك الجنّ كانوا سبعة أنفار من أهل نصيبين فجعلهم رسول الله ﷺ رسلاً إلى قومهم. وعن زر بن حبیش، كانوا تسعة أحدهم زويعة.

الثالث: اختلفوا في أنه هل كان عبد الله بن مسعود مع النبي ﷺ ليلة الجنّ أم لا؟ والروايات فيه مختلفة.

الرابع: روى القاضي في تفسيره عن أنس قال: كنت مع النبي ﷺ في جبال مكة إذ أقبل

(٢) مجمع البيان، ج ٨ ص ٢٢٤.

(١) مجمع البيان، ج ٨ ص ٢٠٥-٢٠٦.

(٣) مجمع البيان، ج ٩ ص ١٤٦.

شيخ متوكئ على عكازة فقال ﷺ : مشية جني ونغمته، فقال: أجل، فقال: من أي الجن أنت؟ فقال: أنا هامة بن هيم بن لاقيس بن إبليس، فقال: لا أرى بينك وبين إبليس إلا أبوين، فكم أتى عليك؟

قال: أكلت عمر الدنيا إلا أقلها، وكنت وقت قاييل وهاييل أمشي بين الآكام وذكر كثيراً مما مر به، وذكر في جملته أن قال: قال لي عيسى: إن لقيت محمداً ﷺ فاقرنه عني السلام، وقد بلغت سلامه وأمنت بك فقال: إن موسى ﷺ علمني التوراة وعيسى ﷺ علمني الإنجيل، فعلمني القرآن! فعلمه عشر سور، وقبض رسول الله ﷺ ولم تتمه.

واختلفوا في تفسير قوله: ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ﴾ فقال بعضهم: لما لم يقصد الرسول قراءة القرآن عليهم فهو تعالى ألقى في قلوبهم ميلاً إلى القرآن وداعية إلى استماعه. فهذا السبب قال: ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ﴾.

﴿فَلَمَّا حَضَرُوهُ﴾ الضمير للقرآن أو للرسول ﴿قَالُوا﴾ أي قال بعضهم لبعض: ﴿أَنصُرُوا﴾ أي استكنوا مستمعين، فلما فرغ من القراءة ﴿وَلَوْأَ إِلَىٰ قَوْمِهِم مُّنذِرِينَ﴾ يندرونهم، وذلك لا يكون إلا بعد إيمانهم، لأنهم لا يدعون غيرهم إلى استماع القرآن والتصديق به إلا وقد آمنوا بوعيده. ﴿قَالُوا بِنِقْمَتِنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا﴾ الخ وصفه بوصفين:

الأول: كونه مصدقاً لكتب الأنبياء ﷺ، فهو يماثل سائر الكتب الإلهية في الدعوة إلى المطالب العالية الشريفة.

والثاني: أن هذه المطالب حقة في أنفسها، يعلم كل أحد بصريح عقله كونها كذلك. وإنما قالوا: ﴿مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ﴾ لأنهم كانوا على اليهودية.

وعن ابن عباس: أن الجن ما سمعت أمر عيسى، فلذا قالوا: ﴿مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ﴾. ﴿أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ﴾ أي الرسول، أو الواسطة الذي يبلغ عنه.

ويدل على أنه كان مبعوثاً إلى الجن كما كان مبعوثاً إلى الإنس، قال مقاتل: ولم يبعث الله نبياً إلى الإنس والجن قبله.

واختلفوا في أن الجن هل لهم ثواب أم لا؟ قيل: لا ثواب لهم إلا التجاة من النار، ثم يقال لهم: كونوا تراباً مثل البهائم، واحتجوا بقوله تعالى: ﴿وَيُجْرِكُمْ مِّنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ وهو قول أبي حنيفة، والصحيح أنهم في حكم بني آدم فيستحقون الثواب على الطاعة، والعقاب على المعصية، وهذا قول أبي ليلي ومالك، وجرت بينه وبين أبي حنيفة في هذا الباب مناظرة، قال الضحاك: يدخلون الجنة ويأكلون ويشربون.

والدليل على صحة هذا القول: كل دليل دل على أن البشر يستحقون الثواب على الطاعة فهو بعينه قائم في حق الجن والفرق بين البابين بعيد جداً انتهى (١).

(١) تفسير فخر الرازي، ج ٢٨ ص ٣١-٣٣.

وقال البيضاوي في قوله: ﴿يَغْفِر لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ﴾: وهو بعض ذنوبكم وهو ما يكون في خالص حق الله، فإن المظالم لا يغفر بالإيمان. ﴿وَيُجْزِكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ هو معدة للكفار ﴿فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ﴾ إذ لا ينجي منه مهرب ﴿وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ﴾ يمنعونه منه ﴿فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ حيث اعترضوا عن إجابة من هذا شأنه<sup>(١)</sup>.

وقال الطبرسي رحمته الله: قوله تعالى: ﴿وَخَلَقَ الْجَانَّ﴾ أي أبا الجن، قال الحسن: هو إبليس أبو الجن، وهو مخلوق من لهب النار كما أن آدم مخلوق من طين ﴿مِنْ مَارِجٍ مِنْ نَارٍ﴾ أي نار مختلط أحمر وأسود وأبيض عن مجاهد.

وقيل: المارج: الصافي من لهب النار الذي لا دخان فيه<sup>(٢)</sup>. ﴿سَنَفَعُ لَكُمْ أَيُّهُ الثَّقَلَانِ﴾ أي سنقصد لحسابكم أيها الجن والإنس، والثقلان أصله من الثقل، وكل شيء له وزن وقدر فهو ثقل، وإنما سميا «ثقلين» لعظم خطرهما وجلالة شأنهما بالإضافة إلى ما في الأرض من الحيوانات، ولثقل وزنهما بالعقل والتمييز.

وقيل: لثقلهما على الأرض أحياء وأمواتاً، ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا﴾ أي أخرجت ما فيها من الموتى.

﴿أَنْ تَفُودُوا﴾ أي تخرجوا هارين من الموت ﴿مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي جوانبهما ونواحيهما ﴿فَأَنْفُودُوا﴾ أي فاخرجوا فلن تستطيعوا أن تهربوا منه ﴿لَا تَنْفُودُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ﴾ أي حيث توجهتم فشم ملكي ولا تخرجون من سلطاني فإنا آخذكم بالموت.

وقيل: أي لا تخرجون إلا بقدره من الله وقوة يعطيكموها بأن يخلق لكم مكاناً آخر سوى السماوات والأرض ويجعل لكم قوة تخرجون بها إليه.

﴿لَمْ يَطْمِئِنَّ﴾ أي لم يقتضهن، والافتضاض: النكاح بالتدمية أي لم يطاهرن ولم يغشهن ﴿إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ﴾ فهن أبقار لأنهن خلقن في الجنة.

فعلى هذا القول هؤلاء من حور الجنة.

وقيل: هن من نساء الدنيا لم يمسهن منذ أنشئن خلق، قال الزجاج: وفيها دلالة على أن الجن يغشى كما يغشى الإنسي، وقال ضمرة بن حبيب: وفيها دليل على أن للجن ثواباً وأزواجاً من الحور، فالإنسيات للإنس والجنيات للجن.

وقال البلخي: والمعنى أن ما يهب الله لمؤمني الإنس من الحور لم يطمهن إنس، وما يهب الله لمؤمني الجن من الحور لم يطمهن جان انتهى<sup>(٣)</sup>.

وقال الرازي في قوله تعالى: ﴿فَيَأْتِيءَ آءَاءَ رَبِّكُمَا﴾: الخطاب للإنس والجن أو الذكر والأنثى. أو المراد التكرار للتأكيد.

(١) تفسير البيضاوي، ج ٤ ص ١٤٣. (٢) مجمع البيان، ج ٩ ص ٣٣٥.

(٣) مجمع البيان، ج ٩ ص ٣٤١.

أو المراد العموم، لأن العام يدخل فيه قسمان كالحاضر وغير الحاضر، والسواد وغير السواد، والبياض وغيره وهكذا، أو القلب واللسان، فإن التكذيب قد يكون بالقلب وقد يكون باللسان، أو التكذيب للدلائل السمعية والعقلية، والظاهر منها الثقلان لقوله: ﴿سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيَّةَ الثَّقَلَانِ﴾ وقوله: ﴿يَمَعَشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ﴾ وقوله: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ ﴿وَخَلَقَ الْجَانَّ﴾<sup>(١)</sup>.

وقال في قوله تعالى: ﴿لَا يَطْمِئِنُّنَّ﴾ إلى آخره: ما الفائدة في ذكر الجان مع أن الجان لا يجامع؟ نقول: ليس كذلك بل الجن لهم أولاد وذرية، وإنما الخلاف في أنهم هل يواقعون الإنس أم لا؟ والمشهور أنهم يواقعون، ولما كانت الجنة فيها الإنس والجن كانت موافقة الإنس إياهم كمواقعة الجن، فوجبت الإشارة إلى نفيهما انتهى<sup>(٢)</sup>.

وقال البيضاوي في قوله تعالى: ﴿وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾: جنة للخائف الإنسي، والأخرى للخائف الجنّي، فإن الخطاب للفريقين. والمعنى لكل خائفين منكما. أو لكل واحد جنة لعقيدته، وأخرى لعمله، أو جنة لفعل الطاعات، وأخرى لترك المعاصي، أو جنة يثاب بها، وأخرى يتفضل بها عليه، أو روحانية وجسمانية<sup>(٣)</sup>.

وقال في قوله تعالى: ﴿أَنَّهُ أَسْمَعَ نَفَرٍ مِّنَ الْجِنِّ﴾: النفر: ما بين الثلاثة والعشرة، والجنّ أجسام عاقلة خفية تغلب عليهم النارية أو الهوائية. وقيل: نوع من الأرواح المجردة، وقيل: نفوس بشرية مفارقة عن أبدانها، وفيه دلالة على أنه ﷺ ما رآهم ولم يقرأ عليهم وإنما اتفق حضورهم في بعض أوقات قراءته فسمعوها فأخبر الله به رسوله، فقالوا: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا﴾ كتاباً ﴿عَجَبًا﴾ بديعاً مبيناً لكلام الناس في حُسن نظمه ودقة معناه، وهو مصدر وُصف به للمبالغة. ﴿يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ﴾ إلى الحق والصواب ﴿فَتَأْمَنَّا بِهِ﴾ بالقرآن ﴿وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا﴾ على ما نطق به الدلائل القاطعة على التوحيد.

﴿وَأَنَّهُ تَعَلَّى جَدًّا رَبِّنَا﴾ قرأ ابن كثير والبصريان بالكسر على أنه من جملة المحكي بعد القول وكذا ما بعده إلا قوله: ﴿وَأَلَّوْا اسْتَقَمُوا﴾ ﴿وَأَنَّ الْمَسْجِدَ﴾ ﴿وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ﴾ فإنه من جملة الموحى به، ووافقهم نافع وأبوبكر إلا في قوله: ﴿وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ﴾ على أنه استئناف أو مقول، وفتح الباقي الكل إلا ما صدر بالفاء على أن ما كان من قولهم فمعطوف على محل الجاز والمجرور في ﴿بِهِ﴾ كأنه قيل: صدقناه وصدقنا ﴿وَأَنَّهُ تَعَلَّى جَدًّا رَبِّنَا﴾ أي عظمته، من جدّ فلان في عيني: إذا عظم أو سلطانه أو غناه، مستعار من الجدّ الذي هو البخت.

والمعنى: وصفه بالتعالي عن الصاحبة والولد لعظمته أو سلطانه أو لغناه، وقوله: ﴿مَا أَخَذَ صَنْجَبَةً وَلَا وِلْدًا﴾ بيان لذلك ﴿وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا﴾ إبليس أو مردة الجن ﴿عَلَى اللَّهِ شَطَطًا﴾

(١) تفسير فخر الرازي، ج ٢٩ ص ٩٤.

(٢) تفسير فخر الرازي، ج ٢٩ ص ١٣٠.

(٣) تفسير البيضاوي، ج ٤ ص ٢٢٦.

قولاً ذا شطط وهو البعد ومجاوزة الحد، أو هو شطط لفرط ما أشط فيه وهو نسبة الصاحبة والولد إلى الله تعالى .

﴿وَأَنَا ظَنَنَّا أَنْ لَنْ نَقُولَ الْإِنْسَ وَالْجِنَّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ اعتذار عن اتباعهم للسفيه في ذلك لظنهم أن أحداً لا يكذب على الله و﴿كَذِبًا﴾ نصب على المصدر لأنه نوع من القول، أو الوصف بمحذوف أي قولاً مكذوباً فيه .

﴿وَأَنْتُمْ كَانْتُمْ مِنْ الْإِنْسِ يَوْمَذُنَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنَّ﴾ فإن الرجل كان إذا مشى بقفر قال : أعوذ بسيد هذا الوادي من شر سفهاء قومه ﴿فَزَادُوا الْجِنَّ بِاسْتِعَاذَتِهِمْ بِهِمْ﴾ كبراً وعتواً، أو فزاد الجن الإنس غيياً بأن أضلّوهم حتى استعاذوا بهم، والرهق في الأصل، غشيان الشيء .  
﴿وَأَنْتُمْ﴾ وإنّ الإنس ﴿ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ﴾ أيها الجن أو بالعكس، والآيتان من كلام الجن بعضهم لبعض، أو استئناف كلام من الله، ومن فتح (أن) فيهما جعلهما من الموحى به ﴿أَنْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا﴾ ساد مسدّ مفعولي ﴿ظَنُّوا﴾ .

﴿وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ﴾ طلبنا بلوغ السماء، أو خبرها، واللمس مستعار من المس للطلب كالحس يقال : لمسّه والمسه وتلمسه، كطلبه وأطلبه وتطلبه ﴿فَوَجَدْنَاهَا حَرَسًا شَدِيدًا﴾ حرساً إسم جمع كالخدم ﴿شَدِيدًا﴾ قوياً، وهم الملائكة الذين يمنعونهم عنها ﴿وَشُهَبًا﴾ جمع شهاب وهو المضيء المتولد من النار .

﴿وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقْعِدَ لِلسَّمْعِ﴾ مقاعد خالية عن الحرس والشهب أو صالحة للرصد والإستماع و«السمع» صلة «النقعد» أو صفة «المقاعد» .

﴿فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَحِذُ لَمْ يَشَاهِبَا رَصَدًا﴾ أي شهاباً راصداً له، ولأجله يمنعه عن الإستماع بالرجم، أو ذي شهاب راصدين على أنه اسم جمع للراصد ﴿وَأَنَا لَا نَدْرِي أَشَرٌّ أُرِيدُ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ بحراسة السماء ﴿أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا﴾ خيراً ﴿وَأَنَا مِنَّا الضَّالِّينَ﴾ المؤمنون الأبرار ﴿وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ﴾ قوم دون ذلك، فحذف الموصوف وهم المقتصدون ﴿كُنَّا طَرَائِقَ﴾ ذوي طرائق، أي مذاهب أو مثل طرائق في اختلاف الأحوال، أو كانت طرائقنا طرائق ﴿قِدْدًا﴾ متفرقة مختلفة جمع «قدة» من قد: إذا قطع .

﴿وَأَنَا ظَنَنَّا﴾ علمنا ﴿أَنْ لَنْ نُعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ﴾ كاتنين في الأرض أينما كنا ﴿وَلَنْ نُعْجِزَهُ هَرَبًا﴾ هارين منها إلى السماء أولن نعجزه في الأرض إن أراد بنا أمراً، أولن نعجزه هرباً إن طلبنا ﴿وَأَنَا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَى﴾ أي القرآن ﴿ءَأَمَّنَّا بِهِ فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ﴾ فهو لا يخاف ﴿بِحَسَا وَلَا رَهَقًا﴾ نقصاً في الجزاء ولا أن ترهقه ذلة أو جزاء نقص لأنه لم يبخس حقاً ولم يرهق ظلماً، لأن من حق الإيمان بالقرآن أن يجتنب ذلك .

﴿وَأَنَا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ﴾ الجاثرون عن طريق الحق وهو الإيمان والطاعة ﴿فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا﴾ توخّوا رشداً عظيماً يبلغهم إلى دار الثواب ﴿وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا

لِجَهَنَّمَ حَطْبًا ﴿١﴾ توقد بهم كما توقد بكفار الإنس ﴿وَأَلْوِ اسْتَقَمُوا﴾ أي أنّ الشأن لو استقام الإنس أو الجنّ أو كلاهما ﴿عَلَى الطَّرِيقَةِ لِاسْتَقِينَهُمْ مَاءً غَدَقًا﴾ على الطريقة المثلى لو سنعنا عليهم الرزق، وتخصيص الماء الغدق وهو الكثير بالذكر لأنه أصل المعاش والسعة، وعزّة وجوده بين العرب ﴿لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ﴾ لنختبرهم كيف يشكرونه .

وقيل : معناه وأن لو استقام الجنّ على طريقتهم القديمة ولم يسلموا باستماع القرآن لو سنعنا عليهم الرزق مستدرجين بهم لنوقعهم في الفتنة ونعذبهم في كفرانهم ﴿وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ﴾ عن عبادته أو موعظته أو وحيه ﴿يَسْلُكُهُ﴾ أي يدخله ﴿عَذَابًا صَعَدًا﴾ شاقاً يعلو المعذب ويغلبه، مصدر وصف به ﴿وَأَنَّ السَّجِدَ لِلَّهِ﴾ مختصة به ﴿فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ فلا تعبدوا فيها غيره . وقيل : أراد بالمساجد الأرض كلها، وقيل : مسجد الحرام لأنه قبله المساجد ومواضع السجود على أنّ المراد النهي عن السجود لغير الله، وأراد به السبعة أو السجدات على أنه جمع مسجد .

﴿وَأَنْتُمْ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ﴾ أي النبي، وإتّما ذكر لفظ «العبد» للتواضع لأنه واقع موقع كلامه عن نفسه والاشعار بما هو المقتضي لقيامه ﴿بِدَعْوِهِ﴾ يعبده ﴿كَأَدْرَأَ﴾ كاد الجنّ ﴿يَكُونُونَ عَلَيْهِ يَدًا﴾ متراكمين من ازدحامهم عليه تعجباً ممّا رأوا من عبادته وسمعوا من قراءته، أو كاد الإنس والجنّ يكونون عليه مجتمعين لإبطال أمره وهو جمع «لبدة» وهي ما تلبّد بعضه على بعض كلبدة الأسد<sup>(١)</sup> .

أقول : قد مضى تفسير الآيات على وجه آخر في أبواب معجزات الرسول ﷺ وغيرها .

١ - **دلائل الطبري** : عن محمد بن عبد الله العطار، عن محمد بن الحسن، يرفعه إلى معتب مولى أبي عبد الله ﷺ، قال : أتني لواقف يوماً خارجاً من المدينة، وكان يوم التروية، فدنا مني رجل فناولني كتاباً طينه رطب، والكتاب من أبي عبد الله ﷺ وهو بمكة حاج، ففضضته وقرأته فاذا فيه «إذا كان غداً افعل كذا وكذا» ونظرت إلى الرجل لأسأله مني عهدك به فلم أر شيئاً، فلما قدم أبو عبد الله ﷺ سألته عن ذلك، فقال ذلك من شيعتنا من مؤمني الجنّ إذا كانت لنا حاجة مهمة أرسلناهم فيها<sup>(٢)</sup> .

٢ - **مجالس الصدوق** : عن محمد بن موسى عن السعدآبادي عن أحمد البرقي، عن أبيه، عن فضالة، عن زيد الشحام عن أبي عبد الله ﷺ في حديث طويل ذكر فيه مرض النبي ﷺ، وأنه عادة الحسنان ﷺ، فافتقدتهما وطلبهما حتى أتى حديقة بني النجار، فاذا هما نائمان قد اعتنق كل واحد منهما صاحبه، وقد اكتفتهما حية لها شعرات كأجام القصب، وجناحان : جناح قد غطت به الحسن، وجناح قد غطت به الحسين ﷺ .

(١) تفسير البيضاوي، ج ٤ ص ٣٣١-٣٣٤ . (٢) دلائل الإمامة، ص ١٣١ .

فلما أن بصر بهما النبي ﷺ تنحّج فانسابت الحيّة وهي تقول: اللهم إني أشهدك وأشهد ملائكتك أن هذين شبلا نبيك قد حفظتهما عليه ودفعتهما إليه سالمين صحيحين.

فقال لها النبي: أيتها الحيّة فمن أنت؟ قالت: أنا رسول الجنّ إليك، فقال: وأي الجنّ؟ قالت: جنّ نصيبين نفر من بني ملبح، نسينا آية من كتاب الله ﷻ، فبعثوني إليك لتعلمنا ما نسينا من كتاب الله.

فلما بلغت هذا الموضع سمعت منادياً ينادي: أيتها الحيّة إن هذين شبلا نبيك فاحفظهما من العاهات والآفات، ومن طوارق الليل والنهار، وقد حفظتهما وسلّمتهما إليك سالمين صحيحين، وأخذت الحيّة الآية وانصرفت الخبر<sup>(١)</sup>.

٣ - ومنه بإسناده عن حبيب بن أبي ثابت عن أم سلمة زوجة النبي ﷺ قالت: ما سمعت نوح الجنّ منذ قبض النبي ﷺ إلا الليلة، ولا أراني إلا وقد أصبت بابني، قالت: وجاءت الجنيّة منهم تقول:

ألا يا عين فانهملي بجهدٍ فمن يبكي على الشهداء بعدي؟  
على رهط تقودهم المنايا إلى متجبر في ملك عبد<sup>(٢)</sup>

٤ - الكافي: عن محمد بن يحيى وأحمد بن محمد بن محمد بن الحسن عن إبراهيم ابن هاشم عن عمرو بن عثمان عن إبراهيم بن أيوب عن عمرو بن شمر عن جابر عن أبي جعفر ﷺ قال: بينما أمير المؤمنين على المنبر إذ أقبل ثعبان من ناحية باب من أبواب المسجد، فهمّ الناس أن يقتلوه، فأرسل أمير المؤمنين ﷺ أن كفوا، فكفوا.

وأقبل الثعبان ينساب حتى انتهى إلى المنبر فتناول فسلم على أمير المؤمنين، فأشار أمير المؤمنين ﷺ إليه أن يقف حتى يفرغ من خطبته، ولما فرغ من خطبته أقبل عليه، فقال: من أنت، فقال: أنا عمرو بن عثمان خليفتك على الجنّ، وإنّ أبي مات وأوصاني أن آتيك فاستطلع رأيك، وقد آتيتك يا أمير المؤمنين، فما تأمرني به؟ وما ترى؟

فقال له أمير المؤمنين ﷺ: أوصيك بتقوى الله، وأن تنصرف فتقوم مقام أبيك في الجنّ، فإنك خليفتي عليهم، قال: فودّع عمرو أمير المؤمنين ﷺ وانصرف فهو خليفته على الجنّ، فقلت له: جعلت فداك فيأتيك عمرو، وذاك الواجب عليه؟ قال: نعم<sup>(٣)</sup>.

٥ - ومنه: عن علي بن محمد بن سهل بن زياد، عن علي بن حسان، عن إبراهيم بن إسماعيل عن ابن جبل عن أبي عبد الله ﷺ قال: كنا ببابه فخرج علينا قوم أشباه الرظ عليهم أزر وأكسية، فسألنا أبا عبد الله ﷺ، فقال: هؤلاء إخوانكم من الجنّ<sup>(٤)</sup>.

(١) أمالي الصدوق، ص ٣٦٠ مجلس ٦٨ ح ٨. (٢) أمالي الصدوق، ص ١٢٠ مجلس ٢٩ ح ٢.

(٣) - (٤) - أصول الكافي، ج ١ ص ٢٣٥ باب ان الجن يأتيهم... ح ٦ و ٢.

٦ - ومنه : عن علي بن محمد ومحمد بن الحسن ، عن سهل بن زياد عمّن ذكره عن محمد بن حجرش قال : حدثني حكيمة بنت موسى قالت : رأيت الرضا عليه السلام واقفاً على باب بيت الحطب وهو يناجي ، ولست أرى أحداً . فقلت : يا سيدي لمن تناجي ؟ فقال : هذا عامر الزهرائي ، أتاني يسألني ويشكو إليّ ، فقلت : يا سيدي أحب أن أسمع كلامه ، فقال لي : إنك إن سمعت كلامه حمت سنة ، فقلت : يا سيدي أحب أن أسمعه ، فقال لي : اسمعي فاستمعت فسمعت شبه الصفيير وركبتي الحمى فحمت سنة <sup>(١)</sup> .

**بيان :** لعل لخصوص المتكلم أو السامع صنفاً أو شخصاً مدخلاً في الحمى .

٧ - **البصائر :** عن علي بن حسان عن موسى بن بكر عن رجل عن أبي عبد الله عليه السلام قال : يوم الأحد للجنّ ليس تظهر فيه لأحد غيرنا <sup>(٢)</sup> .

٨ - ومنه : عن أحمد بن محمد عن القاسم بن يحيى عن الحسن بن راشد عن يعقوب ابن إبراهيم الجعفري قال : سمعت إبراهيم بن وهب وهو يقول : خرجت وأنا أريد أبا الحسن بالعريض ، فانطلقت حتى أشرفت على قصر بني سراة ، ثم انحدرت الوادي فسمعت صوتاً لا أرى شخصه وهو يقول : يا أبا جعفر : صاحبك خلف القصر عند السدة فأقرئه مني السلام . فالتفت فلم أر أحداً ، ثم ردّ علي الصوت باللفظ الذي كان ، ثم فعل ذلك ثلاثاً ، فاقشعر جلدي ، ثم انحدرت في الوادي حتى أتيت قصد الطريق الذي خلف القصر ثم أتيت السدّ نحو السمرات ، ثم انطلقت قصد الغدير ، فوجدت خمسين حيات روافع من عند الغدير .

ثم استمعت فسمعت كلاماً ومراجعة ، فطفقت بنعلي لسمع وطئي ، فسمعت أبا الحسن عليه السلام يتنحج ، فتنحجت وأجبتة . ثم هجمت فاذا حية متعلقة بساق شجرة ، فقال : لا تخشي ولا ضائر ، فرمت بنفسها ثم نهضت على منكبه ، ثم أدخلت رأسها في أذنه فأكثر من الصفيير فأجاب : بلى قد فصلت بينكم ، ولا ينبغي خلاف ما أقول إلا ظالم ، ومن ظلم في دنياه فله عذاب النار في آخرته مع عقاب شديد ، أعاقبه إياه وأخذ ماله إن كان له حتى يتوب .

فقلت : بأبي أنت وأمي ألكم عليهم طاعة ؟ فقال : نعم والذي أكرم محمداً عليه السلام بالنبوة ، وأعزّ علياً عليه السلام بالوصية والولاية ، إنهم لأطوع لنا منكم يا معشر الإنس وقليل ما هم <sup>(٣)</sup> .

**بيان :** السراة بالفتح اسم جمع للسري بمعنى الشريف ، واسم لمواضع «والسمرة» بضم الميم شجرة معروفة ، «روافع» بالفاء والعين المهملة ، أي رفعت رؤوسها ، أو بالغين المعجمة من الرفع ، وهو سعة العيش أي مطمئنة غير خائفة ، أو بالقاف والعين المهملة أي ملوثة بألوان مختلفة .

(١) أصول الكافي ، ج ١ ص ٢٣٥ ح ٥ . (٢) بصائر الدرجات ، ص ١٠٣ ج ٢ باب ١٨ ح ١

(٣) بصائر الدرجات ، ص ١١٠ ج ٢ باب ١٨ ح ١٥ .



ويحتمل أن يكون في الأصل بالتاء والعين المهملة، أي ترتع حول الغدير «فطفقت» بنعلي أي شرعت أضرب به. والظاهر: أنه بالصاد كما في بعض النسخ.

والصفق: الضرب يسمع له صوت، «لا تخشي ولا ضائر» أي لا تخافي فإنه ليس هنا أحد يضرّك، يقال: ضارّه أي ضرّه، وفي بعض النسخ «لا عسى» وهو تصحيف «وقليل ما هم» أي المطيعون من الإنس، أو من الجنّ بالنسبة إلى غيرهم من المخلوقات.

٩ - تفسير الفرات: بإسناده عن قبيصة قال: دخلت على الصادق عليه السلام وعنده جماعة فسلمت وجلست وقلت: يا بن رسول الله أين كنتم قبل أن يخلق الله سماءً مبنية، وأرضاً مدحية، أو ظلمة أو نوراً؟ قال: يا قبيصة لم سألتني عن هذا الحديث في مثل هذا الوقت؟ أما علمت أن حينا قد اكنتم ويغضنا قد فشا، وأن لنا أعداء من الجنّ يخرجون حديثنا إلى أعدائنا من الإنس، وأنّ الحيطان لها آذان كأذان الناس. الخبر<sup>(١)</sup>.

١٠ - تفسير علي بن إبراهيم: في قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ﴾ الآية قال: يعني ما بعث الله نبياً إلا وفي أمته شياطين الإنس والجنّ ﴿يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾ أي يقول بعضهم لبعض: لا تؤمنوا بزخرف القول غروراً، فهذا وحي كذب<sup>(٢)</sup>.

١١ - تفسير النعماني: بإسناده عن أمير المؤمنين عليه السلام حيث قال: وأما ما حرّف من الكتاب فقوله: «فلما خر تبينت الإنس أن لو كانت الجنّ يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين».

١٢ - الكافي: بسنده الصحيح عن الوليد بن صبيح عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إنّ الله تعالى أوحى إلى سليمان بن داود عليه السلام: إنّ آية موتك أن شجرة تخرج من بيت المقدس، يقال لها: الخرنوبة، قال: فنظر سليمان يوماً فإذا الشجرة الخرنوبة قد طلعت في بيت المقدس، فقال لها: ما اسمك؟ قالت: الخرنوبة قال: فولّى سليمان مدبراً إلى محرابه، فقام فيه متكئاً على عصاه، فقبض روحه من ساعته، قال: فجعلت الإنس والجنّ يخدمونه، ويسعون في أمره كما كانوا، وهم يظنون أنه حيّ لم يموت، يغدون ويروحون وهو قائم ثابت، حتى دنت الأرضة من عصاه فأكلت منسأته فانكسرت وخرّ سليمان إلى الأرض، أفلا تسمع لقوله تعالى: ﴿فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ﴾ الآية<sup>(٣)</sup>.

١٣ - العلل والعيون: بإسناده، عن الرضا عليه السلام قال: كان نقش خاتم سليمان بن داود: سبحان من أجم الجنّ بكلماته<sup>(٤)</sup>.

(١) تفسير فرات الكوفي، ج ٢ ص ٥٥٢ ح ٧٠٧. ومرّ تمام الخبر في ج ٢٥ ص ٥ ح ٤ من هذه الطبعة.

(٢) تفسير القمي، ج ١ ص ٢٢٠ في تفسيره لسورة الأنعام، الآية: ١١٢.

(٣) روضة الكافي، ح ١١٤. (٤) عيون أخبار الرضا، ج ٢ ص ٦٠ باب ٣١ ح ٢٠٦.

١٤ - تفسير علي بن إبراهيم: في قصة بلقيس قال: فارتحلت وخرجت نحو سليمان، فلما علم سليمان قدومها إليه قال للجن والشياطين: ﴿أَيْتَكُمْ يَا بِنِي بِعَرِيهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُوَنِي مُسْلِمِينَ قَالَ عَفَرْتُ مَنِ الْيَتَى أَنَا مَا يَكُ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ﴾ قال سليمان: أريد أسرع من ذلك فقال آصف بن برخيا: ﴿أَنَا مَا يَكُ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ﴾ القصة (١).

١٥ - الكافي: عن علي بن إبراهيم عن أبيه، ومحمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عيسى جميعاً عن ابن أبي عمير عن إسماعيل البصري عن الفضيل بن يسار قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: إن نقرأ من المسلمين خرجوا إلى سفر فضلوا الطريق فأصابهم عطش شديد فتكفّنوا ولزموا أصول الشجر، فجاءهم شيخ عليه ثياب بيض فقال: قوموا فلا بأس عليكم، فهذا الماء، فقاموا وشربوا وارتووا، فقالوا: من أنت يرحمك الله؟ فقال: أنا من الجن الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وآله إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: «المؤمن أخو المؤمن عينه ودليله» فلم تكونوا تضيعوا بحضرتي (٢).

بيان: «فتكفّنوا» أي لقوا أثوابهم على أنفسهم بمنزلة الكفن، ووطنوا أنفسهم على الموت، وفي بعض النسخ بتقديم النون على الفاء، أي ذهب كلّ منهم إلى كنف وجانب

١٦ - الكافي: عن محمد بن يحيى، عن محمد بن عيسى، عن زكريّا المؤمن عن أم سعيد المكاربي عن أبي حمزة الثمالي قال: كنت عند حوض زمزم فأتاني رجل فقال لي: لا تشرب من هذا الماء يا أبا حمزة، فإن هذا يشترك فيه الجن والإنس وهذا لا يشترك فيه إلاّ الإنس. قال: فتعجبت من قوله وقلت: من أين علم هذا؟ قال: ثم قلت لأبي جعفر عليه السلام كان من قول الرجل لي، فقال: إن ذلك رجل من الجن أراد إرشادك (٣).

١٧ - المحاسن: عن أبيه عن محمد بن أبي القاسم عن علي بن سليمان بن رشيد عن علم بن الحسين القلانسي عن محمد بن سنان عن عمر بن يزيد قال: ضللنا سنة من السنين ونحرم في طريق مكة، فأقمنا ثلاثة أيام نطلب الطريق فلم نجده، فلما أن كان في اليوم الثالث وقد نفذ ما كان معنا من الماء عمدنا إلى ما كان معنا من ثياب الإحرام ومن الحنوط فتحنطنا وتكفّننا بإزار إحرامنا. فقام رجل من أصحابنا فنادى: يا صالح يا أبا الحسن، فأجابه مجيباً من بعد فقلنا له: من أنت يرحمك الله؟ فقال: أنا من نفر الذي قال الله في كتابه: ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ﴾ (٤) إلى آخر الآية، ولم يبق منهم غيري، فأنا مرشد الضال إلى الطريق، قال: فلم نزل نتبع الصوت حتى خرجنا إلى الطريق (٥).

(١) تفسير القمي، ج ٢ ص ١٠٤ في تفسيره لسورة النمل، الآية: ٤٠.

(٢) أصول الكافي، ج ٢ ص ٤٢٢ باب اخوة المؤمنين... ح ١٠.

(٣) الكافي، ج ٦ ص ١١٠٦ باب ٣١٥ ح ٢. (٤) سورة الأحقاف، الآية: ٢٩.

(٥) المحاسن، ج ٢ ص ١٣٠.

١٨ - ومنه: عن أبيه عن عبيد الله بن الحسن الزرندي عن علي بن أبي حمزة، عن أبي بصير عن أبي جعفر عليه السلام قال: إذا ضللت في الطريق فناد: يا صالح، يا أبا صالح أرشدونا إلى الطريق رحمكم الله، قال عبيد الله: فأصابنا ذلك فأمرنا بعض من معنا أن يتنحى وينادي كذلك قال: فتنحى فنادى ثم أتانا فأخبرنا أنه سمع صوتاً برزاً<sup>(١)</sup> دقيفاً يقول: الطريق يمنة، أو قال: يسرة، فوجدناه كما قال.

وحدثني به أبي أنهم حادوا عن الطريق بالبادية، ففعلنا ذلك فأرشدونا، وقال صاحبنا: سمعت صوتاً دقيفاً يقول: الطريق يمنة، فما سرنا إلا قليلاً حتى عارضنا الطريق<sup>(٢)</sup>.

**بيان:** في القاموس، «الرز» بالكسر: الصوت تسمعه من بعيد أو الأعم.

١٩ - **الفقيه:** لا يجوز الاستنجاء بالروث والعظم، لأن وفد الجن جاؤا إلى رسول الله ﷺ فقالوا: يا رسول الله متعنا، فأعطاهم الروث والعظم فلذلك لا ينبغي أن يستنجى بهما<sup>(٣)</sup>.

٢٠ - **التهذيب:** بإسناده عن موسى بن أكيل عن أبي عبد الله عليه السلام قال: جعل الله الحديد في الدنيا زينة الجن والشياطين فحرم على الرجل المسلم أن يلبسه في الصلاة إلا أن يكون المسلم في قتال عدو فلا بأس به<sup>(٤)</sup>.

٢١ - **قرب الإسناد:** عن الحسن بن ظريف عن معمر عن الرضا عن أبيه عليه السلام قال: إن الجن كانوا يسترقون السمع قبل مبعث النبي ﷺ فمكنت في أوان رسالته بالرجوم، وانقضاص النجوم، وبطلان الكهنة والسحر، الخبر<sup>(٥)</sup>.

٢٢ - **التفسير:** في قوله تعالى: ﴿فَأَيُّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ قال: في الظاهر مخاطبة للجن والإنس، وفي الباطن فلان وفلان<sup>(٦)</sup>.

٢٣ - **العلل:** بإسناده عن أبي الربيع عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن الأكراد حي من الجن كشف الله عنهم الغطاء فلا تخالطهم<sup>(٧)</sup>.

٢٤ - ومنه: بإسناده عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: إذا خلع أحدكم ثيابه فليسم، لئلا تلبسها الجن، فإنه إن لم يسم عليها لبستها الجن حتى تصبح<sup>(٨)</sup>.

(١) وفي المصدر: يرذ بدل «برز» (٢) المحاسن، ج ٢ ص ١١٠.

(٣) من لا يحضره الفقيه، ج ١ ص ١٨.

(٤) تهذيب الأحكام، ج ٢ ص ٤٣٧ باب ١٧ ح ١٠٤.

(٥) قرب الإسناد، ص ٣١٧ ح ١٢٢٨. (٦) تفسير القمي، ج ٢ ص ٣٢٢.

(٧) علل الشرائع، ج ٢ ص ٥٠١ باب ٣١٠ ح ١.

(٨) علل الشرائع، ج ٢ ص ٥٥٣ باب ٣٨٥ ح ٢٣.

٢٥ - **قرب الإسناد:** عن الحسن بن طريف، عن الحسين بن علوان، عن جعفر عن أبيه عليه السلام قال: كانوا يحبون أن يكون في البيت الشيء الداجن مثل الحمام، أو الدجاج، أو العناق، ليعبث به صيان الجن ولا يعبثون بصيانتهم<sup>(١)</sup>.

٢٦ - **طب الأئمة:** بإسناده عن إبراهيم بن أبي يحيى قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله من رمى أو رمته الجن فليأخذ الحجر الذي رمى به فليرم من حيث رمى وليقل: «حسبي الله وكفى»، سمع الله لمن دعا، ليس وراء الله منتهى، وقال عليه السلام: أكثروا من الدواجن في بيوتكم تتشاغل بها عن صيانتكم<sup>(٢)</sup>.

**بيان:** في الصحاح: دجن بالمكان: أقام، تقول: شاة داجن: إذا ألفت البيوت.

٢٧ - **المكارم:** عن أبي جعفر عليه السلام، أتى رجل فشكى إليه: أخرجتنا الجن من منازلنا، يعني عمار منازلهم فقال: اجعلوا سقوف بيوتكم سبعة أذرع واجعلوا الحمام في أكناف الدار، قال الرجل، ففعلنا فما رأينا شيئاً نكرهه<sup>(٣)</sup>.

٢٨ - ومنه: عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ليس من بيت نبي إلا وفيه حمام لأن سفهاء الجن يعبثون بصيان البيت فإذا كان فيه حمام عبثوا بالحمام وتركوا الناس<sup>(٤)</sup>.

٢٩ - **مجالس الشيخ:** بإسناده عن أبي الحسن العسكري عن آبائه عليهم السلام قال: دخل أشجع السلمي على الصادق عليه السلام فقال: يا سيدي أنا أحصل في المواضع المفزعة فعلمني شيئاً ما آمن به على نفسي قال: فإذا خفت أمراً فاترك يمينك على أم رأسك واقراً برفيع صوتك ﴿أَفْتَرِ دِينَ اللَّهِ يَبْغُونَ﴾ الآية.

قال أشجع: فحصلت في واد فيه الجن فسمعت قائلاً يقول: خذوه، فقرأتها فقال قائل: كيف نأخذه وقد احتجز بأية طيبة<sup>(٥)</sup>.

٣٠ - **منتخب البصائر:** بإسناده عن المفضل بن عمر في خبر طويل في الرجعة وأحوال القائم عليه السلام.

قال المفضل: قلت يا سيدي: فمن يخاطبه؟ قال: الملائكة والمؤمنون من الجن، وساق إلى قوله، قال المفضل: يا سيدي وتظهر الملائكة والجن للناس؟ قال: إي والله يا مفضل، ويخاطبونهم كما يكون الرجل مع حاشيته وأهله.

قلت: يا سيدي ويسيرون معه؟ قال: إي والله يا مفضل، ولينزلن أرض الهجرة ما بين الكوفة والنجف، وعدد أصحابه عليهم السلام ستة وأربعون ألفاً من الملائكة، وستة آلاف من الجن، والنقباء ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً الحديث<sup>(٦)</sup>.

(١) قرب الإسناد، ص ٩٣ ح ٣١٤. (٢) طب الأئمة، ص ١١٢.

(٣) - (٤) - مكارم الأخلاق، ص ٤٠١. (٥) أمالي الطوسي، ص ٢٨١ مجلس ١٠ ح ٨٤.

(٦) مختصر بصائر الدرجات، ص ١٧٩.

٢١ - **الاحتجاج**؛ عن هشام بن الحكم فيما سأل الزنديق أبا عبد الله عليه السلام قال: فمن أين أصل الكهانة؟ ومن أين يخبر الناس بما يحدث؟ قال: إن الكهانة كانت في الجاهلية في كل حين فترة من الرسل، كان الكاهن بمنزلة الحاكم يحتكمون إليه فيما يشته عليه من الأمور بينهم فيخبرهم بأشياء تحدث، وذلك في وجوه شتى من فراسة العين، وذكاء القلب، ووسوسة النفس وفطنة الروح، مع قذف في قلبه، لأن ما يحدث في الأرض من الحوادث الظاهرة فذلك يعلم الشيطان ويؤديه إلى الكاهن ويخبره بما يحدث في المنازل والأطراف. وأما أخبار السماء فإن الشياطين كانت تقعد مقاعد استراق السمع إذ ذاك وهي لا تحجب ولا ترجم بالنجوم، وإنما منعت من استراق السمع لئلا يقع في الأرض سبب يشاكل الوحي من خبر السماء ويلبس على أهل الأرض ما جاءهم عن الله لإثبات الحجّة ونفي الشبه. وكان الشيطان يسترق الكلمة الواحدة من خبر السماء بما يحدث من الله في خلقه فيختطفها ثم يهبط بها إلى الأرض فيقذفها إلى الكاهن، فإذا زاد كلمات من عنده فيختلط الحق بالباطل، فما أصاب الكاهن من خبر مما كان يخبر به فهو ما أذاه إليه شيطانه مما سمعه، وما أخطأ فيه فهو من باطل ما زاد فيه، فمذ منعت الشياطين عن استراق السمع انقطعت الكهانة.

واليوم إنما تؤدي الشياطين إلى كهانتها أخباراً للناس مما يتحدثون به وما يحدثونه، والشياطين تؤدي إلى الشياطين ما يحدث في البعد من الحوادث من سارق سرق، ومن قاتل قتل، ومن غائب غاب، وهم بمنزلة الناس أيضاً صدوق وكذوب.

فقال: كيف صعدت الشياطين إلى السماء، وهم أمثال الناس في الخلقة والكثافة وقد كانوا بينون لسليمان بن داود عليه السلام من البناء ما يعجز عنه ولد آدم؟ قال: غلظوا لسليمان كما سخروا، وهم خلق رقيق غذاؤهم التنسم، والدليل على ذلك صعودهم إلى السماء لاستراق السمع، ولا يقدر الجسم الكثيف على الارتقاء إليها إلا بسلم أو سبب<sup>(١)</sup>.

٢٢ - **الخصال**؛ عن محمد بن الحسن بن الوليد، عن محمد بن الحسن الصفار، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن إسماعيل البرمكي، عن الحسن بن ظريف، عن أبي عبد الرحمن، عن معاوية بن عمار عن أبي عبد الله عليه السلام قال: الآباء ثلاثة آدم ولد مؤمناً، والجان ولد كافراً، وإبليس ولد كافراً، وليس فيهم نتاج إنما يبيض ويفرخ وولده ذكور ليس فيهم إناث<sup>(٢)</sup>.

٢٣ - ومنه: عن محمد بن موسى بن المتوكل، عن عبد الله بن جعفر الحميري، عن أحمد ابن محمد بن عيسى، عن ابن محبوب، عن ذكره، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: الجن على ثلاثة أجزاء: فجزء مع الملائكة، وجزء يطيرون في الهواء وجزء كلاب وحيات الخبير<sup>(٣)</sup>.

(٢) - (٣) الخصال، ص ١٥٢ باب ٣ ح ١٨٦ و ١٩٢.

(١) الاحتجاج، ص ٣٣٩.

٣٤ - العلل والعيون؛ عن محمد بن عمر بن عليّ البصريّ، عن محمد بن عبد الله بن أحمد بن جبلة الواعظ، عن عبد الله بن أحمد بن عامر الطائيّ، عن أبيه، عن الرضا عن آبائه عليهم السلام قال: سأل الشاميّ أمير المؤمنين عليه السلام عن اسم أبي الجنّ، فقال: شومان، وهو الذي خلق من مارج من نار، وسأله: هل بعث الله نبيّاً إلى الجنّ؟ فقال: نعم، بعث إليهم نبيّاً يقال له: يوسف، فدعاهم إلى الله بِرَسُولِهِ فقتلوه (١).

٣٥ - العلل والعيون؛ عن أحمد بن زياد الهمدانيّ، عن عليّ بن إبراهيم عن أبيه، عن عليّ بن معبد عن الحسين بن خالد عن أبي الحسن عليّ بن موسى الرضا عليه السلام عن أبيه موسى بن جعفر بن محمد، عن أبيه جعفر عليه السلام قال: إن سليمان بن داود عليه السلام قال ذات يوم لأصحابه: إن الله تبارك وتعالى قد وهب لي ملكاً لا ينبغي لأحد من بعدي، سخّر لي الريح والإنس والجنّ والطير والوحوش، وعلمني منطق الطير، وآتاني كلّ شيء، ومع جميع ما أوتيت من الملك ما تمّ لي سرور يوم إلى الليل، وقد أحببت أن أدخل قصري في غد، وأصعد أعلاه وأنظر إلى ممالكه، فلا تأذنوا لأحد عليّ لئلا يرد عليّ ما ينقص عليّ يومي، قالوا: نعم. فلما كان من الغد أخذ عصاه بيده وصعد إلى أعلى موضع من قصره، ووقف متكئاً على عصاه ينظر إلى ممالكه مسروراً بما أوتي، فرحاً بما أعطي، إذ نظر إلى شابّ حسن الوجه واللباس قد خرج عليه من بعض زوايا قصره.

فلما بصر به سليمان عليه السلام قال له: من أدخلك إلى هذا القصر وقد أردت أن أخلو فيه اليوم؟ فيأذن من دخلت؟ فقال الشابّ: أدخلني هذا القصر ربّه وبإذنه دخلت، فقال: ربّه أحقّ به مني، فمن أنت؟ قال: أنا ملك الموت، قال عليه السلام: وفيما جئت؟ قال: جئت لأقبض روحك، قال: إمض لما أمرت به، فهذا يوم سروري، أبي الله بِرَسُولِهِ أن يكون لي سرور دون لقائه، فقبض ملك الموت روحه وهو متكئ على عصاه.

فبقي سليمان متكئاً على عصاه وهو ميت ما شاء الله والناس ينظرون إليه وهم يقدرّون أنه حي، فافتنوا فيه واختلفوا فمنهم من قال: إن سليمان قد بقي متكئاً على عصاه هذه الأيام الكثيرة ولم يتعب ولم ينم ولم يأكل ولم يشرب! إنه لربنا الذي يجب علينا أن نعبدّه، وقال قوم: إن سليمان ساحر، وإنه يرى أنه واقف متكئ على عصاه يسحر أعيننا وليس كذلك، فقال المؤمنون: إن سليمان هو عبد الله ونبيّه يدبر الله أمره بما شاء.

فلما اختلفوا بعث الله بِرَسُولِهِ الأرضة فدبت في عصاه فلما أكلت جوفها انكسرت العصا وخرّ سليمان من قصره على وجهه، فشكر الجنّ للأرضة صنيعها، فلأجل ذلك لا توجد الأرضة في مكان إلا وعندها ماء وطين، وذلك قول الله بِرَسُولِهِ: ﴿فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا

(١) علل الشرائع، ج ٢ ص ٥٦٦ باب ٣٨٥ ح ٤٤، عيون أخبار الرضا، ج ١ ص ٢١٨ باب ٢٤ ح ١.

دَلَّمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ ﴿١﴾ يعني عصاه ﴿فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ﴾ (١).

ثم قال الصادق عليه السلام : والله ما نزلت هذه الآية هكذا ، وإنما نزلت «فلما خر تبينت الجن أن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين» (٢).

٣٦ - الخصال: عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن محمد بن عبد الحميد العطار ، عن محمد بن راشد البرمكي ، عن عمر بن سهل الأسدي ، عن سهيل بن غزوان البصري قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن امرأة من الجنّ كان يقال لها : عفراء وكانت تتاب النبي صلى الله عليه وآله فتسمع من كلامه ، فتأتي صالحى الجنّ فيسلمون على يديها ، وأنها فقدتها النبي صلى الله عليه وآله فسأل عنها جبرئيل ، فقال : إنها زارت أختاً لها تحبها في الله .

فقال النبي صلى الله عليه وآله : طوبى للمتحاتين في الله ، إن الله تبارك وتعالى خلق في الجنة عموداً من ياقوتة حمراء عليه سبعون ألف قصر ، في كل قصر سبعون ألف غرفة ، خلقها الله عز وجل للمتحاتين والمتزاورين في الله ، ثم قال : يا عفراء أي شيء رأيت؟ قالت : رأيت عجائب كثيرة ، قال : فأعجب ما رأيت؟ قالت : رأيت إبليس في البحر الأخضر على صخرة بيضاء ، ماداً يديه إلى السماء وهو يقول : إلهي إذا بررت قسّمك وأدخلتني نار جهنّم ، فأسألك بحق محمد وعليّ وفاطمة والحسن والحسين ، إلا خلّصتني منها وحشرتني معهم .

فقلت : يا حارث ما هذه الأسماء التي تدعو بها؟ قال لي : رأيتها على ساق العرش من قبل أن يخلق الله آدم بسبعة آلاف سنة ، فعلمت أنهم أكرم الخلق على الله عز وجل ، فانا أسأله بحقهم ، فقال النبي صلى الله عليه وآله : والله لو أقسم أهل الأرض بهذه الأسماء لأجابهم (٣).

بيان: قال في القاموس: انتابهم انتياباً أتاهم مرّة بعد مرّة ، لو أقسم أهل الأرض أي جميعهم .

٣٧ - تفسير علي بن إبراهيم: في قوله تعالى حكاية عن الجنّ: ﴿يَنْقُومَنَا إِنَّا سَيِّئَاتٌ﴾ إلى قوله: ﴿أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ فهو كله حكاية عن الجنّ . وكان سبب نزول هذه الآية ، أن رسول الله صلى الله عليه وآله خرج من مكة إلى سوق عكاظ ومعه زيد بن حارثة ، يدعو الناس إلى الإسلام ، فلم يجبه أحد ولم يجد من يقبله ، ثم رجع إلى مكة ، فلما بلغ موضعاً يقال له وادي مجنة تهجد بالقرآن في جوف الليل ، فمرّ به نفر من الجنّ ، فلما سمعوا قراءة رسول الله استمعوا له ، فلما سمعوا قراءته قال بعضهم لبعض: «أنصتوا» يعني اسكتوا .

«فلما قضى» أي فرغ رسول الله صلى الله عليه وآله من القراءة ﴿وَلَوْأَإِنِّي قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ﴾ (٢٩) قَالُوا يَنْقُومَنَا

(١) سورة سبأ ، الآية : ١٤ .

(٢) علل الشرائع ، ج ١ ص ٧٧ باب ٦٤ ح ١ .

(٣) الخصال ، ص ٦٣٨ باب ما بعد الألف ح ١٣ .

إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أَنْزَلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِنَّ طَرِيقَ مُسْتَقِيمٍ ﴿٣٠﴾  
يَقَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ، ﴿إِلَى قَوْلِهِ: ﴿أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ فجاؤا إلى رسول  
الله ﷺ فأسلموا وآمنوا، وعلمهم رسول الله ﷺ شرائع الإسلام.

فأنزل الله على نبيه: ﴿قُلْ أُوْحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ﴾ السورة كلها، فحكى الله قولهم  
وولّى رسول الله ﷺ عليهم منهم، وكانوا يعودون إلى رسول الله ﷺ في كل وقت، فأمر  
أمير المؤمنين صلوات الله عليه أن يعلمهم ويفقههم فمنهم مؤمنون وكافرون وناصبون ويهود  
ونصارى ومجوس وهم ولد الجان.

وسئل العالم صلوات الله عليه عن مؤمني الجن: أيدخلون الجنة؟ فقال: لا، ولكن الله  
حظائر بين الجنة والنار يكون فيها مؤمنو الجن وفساق الشيعة<sup>(١)</sup>.

٣٨ - الكافي: عن محمد بن علي بن محبوب، عن علي بن خالد، عن أحمد بن  
عبدوس، عن ابن فضال، عن أبي جميلة، عن ليث، عن أبي عبد الله ﷺ قال: سألته عن  
استنجاء الرجل بالعظم أو البعر أو العود، قال: أما العظم والروث فطعام الجن وذلك مما  
اشترطوا على رسول الله ﷺ، فقال: لا يصلح بشيء من ذلك<sup>(٢)</sup>.

٣٩ - العلل: عن محمد بن الحسن بن الوليد، عن محمد بن الحسن الصفار، عن أحمد  
بن محمد بن عيسى، عن ابن محبوب، عن عمرو بن أبي المقدام، عن جابر، عن أبي  
جعفر ﷺ قال: قال أمير المؤمنين ﷺ: إن الله تبارك وتعالى لما أحب أن يخلق خلقاً  
بيده وذلك بعد ما مضى للجن والنسناس في الأرض سبعة آلاف سنة، قال: ولما كان من شأن  
الله أن يخلق آدم للذي أراد من التدبير والتقدير لما هو مكوّنه في السماوات والأرض وعلمه  
لما أراد من ذلك كله كشط عن أطباق السماوات، ثم قال للملائكة: انظروا إلى أهل الأرض  
من خلقي من الجن والنسناس.

فلما رأوا ما يعملون فيها من المعاصي وسفك الدماء والفساد في الأرض بغير الحق،  
عظم ذلك عليهم وغضبوا لله وأسفوا على أهل الأرض ولم يملكوا غضبهم أن قالوا: يا رب  
أنت العزيز القادر الجبار القاهر العظيم الشأن، وهذا خلقك الضعيف الذليل في أرضك  
يتقلبون في قبضتك ويعيشون برزقك ويستمتعون بعافيتك وهم يعصونك بمثل هذه الذنوب  
العظام لا تأسف ولا تغضب ولا تنتقم لنفسك لما تسمع منهم وترى، وقد عظم ذلك عليك  
وأكبرناه فيك. فلما سمع الله ﷻ ذلك من الملائكة قال: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً لِّي﴾  
عليهم فيكون حجة لي عليهم في أرضي على خلقي، فقالت الملائكة سبحانك: ﴿أَجْمَلُ فِيهَا﴾

(١) تفسير القمي، ج ٢ ص ٢٧٤ في تفسيره لسورة الأحقاف، الآيات: ٣٠-٣٢.

(٢) لم نجده في الكافي ولكنه في التهذيب، ج ١ ص ١٨٩ باب ١٥ ح ١٦.



مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ﴿١﴾ وقالوا: فاجعله منا فإننا لا نفسد في الأرض ولا نسفك الدماء.

قال الله جلّ جلاله: يا ملائكتي ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ إِنِّي أريد أن أخلق خلقاً بيدي أجعل ذريته أنبياء مرسلين، وعباداً صالحين، وأئمة مهتدين، أجعلهم خلفائي على خلقي في أرضي، ينهونهم عن معاصي، وينذرونهم عذابي، ويهدونهم إلى طاعتي، ويسلكون بهم طريق سبيلي، وأجعلهم حجة لي عذراً أو نذراً، وأبين النسناس من أرضي فأطهرها منهم، وأنقل مرده الجنّ العصاة عن بريتي وخلقي وخيرتي، وأسكنهم في الهواء وفي أقطار الأرض لا يجاورون نسل خلقي، وأجعل بين الجنّ وبين خلقي حجاباً، ولا يرى نسل خلقي الجنّ ولا يؤانسونهم ولا يخالطونهم، فمن عصاني من نسل خلقي الذين اصطفيتهم لنفسي أسكنتهم مساكن العصاة وأوردتهم مواردهم ولا أبالي، فقالت الملائكة: يا رب افعل ما شئت ﴿لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ الخبر (٢).

أقول: قد مضى تمامه في باب ما به قوام بدن الإنسان. «في ج ٥٨ من هذه الطبعة».

٤٠ - تفسير علي بن إبراهيم: في قوله تعالى: ﴿وَالجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السُّمُورِ﴾ (٣)

قال: أبو إبليس، وقال: الجنّ من ولد الجنّ منهم مؤمنون وكافرون ويهود ونصارى، ويختلف أديانهم، والشياطين من ولد إبليس وليس فيهم مؤمنون إلا واحد، اسمه هام بن هيم ابن لاقيس بن إبليس، جاء إلى رسول الله ﷺ، فرآه جسيماً عظيماً وامرأ مهولاً، فقال له: من أنت؟ قال: أنا هام بن هيم بن لاقيس بن إبليس، كنت يوم قتل [قابيل] هايبيل غلاماً ابن أعوام أنهى عن الاعتصام وأمر بإفساد الطعام.

فقال رسول الله ﷺ: بشس لعمرى الشاب المؤمل والكهل المؤمر، فقال: دع عنك هذا يا محمّد، فقد جرت توبتي على يد نوح، ولقد كنت معه في السفينة فعاتبته على دعائه على قومه، ولقد كنت مع إبراهيم حيث ألقى في النار فجعلها الله [عليه] برداً وسلاماً، ولقد كنت مع موسى حين غرق الله فرعون ونجى بني إسرائيل، ولقد كنت مع هود حين دعا على قومه فعاتبته، ولقد كنت مع صالح فعاتبته على دعائه على قومه، ولقد قرأت الكتب فكلها تبشرني بك والأنبياء يقرنونك السلام ويقولون: أنت أفضل الأنبياء وأكرمهم، فعلمني ممّا أنزل الله عليك شيئاً. فقال رسول الله ﷺ: لأمر المؤمنين ﷺ: علمه فقال هام: يا محمّد إنا لا نطيع إلا نبياً أو وصي نبي، فمن هذا؟ قال: هذا أخي ووصي ووزير ووارثي علي بن أبي طالب، قال: نعم نجد اسمه في الكتب اليا فعلمه أمير المؤمنين، فلما كانت ليلة الهرير بصفين جاء إلى أمير المؤمنين (٤).

(١) سورة البقرة، الآية: ٣٠.

(٢) علل الشرائع، ج ١ ص ١٠٦ باب ٩٦ ح ١.

(٢) سورة الحجر، الآية: ٢٧.

(٤) تفسير القمي، ج ١ ص ٣٧٧ في تفسيره لسورة الحجر.

٤١ - **دلائل الطبري والبصائر**: عن محمد بن إسماعيل عن علي بن الحكم عن مالك بن عطية عن أبي حمزة الثمالي، قال: كنت مع أبي عبد الله عليه السلام فيما بين مكة والمدينة، إذ التفت عن يساره فإذا كلب أسود، فقال: ما لك قبحك الله ما أشد مسارعتك! فإذا هو شبيه بالطائر، فقلت: ما هو جعلت فداك؟ فقال: هذا عثم بريد الجن، مات هشام الساعة فهو يطير ينعاها في كل بلدة<sup>(١)</sup>.

**الكافي**: عن محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن محمد بن إسماعيل مثله<sup>(٢)</sup>.

٤٢ - **المناقب لابن شهر آشوب**: قال: قال أبو جعفر عليه السلام: خدم أبو خالد الكابلي علي بن الحسين عليه السلام دهرًا من عمره، ثم إنه أراد أن ينصرف إلى أهله فأتى علي بن الحسين عليه السلام وشكى إليه شدة شوقه إلى والديه، فقال: يا أبا خالد يقدم غدًا رجل من أهل الشام له قدر ومال كثير وقد أصاب بنتًا له عارض من أهل الأرض ويريدون أن يطلبوا معالجًا يعالجها، فإذا أنت سمعت قدومه فآته وقل له: أنا أعالجها لك على أن أشرط لك أني أعالجها على ديته عشرة آلاف درهم فلا تطمئن إليهم وسيعطونك ما تطلب منهم.

فلما أصبحوا قدم الرجل ومن معه، وكان من عظماء أهل الشام في المال والمقدرة فقال: أما من معالج يعالج بنت هذا الرجل؟ فقال له أبو خالد: أنا أعالجها على عشرة آلاف درهم، فإن أنتم وفيتم وفيت لكم على أن لا يعود إليها أبدًا، فشرطوا أن يعطوه عشرة آلاف درهم، فأقبل إلى علي بن الحسين فأخبره الخبر.

فقال: إني أعلم أنهم سيغدرون بك ولا يفون لك، انطلق يا أبا خالد، فخذ بأذن الجارية اليسرى ثم قل: يا خبيث يقول لك علي بن الحسين: اخرج من هذه الجارية ولا تعد، ففعل أبو خالد ما أمره وخرج منها فأفاقت الجارية، وطلب أبو خالد الذي شرطوا له فلم يعطوه، فرجع مغتمًا كئيبيًا، فقال له علي بن الحسين: ما لي أراك كئيبيًا يا أبا خالد؟ ألم أقل لك: إنهم يغدرون بك؟ دعهم فأنهم سيعودون إليك فإذا لقوك فقل: لست أعالجها حتى تضعوا المال على يدي علي بن الحسين. فعادوا إلى أبي خالد يلتمسون مداواتها، فقال لهم: إني لا أعالجها حتى تضعوا المال على يدي علي بن الحسين عليه السلام فإنه لي ولكم ثقة، فرضوا ووضعوا المال على يدي علي بن الحسين عليه السلام. فرجع أبو خالد إلى الجارية فأخذ بأذنها اليسرى، ثم قال: يا خبيث يقول لك علي بن الحسين عليه السلام: اخرج من هذه الجارية ولا تعرض لها إلا بسبيل خير فإنك إن عدت أحرقتك بنار الله الموقدة التي تطلع على الأفئدة فخرج منها، ودفع المال إلى أبي خالد فخرج إلى بلاده<sup>(٣)</sup>.

(١) دلائل الإمامة، ص ١٣٠، بصائر الدرجات، ص ١٠٤ ج ٢ باب ١٨ ح ٤.

(٢) الكافي ج ٦ باب ٤٢٢ ح ٨. (٣) مناقب ابن شهر آشوب، ج ٤ ص ١٤٥.

الخرائج؛ عن أبي الصباح الكناني عنه عليه السلام مثله. (ج ٢ ص ٢٦٢ ح ١٧).

الكشي؛ وجدت بخط جبرئيل بن أحمد، عن محمد بن عبد الله بن مهرا، عن محمد بن علي، عن علي بن محمد، عن الحسن بن علي، عن أبيه، عن الكناني مثله<sup>(١)</sup>.

٤٣ - الإرشاد للمفيد، وإعلام الوري؛ جاء في الآثار عن ابن عباس قال: لما خرج النبي ﷺ إلى بني المصطلق جنب عن الطريق وأدركه الليل فنزل بقرب وادٍ وعير، فلما كان آخر الليل هبط عليه جبرئيل يخبره أن طائفة من كفار الجن قد استبطنوا الوادي يريدون كيدته عليه السلام وإيقاع الشر بأصحابه عند سلوكهم إياه.

فدعا أمير المؤمنين عليه السلام وقال له: اذهب إلى هذا الوادي فسيعرض لك من أعداء الله الجن من يريدك فادفعه بالقوة التي أعطاك الله ﷻ إياها وتحصن منهم بأسماء الله التي خصك بعلمها، وأنفذ معه مائة رجل من أخلاط الناس، وقال لهم: كونوا معه وامتلوا أمره، فتوجه أمير المؤمنين عليه السلام إلى الوادي، فلما قرب شفيره أمر المائة الذين صحبوه أن يقفوا بقرب الشفير ولا يحدثوا شيئاً حتى يأذن لهم. ثم تقدم فوقف على شفير الوادي وتعوذ بالله من أعدائه وسمى الله تعالى بأحسن أسمائه وأوماً إلى القوم الذين اتبعوه أن يقربوا منه، فقربوا وكان بينه وبينهم فرجة مسافتها غلوة، ثم رام الهبوط إلى الوادي فاعترضت ريح عاصف كاد القوم يقعون على وجوههم لشدتها ولم تثبت أقدامهم على الأرض من هول الخصم ومن هول ما لحقهم فصاح أمير المؤمنين عليه السلام: أنا علي بن أبي طالب بن عبد المطلب وصي رسول الله وابن عمه، اثبتوا إن شتم.

وظهر للقوم أشخاص على صور الزط يخيل في أيديهم شعل النار قد اطمأنوا بجنابات الوادي فتوغل أمير المؤمنين عليه السلام بطن الوادي وهو يتلو القرآن ويومئ بسيفه يميناً وشمالاً، فما لبث الأشخاص حتى صارت كالدخان الأسود، وكبر أمير المؤمنين عليه السلام ثم صعد من حيث أن هبط، فقام مع الذين اتبعوه حتى أسفر الموضع عما اعتراه.

فقال له أصحاب رسول الله ﷺ: ما لقيت يا أبا الحسن؟ فلقد كدنا أن نهلك خوفاً وإشفاقاً عليك أكثر مما لحقنا، فقال عليه السلام لهم: إنه لما تراءى لي العدو وجهرت فيهم بأسماء الله فتضاءلوا وعلمت ما حل بهم من الجزع، فتوغلت الوادي غير خائف منهم، ولو بقوا على هياتهم لأتيت على آخرهم، وقد كفى الله كيدهم وكفى المسلمين شرهم وسيسبقني بقيتهم إلى النبي ﷺ فيؤمنون به، وانصرف أمير المؤمنين عليه السلام بمن معه إلى رسول الله ﷺ، فأخبره الخبر فسري عنه ودعا له بخير، وقال له: قد سبقك يا علي إلي من أخافه الله بك فأسلم وقبلت إسلامه<sup>(٢)</sup>.

(١) رجال الكشي، ص ١٢١ ح ١٩٣. (٢) الإرشاد للمفيد، ص ١٧٩، اعلام الوري، ص ١٨٩.

٤٤ - **الإرشاد:** وهذا الحديث روته العامة كما روته الخاصة ولم يتناكروا شيئاً منه، والمعتزلة لميلها إلى مذهب البراهمة تدفعه، ولبعدها عن معرفة الأخبار تنكره، وهي سالكة في ذلك طريق الزنادقة فيما طعنت به في القرآن وما تضمنته من أخبار الجن وإيمانهم بالله ورسوله، وما قص الله تعالى من نبئهم في القرآن في سورة الجن وقولهم: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا﴾ إلى آخر ما تضمنته الخبر عنهم في هذه السورة.

وإذا بطل اعتراض الزنادقة في ذلك مع إعجاز القرآن والأعجوبة الباهرة فيه كان مثل ذلك ظهور بطلان طعون المعتزلة في الخبر الذي رويناه لعدم استحالة مضمونه في العقول، وفي مجيئه من طريقين مختلفين وبرواية فريقين متباينين برهان صحته وليس في إنكار من عدل عن الإنصاف في النظر من المعتزلة والمجبرة قدح فيما ذكرناه من وجوب العمل عليه، كما أنه ليس في جحد الملاحدة وأصناف الزنادقة واليهود والنصارى والمجوس والصابئين ما جاء في صحته من الأخبار بمعجزات النبي ﷺ كانشقاق القمر وحنين الجذع وتسييح الحصى في كفه وشكوى البعير وكلام الذراع ومجيء الشجرة وخروج الماء من بين أصابعه ﷺ في الميضاة، وإطعام المخلوق الكثير من الطعام القليل قدح في صحته وصدق روايتها وثبوت الحجّة بها.

وساق الكلام إلى قوله: ولا أزال أجد الجاهل من الناصبة والمعاند يظهر التعجب من الخبر بملاقاة أمير المؤمنين ﷺ الجن وكفه شرهم عن النبي ﷺ وأصحابه، ويتضح لك لذلك وينسب الرواية إلى الخرافات الباطلة، ويصنع مثل ذلك في الأخبار الواردة بسوى ذلك من معجزاته ﷺ ويقول: إنها من موضوعات الشيعة وتخرّص من افتراه منهم للتكسب بذلك أو التعصب.

وهذا بعينه مقال الزنادقة وكافة أعداء الإسلام فيما نطق به القرآن من خبر الجن وإسلامهم وقولهم: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا﴾ إلى آخره، وفيما ثبت به الخبر عن ابن مسعود في قصة ليلة الجن ومشاهدته لهم كالزظ وفي غير ذلك من معجزات الرسول ﷺ فإنهم يظهرون التعجب من جميع ذلك ويتضح كون عند سماع الخبر به والاحتجاج بصحته، ويستهزئون ويلغظون فيما يسرفون به من سب الإسلام وأهله، ونسبتهم إياهم إلى العجز والجهل ووضع الأباطيل إلى آخر ما أفاده قدس سره (١).

**بيان:** الشفير: ناحية الوادي، وغلوة السهم: مرماه، وتوغّل في الوادي: ذهب وبالغ وأبعد، وتضاءل: تصاغر، وانسرى الهمّ عني وسُري: انكشف، كل ذلك ذكره الفيروزآبادي.

٤٥ - **كتاب الدلائل للطبري:** عن عبد الله بن أحمد الخازن، عن محمد بن عمر

التميمي، عن أحمد بن محمد بن سعيد، عن إبراهيم بن أحمد بن جبرويه، عن محمد بن أبي البهلول، عن صالح بن أبي الأسود، عن جابر بن يزيد، عن أبي جعفر محمد بن علي الباقر عليه السلام قال: خرج أبو محمد علي بن الحسين عليه السلام إلى مكة في جماعة من مواليه وناس من سواهم، فلما بلغ عسفان ضرب مواليه فسطاطه في موضع منها، فلما دنا علي بن الحسين عليه السلام من ذلك الموضع قال لمواليه: كيف ضربتم في هذا الموضع؟ وهذا موضع قوم من الجن هم لنا أولياء ولنا شيعة، وذلك يضرب بهم ويضيق عليهم.

فقلنا: ما علمنا ذلك، وعزموا على قلع الفسطاط وإذا هاتف يسمع صوته ولا يرى شخصه وهو يقول: يا بن رسول الله لا تحول فسطاطك من موضعه فإننا نحتمل لك ذلك، وهذا الطبق قد أهديناه إليك ونحب أن تنال منه لتشرّف بذلك فإذا جانب الفسطاط طبق عظيم وأطباق معه فيها عنب ورمّان وموز وفاكهة كثيرة فدعا أبو محمد عليه السلام من كان معه فأكل وأكلوا من تلك الفاكهة<sup>(١)</sup>.

**أمان الاخطار:** نقلاً من كتاب الدلائل مرسلًا مثله<sup>(٢)</sup>.

**النجوم:** روينا بإسنادنا إلى سعيد بن هبة الله الراوندي يرفعه إلى علي بن الحسين عليه السلام وذكر مثله<sup>(٣)</sup>.

**بيان:** يدل على جواز التصرف فيما أتى به الجن كما يقتضيه الأصل.

٤٦ - **عيون المعجزات:** للسيد المرتضى من كتاب الأنوار عن أحمد بن محمد بن عبدويه عن سليمان بن عليّ الدمشقي عن أبي هاشم الزبالي، عن زاذان، عن سلمان قال: كان النبي صلى الله عليه وآله ذات يوم جالساً بالأبطح وعنده جماعة من أصحابه وهو مقبل علينا بالحديث إذ نظرنا إلى زوبعة قد ارتفعت فأثارت الغبار وما زالت تدنو والغبار يعلو إلى أن وقف بحذاء النبي صلى الله عليه وآله ثم برز منها شخص كان فيها. ثم قال: يا رسول الله إني وافد قومي استجرنا بك فأجرنا وابعث معي من قبلك من يشرف على قومنا فإن بعضهم قد بغى علينا ليحكم بيننا وبينهم بحكم الله وكتابه وخذ عليّ العهود والمواثيق المؤكدة أن أردّه إليك سالماً في غداة غد إلا أن تحدث عليّ حادثة من عند الله.

فقال له النبي صلى الله عليه وآله: من أنت؟ ومن قومك؟ قال: أنا عرفطة بن شمراخ أحد بني نجاح، وأنا وجماعة من أهلي كنا نسترق السمع، فلما منعنا من ذلك آمنا ولما بعثك الله نبياً آمنا بك على ما علمته وقد صدقناك، وقد خالفنا بعض القوم وأقاموا على ما كانوا عليه فوق بيننا وبينهم الخلاف، وهم أكثر منا عدداً وقوة وقد غلبوا على الماء والمراعي وأضروا بنا وبدوا بنا، فابعث معي من يحكم بيننا بالحق.

(٢) أمان الاخطار، ص ١٣٥.

(١) دلائل الإمامة، ص ٩٢.

(٣) فرج المهموم، ص ٢٢٨.

فقال له النبي ﷺ : فاكشف لنا عن وجهك حتى نراك على هيئتك التي أنت عليها ، قال : فاكشف لنا عن صورته فنظرنا فإذا شخص عليه شعر كثير ، وإذا رأسه طويل ، طويل العينين عيناه في طول رأسه ، صغير الحدقتين ، وله أسنان كأنها أسنان السباع ، ثم إن النبي ﷺ أخذ عليه العهد والميثاق على أن يردّ عليه في غد من يبعث به معه .

فلما فرغ من ذلك التفت إلى أبي بكر فقال له : صر مع أخينا عرفطة وانظر إلى ما هم عليه واحكم بينهم بالحق ، فقال : يا رسول الله وأين هم؟ قال : هم تحت الأرض ، فقال أبو بكر : فكيف أطيق النزول تحت الأرض؟ وكيف أحكم بينهم ولا أحسن كلامهم ، ثم التفت إلى عمر بن الخطاب فقال له مثل قوله لأبي بكر ، فأجاب مثل جواب أبي بكر ، ثم أقبل على عثمان ، وقال له مثل قوله لهما فأجابه كجوابهما .

ثم استدعى بعليّ ﷺ وقال له : يا عليّ صر مع أخينا عرفطة وتشرف على قومه وتنظر إلى ما هم عليه وتحكم بينهم بالحق ، فقام أمير المؤمنين ﷺ مع عرفطة وقد تقلد سيفه ، قال سلمان ﷺ : فتبعتهما إلى أن صارا إلى الوادي فلما توسطتا ، نظر إليّ أمير المؤمنين ﷺ وقال : قد شكر الله تعالى سعيك يا أبا عبد الله فارجع ، فوقفت أنظر إليهما فانشقّت الأرض ودخلا فيها وعدت إلى ما كنت ورجعت وتداخلتني من الحسرة ما الله أعلم به كل ذلك إشفافاً على أمير المؤمنين ﷺ .

وأصبح النبي ﷺ وصلى بالناس الغداة وجاء وجلس على الصفا وحفت به أصحابه ، وتأخر أمير المؤمنين ﷺ وارتفع النهار وأكثر الكلام إلى أن زالت الشمس وقالوا : إن الجنّي احتال على النبي ﷺ وقد أراحنا الله من أبي تراب وذهب عنا افتخاره بابن عمه علينا ، وأكثروا الكلام إلى أن صلى النبي ﷺ صلاة الأولى وعاد إلى مكانه وجلس على الصفا ، وما زال مع أصحابه بالحديث إلى أن وجبت صلاة العصر ، وأكثروا القوم الكلام وأظهروا اليأس من أمير المؤمنين ﷺ .

فصلى النبي ﷺ صلاة العصر وجاء وجلس على الصفا وأظهر الفكر في أمير المؤمنين ﷺ وظهرت شماتة المنافقين بأمر المؤمنين ﷺ وكادت الشمس تغرب فتيقن القوم أنه قد هلك ، إذا وقد انشق الصفا وطلع أمير المؤمنين منه وسيفه يقطر دماً ومعه عرفطة .

فقام إليه النبي ﷺ وقبل بين عينيه وجبينه ، وقال له : ما الذي حبسك عني إلى هذا الوقت؟ قال ﷺ : صرت إلى جنّ كثير قد بغوا إلى عرفطة وقومه من المنافقين ، فدعوتهم إلى ثلاث خصال فأبوا عليّ ، وذلك أنني دعوتهم إلى الإيمان بالله تعالى ، والإقرار بنبوتك ورسالتك فأبوا ، فدعوتهم إلى أداء الجزية فأبوا ، فسألتهم أن يصلحوا عرفطة وقومه فيكون بعض المرعى لعرفطة وقومه وكذلك الماء فأبوا ذلك كله ، فوضعت سيفي فيهم وقتلت منهم ثمانين ألفاً ، فلما نظروا إلى ما حلّ بهم طلبوا الأمان والصلح ، ثم آمنوا وصاروا إخواناً وزال

الخلافة وما زلت معهم إلى الساعة، فقال عرفطة: يا رسول الله جزاك الله وأمير المؤمنين عليه السلام عتاً خيراً<sup>(١)</sup>.

٤٧ - الكافي: عن عليّ بن محمّد، عن صالح بن أبي حمّاد والحسين بن محمّد عن المعلّى، جميعاً عن الوشاء، عن ابن عائذ، عن أبي خديجة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ليس من بيت فيه حمام إلّا لم يصب أهل ذلك البيت آفة من الجنّ، إنّ سفهاء الجنّ يعشون في البيت فيعشون بالحمام ويدعون الإنسان<sup>(٢)</sup>.

٤٨ - ومنه: عن العدة عن أحمد بن محمّد ومحمّد بن يحيى عن عبد الله بن محمّد، عن عليّ ابن الحكم عن أبان عن زرارة عن أحدهما عليه السلام قال: الكلاب السود البهم من الجنّ<sup>(٣)</sup>.

٤٩ - ومنه: عن العدة عن سهل عن محمّد بن الحسن بن شتمون عن عبد الله بن عبد الرحمن عن مسمع عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: الكلاب من ضعفة الجنّ فاذا أكل أحدكم طعاماً وشيء منها بين يديه فليطعمه أو ليطرده فإنّ لها أنفـس سوء<sup>(٤)</sup>.

٥٠ - ومنه: عن محمّد بن يحيى عن محمّد بن الحسين، عن عبد الرحمن بن أبي هاشم، عن سالم بن أبي سلمة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سئل عن الكلاب فقال: كلّ أسود بهيم، وكلّ أحمر بهيم، وكلّ أبيض بهيم فذلك خلق من الكلاب من الجنّ، وما كان أبلق فهو مسخ من الجنّ والإنس<sup>(٥)</sup>.

**بيان:** يحتمل أن يكون المعنى أن أصل خلق الكلب من الجنّ لما سيأتي أنه خلق من بزاق إبليس، أو أنّه في الصفات شبيه بهم، أو أنّ الجنّ يتصوّر بصورتهم، أو أنّه لما كان الكلب من المسوخ فبعضهم مسخوا من الإنس وبعضهم من الجنّ.

٥١ - الاختصاص: عن المعلّى بن محمّد عن بعض أصحابنا يرفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال: إنّ الله تعالى خلق الملائكة من أنوار، وخلق الجنّ من نار، وخلق الجنّ صنفاً من الجنّ من الريح، وخلق الجنّ صنفاً من الجنّ من الماء<sup>(٦)</sup>.

أقول: تمامه في باب قوام بدن الإنسان. «مرّ في ج ٥٨ من هذه الطبعة».

٥٢ - تقريب المعارف: لأبي الصلاح الحلبيّ نقلاً من تاريخ الواقديّ عن عبد الله بن السائب قال: لما قتل عثمان أتى حذيفة وهو بالمدائن فقيل: يا أبا عبد الله لقيت رجلاً أنفأ على الجسر فحدثني أنّ عثمان قتل، قال: هل تعرف الرجل؟ قلت: أظنني أعرفه وما أثبتته، قال حذيفة: إنّ ذلك عيثم الجنّي وهو الذي يسير بالأخبار فحفظوا ذلك اليوم ووجدوه قتل في ذلك اليوم<sup>(٧)</sup>.

(١) عيون المعجزات، ص ٤٦-٤٩. (٢) الكافي، ج ٦ ص ١١٩٥ باب ٤١٧ ح ٥.

(٣) - (٥) الكافي، ج ٦ ص ١١٩٨ باب ٤٢٢ ح ٧ و٩-١٠.

(٦) الاختصاص، ص ١٠٩. (٧) تقريب المعارف، ص ٢٧٧.

٥٣ - العلل لمحمد بن علي بن إبراهيم: العلة في الجن أنهم لا يدخلون الجنة أنهم خلقوا من النار، والجنة هي نور فلا تجتمع النار والنور، وسئل العالم عليه السلام فقيل له، فإذا لم يدخلوا الجنة فأين يكونون؟ فقال: إن الله جعل حظائر بين الجنة والنار يكونون فيها مؤمنو الجن وفساق الشيعة.

٥٤ - تفسير علي بن إبراهيم: في قوله تعالى: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ قال: وخلق الجن وهو أبو الجن وأنواع الطيور يوم الأربعاء<sup>(١)</sup>.

٥٥ - الاحتجاج: مرسلًا عن أبي بصير، عن أبي جعفر عليه السلام في أجوبته عن مسائل طاووس اليماني قال: فلم سمي الجن جنًا؟ قال: لأنهم استجنوا فلم يروا<sup>(٢)</sup>.

٥٦ - تفسير الإمام: قيل له: لم يكن إبليس ملكًا؟ قال: لا، بل كان من الجن، أما تسمعان الله يقول: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾ وهو الذي قال الله: ﴿وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ﴾<sup>(٣)</sup>.

٥٧ - تفسير الفرات: عن عبد الله بن محمد بن هاشم، معنعنا عن محمد بن علي عن آباءه عليهم السلام قال: هبط جبرئيل عليه السلام على النبي صلى الله عليه وآله وهو في منزل أم سلمة فقال: يا محمد ملاءمة السماء الرابعة يجادلون في شيء حتى كثر بينهم الجدال فيه وهم من الجن من قوم إبليس الذين قال الله في كتابه: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾.

فأوحى الله تعالى إلى الملائكة قد كثر جدالكم، فتراضوا بحكم من آدميين يحكم بينكم، قالوا: قد رضينا بحكم من أمة محمد صلى الله عليه وآله، فأوحى الله إليهم بمن ترضون من أمة محمد صلى الله عليه وآله: قالوا: رضينا بعلي بن أبي طالب عليه السلام، فأهبط الله ملكًا من ملائكة السماء الدنيا ببساط وأريكتين فهبط إلى النبي صلى الله عليه وآله فأخبره بالذي جاء فيه.

فدعا النبي صلى الله عليه وآله بعلي بن أبي طالب عليه السلام، وأقعدته على البساط ووسده بالأريكتين ثم تفل في فيه، ثم قال: يا علي ثبت الله قلبك وجعل حجتك بين عينيك ثم عرج به إلى السماء، فإذا نزل قال: يا محمد الله يقرئك السلام ويقول لك: ﴿نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾<sup>(٤)</sup>.

٥٨ - الكافي: عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن الحسين بن سعيد عن صفوان بن يحيى عن خالد بن إسماعيل عن رجل من أصحابنا من أهل الجبل عن أبي جعفر عليه السلام قال: ذكرت المجوس وأنهم يقولون: نكاح كنيكاح ولد آدم، وأنهم يحاجون بذلك، فقالوا:

(١) تفسير القمي، ج ١ ص ٣٢٣ في تفسيره لسورة هود، الآية: ٧.

(٢) الاحتجاج، ص ٣٢٦. (٣) تفسير الإمام العسكري عليه السلام، ص ٤٧٦.

(٤) تفسير فرات الكوفي، ج ١ ص ١٩٩ ح ٢٥٨.



أما إنهم لا يحاجونكم به ، لما أدرك هبة الله قال آدم : يا ربّ زوج هبة الله ، فأهبط الله له حوراء فولدت أربعة غلّمة ، ثمّ رفعها الله .

فلما أدرك ولد هبة الله قال : يا ربّ زوج ولد هبة الله ، فأوحى الله إليه أن يخطب إلى رجل من الجنّ وكان مسلماً أربع بنات له على ولد هبة الله ، فزوّجهنّ فما كان من جمال وحلم فمن قبل الحوراء والنبوة ، وما كان من سفه أو حدة فمن الجنّ<sup>(١)</sup> .

٥٩ - العياشي : عن أبي بكر الحضرمي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن آدم ولد له أربعة ذكور ، فأهبط الله إليهم أربعة من الحور العين ، فزوج كل واحد منهم واحدة فتوالدوا ، ثمّ إن الله رفعهنّ ، وزوج هؤلاء الأربعة أربعة من الجنّ فصار النسل فيهم ، فما كان من حلم فمن آدم ، وما كان من جمال فمن قبل الحور العين ، وما كان من قبح أو سوء خلق فمن الجنّ<sup>(٢)</sup> .

٦٠ - الفقيه : عن أبيه ، عن الحميري ، عن هارون بن مسلم ، عن القاسم بن عروة ، عن بريد ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الله تبارك وتعالى أنزل على آدم حوراء من الجنة فزوّجها أحد ابنه ، وتزوج الآخر ابنة الجنّ ، فما كان في الناس من جمال كثير أو حسن خلق فهو من الحوراء ، وما كان من سوء خلق فهو من ابنة الجنّ<sup>(٣)</sup> .

٦١ - الاحتجاج : عن موسى بن جعفر ، عن آبائه عليه وعليهم السلام في أجوبة أمير المؤمنين عليه السلام عن مسائل اليهودي في فضل محمد عليه السلام على جميع الأنبياء - إلى أن قال : قال له اليهودي : فإنّ هذا سليمان سخرت له الشياطين يعملون له ما يشاء من محارِب وتماثيل . قال له عليّ عليه السلام : لقد كان كذلك ، ولقد أعطي محمد عليه السلام أفضل من هذا ، إن الشياطين سخرت لسليمان وهي مقيمة على كفرها ، ولقد سخرت لنبوة محمد عليه السلام الشياطين بالإيمان ، فأقبل إليه الجنّ التسعة من أشرافهم ، من جنّ نصيبين واليمن من بني عمرو بن عامر من الأحجة منهم شصاه ، ومصاه ، والهملكان ، والمرزيان ، والمازمان ، ونضاه ، وهاصب ، وهاضب ، وعمرو ، وهم الذين يقول الله تبارك اسمه فيهم : ﴿ وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ وَهُمْ تَسْمِعُونَ الْقُرْآنَ ﴾ فأقبل إليه الجنّ والنبيّ عليه السلام يبطن النخل ، فاعتذروا بأنهم ظنّوا كما ظنّتم أن لن يبعث الله أحداً .

ولقد أقبل إليه أحد وسبعون ألفاً منهم فبايعوه على الصوم والصلاة والزكاة والحجّ والجهاد ونصح المسلمين ، واعتذروا بأنهم قالوا على الله شططاً ، وهذا أفضل ممّا أعطي سليمان ، سبحان من سخرها لنبوة محمد عليه السلام بعد أن كانت تتمرد وتزعم أن الله ولدأ ، فلقد شمل مبعثه من الجنّ والإنس ما لا يُحصى<sup>(٤)</sup> .

(١) الكافي ، ج ٥ ص ٨٩٤ باب ٣٨١ ح ٥٨ .

(٢) تفسير العياشي ، ج ١ ص ٢٤١ ح ٥ من سورة النساء .

(٣) من لا يحضره الفقيه ، ج ٣ ص ٥٥٧ ح ٤٣٤٠ . (٤) الاحتجاج ، ص ٢٢٢ .

٦٢ - تفسير علي بن إبراهيم: عن علي بن الحسين عن أحمد بن أبي عبد الله عن الحسين بن سعيد عن النضر عن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الجن: ﴿وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا﴾ فقال: شيء كذبه الجن فقصه الله تعالى كما قال.

وعنه: عن أحمد بن الحسين، عن فضالة، عن أبان بن عثمان، عن زرارة، قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ بُوءُونَ رِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا﴾ قال: كان الرجل ينطلق إلى الكاهن الذي يوحى إليه الشيطان فيقول: قل لشيطانك: فلان قد عاذ بك.

وقال علي بن إبراهيم في قوله: ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ﴾ الآية، قال: كان الجن ينزلون على قوم من الإنس ويخبرونهم الأخبار التي يسمعونها في السماء من قبل مولد رسول الله صلى الله عليه وآله، فكان الناس يكهنون بما خبرهم الجن، وقوله: ﴿فَزَادُوهُمْ رَهَقًا﴾ أي خسراناً، وقال: البخس: النقصان، والرهق: العذاب، وقوله: ﴿كُنَّا طَرَائِقَ قِدْدَا﴾ أي على مذاهب مختلفة<sup>(١)</sup>.

٦٣ - بصائر الدرجات: عن إبراهيم بن هاشم، عن إبراهيم بن اسحاق، عن عبد الله بن حماد، عن عمر بن يزيد بياع السابري قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: بينا رسول الله صلى الله عليه وآله ذات يوم جالس، إذ أتاه رجل طويل كأنه نخلة فسلم عليه، فردّ عليه السلام وقال: يشبه الجن وكلامهم، فمن أنت يا عبد الله؟ فقال: أنا الهام بن الهيم بن لاقيس بن إبليس، فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله: ما بينك وبين إبليس إلا أبوان؟ فقال: نعم يا رسول الله، قال: فكم أتى لك؟ قال: أكلت عمر الدنيا إلا أقله، أنا أيام قاتل قابيل هاويل غلام أفهم الكلام وأنهى عن الاعتصام وأطوف الآجام وأمر بقطيعة الأرحام وأفسد الطعام، فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله بشس سيرة الشيخ المتأمل والغلام المقبل.

فقال: يا رسول الله إني تائب، قال صلى الله عليه وآله: على يد من جرى توبتك من الأنبياء؟ قال: على يدي نوح وكننت معه في سفينة وعاتبته على دعائه على قومه حتى بكى وأبكاني، وقال: لا جرم إني على ذلك من النادمين، وأعوذ بالله أن أكون من الجاهلين.

ثم كنت مع هود عليه السلام في مسجده مع الذين آمنوا معه فعاتبته على دعائه على قومه حتى بكى وأبكاني، وقال: لا جرم إني على ذلك من النادمين وأعوذ بالله أن أكون من الجاهلين ثم كنت مع إبراهيم حين كاده قومه فألقوه في النار فجعلها الله عليه برداً وسلاماً، ثم كنت مع يوسف عليه السلام حين حسده إخوته فألقوه في الجُب فبادرته إلى قعر الجُب فوضعتة وضعه رقيقاً، ثم كنت معه في السجن أونسه فيه حتى أخرجته الله منه.

ثم كنت مع موسى عليه السلام وعلمني سراً من التوراة وقال: إن أدركت عيسى عليه السلام فأقره

(١) تفسير القمي، ج ٢ ص ٣٧٨ في تفسيره لسورة الجن.

مَنِي السَّلَام، فلقبته وأقرأته من موسى ﷺ السَّلَام، وعَلَمَنِي سَفَرًا مِنَ الْإِنْجِيلِ وَقَالَ: إِنْ أَدْرَكَتَ مُحَمَّدًا ﷺ فَأَقْرَأْهُ مَنِي السَّلَام، فَعَيْسَى ﷺ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَام، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: وَعَلَى عَيْسَى رُوحَ اللَّهِ وَكَلِمَتَهُ وَجَمِيعَ أَنْبِيَاءِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ السَّلَام، وَعَلَيْكَ يَا هَامُ بِمَا بَلَغْتَ السَّلَام، فَارْفَعْ إِلَيْنَا حَوَائِجَكَ.

قَالَ: حَاجَتِي أَنْ يَبْقِيَكَ اللَّهُ لِأُمَّتِكَ وَيُصَلِّحَهُمْ لَكَ وَيُرْزُقَهُمُ الْإِسْتِقَامَةَ لَوْصِيَّتِكَ مِنْ بَعْدِكَ، فَإِنَّ الْأُمَّمَ السَّالِفَةَ إِنَّمَا هَلَكَتْ بِعَصِيانِ الْأَوْصِيَاءِ وَحَاجَتِي يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْ تَعَلِّمَنِي سُورًا مِنَ الْقُرْآنِ أَصْلِي بِهَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِعَلِيِّ ﷺ: يَا عَلِيُّ عَلَّمَ الْهَامُ وَارْفُقْ بِهِ، فَقَالَ هَامُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنْ هَذَا الَّذِي ضَمَمْتَنِي إِلَيْهِ؟ فَإِنَّا مَعَاشِرَ الْجَنِّ قَدْ أَمَرْنَا أَنْ لَا نَكَلِّمَ إِلَّا نَبِيًّا أَوْ وَصِيًّا نَبِيًّا.

فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: يَا هَامُ مِنْ وَجَدْتُمْ فِي الْكِتَابِ وَصِيَّ آدَمَ؟ قَالَ: شِيثُ بْنُ آدَمَ، قَالَ: مَنْ وَجَدْتُمْ وَصِيَّ نُوحٍ؟ قَالَ: سَامُ بْنُ نُوحٍ، قَالَ: فَمَنْ كَانَ وَصِيَّ هُودٍ؟ قَالَ: يُوْحَنَّا بْنُ خَزَّانِ بْنِ عَمِّ هُودٍ، قَالَ: فَمَنْ كَانَ وَصِيَّ إِبْرَاهِيمَ؟ قَالَ: إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: فَمَنْ كَانَ وَصِيَّ مُوسَى؟ قَالَ: يُوْشَعَ بْنِ نُونٍ، قَالَ: فَمَنْ كَانَ وَصِيَّ عَيْسَى ﷺ؟ قَالَ: شَمْعُونُ بْنُ حَمُونِ الصَّفَا بْنِ عَمِّ مَرْيَمَ.

قَالَ: فَمَنْ وَجَدْتُمْ فِي الْكِتَابِ وَصِيَّ مُحَمَّدًا؟ قَالَ: هُوَ فِي التَّوْرَةِ «الْيَا» قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: هَذَا «الْيَا» هُوَ عَلِيُّ وَصِيِّي، قَالَ الْهَامُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ فَلَهُ اسْمٌ غَيْرُ هَذَا؟ قَالَ: نَعَمْ هُوَ حَيْدِرَةٌ، فَلِمَ تَسْأَلُنِي عَنْ ذَلِكَ؟ قَالَ: إِنَّا وَجَدْنَا فِي كِتَابِ الْأَنْبِيَاءِ أَنَّهُ فِي الْإِنْجِيلِ «هَيْدَارًا» قَالَ: هُوَ «حَيْدِرَةٌ» قَالَ: فَعَلَّمَهُ عَلِيُّ ﷺ سُورًا مِنَ الْقُرْآنِ، فَقَالَ هَامُ: يَا عَلِيُّ يَا وَصِيَّ مُحَمَّدٍ أَكْتَفِي بِمَا عَلَّمْتَنِي مِنَ الْقُرْآنِ؟ قَالَ: نَعَمْ يَا هَامُ قَلِيلَ الْقُرْآنِ كَثِيرٌ، ثُمَّ قَامَ هَامُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَوَدَّعَهُ فَلَمْ يَبْعُدْ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ حَتَّى قَبِضَ ﷺ (١).

**بيان:** قد يستدل بقوله: «قد أمرنا أن لا نكلّم» الخ، على أن ما يخبر به الناس من كلام الجن كذب ولا يسمع كلامهم غير الأنبياء والأوصياء ﷺ، وفيه نظر لأن كونهم مأمورين بذلك لا يدل على عدم وقوع خلافه، إذ الجن والشياطين ليسوا بمعصومين، مع أن في بعض روايات هذه القصة «لا نطبع» مكان «لا نكلّم» وأيضاً الروايات الكثيرة ممّا أوردنا في هذا الباب وغيرها دلّت على وقوع التكلّم مع سائر الناس، فلا بدّ من تأويل فيه، إمّا بحمله على الكلام على وجه الطاعة والانقياد أو معاينة مع معرفة كونهم من الجن، أو بالتخصيص ببعض الأنواع منهم أو غير ذلك.

٦٤ - البصائر: عن عبد الله بن محمد، عن محمد بن إبراهيم، عن بشر عن فضالة، عن

(١) بصائر الدرجات، ص ١٠٥ ج ٢ باب ١٨ ح ٨.

محمد بن مسلم، عن المفضل بن عمر قال: حمل إلى أبي عبد الله عليه السلام مال من خراسان مع رجلين من أصحابه لم يزالا يتفقدان المال حتى مرّا بالريّ فدفع إليهما رجل من أصحابهما كيساً فيه ألف درهم فجعلا يتفقدان في كل يوم الكيس حتى دنيا من المدينة، فقال أحدهما لصاحبه: تعال حتى ننظر ما حال المال، فنظرا فإذا المال على حاله ما خلا كيس الرازي، فقال أحدهما لصاحبه: الله المستعان، ما نقول الساعة لأبي عبد الله عليه السلام؟ فقال أحدهما: إنه كريم، وأنا أرجو أن يكون علم ما نقول عنده، فلما دخلا المدينة قصدا إليه فسألما إليه المال، فقال لهما: أين كيس الرازي؟ فأخبراه بالقصة، فقال لهما: إن رأيتما الكيس تعرفانه؟ قالوا: نعم، قال: يا جارية عليّ بكيس كذا وكذا، فأخرجت الكيس فرفعه أبو عبد الله عليه السلام إليهما، فقال: أتعرفانه؟ قالوا: هو ذاك، قال: إني احتجت في جوف الليل إلى مال فوجهت رجلاً من الجنّ من شيعتنا فأتاني بهذا الكيس من متاعكما<sup>(١)</sup>.

٦٥ - ومنه: عن الحسن بن عليّ بن عبد الله عن الحسن بن عليّ بن فضال عن بعض أصحابنا عن سعد الاسكاف قال: أتيت أبا جعفر عليه السلام أريد الإذن عليه فإذا رواحل على الباب مصفوفة، وإذا أصوات قد ارتفعت، فخرجت عليّ قوم معتمون بالعمائم يشبهون الزط. قال: فدخلت على أبي جعفر عليه السلام فقلت: جعلت فداك يا بن رسول الله أبطأ إذنك اليوم؟ وقد رأيت قوماً خرجوا عليّ معتمين بالعمائم فأنكرتهم، فقال: أوتدري من أولئك يا سعد؟ قال: قلت: لا، قال: إخوانك من الجنّ يأتوننا يسألوننا عن حلالهم وحرامهم ومعالم دينهم<sup>(٢)</sup>.

٦٦ - ومنه: عن محمد بن الحسين، عن إبراهيم بن أبي البلاد، عن عمّار السجستاني قال: كنت لا أستاذن عليه، يعني أبا عبد الله عليه السلام فجئت ذات يوم وليلة فجلست في فسطاطه بمنى، قال: فاستؤذن لشباب كأنهم رجال الزط، فخرج عيسى شلقان فذكرنا له فأذن لي. قال: فقال لي: يا أبا عاصم متى جئت؟ قلت: قبل أولئك الذين دخلوا عليك وما رأيتهم يخرجوا، قال: أولئك قوم من الجنّ فسألوا عن مسائلهم ثم ذهبوا<sup>(٣)</sup>.

٦٧ - البصائر ودلائل الإمامة للطبري: عن محمد بن الحسين عن إبراهيم بن أبي البلاد عن سدير الصيرفي قال: أوصاني أبو جعفر عليه السلام بحوائج له بالمدينة، فبينما أنا في فتح الروحاء على راحلتي إذا إنسان يلوي بثوبه، قال: فقمتم له وظننت أنه عطشان فناولته الإدارة فقال: لا حاجة لي بها، وناولني كتاباً طينه رطب، فنظرت إلى الخاتم فإذا خاتم أبي جعفر عليه السلام، فقلت له: متى عهدك بصاحب الكتاب؟ قال: الساعة.

قال: فإذا فيه أشياء يأمرني بها، قال: ثم التفت فإذا ليس عندي أحد، قال: فقدم

(١) بصائر الدرجات، ص ١٠٦ ج ٢ باب ١٨ ح ٩.

(٢) - (٣) - بصائر الدرجات، ص ١٠٧ ج ٢ باب ١٨ ح ١٠-١١.

أبو جعفر عليه السلام فلقيته فقلت له : جعلت فداك رجل أتاني بكتاب وطينه رطب، فقال : إذا عجل بنا أمر أرسلت بعضهم يعني الجنّ، وفي رواية أخرى : إنا أهل البيت أعطينا أعواناً من الجنّ إذا عجلت بنا الحاجة بعثناهم فيها<sup>(١)</sup>.

٦٨ - **الدلائل** : عن أحمد بن محمد بن عليّ بن الحكم وعليّ بن جرير عن منصور بن حازم عن سعد الاسكاف قال : طلبت الإذن على أبي جعفر عليه السلام مع أصحاب لنا لندخل عليه فإذا ثمانية نفر كأنهم من أب وأم عليهم ثياب زرايتي وأقبية طاقية وعمائم صفر دخلوا فما احتبسوا حتى خرجوا، فقال لي : يا سعد رأيتهم؟ قلت : نعم جعلت فداك من هؤلاء؟ قال : إخوانكم من الجنّ، أتونا يستفتونا في حلالهم وحرامهم كما تاتونا وتستفتونا في حلالكم وحرامكم، فقلت : جعلت فداك ويظهرون لكم؟ قال : نعم<sup>(٢)</sup>.

**البصائر** : عن محمد بن إسماعيل عن ابن سنان عن ابن مسكان عن سعد مثله .

٦٩ - **الاختصاص** : أبو محمد عن صباح المزنيّ، عن الحارث بن حصيرة، عن الأصغر ابن نباتة قال : كنت مع أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام يوم الجمعة في المسجد بعد العصر إذ أقبل رجل طوال كأنه بدويّ فسلم عليه، فقال له عليّ عليه السلام : ما فعل جنّيك الذي كان يأتيك؟ قال : إنه ليأتيني إلى أن وقفت بين يديك يا أمير المؤمنين، قال عليّ عليه السلام : فحدث القوم بما كان منه، فجلس وسمعنا له فقال : إني لراقد باليمن قبل أن يبعث الله نبيّه عليه السلام، فإذا جئني أتاني نصف الليل فرسني برجله وقال : اجلس، فجلست ذعراً، فقال : اسمع، قلت : وما أسمع؟ قال :

عجبت للجنّ وإبلاسها      وركبها العيس بأحلاسها  
تهوي إلى مكّة تبغي الهدى      ما طاهر الجنّ كأنجاسها  
فارحل إلى الصفوة من هاشم      وارم بعينيك إلى راسها

قال : فقلت : والله لقد حدث في ولد هاشم شيء أو يحدث وما أفصح لي، وإني لأرجو أن يفصح لي، فأرقت ليلتي وأصبحت كثيراً، فلما كان من القابلة أتاني نصف الليل وأنا راقد فرسني برجله وقال : اجلس فجلست ذعراً، فقال : اسمع فقلت : وما أسمع؟ قال :

عجبت للجنّ وأخبارها      وركبها العيس بأكوارها  
تهوي إلى مكّة تبغي الهدى      ما مؤمنو الجنّ ككفارها  
فارحل إلى الصفوة من هاشم      بين روابيها وأحجارها

فقلت : والله لقد حدث في ولد هاشم أو يحدث، وما أفصح لي وإني لأرجو أن يفصح لي، فأرقت ليلتي وأصبحت كثيراً، فلما كان من القابلة أتاني نصف الليل وأنا راقد فرسني برجله وقال : اجلس فجلست وأنا ذعر، فقال : اسمع، قلت : وما أسمع؟ قال :

(١) بصائر الدرجات، ص ١٠٣ ج ٢ باب ١٨ ح ٢ . (٢) دلائل الإمامة، ص ١٠١ .

عجبت للجن والبابها      وركبها العيس بأقتابها  
تهوي إلى مكة تبغي الهدى      ما صادقوا الجن ككذابها  
فارحل إلى الصفوة من هاشم      أحمد إذ هو خير أربابها

قلت: عدو الله أفصحت، فأين هو؟ قال: ظهر بمكة يدعو إلى شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، فأصبحت ورحلت ناقتي ووجهتها قبل مكة فأول ما دخلتها لقيت أبا سفيان، وكان شيخاً ضالاً فسلمت عليه وسألته عن الحي، فقال: والله إنهم مخصبون إلا أن يتيم أبي طالب قد أفسد علينا ديننا، قلت: وما اسمه؟ قال: محمد، أحمد، قلت: وأين هو؟ قال: تزوج بخديجة ابنة خويلد فهو عليها نازل فأخذت بخطام ناقتي ثم انتهيت إلى بابها فعقلت ناقتي ثم ضربت الباب فأجابتي: من هذا؟ فقلت: أنا أردت محمداً، فقالت: اذهب إلى عمك، فقلت: يرحمك الله إني رجل أقبلت من اليمن وعسى الله أن يكون من عليّ به فلا تحرميني النظر إليه، وكان عليه السلام رحيماً فسمعتة يقول: يا خديجة افتحي الباب، ففتحت، فدخلت فرأيت النور في وجهه ساطعاً نور في نور ثم درت خلفه فإذا أنا بخاتم النبوة معجوداً على كتفه الأيمن فقبلته، ثم قمت بين يديه وأنشأت أقول:

أتاني نجّي بعد هده ورقدة      ولم يك فيما قد تلوت بكاذب  
ثلاث ليالٍ قوله كل ليلة      أتاك رسول من لؤي بن غالب  
فشمرت من ذيلي الإزار ووسطت      بي الذعلب الوجناء بين السباب  
فمرنا بما يأتيك يا خير قادر      وإن كان فيما جاء شيب الذوائب  
وأشهد أن الله لا شيء غيره      وأنت مأمون على كل غائب  
وأنت أدنى المرسلين وسيلة      إلى الله يا ابن الأكرمين الأطياب  
وكن لي شفيعاً يوم لا ذو شفاعه      إلى الله يغني عن سواد بن قارب

وكان اسم الرجل سواد بن قارب فرحت والله مؤمناً به عليه السلام ثم خرج إلى صفين فاستشهده مع أمير المؤمنين عليه السلام (١).

أقول: قد مر شرحه في المجلد السادس في أبواب المعجزات (٢).

٧٠ - ووجدته في كتاب مسلم بن محمود مروياً عن ابن عباس قال: وفد سواده بن قارب على عمر بن الخطاب وسلم عليه فردّ عليه السلام وقال عمر: يا سواده ما بقي من كهانتك فغضب وقال: ما أظنك استقبلت بهذا الكلام غيري، فلما رأى عمر الكراهة في وجهه قاله يا سواده إن الذي كنا عليه من عبادة الأوثان أعظم من الكهانة، فحدثني بحديث كنت أشتها أن أسمعه منك، قال: نعم بينا أنا في إبلي بالسراة وكان لي نجّي من الجن يأتيني بالأخبار

(١) الاختصاص، ص ١٨١.

(٢) مرّ في ج ١٨ من هذه الطبعة.

وإني لنائم ذات ليلة إذ وكزني برجله، فقال: قم يا سواده فقد ظهر الداعي إلى الحق، وإلى طريق مستقيم، فقلت: أنا ناعس، فرجع عني وهو يقول:

عجبت للجنّ وتسيارها وشدها العيس بأكوارها  
إلى قوله: وأحجارها، فلما كان في الليلة الثانية أتاني فقال لي مثل ذلك فقلت: أنا ناعس  
فولّى عني وأنشأ يقول:

عجبت للجنّ وقطرابها وحملها العيس بأقتابها  
إلى قوله:

من هاشم ليس قدامها كأذئابها  
فلما كانت في الليلة الثالثة، قال لي مثل مقالته الأولى فقلت: أنا ناعس فتولّى عني وهو  
يقول:

عجبت للجنّ وتحساسها وشدها العيس بأحلاسها  
إلى قوله: إلى رأسها.

فلما أصبحت أنفذت إلى راحلة من إبلي فركبت عليها حتى أتيت رسول الله ﷺ فمثلت  
بين يديه وأنشأت أقول:

أتاني نجيّ بعد هده ورقدة ولم يك فيما قد عهدت بكاذب  
إلى قوله: غالب.

فشمّرت عن ساقِي الإزار وأرقلت بي الذعبل الوجناء بين السباب  
فمرني بما أحببت يا خير مرسل ولو كان فيما قلت شيب الذوائب  
إلى قوله:

لا ذوشفاعة سواك بمغني عن سواد بن قارب

٧١ - كتاب محمد بن المثنى بن القاسم: عن عبد السلام بن سالم عن ابن أبي البلاد عن  
عمار بن عاصم السجستاني قال: جئت إلى باب أبي عبد الله وأردت أن لا أستاذن عليه فأقعد  
فأقول: لعلّه يراني بعض من يدخل فيخبره فيأذن لي، قال: فيينا أنا كذلك إذ دخل عليه شباب  
أدم في أزر وأردية ثم لم أرهم خرجوا، فخرج عيسى شلقان فرآني فقال: يا أبا عاصم أنت  
ههنا؟ فدخل فاستأذن لي فدخلت عليه، فقال أبو عبد الله ﷺ: منذ متى أنت ههنا يا عمار؟  
قال: فقلت: من قبل أن يدخل عليك الشباب الأدم، ثم لم أرهم خرجوا، فقال أبو  
عبد الله ﷺ: هؤلاء قوم من الجنّ جاؤا يسألون عن أمر دينهم.

٧٢ - الدر المنثور: عن أبي عامر المكي قال: خلق الملائكة من نور، وخلق الجنّ من  
نار، وخلق البهائم من ماء، وخلق آدم من طين، فجعل الطاعة في الملائكة والبهائم، وجعل

المعصية في الإنس والجن<sup>(١)</sup>.

٧٣ - تفسير النيسابوري: روى الزهري عن علي بن الحسين عليهما السلام قال: بينا النبي صلى الله عليه وآله جالس في نفر من أصحابه إذ رمي بنجم فاستنار فقال: ما كنتم تقولون في الجاهلية إذا حدث مثل هذا؟ قالوا: كنا نقول: يولد عظيم أو يموت عظيم، فقال النبي صلى الله عليه وآله: لا يرمى لموت أحد ولا لحياته، ولكن ربنا تعالى إذا قضى الأمر في السماء سبحت حملة العرش ثم سبح أهل السماء وسبح كل سماء حتى ينتهي التسبيح إلى هذه السماء، ويستخبر أهل السماء حملة العرش ماذا قال ربكم؟ فيخبرونهم، ولا يزال ينتهي ذلك الخبر من سماء إلى سماء إلى أن ينتهي الخبر إلى هذه السماء، ويتخطف الجن فيرمون، فما جاؤا به فهو حق ولكنهم يزيدون.

٧٤ - كتاب زيد الزراد<sup>(٢)</sup>: قال: حججنا سنة فلما صرنا في خرابات المدينة بين الحيطان افتقدنا رفيقاً لنا من إخواننا، فطلبناه فلم نجده، فقال لنا الناس بالمدينة: إن صاحبكم اختطفته الجن، فدخلت على أبي عبد الله عليه السلام وأخبرته بحاله ويقول أهل المدينة، فقال: اخرج إلى المكان الذي اختطف، أو قال: افتقد، فقل بأعلى صوتك يا صالح بن علي، إن جعفر بن محمد يقول لك: أمكذا عاهدت وعاهدت الجن علي بن أبي طالب؟ اطلب فلاناً حتى تؤديه إلى رفقاءه، ثم قل: يا معشر الجن عزمت عليكم بما عنكم عليكم علي بن أبي طالب عليه السلام لما خليتم عن صاحبي وأرشدتموه إلى الطريق.

قال: ففعلت ذلك فلم ألبث إذا بصاحبي قد خرج علي من بعض الخرابات فقال: إن شخصاً تراءى لي ما رأيت صورة إلا وهو أحسن منها، فقال: يا فتى أظنك تتولى آل محمد عليهم السلام؟ فقلت: نعم فقال: إن ههنا رجل من آل محمد عليهم السلام هل لك أن تؤجر ونسباً عليه؟ فقلت: بلى، فأدخلني من هذه الحيطان وهو يمشي أمامي.

فلما أن سار غير بعيد نظرت فلم أر شيئاً وغشي علي فبقيت مغشياً علي لا أدري أين أنا أرض الله حتى كان الآن، فإذا قد أتاني آتٍ وحملني حتى أخرجني إلى الطريق، فأخبرت عبد الله عليه السلام بذلك فقال: ذلك الغوال، أو الغول نوع من الجن يغتال الإنسان، فإذا رأى الشخص الواحد فلا تسترشه وإن أرشدكم فخالفوه وإذا رأته في خراب وقد خرج عليك في فلاة من الأرض فأذن في وجهه وارفع صوتك وقل: «سبحان الذي جعل في السماء نجوماً للشياطين، عزمت عليك يا خبيث بعزيمة الله التي عزم بها أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام، ورميت بسهم الله المصيب الذي لا يخطئ، وجعلت سمع الله على سمعك وبصرك، وذللتك بعزة الله، وقهرت سلطانك بسلطان الله، يا خبيث لا سبيل لك، فإنك قد إن شاء الله وتصرفه عنك.

(١) تفسير الدر المثور، ج ١ ص ٥١. (٢) الأصول الستة عشر ص ٩.



فإذا ضللت الطريق فأذن بأعلى صوتك وقل: «يا سيارة الله دلونا على الطريق يرحمكم الله أرشدونا يرشدكم الله» فإن أصبت وإلا فناد: «يا عتاة الجن ويا مردة الشياطين أرشدوني ودلوني على الطريق وإلا أشرعت لكم بسهم الله المصيب إياكم عزيمة علي بن أبي طالب، يا مردة الشياطين ﴿إِنْ اسْتَظَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا لَا تَنْفُذُوا إِلَّا بِسُلْطَانٍ﴾» مبين الله غالبكم بجنده الغالب، وقاهركم بسلطانه القاهر، ومذللكم بعزته المتين، فإن تولوا فقل حسبي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم» وارفع صوتك بالأذان ترشد وتصيب الطريق إن شاء الله.

٧٥ - ومته: قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام فقلت: الجن يخطفون الإنسان؟ فقال: ما لهم إلى ذلك سبيل، لمن تكلم بهذه الكلمات وذكر الدعاء.

٧٦ - الدر المنثور: عن طارق بن حبيب قال: كنا جلوساً مع عبد الله بن عمرو بن العاص في الحجر، إذ قلص الظل وقامت المجالس إذا نحن بيريقي أيم طالع من هذا الباب يعني باب بني شيبه - والأيم: الحية الذكر - فاشرأبت له أعين الناس، فطاف بالبيت سبعا وصلى ركعتين وراء المقام فقمنا إليه فقلنا: أيها المعتمر قد قضى الله نسكك، وإنما بأرضنا عبيد وسفهاء، وإنما نخشى عليك منهم، فكوم برأسه كومة بطحاء فوضع ذنبه عليها فسمما في السماء حتى ما نراه<sup>(١)</sup>.

٧٧ - وأخرج الأزرقى عن أبي الطفيل قال: كانت امرأة من الجن في الجاهلية تسكن ذا طوى وكان لها ابن ولم يكن لها ولد غيره فكانت تحبه حباً شديداً وكان شريفاً في قومه فتزوج وأتى زوجته، فلما كان يوم سابعه قال لأمه: يا أمه إنني أريد أن أطوف بالكعبة سبعا نهاراً، قالت له أمه: أي بني إنني أخاف عليك سفهاء قريش فقال: أرجو السلامة فأذنت له فولى في صورة جان فمضى نحو الطواف فطاف بالبيت سبعا وصلى خلف المقام ركعتين ثم أقبل منقلباً فعرض له شاب من بني سهم فقتله فثارت بمكة غبرة حتى لم تبصر لها الجبال، قال أبو الطفيل: وبلغنا أنه إنما ثور تلك الغبرة عند موت عظيم من الجن، قال: فأصبح من بني سهم على فرشهم موتى كثير من قتل الجن فكان فيهم سبعون شيخاً أصلع سوى الشباب<sup>(٢)</sup>.

٧٨ - وعن ابن مسعود قال: خرج رجل من الإنس فلقبه رجل من الجن فقال: هل لك أن تصارعني؟ فان صرعتني علمت آية إذا قرأتها حين تدخل بيتك لم يدخله شيطان، فصارعه فصرعه الإنسي، فقال: تقرأ آية الكرسي، فإنه لا يقرأها أحد إذا دخل بيته إلا خرج الشيطان له خبج كخبج الحمار<sup>(٣)</sup>.

٧٩ - وعن معاذ بن جبل قال: ضم إلي رسول الله ﷺ تمر الصدقة فجعلته في غرفة لي

(١) - (٢) الدر المنثور، ج ١ ص ١٢٠. (٣) الدر المنثور، ج ١ ص ٣٢٣.

فكنت أجد فيه كل يوم نقصاناً فشكوت ذلك إلى رسول الله ﷺ فقال لي: هو عمل الشيطان فارصده، فرصدته ليلاً، فلما ذهب هوي من الليل أقبل على صورة الفيل فلما انتهى إلى الباب دخل من خلل الباب على غير صورته فدنا من التمر فجعل يلتقمه، فشددت على (عليّ ظ) ثيابي فتوسطته فقلت: أشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً عبده ورسوله، يا عدو الله وثبت إلى تمر الصدقة فأخذته وكانوا أحق به منك لأرفعنك إلى رسول الله ﷺ فيفضحك، فعاهدني أن لا يعود. فغدوت إلى رسول الله ﷺ فقال: ما فعل أسيرك؟ فقلت: عاهدني أن لا يعود؟ فقال: إنه عائد فارصده، فرصدته الليلة الثانية ففعل مثل ذلك فعاهدني أن لا يعود فخلّيت سبيله، ثم غدوت إلى رسول الله ﷺ فأخبرته فقال: إنه عائد فارصده، فرصدته الليلة الثالثة فصنع مثل ذلك وصنعت مثل ذلك فقلت: يا عدو الله عاهدتني مرتين وهذه الثالثة.

فقال: إني ذو عيال وما أتيتك إلا من نصيين ولو أصبت شيئاً دونه ما أتيتك ولقد كنا في مدينتكم هذه حتى بعث صاحبكم فلما نزلت عليه آيتان نفرنا منها فوقعنا بنصيين، ولا يقرآن في بيت إلا لم يلج فيها شيطان ثلاثاً، فإن خلّيت سبيلي علمتكمهما، قلت: نعم، قال: آية الكرسي وآخر سورة البقرة: ﴿أَمِنَ الرَّسُولُ﴾ إلى آخرها، فخلّيت سبيله، ثم غدوت إلى رسول الله ﷺ فأخبرته بما قال، فقال: صدق الخبيث وهو كذوب، قال: فكنت أقرأهما عليه بعد ذلك فلا أجد فيه نقصاناً<sup>(١)</sup>.

٨٠ - وعن ابن عباس قال: كان رسول الله ﷺ نازلاً على أبي أيوب في غرفة وكأله طعامه في سلة في المخدع، فكانت تجيء من الكوفة كهيئة السنور تأخذ الطعام من السلة فشكى ذلك إلى رسول الله ﷺ فقال: تلك الغول، فإذا جاءت فقل: «عزم عليك رسول الله ﷺ أن لا تبرحي» فجاءت فقال لها أبو أيوب: «عزم عليك رسول الله ﷺ أن لا تبرحي» فقالت: يا أبا أيوب دعني هذه المرة فوالله لا أعود، فتركها.

ثم قالت: هل لك أن أعلمك كلمات إذا قلتها لا يقرب بيتك شيطان تلك الليلة وذلك اليوم ومن الغد؟ قلت: نعم، قالت: اقرأ آية الكرسي، فأتى رسول الله ﷺ فأخبره فقال صدقت وهي كذوب<sup>(٢)</sup>.

٨١ - وعن حمزة الزيات قال: خرجت ذات ليلة أريد الكوفة فأواني الليل إلى خراب فدخلتها فينما أنا فيها إذ دخل عليّ عفريتان من الجن فقال أحدهما لصاحبه: هذا حمزة حبيب الزيات الذي يقرئ الناس بالكوفة، قال: نعم والله لأقتلته، قال: دعه المسك.

(١) الدر المشور، ج ١ ص ٣٢٣-٣٢٤.

(٢) الدر المشور، ج ١ ص ٣٢٥. ورواه في كتاب التاج الجامع للأصول في فضل آية الكرسي [الغمازي].

يعيش، قال: لأقتلته، فلما أزمع على قتلي قلت: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّكْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ \* شهد الله أنك لا إله إلا هو والملائكة إلى قوله: ﴿الْمَرْيُومُ الْعَكْبَرُ﴾ \* وأنا على ذلك من الشاهدين فقال له صاحبه: دونك الآن فاحفظه راغماً إلى الصباح<sup>(١)</sup>.

٨٢ - وعن ابن عباس قال: الخلق أربعة: فخلق في الجنة كلهم، وخلق في النار كلهم، وخلقان في الجنة والنار، فأما الذين في الجنة كلهم فالملائكة، وأما الذين في النار كلهم فالشياطين، وأما الذين في الجنة والنار فالجن والإنس لهم الثواب وعليهم العقاب<sup>(٢)</sup>.

٨٣ - وعن أبي ثعلبة، عن رسول الله ﷺ قال: الجن ثلاثة أصناف: صنف لهم أجنحة يطرون في الهواء، وصنف حيات وكلاب، وصنف يحلون ويظعنون<sup>(٣)</sup>.

٨٤ - وعن وهب أنه سئل عن الجن هل يأكلون ويشربون، أو يموتون أو يتناكحون؟ قال: هم أجناس، أما خالص الجن فهم ريح لا يأكلون ولا يشربون ولا يموتون ولا يتوالدون. ومنهم أجناس يأكلون ويشربون ويتناكحون ويموتون وهي هذه التي منها السعالي والغول وأشباه ذلك<sup>(٤)</sup>.

٨٥ - وعن يزيد بن جابر قال: ما من أهل بيت من المسلمين إلا وفي سقف بيتهم أهل بيت من الجن من المسلمين، إذا وضع غذاؤهم نزلوا وتغذوا [معهم]، وإذا وضع عشاؤهم نزلوا فتعشوا معهم<sup>(٥)</sup>.

٨٦ - وعن عكرمة بن خالد قال: بينما أنا ليلة في جوف الليل عند زمزم جالس إذا نفر يطوفون عليهم ثياب بيض لم أرى بياض ثيابهم بشيء قط، فلما فرغوا صلوا قريباً مني، فالتفت بعضهم فقال لأصحابه: اذهبوا بنا نشرب من شراب الأبرار فقاموا فدخلوا زمزم فقلت: والله لو دخلت على القوم فسألتهم، فقلت فدخلت فإذا ليس فيها أحد من البشر<sup>(٦)</sup>.

٨٧ - وعن الزبير في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ﴾ قال: بنخلة رسول الله ﷺ يصلي العشاء الآخرة كادوا يكونون عليه لبدأ<sup>(٧)</sup>.

٨٨ - وعن ابن مسعود قال: هبطوا على النبي ﷺ وهو يقرأ القرآن يبطن نخلة، فلما سمعوه قالوا: «أنصتوا» وكانوا تسعة أحدهم زوبعة فأنزل الله ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا﴾ الآية<sup>(٨)</sup>.

٨٩ - وعن ابن عباس قال: كانوا تسعة نفر من أهل نصيبين فجعلهم رسول الله ﷺ رسلاً إلى قومهم<sup>(٩)</sup>.

٩٠ - وعنه أيضاً قال: صرفت الجن إلى رسول الله ﷺ مرتين وكانوا أشرف الجن بنصيبين<sup>(١٠)</sup>.

(٢) - (٥) الدر المشور، ج ٣ ص ٤٦-٤٧.

(٧) - (١٠) الدر المشور، ج ٤ ص ٤٥.

(١) الدر المشور، ج ٢ ص ١٢.

(٦) الدر المشور، ج ٣ ص ٢٢٢.

٩١ - وعن ابن مسعود أنه سئل أين قرأ رسول الله على الجن؟ قال: قرأ عليهم بشعب يقال له: الحجون<sup>(١)</sup>.

٩٢ - وعن عكرمة قال: كانوا اثني عشر ألفاً جاؤا من جزيرة الموصل<sup>(٢)</sup>.

٩٣ - وعن صفوان بن المعطل قال: خرجنا حججاً فلما كان بالعرج إذا نحن بحجة تضطرب، فما لبثت أن ماتت فلقها رجل في خرقه فدفنها، ثم قدمنا مكة فإنا لبالمسجد الحرام إذ وقف علينا شخص فقال: أيكم صاحب عمرو؟ قلنا: ما نعرف عمراً، قال: أيكم صاحب الجان؟ قالوا: هذا، قال: أما إنه آخر التسعة موتاً الذين أتوا رسول الله يستمعون القرآن<sup>(٣)</sup>.

٩٤ - وعن كعب الأحبار قال: لما انصرف النفر التسعة من أهل نصيبين من بطن نخلة جاؤا قومهم منذرين، فخرجوا بعد وافدين إلى رسول الله ﷺ وهم ثلاثمائة فانتهاوا إلى الحجون فجاء الأخضب فسلم على رسول الله ﷺ فقال: إن قومنا قد حضروا الحجون يلقوك، فواعده رسول الله لساعة من الليل بالحجون<sup>(٤)</sup>.

٩٥ - وعن جابر بن عبد الله قال: خرج رسول الله ﷺ على أصحابه فقرأ عليهم سورة الرحمن من أولها إلى آخرها فسكتوا، فقال: مالي أراكم سكوتاً؟ لقد قرأتها على الجن ليلة الجن فكانوا أحسن مردوداً منكم، كلما أتيت على قوله: ﴿فِي أَيِّ آيَةٍ رَتَبْنَا نَكْدَابَانَ﴾ فقالوا: ولا بشيء من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد<sup>(٥)</sup>.

وعن ابن عمر أيضاً مثله.

٩٦ - وعن عبد الملك قال: لم تحرس الجن في الفترة بين عيسى ومحمد، فلما بعث الله محمداً ﷺ حرست السماء الدنيا ورميت الجن بالشهب واجتمعت إلى إبليس فقال: حدث في الأرض حدث، فتعرفوا فأخبرونا ما هذا الحدث، فبعث هؤلاء النفر إلى نهاب وإلى جانب اليمن وهم أشرف الجن وسادتهم فوجدوا النبي ﷺ يصلي صلاة الغلابة بنخلة، فسمعوه يتلو القرآن، فلما حضروه قالوا: ﴿أَنصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ﴾ يعني بذلك أنه فرغ من صلاة الصبح ﴿وَلَوْ أَلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ﴾ مؤمنين لم يشعر بهم حتى نزل: ﴿قُلْ أُوْحَىٰ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمِعَنَّا نَقْرًا مِّنَ الْجِنِّ﴾ يقال: سبعة من أهل نصيبين<sup>(٦)</sup>.

٩٧ - وعن سهل بن عبد الله قال: كنت في ناحية ديار عاد إذ رأيت مدينة من حجر مقنونة في وسطها قصر من حجارة تأويه الجن، فدخلت فإذا شيخ عظيم الخلق يصلي نحو الكعبة وعليه جبة صوف فيها طراوة، فلم أتعجب من عظم خلقته كتعجبي من طراوة جبته، فسلمت عليه فرد علي السلام، وقال: يا سهل إن الأبدان لا تخلق الثياب وإنما تخلقها روائح الذنوب ومطاعم السحت، وإن هذه الجبة علي منذ سبعمائة سنة لقيت بها عيسى ومحمداً ﷺ.

(١) - (٤) الدر المشور، ج ٤ ص ٤٥. (٥) - (٦) الدر المشور، ج ٤ ص ١٤٠.

فأمنت بهما، فقلت له: ومن أنت؟ قال: أنا من الذين نزلت فيهم: ﴿قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ﴾ (١).

٩٨ - وعن عبد الله بن مسعود في قوله: ﴿قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ﴾ قال: كانوا من جنّ نصيبين (٢).

٩٩ - وعن كردم بن أبي السائب الأنصاري قال: خرجت مع أبي إلى المدينة في حاجة وذلك أول ما ذكر رسول الله ﷺ بمكة، فأويت إلى راعي غنم فلما انتصف الليل جاء ذئب فأخذ حملاً من الغنم فوثب الراعي فقال: يا عامر الوادي جارك فنادى منادٍ لا نراه: يا سرحان أرسل، فأتى الحمل يشتد حتى دخل في الغنم، وأنزل الله على رسوله بمكة ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ يُمُودُونَ رِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ﴾ الآية (٣).

١٠٠ - وعن ابن عباس أن رجلاً من بني تميم كان جرياً على الليل والرّمال وأنه سار ليلة فنزل في أرض مجتة فاستوحش فعقل راحلته ثم توسّد ذراعها وقال: «أعوذ بأعزّ أهل هذا الوادي من شرّ أهله» فأجاره شيخ منهم وكان فيهم شاب وكان سيّداً في الجنّ فغضب الشاب لما أجاره الشيخ، فأخذ حربة له قد سقاها السمّ لينحر بها ناقة الرجل، فتلقاه الشيخ دون الناقة، فقال:

يا مالك بن مهلهل مهلا	فذلك محجري وإزاري
عن ناقة الإنسان لا تعرض لها	فاكف يمينك راشداً عن جاري
تسعى إليه بحربة مسمومة	أف لقربك يا أبا القيطار
وأشدّ آياتاً آخر في ذلك، فقال الفتى:	
أردت أن تعلو وتخفض ذكرنا	في غير مرزية أبا الغيراري
متنحلاً أمراً لغير فضيلة	فارحل فإنّ المجد للمراري
من كان منكم سيّداً في ما مضى	إنّ الخيار هم بنو الأخيار
فاقصد لقصديك يا معيكر إنّما	كان المجير مهلهل بن دياري

فقال الشيخ: صدقت كان أبوك سيّدنا وأفضلنا، دع هذا الرجل لا أنازعك بعده أحداً، فتركه فأتى الرجل إلى النبي ﷺ وقصّ عليه القصّة، فقال رسول الله ﷺ: إذا أصاب أحداً منكم وحشة أو نزل بأرض مجتة فليقل: «أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهنّ برّ ولا فاجر من شرّ ما يلج في الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها ومن فتن الليل ومن طوارق النهار إلا طارقاً يطرق بخير» فأنزل الله في ذلك: ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ يُمُودُونَ رِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَرَادُوهُمْ رَهَقًا﴾.

قال أبو نصر: غريب جداً لم نكتبه إلا من هذا الوجه<sup>(١)</sup>.

١٠١ - وعن سعيد بن جبير أن رجلاً من بني تميم يقال له: رافع بن عمير حدث عن بدء إسلامه قال: إني لأسير برمل عالج ذات ليلة إذ غلبني النوم فتزلت عن راحلتي وأنختها ونمت وقد تعوذت قبل نومي، وقلت: «أعوذ بعظيم هذا الوادي من الجن» فرأيت في منامي رجلاً بيده حربة يريد أن يضعها في نحر ناقتي، فانتبهت فزعاً فالتفت يميناً وشمالاً فلم أر شيئاً، فقلت: هذا حلم، ثم عدت فغفوت فرأيت مثل ذلك فانتبهت فدرت حول ناقتي فلم أر شيئاً، فإذا ناقتي ترعد، ثم غفوت فرأيت مثل ذلك.

فانتبهت فرأيت ناقتي تضطرب، والتفت فإذا برجل شاب كالذي رأيته في المنام بيده حربة، ورجل شيخ ممسك بيده يرده عنها، فبينما هما يتنازعان إذ طلعت ثلاثة أنوار من الوحش، فقال الشيخ للفتى: قم فخذ أيها شئت فداءً لناقة جاري الإنسي فقام الفتى فأخذ منها ثوراً وانصرف، ثم التفت إلي الشيخ وقال: يا هذا إذا نزلت وادياً من الأودية فخفت هوله فقل: «أعوذ بالله رب محمد ﷺ من هول هذا الوادي» ولا تعذ بأحد من الجن فقد بطل أمرها، فقلت له: ومن محمد هذا؟ قال: نبي عربي لا شرقي ولا غربي بعث يوم الاثنين، قلت: أين مسكنه؟ قال: يثرب ذات النخل. فركبت راحلتي حين ترقى لي الصبح، وجددت السير حتى أتيت المدينة فرأني رسول الله ﷺ فحدثني بالحديث قبل أن أذكر له منه شيئاً، ودعاني إلى الإسلام فأسلمت، قال سعيد بن جبير: وكنا نرى أنه هو الذي أنزل الله فيه ﴿وَأَنْتُمْ كَانُوا رِجَالًا مِّنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا﴾<sup>(٢)</sup>.

١٠٢ - وعن ابن عباس في قوله: ﴿وَأَنْتُمْ كَانُوا رِجَالًا مِّنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ﴾ قال: كان رجال من الإنس يبيت أحدهم بالوادي في الجاهلية فيقول: «أعوذ بعزير هذا الوادي» فزادوهم رهقاً<sup>(٣)</sup>.

١٠٣ - وعن الحسن في قوله: ﴿وَأَنْتُمْ كَانُوا رِجَالًا مِّنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ﴾ قال: كان أحدهم إذا نزل الوادي قال: «أعوذ بعزير هذا الوادي من شر سفهاء قومه» فيأمن في نفسه يومه وليلته<sup>(٤)</sup>.

١٠٤ - وعن ربيع بن أنس: ﴿وَأَنْتُمْ كَانُوا رِجَالًا مِّنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا﴾ قال: كانوا يقولون: فلان رب هذا الوادي من الجن، فكان أحدهم إذا دخل ذلك الوادي يعوذ برب الوادي من دون الله فيزيده بذلك رهقاً، أي خوفاً<sup>(٥)</sup>.

١٠٥ - وعن ابن عباس قال: كانت الشياطين لهم مقاعد في السماء يسمعون فيها الوحي، فإذا سمعوا الكلمة زادوا فيها تسعاً، فأما الكلمة فتكون حقاً، وأما ما زاد فيكون باطلاً، فلما

بعث رسول الله ﷺ منعوا مقاعدهم فذكروا ذلك لإبليس ولم تكن النجوم يرمى بها قبل ذلك فقال لهم: ما هذا إلا من أمر حدث في الأرض، فبعث جنوده فوجدوا رسول الله ﷺ قائماً يصلي بين جبلين بمكة فأتوه فأخبروه، فقال: هذا الحدث الذي حدث في الأرض (١).

١٠٦ - وعن ابن عباس قال: لم يكن السماء الدنيا تحرس في الفترة بين عيسى ومحمد ﷺ، وكانوا يقعدون منها مقاعد للسمع، فلما بعث الله محمداً ﷺ حرست السماء الدنيا حرساً شديداً ورجمت الشياطين فأنكروا ذلك فقالوا: ﴿لَا نَدْرِي أَشَرُّ أَرِيدَ يَمَنٍ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا﴾.

فقال إبليس: لقد حدث في الأرض حدث فاجتمعت إليه الجن فقال: تفرقوا في الأرض فأخبروني ما هذا الحدث الذي حدث في السماء، وكان أول بعث بعث ركب من أهل نصيبين وهم أشراف الجن وسادتهم فبعثهم إلى تهامة فاندفعوا حتى تلقوا الوادي وادي نخلة، فوجدوا نبي الله ﷺ يصلي صلاة الغداة يبطن نخلة فاستمعوا، فلما سمعوه يتلو القرآن قالوا: ﴿أَنصِتُوا﴾ ولم يكن نبي الله ﷺ يعلم أنهم استمعوا له وهو يقرأ القرآن ﴿فَلَمَّا قُضِيَ﴾ يقول: فلما فرغ من الصلاة ﴿وَلَوْأَ إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُنذِرِينَ﴾ يقول: مؤمنين (٢).

١٠٧ - وعن ابن عمر قال: لما كان اليوم الذي تنبأ فيه رسول الله ﷺ منعت الشياطين من السماء ورموا بالشهب (٣).

١٠٨ - وعن ابن عباس قال: كانت الجن قبل أن يبعث النبي ﷺ يستمعون من السماء، فلما بعث حرست فلم يستطيعوا أن يستمعوا فجاءوا إلى قومهم يقولون للذين لم يستمعوا فقالوا: ﴿وَأَنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلْتَأَةً حَرَسًا شَدِيدًا﴾ وهم الملائكة ﴿وَشُهَبًا﴾ وهي الكواكب ﴿وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقْعَدًا لِّلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْمَعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شُهَابًا رَّصَدًا﴾ يقول: نجماً قد أرصد له يرمى به، قال: فلما رموا بالنجوم قالوا لقومهم: ﴿وَأَنَّا لَا نَدْرِي أَشَرُّ أَرِيدَ يَمَنٍ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا﴾ (٤).

١٠٩ - وعن الأعمش قال: قالت الجن: يا رسول الله أتأذن لنا فنشهد معك الصلوات في مسجدك؟ فأنزل الله: ﴿وَأَنَّ الْمَسْجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ يقول: صلوا لا تخالطوا الناس (٥).

١١٠ - وعن سعيد بن جبيرة قال: قالت الجن للنبي ﷺ: كيف لنا أن نأتي المسجد ونحن ناؤون عنك؟ وكيف نشهد الصلاة ونحن ناؤون عنك؟ فنزلت: ﴿وَأَنَّ الْمَسْجِدَ لِلَّهِ﴾ الآية (٦).

١١١ - وعن ابن مسعود قال: خرج رسول الله ﷺ قبل الهجرة إلى نواحي مكة فخط لي

خطأ وقال: لا تحدثن شيئاً حتى آتيك ثم قال: لا يهولنك شيء تراه فتقدم شيئاً ثم جلس فاذا رجال سود كأنهم رجال الزط وكانوا كما قال الله: ﴿كَادُوا بِكَوْنُونَ عَلَيْهِ لِيَدَأَ﴾<sup>(١)</sup>.

١١٢ - وعن ابن عباس في قوله: ﴿وَأَنْتُمْ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِيَدَأَ﴾ قال: لما سمعوا النبي ﷺ يتلو القرآن كادوا يركبونه من الحرص لما سمعوه، فلم يعلم بهم حتى أتاه الرسول فجعل يقرأ: ﴿قُلْ أُوْحَىٰ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ﴾<sup>(٢)</sup>.

١١٣ - وعن ابن عباس في قوله: ﴿وَأَنْتُمْ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِيَدَأَ﴾ قال: لما أتى الجن على رسول الله ﷺ وهو يصلي بأصحابه يركعون بركوعه ويسجدون بسجوده فعجبوا من طواعية أصحابه له، فقالوا لقومهم: لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدأ<sup>(٣)</sup>.

١١٤ - وعن ابن مسعود قال: انطلقت مع النبي ﷺ ليلة الجن حتى أتى الحجون فخط عليّ خطأ ثم تقدم إليهم فازدادوا عليه، فقال سيدهم يقال له وردان: ألا أرحلهم عنك يا رسول الله؟ فقال: إنه لن يجيرني من الله أحد<sup>(٤)</sup>.

**بيان:** قال الفيروزآبادي: الأيم ككيس، الحية الأبيض اللطيف، أو عام كالأيم بالكسر، وقال: اشرب إليه: مد عنقه لينظر أو ارتفع، وقال: كؤم التراب تكويماً: جعله كومة كومة، بالضم: أي قطعة قطعة ورفع رأسها، وقال في النهاية: في حديث عمر: إذا أقيمت الصلاة وتلى الشيطان وله خبيج، «الخبج» بالتحريك: الضراط، ويروى بالحاء المهملة، وفي حديث آخر: من قرأ آية الكرسي خرج الشيطان وله خبيج كخبج الحمار.

وقال: الهوي بالفتح: الحين الطويل من الزمان، وقيل: هو مختص بالليل «فتوسطته» أي دخلت وقمت وسط البيت، وفي النهاية: المخدع هو البيت الصغير الذي يكون داخل البيت الكبير وتضم ميمه وتفتح.

وقال: فيه لا غول ولا صفر ولكن السعالي، هي جمع سعلاة وهم سحرة الجن أي أن الغول لا تقدر على أن تغول أحداً أو تضله، ولكن في الجن سحرة كسحرة الإنس لهم تليس وتخيل، وفي القاموس: «الزوبعة» اسم شيطان أو رئيس للجن، ومنه سمي الأعصار زوبعة، وقال: «الحجون» جبل بمعلاة مكة.

١١٥ - **حياة الحيوان:** روى البيهقي في دلائل النبوة عن أبي دجاجة - واسمه سماك بن خرشة - قال: شكوت إلى النبي ﷺ أنني نمت في فراشي فسمعت صريراً كصرير الرحا، ودوياً كدوي النحل، ولمعاً كلمع البرق، فرفعت رأسي فاذا أنا بظل أسود يعلو ويطول بصحن داري، فمسست جلده فإذا هو كجلد القنفذ فرمى في وجهي مثل شرر النار، فقال ﷺ: عامر دارك يا أبا دجاجة، ثم طلب دواة وقرطاساً، وأمر علياً عليه السلام أن يكتب:



بسم الله الرحمن الرحيم: هذا كتاب من رسول رب العالمين إلى من طرق الدار من العمّار والزوّار إلّا طارقاً يطرق بخير، أما بعد: فإنّ لنا ولكم في الحقّ سعة فإن يكن عاشقاً مولعاً أو فاجراً مقتحماً فهذا كتاب الله ينطق علينا وعليكم بالحقّ إنّنا كنّا نستنسخ ما كنتم تعملون، إنّ رسلنا يكتبون ما يمكرون، اتركوا صاحب كتابي هذا وانطلقوا إلى عبدة الأصنام وإلى من يزعم أنّ مع الله إلهاً آخر لا إله إلّا هو، كلّ شيء هالك إلّا وجهه، له الحكم وإليه ترجعون، حم لا يبصرون، حمعسق تفرّق أعداء الله، وبلغت حجّة الله، ولا حول ولا قوّة إلّا بالله العليّ العظيم، فسيكفيكم الله وهو السميع العليم.

قال أبو دجانة: فأخذت الكتاب وأدرجته وحملته إلى داري وجعلته تحت رأسي فبت ليلتي فما انتبهت إلّا من صراخ صارخ يقول: يا أبا دجانة أحرقتنا بهذه الكلمات فبحقّ صاحبك إلّا ما رفعت عنا هذا الكتاب، فلا عود لنا في دارك ولا في جوارك ولا في موضع يكون فيه هذا الكتاب، قال أبو دجانة: لا أرفعه حتّى أستاذن رسول الله ﷺ.

قال أبو دجانة: ولقد طالّت عليّ ليلتي ممّا سمعت من أنين الجنّ وصراخهم وبكائهم حتّى أصبحت، فغدوت فصلّيت الصبح مع رسول الله وأخبرته بما سمعت من الجنّ ليلتي وما قلت لهم، فقال: يا أبا دجانة ارفع عن القوم، فوالذي بعثني بالحقّ نبياً إنهم ليجدون ألم العذاب إلى يوم القيامة، ورواه الواهليّ الحافظ في كتاب الإبانة والقرطبيّ في كتاب التذكرة<sup>(١)</sup>.

١١٦ - الفردوس: عن عليّ بن أبي طالب عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ إذا رأيت حيّة في الطريق فاقتلها فأنّي قد شرطت على الجنّ أن لا يظهروا في صورة الحيات، فمن ظهر فقد أحلّ بنفسه.

بيان: قال في النهاية: فيه أحلّ بمن أحلّ بك، أي من ترك إحرامه وأحلّ بك فقاتلك فاحلل أنت أيضاً به وقاتله، وقيل: معناه إذا أحلّ رجل ما حرّم الله عليه منك فادفعه أنت من نفسك بما قدرت عليه، وفي كتاب أبي عبيد عن النخعيّ في المحرم يعدو عليه السبع أو اللصّ أحلّ بمن أحلّ بك، وفيه أنت محلّ بقومك، أي أنك قد أبحت حريمهم وعرضتهم للهلاك.

١١٧ - وأقول: ممّا يناسب ذلك ويؤيده ما ذكره شارح ديوان أمير المؤمنين في فواتحه حيث قال: نقل أستاذنا العلامة مولانا جلال الدين محمّد الدواني، عن الشيخ العالم العامل النقيّ الكامل السيّد صفّي الدين عبد الرحمن الايجيّ أنّه قال: ذكر لي الفاضل العالم المتقيّ شيخ أبوبكر، عن الشيخ برهان الدين الموصليّ، وهو رجل عالم فاضل صالح ورع، أنا توجهنا من مصر إلى مكّة نريد الحجّ فنزلنا منزلاً وخرج علينا ثعبان فثار الناس إلى قتله، فقتله ابن عمّي، فاختطف ونحن نرى سعيه وتبادر الناس على الخيل والركاب يريدون رده فلم يقدرُوا على ذلك، فحصل لنا من ذلك أمرٌ عظيم.

(١) حياة الحيوان، ج ٢ ص ٢٢٢.

فلما كان آخر النهار جاء وعليه السكينة والوقار فسألناه ما شأنك؟ فقال: ما هو إلا أن قتلت هذا الثعبان الذي رأيتموه فصنع بي ما رأيتم، وإذا أنا بين قوم من الجن يقول بعضهم: قتلت أبي، وبعضهم قتلت أخي، وبعضهم قتلت ابن عمي، فتكاثروا عليّ وإذا رجل لصق بي وقال لي: قل: أنا أرضى بالله وبالشريعة المحمدية، فقلت ذلك، فأشار إليهم: أن سيروا إلى الشرع. فسرنا حتى وصلنا إلى شيخ كبير على مصطبة، فلما صرنا بين يديه قال: خلّوا سبيله وادّعوا عليه، فقال الأولاد: ندعي عليه أنه قتل أبانا، فقلت: حاش لله إنا نحن وقد بيت الله الحرام نزلنا هذا المنزل فخرج علينا ثعبان فتبادر الناس إلى قتله فضربته فقتلته، فلما سمع الشيخ مقالتي قال: خلّوا سبيله، سمعت يبطن نخلة عن النبي ﷺ: من تزى بغير زيه فقتل فلا دية ولا قود انتهى.

وأقول: أخبرني والدي قدس سره، عن الشيخ الأجل البهيّ الشيخ بهاء الدين محمد العامليّ روح الله روحه، عن المولى الفاضل جمال الدين محمود رحمه الله، عن أستاذه العلامة الدواني، عن بعض أصحابه أنه جرى عليه تلك الواقعة إلا أنه قال: ذهبت إلى الخلاء فظهرت لي حية فقتلتها فاجتمع عليّ جم غفير وأخذوني وذهبوا إلى ملكهم وهو جالس على كرسيّ وادّعوا عليّ قتل والدهم وقريبهم كما مرّ فسألني عن ديني فقلت: أنا من أهل الإسلام فقال: اذهبوا به إلى ملك المسلمين فليس لي أن أقضي عليهم بعهد من رسول الله. فذهبوا بي إلى شيخ أبيض الرأس واللحية جالس على سرير، وقعت حاجباه على عينيه فرفعهما، ولما قصصنا عليه القصة قال: اذهبوا به إلى المكان الذي أخذتموه منه وخلّوا سبيله، فأتني سمعت رسول الله قال: من تزى بغير زيه فدمه هدر، فجاؤا بي إلى هذا المكان وخلّوا سبيلي.

١١٨ - **وأقول:** وجدت في كتاب أخبار الجنّ للشيخ مسلم بن محمود من قدماء المخالفين روى بإسناده عن دعبل بن عليّ الخزاعيّ قال: هربت من الخليفة المعتصم فبت ليلة بنيسابور وحدي وعزمت على أن أعمل قصيدة في عبد الله بن طاهر في تلك الليلة، وإني لفي ذلك إذ سمعت والباب مردود عليّ: السّلام عليكم ورحمة الله وبركاته ألج يرحمك الله، فاقشعرّ بدني من ذلك ونالني أمر عظيم، فقال: لا ترع عافاك الله فأتني رجل من الجنّ إخوانك ثم من ساكني اليمن، طراً إلينا طارٍ من أهل العراق وأنشدنا قصيدتك وأحييت أن أسمعها منك فأنشدته:

مدارس آيات خلّت من تلاوة      ومنزل وحي مقفر العرصات  
أناس عليّ الخير منهم وجعفر      وحمزة والسجّاد ذو الشفّات  
إذا فخرُوا يوماً أتوا بمحمّد      وجبريل والفرقان والسّورات

فأنشدته إلى آخرها، فبكى حتى خر مغشياً عليه ثم قال: رحمك الله ألا أحدثك حديثاً يزيد

في نيتك وبعينك على التمسك بمذهبك؟ قلت: بلى قال: مكثت حيناً أسمع بذكر جعفر بن محمد عليه السلام فصرت إلى المدينة فسمعتة يقول: حدثني أبي عن أبيه عن جدّه أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله قال: عليّ وأهل بيته الفائزون، ثمّ ودّعني لينصرف فقلت: رحمك الله إن رأيت أن تخبرني باسمك، قال: أنا ظبيان بن عامر.

١١٩ - ومنه: عن المفضل قال: ركبنا في بحر الخزر حتى إذا كنا غير بعيد لبحج مركبنا وساقته الشمال شهراً في اللجة ثمّ انكسر بنا فوقعت أنا ورجل من قريش إلى جزيرة من جزائر البحر ليس بها أنيس، فجعلنا نطمع في الحياة وأشرفنا على هوة فإذا بشيخ مستند إلى شجرة عظيمة، فلما رأنا تحسحس وأناف إلينا ففرعنا منه فدنونا فقلنا: السّلام عليك ورحمة الله وبركاته، فأنسنا به وجلسنا إليه فقال: ما خطبكما؟ فأخبرناه، فضحك وقال: ما وطئ هذه الأرض من ولد آدم قطّ أحد إلا أنتما، فمن أنتما؟ قلنا: من العرب، فقال: بأبي وأمي العرب، فمن أيها أنتما، فقلت: أمّا أنا فرجل من خزاعة، وأمّا صاحبي فمن قريش، قال: بأبي وأمي قريشاً وأحمدها، يا أخا خزاعة من القائل:

كان لم يكن بين الحجون إلى الصفا أنيس ولم يسمر بمكة سامر؟

قلت: نعم ذلك الحارث بن مصاص الجهمي، قال: هو ذلك، يا أخا قريش أولد عبد المطلب بن هاشم؟ قال: قلت: أين يذهب بك يرحمك الله؟ فقال: أرى زماناً قد تقاربت أيامه، أفولد ابنه عبد الله؟ قلت: إنك تسأل مسألة من كان من الموتى قال: فتزايد، ثمّ قال: فابنه محمّد الهادي عليه السلام؟ قال: قلت: مات رسول الله صلى الله عليه وآله منذ أربعين سنة، فشهو شهقة حتى ظننا أنّ نفسه خرجت، وانخفض حتى صار كالفرخ فأنشأ يقول:

ولربّ راج حيل دون رجائه ومؤمل ذهبته به الآمال

ثمّ جعل ينوح ويبكي حتى بلّ دمه لحيته، فبكينا لبكائه، ثمّ قلنا: أيها الشيخ قد سألتنا فأخبرناك، فسألناك بالله إلا أخبرتنا من أنت؟ قال: أنا السّفاح بن زفرات الجنّي لم أزل مؤمناً بالله وبرسوله ومصداقاً، وكنت أعرف التوراة والإنجيل، وكنت أرجو أنّي أرى محمّداً، وإنّي لما تعرّفت الجنّ وتطلّقت الطوائق منها خبأت نفسي في هذه الجزيرة لعبادة الله وتوحيده وانتصار<sup>(١)</sup> نبيه محمّد صلى الله عليه وآله وآليت على نفسي أن لا أبرح ههنا حتى أسمع بخروجه، ولقد تقاصرت أعمار الأدميين بعدي لما صرت في هذه الجزيرة منذ أربعين سنة، وعبد مناف إذ ذاك غلام يفع ما ظننت أنّه ولد له، وذلك أنا نجد علم الأحاديث ولا يعلم الآجال إلا الله.

وأما أنتما أيها الرجلان فينكما وبين الأدميين مسيرة أكثر من سنة ولكن خذ هذا العود - وأخرج من تحت رجله عوداً - فاكتفلاه كالدابة فإنه يؤدّيكما إلى بلادكما، فاقرأ على رسول

(١) الظاهر: وانتظار.

الله ﷻ مني السلام فأنى طامع بجوار قبره، قال: ففعلنا ما أمرناه فأصبحنا في آمد.  
 بيان: طراً أي أتى من مكان بعيد، ولجج تلجيجاً: خاض اللجة وهي معظم الماء،  
 وتحسحس أي تحرك، وأناف عليه: أشرف وكان فيه تضميناً، والعفريت بالكسر: الخبيث،  
 والنافذ في الأمر المبالغ فيه مع دهاء، وقد تعفرت فهي عفريته، وتطلقت الطوالق أي نجت  
 من الحبس وشرعت في الفساد. في القاموس: الطالقة من الإبل ناقة ترسل في الحي ترعى  
 من جنابهم حيث شاءت.

وقال: الكفل بالكسر: مركب للرجال يؤخذ كساء فيعقد طرفاه فيلقى مقدمه على الكاهل  
 ومؤخره مما يلي العجز، أو شيء مستدير يتخذ من خرق وغيرها ويوضع على سنام البعير،  
 واكتفل البعير: جعل عليه كفلاً، وقال: آمد: بلد بالشغور.

### ٣ - باب إبليس لعنه الله وقصصه وبدء خلقه ومكانه

ومصانده وأحوال ذريته والاحتراز عنهم، أعادنا الله من شرورهم

الآيات: البقرة: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ  
 وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا نَعْلَمُونَ ﴿١٦٩﴾﴾.

وقال تعالى: ﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ ﴿٢٦٨﴾﴾.

وقال سبحانه: ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ  
 الْمَسِّ ﴿٢٧٥﴾﴾.

آل عمران: ﴿وَلَوْ أَعْبَدْتُمُ الْمُشْرِكِينَ مَا كَانُوا عِبَادَةً لَهُمْ يَخَافُونَ ﴿٣٦﴾﴾.

وقال: ﴿إِنَّمَا ذَلِكَ الشَّيْطَانُ يَخُوفُ أَوْلِيَاءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا اللَّهَ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٧٥﴾﴾.

النساء: ﴿وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا ﴿١٣٨﴾﴾.

وقال تعالى: ﴿فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا ﴿١٦٦﴾﴾ وقال: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ  
 عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٦٧﴾﴾، وقال تعالى: ﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنثًا  
 وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا ﴿١٧٧﴾﴾ لَعَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا ﴿١٧٨﴾  
 وَلَا ضَلَّتْهُمْ وَلَا امْتَنَيْتَهُمْ وَلَا مَرْنَهُمْ فَلْيُبْتِئِكُنَّ إِذَا دَاكَ الْأَنْعَامِ وَلَا مَرْتَهُمْ فَلْيَغَيِّرَنَّ خَلْقَ اللَّهِ وَمَنْ يَتَّخِذِ  
 الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا ﴿١٧٩﴾﴾ يَعِدُهُمْ وَيُمَنِّيهِمْ وَمَا يَعِدُهُمُ  
 الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ﴿١٨٠﴾﴾ أُولَئِكَ مَاؤُنْهَمُ جَهَنَّمُ وَلَا يَخْرُجُونَ عَنْهَا مَحِيصًا ﴿١٨١﴾﴾.

المائدة: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ  
 وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴿٩١﴾﴾.

الأنعام: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ

القول غروراً ﴿١٤١﴾ وقال: ﴿وَإِنَّ الشَّيْطَانَ لِيُؤْمِنَنَّ إِلَىٰ أَوْلِيَآئِهِمْ لِيُجَدِّلُوكُمْ﴾ ، وقال تعالى: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾ ﴿١٤٢﴾ .

**الأعراف:** ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ ﴿١٤٣﴾ قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِي مِن نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِن طِينٍ ﴿١٤٤﴾ قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَّكِبَ فِيهَا فَاتَّخِذْ مِنْهَا مَخْرَجًا وَمِنْهَا مَخْرَجٌ لَّكَ مِنَ الْعَذَابِ ﴿١٤٥﴾ قَالَ فِيمَا أُغْوِيْتَنِي لِأَفْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١٤٦﴾ ثُمَّ لَاتِبْتُهُمْ مِّنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ﴿١٤٧﴾ قَالَ أَخْرِجْ مِنْهَا مَذْمُومًا مَّدْحُورًا لَّنْ نَّبْعَثَكَ مِنْهُمْ لَأَمَلَانَ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٤٨﴾ إلى آخر ما مر في قصة آدم .

وقال تعالى: ﴿وَأَقْبَلْ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾ ﴿١٤٩﴾ .

وقال تعالى: ﴿يَبْنَیْ آدَمَ لَا يَفْنَىٰكُمْ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْآتِهِمَا إِنَّهُ يَرِنُكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيْطَانَ أَوْلِيَآءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿١٥٠﴾ وقال تعالى: ﴿إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيْطَانَ أَوْلِيَآءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ وقال تعالى: ﴿وَأَمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ ﴿١٥١﴾ إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَلِيفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ﴿١٥٢﴾ وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّوهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ ﴿١٥٣﴾ .

**الأنفال:** ﴿وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَّكُمْ فَلَمَّا تَرَأَتِ الْفِئَتَانِ نَكَصَ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ إِنِّي أَرَىٰ مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ ﴿١٥٤﴾ .

**يوسف:** ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾ ﴿١٥٥﴾ وقال تعالى: ﴿فَأَنسَنَهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ﴾ وقال: ﴿مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَعَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي﴾ ﴿١٥٦﴾ .

**إبراهيم:** ﴿وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَّكُمْ وَعَدَّ لِقَىٰ وَعَدَّكُمْ فَأَخْلَقْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلْمُزُونِي وَلَوْ مَوْأ أَنفُسِكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ﴿١٥٧﴾ .

**الحجر:** ﴿وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَّجِيمٍ﴾ ﴿١٥٨﴾ إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ مُّبِينٌ ﴿١٥٩﴾ .

وقال سبحانه: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَلِيقٌ بَشَرًا مِّنْ صَلْصَلٍ مِّنْ حَمَلٍ مَّسْنُونٍ﴾ ﴿١٦٠﴾ فَإِذَا سَوَّيْتُهُمْ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُّوحِي فَقَعُوا لَهُمْ سَاجِدِينَ ﴿١٦١﴾ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴿١٦٢﴾ إِلَّا إِبْلِيسَ ابْنَ آدَمَ يَكُونُ مَعَ السَّاجِدِينَ ﴿١٦٣﴾ قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ﴿١٦٤﴾ قَالَ لَمْ أَكُنْ لِأَسْجُدَ لِشَيْءٍ خَلَقْتَهُ مِن صَلْصَلٍ مِّنْ حَمَلٍ مَّسْنُونٍ ﴿١٦٥﴾ قَالَ فَخْرِجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ﴿١٦٦﴾ وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَىٰ يَوْمِ الدِّينِ ﴿١٦٧﴾ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿١٦٨﴾ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴿١٦٩﴾ إِلَىٰ يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴿١٧٠﴾ قَالَ رَبِّ بِمَا أُغْوِيْتَنِي لِأَزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَا أُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٧١﴾ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٧٢﴾ قَالَ هَذَا صِرَاطٌ

عَلَى مُسْتَقِيمٍ ﴿٤١﴾ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴿٤٢﴾ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٤٣﴾

**النحل:** ﴿فَرَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ فَهُوَ وَلِيُّهُمُ الْيَوْمَ﴾، وقال تعالى: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴿٤٨﴾ إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٤٩﴾ إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ ﴿٥٠﴾

**الإسراء:** ﴿إِنَّ الْمُبْذَرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيْطَانِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ﴿٦٧﴾﴾ وقال تعالى: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُبِينًا﴾ وقال تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ مَا أَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا ﴿٦٦﴾ قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَئِنْ أَخَّرْتَنِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٦٧﴾ قَالَ أَذْهَبَ فَمَنْ يَبْعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا ﴿٦٨﴾ وَأَسْتَفِرِّزُ مِنَ الْإِنْسَانِ إِنَّهُ كَانَ كَفُورًا ﴿٦٩﴾ وَأَسْأَلُكَ بِرَبِّكَ وَسَأَلُكَ بِتِلْكَ الْأَمْثَالِ وَالْأَوْلَادِ وَعِدَّتِهِمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ﴿٧٠﴾ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَى بِرَبِّكَ وَكِيلًا ﴿٧١﴾

**الكهف:** ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ﴿٥٠﴾ مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا ﴿٥١﴾﴾ وقال تعالى: ﴿وَمَا أَسْأَلُكَ إِلَّا الشَّيْطَانَ أَنْ أَذْكَرُ ﴿٦٣﴾﴾

**مريم:** ﴿يَتَأْتِيَ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا ﴿٤٤﴾ يَتَأْتِيَ فِيْ أَخَافُ أَنْ يَمْسَكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ﴿٤٥﴾﴾. وقال تعالى: ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيْطَانَ ثُمَّ لَنَحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا ﴿٧٨﴾﴾. وقال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّيْطَانَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوَهُمَ أَزًّا ﴿٨٢﴾﴾.

**طه:** ﴿فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿فَوَسْوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ ﴿١١٦﴾ - ١٢٠﴾.

**الأنبياء:** ﴿وَمِنَ الشَّيْطَانِ مَنْ يَغْوُصُوكَ لَهُ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ وَكُنَّا لَهُمْ حَفِيظِينَ ﴿٨٧﴾﴾

**الحج:** ﴿وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ ﴿٣﴾ كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُ يُضِلَّهُ وَيَهْدِيهِ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿٤﴾﴾، وقال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى الشَّيْطَانُ فِيْ أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ ءَايَتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٢﴾ لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ ﴿٥٣﴾﴾.

**المؤمنون:** ﴿وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ ﴿٩٧﴾ وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ ﴿٩٨﴾﴾.

**النور:** ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوبَاتِ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوبَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ﴿٢١﴾﴾.

**الشعراء:** ﴿تَكْبِكُوبًا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ ﴿٩٤﴾ وَجُنُودٌ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ ﴿٩٥﴾﴾ وقال تعالى: ﴿وَمَا نَزَّلَتْ بِهِ

الشَّيَاطِينُ ﴿٢١٠﴾ وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿٢١١﴾ إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَعْرُؤُونَ ﴿٢١٢﴾ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿عَلَّ أَنْتُمْ عَلَى مَنْ نَزَّلَ الشَّيَاطِينُ ﴿٢١٣﴾ نَزَّلَ عَلَى كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴿٢١٤﴾ يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْتُرُهُمْ كَذِبًا ﴿٢١٥﴾ .

**النمل:** ﴿وَرَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ ﴿٢٤١﴾ .

**القصص:** ﴿قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ ﴿١٥٥﴾ .

**سبأ:** ﴿وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢١﴾ وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا لِيَعْلَمَ مَنْ يُوْمِنُ بِالْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ ﴿٢٢﴾ .

**فاطر:** ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴿٦﴾ .

**يس:** ﴿أَلَمْ نَعْمَدْ إِلَيْكُمْ بِبَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٦﴾ وَأَنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿١١﴾ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ ﴿١٧﴾ .

**الصفات:** ﴿وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ ﴿٧﴾ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْأَعْلَى وَيُقَدِّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ﴿٨﴾ دُحُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ ﴿٩﴾ إِلَّا مَنْ خَلَفَ الْمَغْطَةَ فَاتَّبَعَهُ بِشَهَابٍ نَاقِبٍ ﴿١٠﴾ وَقَالَ تَعَالَى : ﴿طَلَعَهَا كَانَتْ رُءُوسَ الشَّيَاطِينِ ﴿١٥﴾ .

**ص:** ﴿وَالشَّيْطَانُ كُلُّ بَنَاءٍ وَعَوَاصٍ ﴿٢٧﴾ وَآخِرِينَ مُقَرَّبِينَ فِي الْأَصْفَادِ ﴿٢٨﴾ وَقَالَ تَعَالَى : ﴿إِذَا نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَى الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ ﴿٤١﴾ .

﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ مَا أَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا ﴿٦١﴾ قَالَ أَرَأَيْتَ إِذَا نَادَى بِعَدَاوَتِهِمْ فَأَنْتَ أَلَمْ تَكُنْ لِيَ الْوَالِدَ الْكَافِرِينَ ﴿٦٢﴾ قَالَ أَذْهَبَ فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا ﴿٦٣﴾ وَأَسْتَفْرِزُ مِنْ أَسْطَعْتُمْ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَأَلْجِبُ عَلَيْهِمْ بِضِيْعِكَ وَرَجِيْلِكَ وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَعَدَّهُمْ وَمَا يَعْبُدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ﴿٦٤﴾ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَى بِرَبِّكَ وَكِيلًا ﴿٦٥﴾ وَقَالَ تَعَالَى : ﴿إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِنْ طِينٍ ﴿٧١﴾ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُمْ سَاجِدِينَ ﴿٧٢﴾ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴿٧٣﴾ إِلَّا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٧٤﴾ قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي اسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ ﴿٧٥﴾ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴿٧٦﴾ قَالَ فَأَخْرِجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَاجِعٌ ﴿٧٧﴾ وَإِنْ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴿٧٨﴾ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿٧٩﴾ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴿٨٠﴾ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴿٨١﴾ قَالَ فَبِعْرَضِكَ لَا أُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٨٢﴾ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخَلَّصِينَ ﴿٨٣﴾ قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ ﴿٨٤﴾ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٨٥﴾ .

**السجدة:** ﴿وَمَا يَزْعَمَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٢١﴾ .

**الزخرف:** ﴿وَمَنْ يَعْسُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نَقِيضٌ لَهُمُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُمْ قَرِينٌ ﴿٢١﴾ .

وقال تعالى : ﴿وَلَا يَصُدُّكُمْ الشَّيْطَانُ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿١٧﴾ .

**محمد:** ﴿الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمَلَّ لَهُمْ ﴿٢٥٥﴾ .

**المجادلة:** ﴿ اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَهُمْ ذَكَرَ اللَّهُ أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ (١٦).

**الحشر:** ﴿ كُنَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴾ (١٦) فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ (١٧).

**الملك:** ﴿ وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيْطَانِ وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ (٥) وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَيَسَّ الْمَصِيرُ (٦) إِذَا أُلْقُوا فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا وَهِيَ تَفُورُ (٧) تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ الْغَيْظِ كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ (٨) قَالُوا بَلَى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِن شَيْءٍ إِنْ أَنتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ ﴾.

**الناس:** ﴿ مِن شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ (١) الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ (٥) مِنَ الْغَيْبِ وَالنَّاسِ ﴾.

**تفسيره:** ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ ﴾ قال البيضاوي: لا تقتدوا به في اتباع الهوى فتحرموا الحلال وتحللوا الحرام ﴿ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴾ ظاهر العداوة عند ذوي البصيرة وإن كان يظهر الموالاتة لمن يغويه، ولذلك سماه ولياً في قوله: ﴿ أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ ﴾.

﴿ إِنَّمَا يَأْمُرُكُم بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ ﴾ بيان لعداوته ووجوب التحرز عن متابعتها واستعير الأمر لتزيينه وبعثه لهم على الشر تسفيهاً لرأيهم وتحقيراً لشأنهم، والسوء والفحشاء: ما أنكره العقل واستقبحه الشرع، والعطف لاختلاف الوصفين فإنه سوء لا غتمام العاقل به، وفحشاء باستقباحه إياه. وقيل: السوء يعم القبائح، والفحشاء ما يجاوز الحد في القبح من الكبائر. وقيل: الأول ما لا حد فيه، والثاني ما شرع فيه الحد. ﴿ وَأَن تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا نَعْلَمُونَ ﴾ كاتخاذ الأنداد وتحليل المحرمات وتحريم الطيبات (١).

وقال الرازي: اعلم أن أمر الشيطان ووسوسته عبارة عن هذه الخواطر التي نجدها في أنفسنا، وقد اختلف الناس في هذه الخواطر من وجوه:

أحدها: اختلفوا في ماهياتها، فقال بعض: أنها حروف وأصوات خفية، قالت الفلاسفة: أنها تصورات الحروف والأصوات وأشباهاها وتخيلاتها على مثال الصور المنطبعة في المرايا فإن تلك الصور تشبه تلك الأشياء من بعض الوجوه وإن لم تكن مشابهة لها من كل الوجوه، ولقائل أن يقول: صور هذه الحروف وتخيلاتها هل تشبه هذه الحروف في كونها حروفاً أو لا تشبهها؟ فإن كان الأول فتصور الحروف حروف، فعاد القول إلى أن هذه الخواطر أصوات وحروف خفية، وإن كان الثاني لم يكن تصورات هذه الحروف حروفاً لكني أجد من نفسي هذه الحروف والأصوات مترتبة منتظمة على حسب انتظامها في الخارج



والعربي لا يتكلم في قلبه إلا بالعربية، وكذا الأعجمي، وتصورات هذه الحروف وتعاقبها وتواليها في الخارج، فثبت أنها في أنفسها حروف وأصوات خفية.

وثانيها: أن فاعل هذه الخواطر من هو؟

أما على أصلنا أن خالق الحوادث بأسرها هو الله تعالى فالأمر ظاهر.

وأما على أصل المعتزلة فهم لا يقولون بذلك.

وأيضاً فإن المتكلم عندهم من فعل الكلام، فلو كان فاعل هذه الخواطر هو الله تعالى وفيها ما يكون كذباً لزم كون الله تعالى موصوفاً بذلك تعالى الله عنه.

ولا يمكن أن يقال أن فاعلها هو العبد، لأن العبد قد يكره حصول تلك الخواطر ويحتال في دفعها عن نفسه، مع أنها البتة لا تندفع بل ينجرُّ البعض إلى البعض على سبيل الاتصال، فإذا لا بد ههنا من شيء آخر، وهو إما الملك وإما الشيطان، فلعلهما متكلمان بهذا الكلام في أقصى الدماغ، أو في أقصى القلب، حتى أن الإنسان وإن كان في غاية الصمم فإنه يسمع هذه الحروف والأصوات.

ثم إن قلنا: بأن الشيطان والملك ذوات قائمة بأنفسها غير متحيزة البتة لم يبعد كونها قادرة على مثل هذه الأفعال، وإن قلنا: بأنها أجسام لطيفة لم يبعد أيضاً أن يقال: إنها وإن كانت لا تتولج بواطن البشر إلا أنهم يقدرون على إيصال هذا الكلام إلى بواطن البشر.

ولا يبعد أيضاً أن يقال: إنها لغاية لطافتها تقدر على النفوذ في مضائق بواطن البشر ومخارق جسمه، وتوصل الكلام إلى قلبه ودماغه، ثم إنها مع لطافتها تكون مستحكمة التركيب بحيث يكون اتصال بعض أجزائه ببعض اتصالاً لا ينفصل، فلا جرم لا يقتضي نفوذها في هذه المضائق والمخارق انفصالها وتفرق أجزائها، وكل هذه الاحتمالات مما لا دليل على فسادها، والأمر في معرفة حقائقها عند الله تعالى، ومما يدل على إثبات إلهام الملائكة بالخير وقوله تعالى: ﴿إِذْ يُوحَىٰ رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي الهموم بالثبات، ويدل عليه من الأخبار قوله ﷺ: «للشيطان لمة بابن آدم وللملك لمة».

وفي الحديث أيضاً: «إذا ولد المولود لبني آدم قرن إبليس به شيطاناً وقرن الله به ملكاً فالشيطان جاثم على أذن قلبه الأيسر، والملك قائم على أذن قلبه الأيمن فهما يدعوانه».

ومن الصوفية والفلاسفة من فسر الملك الداعي إلى الخير بالقوة العقلية، وفسر الشيطان الداعي إلى الشر بالقوة الشهوانية والغضبية، ودلت الآية على أن الشيطان لا يأمر إلا بالقبائح لأن الله تعالى ذكره بكلمة إنما وهي للحصر، وقال بعض العارفين: إن الشيطان قد يدعو إلى الخير لكن لغرض أن يجره منه إلى الشر، وذلك إلى أنواع: إما أن يجره من الأفضل إلى الفاضل السهل أو من السهل إلى الأفضل الأشق ليصير ازدياد المشقة سبباً لحصول النفرة عن

الطاعة بالكلية<sup>(١)</sup>.

وقال في قوله تعالى: ﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ﴾ اختلفوا في الشيطان فقيل: إبليس، وقيل: سائر الشياطين، وقيل: شياطين الجن والإنس، وقيل: النفس الأمارة بالسوء، والوعد يستعمل في الخير والشر، ويمكن أن يكون هذا محمولاً على التهكم وقد مر الكلام في حقيقة الوسوسة في تفسير الاستعاذة.

وروى ابن مسعود أن للشيطان لمة وهي الإيعاد بالشر، وللملك لمة وهي الوعد بالخير، فمن وجد ذلك فليعلم أنه من الله، ومن وجد الأول فليتعوذ بالله من الشيطان الرجيم، وقرأ هذه الآية، وروى الحسن قال بعض المهاجرين: من سره أن يعلم مكان الشيطان منه فليأمل موضعه من المكان الذي منه يجد الرغبة في فعل المنكر.

والفحشاء: البخل، والفاحش عند العرب: البخل<sup>(٢)</sup> وقال في قوله تعالى: ﴿إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ﴾ التخبط معناه التصرف على غير استواء، وتخبطه الشيطان: إذا مسه ببخل أو جنون، وتسمى إصابة الشيطان بالجنون، والخبل: خبطة، والمس: الجنون، يقال: مس الرجل فهو ممسوس وبه مس، وأصله من المس باليد، كأن الشيطان يمس الإنسان فيجتنه، ثم سمي الجنون مساً كما أن الشيطان يتخبطه ويطأه برجله فيخبطه، فسمي الجنون خبطة، فالتخبط بالرجل والمس باليد<sup>(٣)</sup>.

وقال الجبائي: والناس يقولون: المصروع إنما حدثت به تلك الحالة لأن الشيطان يمسّه ويصرعه، وهذا باطل لأن قدرة الشيطان ضعيفة لا يقدر على صرع الناس وقتلهم، ويدل عليه وجوه:

أحدها: قوله تعالى حكاية عن الشيطان: ﴿وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُم مِّن سُلْطَانٍ إِلَّا أَن دَعَوْتُكُم فَاسْتَجَبْتُمْ لِي﴾ وهذا صريح في أنه ليس للشيطان قدرة على الصرع والقتل والأيذاء.

والثاني: أن الشيطان إما أن يقال: أنه كثيف الجسم أو يقال: أنه من الأجسام اللطيفة، فإن كان الأول وجب أن يرى ويشاهد، إذ لو جاز فيه أن يكون كثيفاً وبحضرته لا يرى لجاز أن يكون بحضرتنا شمس ورعود وبروق وجبال ونحن لا نراها، وذلك جهالة عظيمة، ولأنه لو كان جسماً كثيفاً فكيف يمكنه أن يدخل في باطن بدن الإنسان، وأما إن كان جسماً لطيفاً كالهواء فمثل هذا يمتنع أن تكون فيه صلابة وقوة فيمتنع أن يكون قادراً على أن يصرع الإنسان ويقتله.

الثالث: لو كان الشيطان يقدر على أن يصرع الإنسان فيقتله لصح أن يفعل مثل معجزات الأنبياء وذلك يجز الطعن في النبوة.

(١) تفسير فخر الرازي، ج ٥ ص ٤-٦.

(٢) تفسير فخر الرازي، ج ٧ ص ٦٨.

(٣) تفسير فخر الرازي، ج ٧ ص ٩٤.

الرابع: أنّ الشيطان لو قدر على ذلك فلم لا يصرع جميع المؤمنين ولا يخبطهم من شدة عداوته مع أهل الإيمان؟ ولم لا يغصب أموالهم ويفسد أحوالهم ويفشي أسرارهم ويزيل عقولهم؟ وكلّ ذلك ظاهر الفساد.

واحتج القائلون بأنّ الشيطان يقدر على هذه الأشياء بوجهين:

الأول: ما روي أنّ الشياطين في زمان سليمان عليه السلام كانوا يعملون الأعمال الشاقة على ما حكى الله عنهم: أنهم كانوا ﴿يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحْرِبٍ وَتَمَثِيلٍ وَجَفَانٍ كَالْجَوَابِ وَقُدُورٍ رَاسِيَتٍ﴾ والجواب عنه أنه تعالى كثف أجسامهم في زمان سليمان عليه السلام.

والثاني: أنّ هذه الآية وهي قوله تعالى: ﴿يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَيْمَنِ﴾ صريح في أنّ تخبطه كان من الشيطان ومثمه مسبباً عنه.

والجواب عنه: أنّ الشيطان يمثه بالوسوسة المؤذية التي يحدث عندها الصرع وهو كقول أيوب ﴿إِنِّي مَسْنِي الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ﴾ وإتّما يحدث الصرع عند تلك الوسوسة، فلا جرم فيصرع عند تلك الوسوسة كما يفرع الجبان من الموضع الخالي وبهذا المعنى لا يوجد هذا الخبط من الفضلاء الكاملين وأهل الحزم والعقل، وإتّما يوجد فيمن به نقص في المزاج وخلل في الدماغ، وهذا جملة كلام الجبائي في هذا الباب.

وذكر القفال وجهاً آخر فيه، وهو أنّ الناس يضيفون الصرع إلى الشيطان وإلى الجنّ فخطبوا على ما تعارفوه من هذا.

وأيضاً من عادة الناس أنهم إذا أرادوا تقييح شيء يضيفوه إلى الشيطان كما في قوله تعالى: ﴿طَلَعَهَا كَأَنَّه رُؤُوسُ الشَّيْطَانِ﴾<sup>(١)</sup>

وقال الطبرسي قدس سره: قيل: إنّ هذا على وجه التشبيه، لأنّ الشيطان لا يصرع الإنسان على الحقيقة، ولكن من غلب عليه المرّة السوداء وضعف ربما يخيل إليه الشيطان أموراً هائلة ويوسوس إليه، فيقع الصرع عند ذلك من فعل الله تعالى، ونسب ذلك إلى الشيطان مجازاً لما كان ذلك عند وسوسته عن الجبائي.

وقيل: يجوز أن يكون الصرع من فعل الشيطان في بعض الناس دون بعض عن أبي الهذيل وابن الأخشيد، قالا: لأنّ الظاهر من القرآن يشهد به وليس في العقل ما يمنع منه ولا يمنع الله سبحانه الشيطان عنه امتحاناً لبعض الناس وعقوبة لبعض على ذنب ألمّ به ولم يتب منه كما يسلب بعض الناس على بعض فيظلمه ويأخذ ماله ولا يمنعه الله منه<sup>(٢)</sup>.

﴿وَإِنِّي أُعِيدُهَا بِلَيْكٍ﴾ قال البيضاوي: أجيرها بحفظك ﴿الرَّجِيمِ﴾: المطرود، وأصل الرجم: الرمي بالحجارة، وعن النبي صلى الله عليه وآله: «ما من مولود يولد إلّا والشيطان يمثه حين

(٢) مجمع البيان، ج ٢ ص ٢٠٥.

(١) تفسير فخر الرازي، ج ٧ ص ٩٥.

يولد فيستهل من مته إلا مريم وابنها ومعناه أن الشيطان يطمع في اغواء كل مولود بحيث يتأثر منه إلا مريم وابنها، فإن الله تعالى عصمها ببركة هذه الإستعاذة<sup>(١)</sup>.

﴿ إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ ﴾ قال الرازي: قوله: ﴿ الشَّيْطَانُ ﴾ خبر ﴿ ذَلِكُمْ ﴾ بمعنى إنما ذلكم المثبط هو الشيطان ﴿ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ ﴾ جملة مستأنفة بيان لشيطنته أو الشيطان صفة لاسم الإشارة، ويخوف الخبر، والمراد بالشيطان الركب، وقيل: نعيم بن مسعود وسمي شيطاناً لعتوه وتمرده في الكفر، كقوله: ﴿ شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ ﴾ وقيل: هو الشيطان يخوف أوليائه بالوسوسة<sup>(٢)</sup>.

وقال في قوله سبحانه: ﴿ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا ﴾ لأن الله ينصر أوليائه والشيطان ينصر أوليائه، ولا شك أن نصره الشيطان لأوليائه أضعف من نصره الله لأوليائه، ألا ترى أن أهل الخير والدين يبقى ذكروهم الحميد على وجه الدهر وإن كانوا حال حياتهم في غاية الفقر والذلة، وأما الملوك والجبابرة فاذا ماتوا انقرضوا ولا يبقى في الدنيا رسمهم ولا ظلمهم «والكيد»: السعي في فساد الحال على جهة الحيلة، وفائدة إدخال ﴿ كَانَ ﴾ للتأكيد لضعف كيده، يعني أنه منذ كان كان موصوفاً بالضعف والذلة<sup>(٣)</sup>.

وقال البيضاوي: ﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ ﴾ بإرسال الرسول وإنزال الكتاب ﴿ لَا تَبِعْتُمْ الشَّيْطَانَ ﴾ بالكفر والضلال ﴿ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ إلا قليلاً منكم تفضل الله عليه بعقل راجح اهتدى به إلى الحق والصواب وعصمه عن متابعة الشيطان، كزيد بن نفيل وورقة بن نوفل، أو إلا اتباعاً قليلاً على الدور<sup>(٤)</sup>.

وقال في قوله سبحانه: ﴿ إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْثَاءً ﴾ يعني اللات والعزى ومناة ونحوها، كان لكل حي صنم يعبدونه ويسمونه أنثى بني فلان، وذلك إما لتأنيث أسمائها، أو لأنها كانت جمادات، والجمادات تؤنث من حيث أنها ضاهت الإناث لانفعالها، ولعله تعالى ذكرها بهذا الاسم تنبيهاً على أنهم يعبدون ما يسمونه إناثاً لأنه يفعل ولا يفعل، ومن حق المعبود أن يكون فاعلاً غير منفعل، ليكون دليلاً على تنامي جهلهم وفرط حماقتهم. وقيل: المراد الملائكة لقولهم: بنات الله ﴿ وَإِنْ يَدْعُونَ ﴾ وإن يعبدون بعبادتها ﴿ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا ﴾ لأنه الذي أمرهم بعبادتها وأغراهم عليها، فكان طاعته في ذلك عبادة له، والمارد والمريد: الذي لا يعلق بخير، وأصل التركيب للملابسة، ومنه صرح ممرّد، وغلّام أمرد. وشجرة مرداء للتي تنثر ورقها ﴿ لَعْنَةُ اللَّهِ ﴾ صفة ثانية للشيطان ﴿ وَقَالَ لَا أَخَذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا ﴾ عطف عليه، أي شيطاناً مریداً جامعاً بين لعنة الله وهذا القول الدال على فرط عداوته للناس.

(١) تفسير البيضاوي، ج ١ ص ٢٥١. (٢) تفسير فخر الرازي، ج ٩ ص ١٠٢.

(٣) تفسير فخر الرازي، ج ١٠ ص ١٨٤. (٤) تفسير البيضاوي، ج ١ ص ٣٦٦.

﴿وَلَا ضَلَّيْنَهُمْ﴾ عن الحق ﴿وَلَا مَنِّيْنَهُمْ﴾ الأمانى الباطلة كطول البقاء وأن لا بعث ولا عقاب ﴿وَلَا مَرْنَهُمْ فَلْيَبْتِكُنْ ءَاذَانَ الْأَنْعَمِ﴾ يشقونها لتحريم ما أحله الله وهي عبارة عما كانت العرب تفعل بالبحائر والسواحب، وإشارة إلى تحريم كل ما أحل الله ونقص كل ما خلق كاملاً بالفعل أو بالقوة ﴿وَلَا مَرْنَهُمْ فَلْيَغَيِّرْ خَلْقَ اللَّهِ﴾ عن وجهه صورة أو صفة، ويندرج فيه ما قيل من فقه عين الحامي وخصاء العبيد والوشر والوشم واللواط والسحق ونحو ذلك، وعبادة الشمس والقمر، وتغيير فطرة الله التي هي الإسلام، واستعمال الجوارح والقوى فيما لا يعود على النفس كمالاً ولا يوجب لها من الله زلفاً، وعموم اللفظ يمنع الخصاء مطلقاً، لكن الفقهاء رخصوا في خصاء البهائم للحاجة، والجمل الأربع حكاية عما ذكره الشيطان نطقاً أو أتاه فعلاً<sup>(١)</sup>.

﴿وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِّن دُونِ اللَّهِ﴾ بإثاره ما يدعو إليه على ما أمره الله به ومجاوزته عن طاعة الله إلى طاعته ﴿فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُّبِينًا﴾ إذ ضيع رأس ماله وبدل مكانه من الجنة بمكان من النار ﴿يَعِدُّهُمْ﴾ ما لا ينجز ﴿وَيَمْنِيْنَهُمْ﴾ ما لا ينالون ﴿وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾ وهو إظهار النفع فيما فيه الضرر، وهذا الوعد إما بالخواطر الفاسدة أو بلسان أوليائه ﴿وَلَا يَجِدُونَ عِنَّا مَحِيصًا﴾ معدلاً ومهرباً<sup>(٢)</sup>.

وقال الرازي بعد إيراد كلام المفسرين: ويخطر ببالي ههنا وجه آخر في تخريج الآية على سبيل المعنى وذلك لأن دخول الضرر والمرض في الشيء يكون على ثلاثة أوجه: التشوش، والنقصان، والبطلان، فادعى الشيطان إلقاء أكثر الخلق في مرض الدين وضرر الدين وهو قوله: ﴿وَلَا مَنِّيْنَهُمْ﴾ ثم إن هذا المرض لا بد وأن يكون على أحد العلل الثلاثة التي ذكرناها وهي التشوش والنقصان والبطلان.

فأما التشوش فالإشارة إليه بقوله: ﴿وَلَا مَنِّيْنَهُمْ﴾ وذلك لأن صاحب الأمانى يستعمل عقله وفكره في استخراج المعاني الدقيقة والحيل والوسائل اللطيفة في تحصيل المطالب الشهوانية والغضبية، فهذا مرض روحاني من جنس التشوش.

وأما النقصان فالإشارة إليه بقوله: ﴿وَلَا مَرْنَهُمْ فَلْيَبْتِكُنْ ءَاذَانَ الْأَنْعَمِ﴾ وذلك لأن بتك الأذان نوع من النقصان، وهذا لأن الإنسان إذا صار بحيث يستغرق العقل في طلب الدنيا صار فاتر الرأي ضعيف الحزم في طلب الآخرة.

وأما البطلان فالإشارة إليه بقوله: ﴿فَلْيَغَيِّرْ خَلْقَ اللَّهِ﴾ وذلك لأن التغيير يوجب بطلان الصفة الحاصلة في المرة الأولى، ومن المعلوم أن من بقي مواظباً على طلب اللذات العاجلة معرضاً عن السعادات الروحانية فلا يزال يشتد في قلبه الرغبة في الدنيا والنفرة عن الآخرة،

ولا يزال تتزايد هذه الأحوال إلى أن يتغير القلب بالكلية فلا يخطر بباله ذكر الآخرة البتة، ولا يزول عن خاطره حب الدنيا البتة فتكون حركته وسكونه وقوله لأجل الدنيا، وذلك يوجب تغير الخلقة، لأن الأرواح البشرية إنما دخلت هذا العالم الجسماني على سبيل السفر وهي متوجهة إلى عالم القيامة.

فإذا نسيت معادها وألفت هذه المحسوسات التي لا بد من انقضائها وفنائها كان هذا بالحقيقة تغير الخلقة، وهو كما قال تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ﴾ وقال: ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ (١).

وقال في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ﴾ الخ أما وجه العداوة في الخمر فإن الظاهر فيمن يشربها أنه يشربها مع جماعة ويكون غرضه من ذلك الشرب أن يستأنس برفقائه ويفرح بمحادثتهم ومكالمتهم، وكان غرضه من ذلك الاجتماع تأكيد الألفة والمحبة إلا أن ذلك ينقلب في الأغلب إلى الضد، لأن الخمر تزيل العقل وإذا زال العقل استولت الشهوة والغضب من غير مدافعة العقل، وعند استيلائهما تحصل المنازعة بين أولئك الأحباب، وتلك المنازعة ربما أدت إلى الضرب والقتل والمشافهة بالفحش وذلك يوجب أشد العداوة والبغضاء.

وأما الميسر ففيه بإزاء التوسعة على المحتاجين الإجحاف بأرباب الأموال، لأن من صار مغلوباً في القمار مرة دعاه ذلك إلى اللجاج فيه على رجاء أنه ربما صار غالباً فيه، وقد يتفق أن لا يحصل له ذلك إلى أن لا يبقى له شيء من المال وإلى أن يقامر على لحيته وأهله وولده، ولا شك أنه يبقى بعد ذلك فقيراً مسكيناً وبصير من أعدى الأعداء لأولئك الذين كانوا غالبين له، فظهر أن الخمر والميسر سببان عظيمان في إثارة العداوة والبغضاء بين الناس، ولا شك أن شدة العداوة والبغضاء تفضي إلى أحوال مذمومة من الهرج والمرج والفتن وكل ذلك مضار لمصالح العالم. وأشار إلى المفاسد الدينية بقوله تعالى: ﴿وَيَصُدُّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ﴾ (٢).

قوله: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا﴾ قيل: المراد كما أمرناك بعداوة قومك من المشركين فقد أمرنا من قبلك بمعاداة أعدائهم من الجن والإنس، ومتى أمر الله رسوله بمعاداة قوم من المشركين فقد جعلهم أعداء له.

وقيل: معناه حكمنا بأنهم أعداء وأخبرنا بذلك ليعاملوهم معاملة الأعداء في الاحتراز عنهم. وقيل: أي خلينا بينهم وبين اختيارهم العداوة لم نمنعهم من ذلك جبراً.

وقيل: أنه سبحانه لما أرسل إليهم الرسل وأمرهم بدعائهم إلى الإسلام وخلع الأنداد نصبوا عند ذلك العداوة لأنبيائه، فلذا أضاف تعالى إلى نفسه والمراد بشياطين الإنس والجن مردة الكفار من الفريقين.

(١) تفسير فخر الرازي، ج ١١ ص ٤٩. (٢) تفسير فخر الرازي، ج ١٢ ص ٨٠.

وقيل: إن شياطين الإنس الذين يغفونهم، وشياطين الجن الذين هم من ولد إبليس.  
وقال الطبرسي رحمته الله: في تفسير الكلبي عن ابن عباس: إن إبليس جعل جنده فريقين فبعث فريقاً منهم إلى الإنس، وفريقاً إلى الجن، فشياطين الإنس والجن أعداء الرسل والمؤمنين، فيلتقي شياطين الإنس وشياطين الجن في كل حين فيقول بعضهم لبعض: أضللت صاحبي بكذا فأضل صاحبك بمثلها، فكذلك يوحى بعضهم إلى بعض، وروي عن أبي جعفر عليه السلام أيضاً أنه قال: إن الشياطين يلقي بعضهم بعضاً فيلقي إليه ما يغوي به الخلق حتى يتعلم بعضهم من بعض **﴿يُوحَى﴾** أي يوسوس ويلقي خفية **﴿رُخِرَفَ الْقَوْلِ﴾** أي المموءة المزينة الذي يستحسن ظاهره ولا حقيقة له ولا أصل **﴿غُرُورًا﴾** أي يغفونهم بذلك غروراً أو ليغفروهم بذلك <sup>(١)</sup>.

وقال الرازي: اعلم أنه لا يجب أن يكون كل معصية تصدر عن إنسان فإنها تكون بسبب وسوسة شيطان، وإلا لزم التسلسل أو الدور، فوجب الاعتراف بانتهاء هذه القبائح والمعاصي إلى قبيح أول ومعصية سابقة حصلت لا بوسوسة شيطان آخر، إذا ثبت هذا فنقول: إن أولئك الشياطين كما أنهم يلقون الوسوس إلى الإنس والجن فقد يوسوس بعضهم بعضاً، وللناس فيه مذاهب: منهم من قال: الأرواح إما فلكية وإما أرضية، والأرواح الأرضية منها طيبة طاهرة، ومنها خبيثة قدرة شريرة تأمر بالمعاصي والقبائح وهم الشياطين.

ثم إن تلك الأرواح الطيبة كما أنها تأمر الناس بالطاعات والخيرات فكذلك قد يأمر بعضهم بعضاً بالطاعات، والأرواح الخبيثة كما أنها تأمر الناس بالقبائح والمنكرات فكذلك قد يأمر بعضهم بعضاً بتك القبائح والزيادة فيها، وما لم يحصل نوع من أنواع المناسبة بين النفوس البشرية وبين تلك الأرواح لم يحصل ذلك الانضمام بالنفوس البشرية، وإذا كانت طاهرة نقيّة عن الصفات الذميمة كانت في جنس الأرواح الخبيثة فتنتظم إليها.

ثم إن صفات الطهر كثيرة وصفات النقص والخسران كثيرة وبحسب كل نوع منها طوائف من البشر وطوائف من الأرواح الأرضية.

وبحسب تلك المجانسة والمشابهة والمشاكلة ينضم الجنس إلى جنسه، فإن كان ذلك في أفعال الخير كان الحاصل عليها ملكاً، وكان تقوية ذلك الخاطر إلهاماً، وإن كان في باب الشر كان الحاصل عليها شيطاناً، وكان تقوية ذلك الخاطر وسوسة، ويقال: فلان يزخرف كلامه: إذا زينه بالباطل والكذب، وكل شيء حسن مموء فهو مزخرف.

وتحقيقه: أن الإنسان ما لم يعتقد في أمر من الأمور كونه مشتملاً على خير راجح ونفع زائد فإنه لا يرغب فيه، ولذلك سمي الفاعل المختار مختاراً لكونه طالباً للخير والنفع، ثم إن كان هذا الاعتقاد مطابقاً للمعتقد فهو الحق والصدق والالهام وإن كان صادراً من الملك،

وإن لم يكن مطابقاً للمعتقد فحينئذ يكون ظاهره مزيناً لأنه في اعتقاده سبب للنفع الزائد والصالح الراجح ويكون باطنه فاسداً لأن هذا الاعتقاد غير مطابق للمعتقد فكان مزخرفاً<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ﴾ قال الطبرسي قدس سره: يعني علماء الكافرين ورؤساءهم المتمردين في كفرهم ﴿لِيُؤْحُونَ﴾ أي يوحون ويشيرون ﴿إِلَىٰ أَوْلِيَآئِهِمْ﴾ الذين اتبعوهم من الكفار ﴿لِيُجْبِلُوكُمْ﴾ في استحلال الميتة، وقال ابن عباس، معناه وإن الشياطين من الجن وهم إبليس وجنوده ليوحون إلى أوليائهم من الإنس والوحي إلقاء المعنى إلى النفس من وجه خفي، وهم يلقون الوسوسة إلى قلوب أهل الشرك<sup>(٢)</sup>.

قوله: ﴿فِيمَا أَعْوَيْنِي﴾ قيل: أي خيبتني من رحمتك وجنتك، وقيل: أي صرت سبياً لغوايتي بأن أمرتني بالسجود لآدم فغويت عنده، وقيل: أي أهلكتني بلعنك إيتاي، وقيل: هذا جري على اعتقاد إبليس فإنه كان مجبراً ﴿لَأَقْدَنَّكُمْ﴾ أي أرصد لهم لأقطع سبيلهم ﴿مِرْطَكِ الْمُسْتَقِيمِ﴾ أي دين الحق أو الأعم، وهو منصوب على الظرفية، وقيل: تقديره على صراطك ﴿لَنْ لَاتَيْتَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ﴾ الخ أي من جميع الجهات، وبأي وجه أمكنه.

وقيل: من جهة دنياهم وآخرتهم ومن جهة حسناتهم وسيئاتهم عن ابن عباس وغيره. وحاصله: إني أزين لهم الدنيا وأخوفهم بالفقر وأقول لهم: لا جنة ولا نار ولا بعث ولا حساب وأبطلهم عن الحسنات وأشغلهم عنها وأحبب إليهم السيئات وأحثم عليها، قال ابن عباس، وإنما لم يقل: ومن فوقهم، لأن فوقهم جهة نزول الرحمة من السماء، فلا سبيل له إلى ذلك، ولم يقل: من تحت أرجلهم لأن الإتيان منه موحش.

وقيل: ﴿مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ﴾ ﴿وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ﴾ من حيث يبصرون، ﴿وَمِنْ خَلْفِهِمْ﴾ ﴿وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ﴾ من حيث لا يبصرون، وروي عن أبي جعفر عليه السلام قال: ﴿لَنْ لَاتَيْتَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ﴾ معناه أهول عليه أمر الآخرة ﴿وَمِنْ خَلْفِهِمْ﴾ أمرهم بجمع الأموال والبخل بها عن الحقوق لتبقى لورثتها ﴿وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ﴾ أفسد عليهم أمر دينهم بتزيين الضلالة وتحسين الشبهة ﴿وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ﴾ بتحسين اللذات إليهم وتغليب الشهوات على قلوبهم<sup>(٣)</sup>.

وقال البيضاوي: ﴿مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ﴾ من حيث يعلمون ويقدرّون على التحرز عنه ﴿وَمِنْ خَلْفِهِمْ﴾ من حيث لا يعلمون ولا يقدرّون ﴿وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ﴾ من حيث يتيسر لهم أن يعلموا أو يتحرزوا، ولكن لم يفعلوا لعدم تيقظهم واحتياطهم، وإنما عدى الفعل إلى الأولين بحرف الابتداء لأنه منهما متوجه إليهم وإلى الآخرين بحرف المجاوزة لأن الآتي منهما كالمنحرف عنهم الماز على عرضهم، ونظيره قولهم: جلست عن يمينه ﴿وَلَا تَحِدُّ أَكْثَرَهُمْ شُكْرِيكَ﴾ مطيعين

(١) تفسير فخر الرازي، ج ١٣ ص ١٥٤. (٢) مجمع البيان، ج ٤ ص ١٥٠.

(٣) مجمع البيان، ج ٤ ص ٢٢٧-٢٢٨.



وإنما قاله ظناً لقوله: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ﴾ لما رأى مبدأ الشر فيهم متعديداً ومبدأ الخير واحداً، وقيل: سمعه من الملائكة ﴿مَذْمُومًا﴾ أي مذموماً ﴿مَذْحُورًا﴾ مطروداً<sup>(١)</sup>.

وقال الرازي بعد ذكر بعض هذه الوجوه: أما حكماء الإسلام فقد ذكروا فيها وجوهاً أخرى: أولها: وهو الأشرف الأقوى أن في البدن قوى أربعاً هي الموجبة لفوات السعادات الروحانية:

فإحداها القوة الخيالية التي تجمع فيها صور المحسوسات ومثلها، وهي موضوعة في البطن المقدم من الدماغ، وصور المحسوسات إنما ترد عليها من مقدمها، وإليه الإشارة بقوله: ﴿مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ﴾ والقوة الثانية القوة الوهمية التي تحكم في غير المحسوسات بالأحكام المناسبة للمحسوسات، وهي موضوعة في البطن المؤخر من الدماغ وإليه الإشارة بقوله: ﴿وَمِنْ خَلْفِهِمْ﴾ والقوة الثالثة الشهوة، وهي موضوعة في الكبد وهي يمين البدن، والقوة الرابعة الغضب، وهي موضوعة في البطن الأيسر من القلب فهذه القوى الأربع هي التي تتولد منها أحوال توجب زوال السعادة الروحانية، والشياطين الخارجية ما لم تستعن بشيء من هذه القوى الأربع لم تقدر على إلقاء الوسوسة، فهذا هو السبب في تعيين الجهات الأربع وهو وجه حقيقي شريف.

وثانيها: أن قوله ﴿لَأَيَّتُهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ﴾ المراد منه الشبهات المبنية على التشبيه، إما في الذات والصفات مثل شبه المجسمة، وإما في الأفعال مثل شبه المعتزلة في التعديل والتخويف والتحسين والتقييح ﴿وَمِنْ خَلْفِهِمْ﴾ المراد منه الشبهات الناشئة من التعطيل.

أما الأول: فلأن الإنسان يشاهد هذه الجسمانيات وأحوالها وهي حاضرة بين يديه فيعتقد أن الغائب يجب أن يكون مساوياً لهذا الشاهد، وهذا يوجب أن يكون ﴿مِنْ خَلْفِهِمْ﴾ كناية عن التعليل لأنه خلافه، وأما قوله: ﴿وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ﴾ فالمراد به الترغيب في ترك المأمورات ﴿وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ﴾ الترغيب في ترك المنهيات.

وثالثها: نقل عن شقيق أنه قال: ما من صباح إلا ويأتيني الشيطان من الجهات الأربع: من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي:

أما بين يدي فيقول: لا تخف فإن الله غفور رحيم، فأقرأ: ﴿وَلِيَّ لَغْفَارٍ لِمَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ وأما من خلفي فيخوفني من وقوع أولادي في الفقر فأقرأ ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ وأما قبل يميني فيأتيني من قبل النساء فأقرأ ﴿وَالنَّعِيْبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ وأما من قبل شمالي فيأتيني من قبل الشهوات فأقرأ ﴿وَجِلَّ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ﴾ ثم قال: فالغرض منه أنه يبالغ في إلقاء الوسوسة ولا يقصر في وجه من الوجوه الممكنة.

(١) تفسير البيضاوي، ج ٢ ص ٧١.

وعن رسول الله ﷺ أنه قال: إن الشيطان قعد لابن آدم بطريق الإسلام فقال له: تدع دين أبائك؟ فعصاه فأسلم، ثم قعد له بطريق الهجرة فقال له: تدع ديارك وتتغرب؟ فعصاه وهاجر، ثم قعد له بطريق الجهاد فقال له: تقاتل فتقتل فيقسم مالك وتنكح امرأتك؟ فعصاه فقاتل. فهذا الخبر يدل على أن الشيطان لا يترك جهة من جهات الوسوسة إلا ويلقيها في القلب.

فإن قيل: فلم لم يذكر من فوقهم ومن تحتهم؟

قلنا: أما في التحقيق فقد ذكرنا أن القوى التي يتولد منها ما يوجب نفوت السعادات الروحانية فهي موضوعة في هذه الجوانب الأربعة.

وأما في الظاهر فيروى أن الشيطان لما قال هذا الكلام رقت قلوب الملائكة على البشر فقالوا: يا إلهنا كيف يتخلص الإنسان من الشيطان مع كونه مستولياً عليه من هذه الجهات الأربع؟ فأوحى الله تعالى إليهم إنه بقي للإنسان جهتان: الفوق والتحت، فإذا رفع يديه إلى فوق في الدعاء على سبيل الخضوع أو وضع جبهته على الأرض على سبيل الخضوع غفرت له ذنب سبعين سنة.

وقال في نكتة التعدي «بمن» في الأولين و«بعن» في الآخرين: قد ذكرنا أن المراد من قوله: «مِنْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ» الخيال والوهم، والضرر الناشئ منهما هو حصول العقائد الباطلة وهو الكفر، ومن قوله: «وَعَنْ أَيْمَنِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ» الشهوة والغضب وذلك هو المعصية، ولا شك أن الضرر الحاصل من الكفر لازم لأن عقابه دائم، وأما الضرر الحاصل من المعصية فسهل لأن عقابه منقطع، فلهذا السبب خص هذين القسمين بكلمة «عَنْ» تنبيهاً على أن هذين القسمين في اللزوم والاتصال دون القسم الأول.

وقال في وجه معرفة إبليس كون أكثرهم غير شاكرين: إنه جعل للنفس تسع عشر قوة، وكلها تدعو النفس إلى اللذات الجسمانية والطيبات الشهوانية، فعشرة منها الحواس الظاهرة والباطنة، واثنان: الشهوة والغضب، وسبعة هي القوى الكامنة وهي الجاذبة والماسكة والهاضمة والدافعة والغاذية والنامية والمولدة فمجموعها تسعة عشر، وهي بأسرها تدعو النفس إلى عالم الجسم وترغبها في طلب اللذات البدنية، وأما العقل فهو قوة واحدة وهي التي تدعو النفس إلى عبادة الله تعالى وطلب السعادة الروحانية، ولا شك أن استيلاء تسع عشر قوة أكمل من استيلاء القوة الواحدة<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: «إِنَّهُ يَرِنُّكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ» قال الطبرسي رحمه الله أي نسله، يدل عليه قوله: «أَفَلَسْتُمْ أَخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي» وقيل: جنوده وأتباعه من الجن والشياطين «مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ» قال ابن عباس: إن الله تعالى جعلهم يجرون من بني آدم مجرى الدم، وصدور بني آدم

(١) تفسير فخر الرازي، ج ١٤ ص ٤١.

مساكن لهم، كما قال: ﴿الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ﴾ فهم يرون بني آدم وبني آدم لا يرونهم، وإنما لا يراهم البشر لأن أجسامهم شفاقة لطيفة يحتاج في رؤيتها إلى فضل شعاع. وقال أبو بكر بن الأخشيد وأبو الهذيل: يجوز أن يمكنهم الله سبحانه فيتكشفوا فيراهم حيث من يحضرهم، وإليه ذهب علي بن عيسى، وقال: إنهم ممكنون من ذلك وهو الذي نصره الشيخ المفيد أبو عبد الله، قال الشيخ أبو جعفر قدس الله روحه: وهو الأقوى عندي، وقال الجبائي: لا يجوز أن يرى الشياطين والجن لأن الله تعالى قال: ﴿لَا تَرَوْنَهُمْ﴾ وإنما يجوز أن يروا في زمن الأنبياء عليهم السلام بأن يكشف الله أجسادهم علماً للأنبياء كما يجوز أن يرى الناس الملائكة في زمن الأنبياء ﴿إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ أي حكمنا بذلك لأنهم يتناصرون على الباطل<sup>(١)</sup>.

وقال الرازي: قال أصحابنا: إنهم يرون الإنسان لأنه تعالى خلق في عيونهم إدراكاً، والإنس لا يرونهم لأنه تعالى لم يخلق هذا الإدراك في عيون الإنس، وقالت المعتزلة: الوجه في أن الإنس لا يرون الجن لرقّة أجسام الجن ولطافتها والوجه في رؤية الجن للإنس كثافة أجسام الإنس، والوجه في أن يرى بعض الجن بعضاً، أن الله تعالى يقوي شعاع أبصار الجن ويزيد فيه، ولو زاد الله في قوة بصرنا لرأيناهم كما يرى بعضهم بعضاً، ولو أنه تعالى كثف أجسامهم وبقيت أبصارنا على هذه الحالة لرأيناهم.

فعلى هذا كون الإنس مبصراً للجن موقوف عند المعتزلة إمّا على ازدياد كثافة أجسام الجن، أو على ازدياد قوة أبصار الإنس، وقوله تعالى: ﴿مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ﴾ يدل على أن الإنس لا يرون الجن، لأن قوله: ﴿مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ﴾ يتناول أوقات الاستقبال من غير تخصيص، قال بعض العلماء: لو قدر الجن على تغيير صور أنفسهم بأي صورة شاؤا أو أرادوا لوجب أن ترتفع الثقة عن معرفة الناس، فلعل هذا الذي أشاهده وأحكم عليه بأنه ولدي أو زوجتي جنتي صور نفسه بصورة ولدي أو زوجتي.

وعلى هذا التقدير يرتفع الوثوق عن معرفة الأشخاص، وأيضاً فلو كانوا قادرين على تخييط الناس وإزالة العقل مع أنه تعالى بين العداوة الشديدة بينهم وبين الإنس فلم لا يفعلون ذلك في حق العلماء والأفاضل والزهاد؟ لأن هذه العداوة بينهم وبين العلماء والزهاد أكثر وأقوى، ولما لم يوجد شيء من ذلك ثبت أنه لا قدرة لهم على البشر بوجه من الوجوه، ويتأكد هذا بقوله: ﴿وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي﴾ قال مجاهد: قال إبليس: أعطينا أربع خصال: نرى ولا نرى، ونخرج من تحت الثرى، ويعود شيخنا فتى<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّمَا يَنزَغَنَّكَ﴾ قال الطبرسي قدس سره: معناه يا محمد إن نالك من

(٢) تفسير فخر الرازي، ج ١٤ ص ٥٤.

(١) مجمع البيان، ج ٤ ص ٢٣٨.

الشیطان وسوسة في القلب. والتزغ: الإزعاج بالإغواء وأكثرها ما يكون ذلك عند الغضب، وأصله الإزعاج بالحركة.

وقيل: التزغ: الفساد، ومنه ﴿تَزَعُ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي﴾ أي أفسد قال الزجاج: «التزغ» أدنى حركة تكون، ومن الشيطان أدنى وسوسة ﴿فَأَسْتَعِذُّ بِاللَّهِ﴾ أي سل الله عز اسمه أن يعيدك منه ﴿إِنَّهُ سَمِيعٌ﴾ للمسموعات ﴿عَلِيمٌ﴾ بالخفيات.

وقيل: سمع لدعائك، عليم بما عرض لك، وقيل: التزغ: أول الوسوسة، والمس لا يكون إلا بعد التمكّن، ولذلك فصل الله سبحانه بين النبي وغيره فقال للنبي ﷺ: ﴿وَلَا يَزَعَنَّكَ﴾ وقال للناس: ﴿إِذَا مَشَهُمْ طَلَيْفٌ﴾ معناه إذا وسوس إليهم الشيطان وأغراه بمعاصيه ﴿تَذَكَّرُوا﴾ ما عليهم من العقاب بذلك فيجتنبونه ويتركونه، قال الحسن: يعني إذا طاف عليهم الشيطان بوساوسه، وقال ابن جبير: هو الرجل يغضب الغضبة فيتذكر ويكظم غيظه. وقيل: طائف غضب وطيف جنون. وقيل: معناهما واحد ﴿فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾ للرشق ﴿وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغِيِّ﴾ معناه وإخوان المشركين من شياطين الجن والإنس يمدونهم في الضلال والمعاصي، أي يزيدونهم فيه ويزيتون لهم ما هم فيه ﴿ثُمَّ لَا يَقْصِرُونَ﴾ ثم لا يكفون يعني الشياطين عن استغوائهم ولا يرحمونهم، وقيل: معناه وإخوان الشياطين من الكفرة يمدّم الشياطين في الغي: ثم لا يقصرون هؤلاء كما يقصر الذين اتقوا، وقيل: معناه ثم يقصر الشياطين عن إغوائهم ولا يقصرون هم عن ارتكاب الفواحش<sup>(١)</sup>.

وقال ﷺ في قوله سبحانه: ﴿وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ﴾ أي واذكروا إذ زين الشيطان للمشركين أعمالهم، أي حسنها في نفوسهم، وذلك أن إبليس حسن لقريش مسيرهم إلى بدر لقتال النبي ﷺ، ﴿وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ﴾ أي لا يغلبكم أحد من الناس لكثرة عددكم وقوتكم ﴿وَإِنِّي﴾ مع ذلك ﴿جَارٌ لَكُمْ﴾ أي ناصر لكم ودافع عنكم السرور وإني عاقد لكم عقد الأمان من عدوكم، ﴿فَلَمَّا تَرَأَتِ الْفِئْتَانِ﴾ أي التقت الفرقتان ﴿نَكَصَ عَقْبَهُ﴾ أي رجع القهقري منهزماً وراءه ﴿وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ إِنِّي أَرَىٰ مَا لَا تَرَوْنَ﴾ رجعت عما ضمنت لكم من الأمان والسلامة لأنني أرى من الملائكة الذين جاؤا للمسلمين ﴿مَا لَا تَرَوْنَ﴾ وكان إبليس يعرف الملائكة وهم كانوا يعرفونه ﴿إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ﴾ أخاف عذاب الله على أيدي من أراهم ﴿وَأَلَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ لا يطاق عقابه<sup>(٢)</sup>.

أقول: ثم ذكر ﷺ كيفية ظهور الشيطان لهم كما ذكرناه في باب قصة بدر ثم قال: ورأيت في كلام الشيخ المفيد أبي عبد الله محمد بن محمد بن النعمان ﷺ أنه يجوز يقدر الله تعالى الجن ومن جرى مجراهم على أن يتجمعوا ويعتمدوا ببعض جواهرهم

(١) مجمع البيان، ج ٤ ص ٤١٥.

(٢) مجمع البيان، ج ٤ ص ٤٧٧.

بعض حتى يتمكن الناس من رؤيتهم ويتشبهوا بغيرهم من أنواع الحيوان، لأن أجسامهم من الرقة على ما يمكن ذلك فيها، وقد وجدنا الإنسان يجمع الهوى ويفرقه ويغير صور الأجسام الرخوة ضرورياً من التغيير وأعيانها لم تزد ولم تنقص، وقد استفاض الخبر بأن إبليس تراءى لأهل دار الندوة في صورة شيخ من أهل نجد، وحضر يوم بدر في صورة سراقه، وأن جبرئيل عليه السلام ظهر لأصحاب رسول الله ﷺ في صورة دحية الكلبي، قال: وغير محال أيضاً أن يغير الله صورهم ويكتفها في بعض الأحوال فيراهم الناس لضرب من الإمتحان<sup>(١)</sup>. وقال الرازي في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ﴾ في كيفية هذا التزيين وجهان: الأول: أن الشيطان زين بوسوسته من غير أن يتحول في صورة إنسان، وهو قول الحسن والأصم.

الثاني: أنه ظهر في صورة إنسان، قالوا: إن المشركين حين أرادوا المسير إلى بدر خافوا من بني بكر بن كنانة لأنهم كانوا قتلوا منهم واحداً فلم يأمنوا أن يأتوهم من ورائهم، فتصور لهم إبليس بصورة سراقه بن مالك بن جعشم من بني بكر بن كنانة وكان من أشرافهم في جند من الشياطين ومعه راية وقال: لا غالب لكم اليوم من الناس وإني مجيركم من بني كنانة، ولما رأى إبليس الملائكة تنزل نكص.

وقيل: كانت يده في يد الحارث بن هشام فلما نكص قال له الحارث: أتخذلنا في هذه الحال؟ فقال: ﴿إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ﴾ ودفع في صدر الحارث وانهمزوا، وفي هذه القصة سوالات:

الأول: ما الفائدة في تغيير صورة إبليس إلى صورة سراقه؟

والجواب: فيه معجزة عظيمة للرسول، وذلك لأن كفار قريش لما رجعوا إلى مكة قالوا: هزم الناس سراقه فقال: ما شعرت بمسيركم حتى بلغتني هزيمتكم فعند ذلك تبين للقوم أن ذلك الشخص ما كان سراقه بل كان شيطاناً.

الثاني: أنه تعالى لما غير صورته إلى صورة البشر فما بقي شيطاناً بل صار بشراً.

والجواب: لا نسلم فإن الإنسان إنما كان إنساناً بجوهر نفسه الناطقة، ونفوس الشياطين مخالفة لنفوس البشر، فلم يلزم من تغيير الصورة تغيير الحقيقة، وهذا الباب أحد الدلائل السمعية على أن الإنسان ليس إنساناً بحسب بنيت الظاهرة وصورته المخصوصة إلى آخر كلامه في هذا المقام<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَعَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي﴾ في الكشاف: نزغ: أفسد بيننا وأغرى، وأصله من نخس الرائض الدابة وحملها على الجري<sup>(٣)</sup>.

(٢) تفسير فخر الرازي، ج ١٥ ص ١٧٤.

(١) مجمع البيان، ج ٤ ص ٤٧٨.

(٣) تفسير الكشاف، ج ٢ ص ٥٠٦.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ﴾ قال الرازي: قال المفسرون: إذا استقر أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار فيشرع الناس في لوم إبليس وتقريره فيقوم فيما بينهم خطياً ويقول ما أخبر الله تعالى عنه بقوله: ﴿وَقَالَ الشَّيْطَانُ﴾.

وقيل: إن المراد لما انقضت المحاسبة، والأول أولى، والمراد بالشیطان إبليس، وعن رسول الله ﷺ أنه إذا جمع الله الخلق وقضى الأمر بينهم، يقول الكافر: قد وجد المسلمون من شفيع لهم، فمن يشفع لنا؟ ما هو إلا إبليس هو الذي أضلنا، فيأتونه ويسألونه فعند ذلك يقول هذا القول، ﴿إِنَّ اللَّهَ وَعَدَّكُمْ وَعَدَّ الْحَقُّ﴾ هو البعث والجزاء على الأعمال فوقى لكم ﴿وَوَعَدْتُكُمْ﴾ خلاف ذلك ﴿فَأَخْلَفْتُكُمْ﴾.

وتقدير الكلام أن النفس تدعو إلى هذه الأحوال الدنيوية ولا تتصور كيفية السعادات الأخروية والكمالات النفسانية، والله يدعو إليها ويرغب فيها كما قال: ﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ وقوله: ﴿وَعَدَّ الْحَقُّ﴾ من قبيل إضافة الشيء إلى نعتة: كقوله: ﴿وَحَبَّ الْحَبِيدِ﴾.

وأما قوله: ﴿وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ﴾ أي قدرة ومكنة وتسلط وقهر فأقهركم على الكفر والمعاصي والجنكم إليها، ﴿إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ﴾ إلا دعائي إليكم إلى الضلالة بوسوستي وتزيني، والإستثناء منقطع أو متصل، لأن قدرة الإنسان على حمل الغير على عمل من الأعمال تارة تكون بالقهر والقسر، وتارة تكون بتقوية الداعية في قلبه بإلقاء الوسوس إليه، فهذا نوع من أنواع التسليط، إلا أن ظاهر هذه الآية يدل على أن الشيطان لا قدرة له على تصریح الإنسان، ولا على تعويج أعضائه وجوارحه، ولا على إزالة العقل عنه كما تقوله العوام والحشوية، ثم قال: ﴿فَلَا تَلُومُونِي وَتُلُومُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ يعني ما كان مني إلا الدعاء والوسوسة وكنتم سمعتم دلائل الله وشاهدتم مجيء أنبياء الله، فكان من الواجب عليكم أن لا تغتروا بقولي ولا تلتفتوا إلي، فلما رجحتم قولي على الدلائل الظاهرة كان اللوم عليكم لا علي في هذا الباب.

وفي هذه الآية مسألتان: الأولى: قالت المعتزلة: هذه الآية تدل على أشياء:

الأول: أنه لو كان الكفر والمعصية من الله تعالى لوجب أن يقال: فلا تلوموني ولا أنفسكم فإن الله قضى عليكم الكفر وأجبركم عليه.

والثاني: ظاهر هذه الآية تدل على أن الشيطان لا قدرة له على تصریح الإنسان وعلى تعويج أعضائه ولا على إزالة العقل عنه كما تقوله العوام والحشوية.

والثالث: هذه الآية تدل على أن الإنسان لا يجوز ذمه ولومه وعقابه بسبب فعل الغير وعند هذا يظهر أنه لا يجوز عقاب أولاد الكفار بسبب كفر آبائهم.

وأجاب بعض الأصحاب عن هذه الوجوه بأن هذا قول الشيطان فلا يجوز التمسك به وأجاب الخصم عنه بأنه لو كان هذا القول منه باطلاً لبيّن الله تعالى بطلانه وأظهر إنكاره

وأيضاً أي فائدة في ذكر هذا الكلام الباطل والقول الفاسد؟ ألا ترى أن قوله: ﴿إِنَّكَ اللَّهُ وَعَدُّكُمْ وَعَدُّ الْحَقِّ وَوَعَدُكُمْ فَآخَفْتُمْ﴾ كلام حق؟ وقوله: ﴿وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ﴾ قول حق؟ بدليل قوله: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾.

الثانية: هذه الآية تدل على أن الشيطان الأصلي هو النفس، وذلك لأن الشيطان بين أنه ما أتى إلا بالوسوسة، فلو لا الميل الحاصل بسبب الشهوة والغضب والوهم والخيال لم يكن لوسوسته تأثير البتة، فدل هذا على أن الشيطان الأصلي هو النفس.

فإن قال قائل: يتنوا لنا حقيقة الوسوسة.

قلنا: الفعل إنما يصدر عن الإنسان لحصول أمور أربعة يترتب بعضها على البعض ترتيباً لازماً طبيعياً.

**بيانه:** أن أعضاء الإنسان بحكم السلامة الأصلية والصلاحية الطبيعية صالحة للفعل والترك والإقدام والإحجام، فلما لم يحصل في القلب ميل إلى ترجيح الفعل على الترك أو بالعكس فإنه يمتنع صدور الفعل، وذلك الميل هو الإرادة الجازمة والقصد الجازم، ثم إن تلك الإرادة الجازمة لا تحصل إلا عند حصول علم واعتقاد أو ظن بأن ذلك الفعل سبب للنفع أو سبب للضرر، فإن لم يحصل فيه الاعتقاد لم يحصل ميل، لا إلى الفعل ولا إلى الترك.

**فالحاصل:** أن الإنسان إذا أحس بشيء ترتب عليه شعور بكونه ملائماً له أو بكونه منافراً له، أو بكونه غير ملائم ولا منافر، فإن حصل الشعور بكونه ملائماً له ترتب عليه الميل الجازم إلى الفعل، وإن حصل الشعور بكونه منافراً له ترتب عليه الميل الجازم إلى الترك، وإن لم يحصل لا هذا ولا ذلك لم يحصل ميل لا إلى الشيء ولا إلى ضده، بل بقي الإنسان كما كان، وعند حصول ذلك الميل الجازم يصير القدرة مع ذلك الميل موجباً للفعل، إذا عرفت هذا فنقول: صدور الفعل عن مجموعي القدرة والداعي الخالص أمر واجب فلا يكون للشيطان مدخل فيه، وصدور الميل عن تصور كونه خيراً أو تصور كونه شراً أمر واجب، فلا يكون للشيطان مدخل فيه، وحصول تصور كونه خيراً أو تصور كونه شراً غير مطلق الشعور بذاته أمر لازم فلا مدخل للشيطان فيه، فلم يبق للشيطان مدخل في هذه المقامات إلا في أن أذكره شيئاً بأن يلقي إليه حديثه مثل إن كان الإنسان غافلاً عن صورة امرأة فيلقي الشيطان حديثها في خاطره، والشيطان لا قدرة له إلا في هذا المقام وهو عين ما حكى الله تعالى عنه أنه قال: ﴿وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي﴾ يعني ما كان مني إلا هجس هذه الدعوة، فأما بقية المراتب ما صدرت مني وما كان لي أثر البتة.

بقي في هذا المقام سؤالان:

الأول: كيف يعقل تمكن الشيطان من النفوذ في داخل أعضاء الإنسان وإلقاء الوسوسة إليه. والجواب: للناس في الملائكة والشياطين قولان:

الأول: ما سوى الله بحسب القسمة العقلية على أقسام ثلاثة: المتحيز، والحال في المتحيز، والذي لا يكون متحيزاً ولا حالاً فيه.

وهذا القسم الثالث لم يقم الدليل البتة على فساد القول به، بل الدلائل الكثيرة قامت على صحة القول به، وهذا هو المسمى بالأرواح فهذه الأرواح إن كانت طاهرة مقدسة من عالم الروحانيات المقدسة فهم الملائكة، وإن كانت خبيثة داعية إلى الشرور وعالم الأجساد ومنازل الظلمات فهم الشياطين.

إذا عرفت هذا فنقول: فعلى هذا التقدير الشيطان لا يكون جسماً يحتاج إلى الولوج في داخل البدن، بل هو جوهر روحاني خبيث الفعل مجبول على الشر، والنفس الإنسانية أيضاً كذلك، فلا يبعد على هذا التقدير أن يلقي شيء من تلك الأرواح أنواعاً من الوسوس والأباطيل إلى جوهر النفس الإنسانية.

وذكر بعض العلماء في هذا الباب احتمالاً ثانياً وهو أن النفس الناطقة البشرية مختلفة بالنوع، فهي طوائف وكل طائفة منها في تدبير روح من الأرواح السماوية بعينها، فنوع من النفوس البشرية تكون حسنة الأخلاق كريمة الأفعال موصوفة بالفرح والسرور وسهولة الأمر، وهي تكون منتسبة إلى روح معين من الأرواح السماوية وطائفة أخرى منها تكون موصوفة بالحدة والقسوة والغلظة وعدم المبالاة بأمر من الأمور وهي تكون منتسبة إلى روح أخرى من الأرواح السماوية، وهذه الأرواح البشرية كالعون لتلك الروح السماوي وكالتائج الحاصلة وكالفروع المتفرعة عليها، وتلك الروح السماوية هي التي تتولى إرشادها إلى مصالحها، وهي التي تخصصها بالإلهامات في حالتها النوم واليقظة، والقدماء كانوا يسمون تلك السماوي بالطباع التام ولا شك أن لتلك الروح السماوية التي هي الأصل والينبوع شعب كثيرة ونتائج كثيرة وهي بأسرها تكون من جنس روح هذا الإنسان وهي لأجل مشاكلتها ومجانستها يعين بعضها بعضاً على الأعمال اللائقة بها والأفعال المناسبة لطبائعها.

ثم إنها إن كانت خيرة طاهرة طيبة كانت ملائكة وكانت تلك الإعانة مسماة بالإلهام، وإن كانت شريرة خبيثة قبيحة الأعمال كانت شياطين، وكانت تلك الإعانة مسماة بالوسوسة، وذكر بعض العلماء أيضاً فيه احتمالاً ثالثاً وهو أن النفوس البشرية والأرواح الإنسانية إذا فارقت أبدانها قويت في تلك الصفات التي اكتسبتها في تلك الأبدان وكملت فيها، فإذا حدثت نفس أخرى مشاكلة لتلك النفس المفارقة في بدن مشاكل لبدن تلك النفس المفارقة حدث بين تلك النفس المفارقة وبين هذا البدن نوع تعلق بسبب المشاكلة الحاصلة بين هذا البدن وبين ما كان بدناً لتلك النفس المفارقة تعلق شديد بهذا البدن وتصير تلك النفس المفارقة معاونة لهذه النفس المتعلقة بهذا البدن ومعاونة لها على أفعالها وأحوالها بسبب هذه المشاكلة.



ثم إن كان هذا المعنى في أبواب الخير والبر كان ذلك إلهاماً، وإن كان من باب الشر كان ذلك وسوسة، فهذه وجوه محتملة تفرعاً على القول بإثبات جواهر قدسية مبرأة من الحجمية والتحيز، والقول بالأرواح الطاهرة والخيثة كلام مشهور عند قدماء الفلاسفة فليس لهم أن ينكروا إثباتها على صاحب شريعتنا صلوات الله عليه.

وأما القول الثاني، وهو أن الملائكة والشياطين لا بد وأن تكون أجساماً، فنقول على هذا التقدير يمتنع أن يقال: إنها أجسام كثيفة، بل لا بد من القول بأنها أجسام لطيفة، والله سبحانه ركبها تركيباً عجيباً، وهي أن تكون مع لطافتها لا تقبل التفرق والتمزق والفساد والبطلان، ونفوذ الأجرام اللطيفة في عمق الأجرام الكثيفة غير مستبعد، ألا ترى أن الروح الإنسانية جسم لطيف ثم إنه نفذ في داخل عمق البدن، وإذا عقل ذلك فكيف يستبعد نفوذ أنواع كثيرة من الأجسام اللطيفة في داخل هذا البدن؟ أليس أن جرم النار سرى في جرم الفحم، وماء الورد سرى في ورق الورد، ودهن السمسم سرى في جسم السمسم فكذا ههنا فظهر بما قررنا أن القول بإثبات الجن والشياطين أمر لا تحيله العقول ولا تبطله الدلائل، وأن الإصرار على الإنكار ليس إلا من نتيجة الجهل وقلة الفطنة.

ولما ثبت أن القول بالشياطين ممكن في الجملة فنقول: الأخلق والأولى أن يقال: الملائكة على هذا القول مخلوقون من النور وأن الشياطين مخلوقون من الدخان واللهب كما قال تعالى: ﴿وَالجَّانَ خَلَقْنَهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُورِ﴾ وهذا الكلام من المشهورات عند قدماء الفلاسفة فكيف يليق بالعاقل أن يستبعده من صاحب شريعتنا صلوات الله عليه؟ إنتهى<sup>(١)</sup>.

وقال البيضاوي: ﴿فَلَا تَلُومُونِي﴾ بوسوستي فإن من صرح العداوة لا يلام بأمثال ذلك ﴿وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ حيث أطمعتموني إذ دعوتكم، ولم تطيعوا ربكم لما دعاكم ﴿مَا أَنَا بِمُضِرِّكُمْ﴾ بمغيبكم من العذاب ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُضِرِّهِمْ﴾ بمغيبهم من العذاب ﴿إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ﴾ ما إما مصدرية وهي متعلقة بأشركتموني، أي كفرت اليوم بإشراككم إيتاي من قبل هذا اليوم، أي في الدنيا بمعنى تبرأت منه واستكبرت كقوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ﴾ أو موصولة بمعنى (من) ومن متعلقة بكفرت أي كفرت بالذي أشركتمونيه وهو الله تعالى بطاعتكم إيتاي فيما دعوتكم إليه من عبادة الأصنام وغيرها من قبل إشراككم حين رددت أمره بالسجود لآدم. وأشرك: منقول من شركت زيدا للتعدي إلى مفعول ثانٍ ﴿إِنَّ الظَّالِمِينَ﴾ تمة كلامه أو ابتداء كلام من الله<sup>(٢)</sup>.

وقال في قوله سبحانه: ﴿وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ﴾: فلا يقدر أن يصعد إليها ويوسوس أهلها ويتصرف في أمرها ويطلع على أحوالها ﴿إِلَّا مَنْ أَسْرَقَ السَّمْعَ﴾ بدل من ﴿كُلِّ﴾

(١) تفسير فخر الرازي، ج ١٩ ص ١١٠. (٢) تفسير البيضاوي، ج ٢ ص ٣٥٨.

شَيْطَانٍ ﴿ واستراق السمع: اختلاسه سرّاً، شبه به خطفتهم اليسيرة من قَطَانِ السماوات لما بينهم من المناسبة في الجوهر، أو بالإستدلال من أوضاع الكواكب وحركاتها.

وعن ابن عباس: أنهم كانوا لا يحتجبون عن السماوات، فلما ولد عيسى منعوا من ثلاث سماوات، ولما ولد محمد ﷺ منعوا من كلها بالشهب، ولا يقدح فيه تكونها قبل المولد لجواز أن تكون لها أسباب أخرى. وقيل: الاستثناء منقطع: أي ولكن من استرق السمع ﴿فَاتَّبَعَهُ﴾ أي فتبعه ولحقه ﴿شِهَابٌ مُّبِينٌ﴾ ظاهر للمبصرين.

والشهاب: شعلة نار ساطعة، وقد يطلق للكوكب والسنان لما فوقها من البريق<sup>(١)</sup>.

وقال الرازي في قوله: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ أجمعوا على أن إبليس كان مأموراً بالسجود لآدم، واختلفوا في أنه هل كان من الملائكة أم لا؟ وظاهره أن الله تعالى تكلم مع إبليس بغير واسطة، وأن إبليس تكلم مع الله بغير واسطة، فكيف يعقل هذا؟ مع أن مكالمة الله تعالى بغير واسطة من أعظم المناصب وأشرف المراتب، فكيف يعقل حصوله لرأس الكفر ورئيسهم؟ ولعلّ الجواب عنه: أن مكالمة الله تعالى إنما كان منصباً عالياً إذا كان على سبيل الإكرام والإعظام فأما إذا كان على سبيل الإهانة والإذلال فلا<sup>(٢)</sup>.

قوله: ﴿فَأَخْرَجَ مِنْهَا﴾ قال البيضاوي: أي من السماء أو من الجنة، أو من زمرة الملائكة، ﴿فَإِنَّكَ رَجِيمٌ﴾ مطرود عن الخير والكرامة، فإن من يطرد يرحم بالحجر، أو شيطان يرحم بالشهب، وهو وعيد يتضمن الجواب عن شبهته، ﴿وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ﴾ هذا الطرد والإبعاد ﴿إِلَى يَوْمِ الدِّينِ﴾ فإنه منتهى أمد اللعن لأنه يناسب أيام التكليف لا زمان الجزاء.

قيل: وما في قوله: ﴿فَأَذَنُ مَوْذَنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ بمعنى آخر ينسى عنده هذه.

وقيل: إنما حدّ اللعن به لأنه أبعد غاية يضربها الناس، أو لأنه يعذب فيه بما ينسى اللعن معه فيصير كالزائل ﴿قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي﴾ فأخرنى، والفاء متعلقة بمحذوف دل عليه: ﴿فَأَخْرَجَ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ﴾. ﴿إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ أراد أن يجد فسحة في الإغواء ونجاة عن الموت إذ لا موت بعد وقت البعث، فأجابه إلى الأول دون الثاني، ﴿قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ﴾ ﴿إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ﴾ ﴿المسمى فيه أجلك عند الله، أو انقراض الناس كلهم وهو النفخة الأولى عند الجمهور، ويجوز أن يكون الأيام الثلاثة يوم القيامة، واختلاف العبارات لإختلاف الإعتبارات، فعبر عنه أولاً بيوم الجزاء لما عرفت، وثانياً بيوم البعث إذ به يحصل العلم بانقطاع التكليف والياس عن التضليل، وثالثاً بالمعلوم لوقوعه في الكلامين ولا يلزم منه أن لا يموت فلعله يموت أول اليوم ويبعث الخلائق في تضاعيفه.

﴿قَالَ رَبِّ يَا أَغْوَيْتَنِي﴾ الباء للقسمة وما مصدرية وجوابه ﴿لَأَزِيَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ والمعنى

(٢) تفسير فخر الرازي، ج ١٩ ص ١٨٢.

(١) تفسير البيضاوي، ج ٢ ص ٣٧٤.

أقسم ياغواثك إيتاي لأزيتن لهم المعاصي في الدنيا التي هي دار الغرور لقوله: ﴿أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ﴾ وقيل: للسبيّة، والمعتزلة أولوا الإغواء بالنسبة إلى الغي أو التسبب له بأمره إياه بالسجود لآدم ﷺ أو بإضلاله عن طريق الجنة<sup>(١)</sup>.

وقال الرازي: أعلم أنّ أصحابنا قد احتجوا بهذه الآية على أنه تعالى قد يريد خلق الكفر في الكافر ويضله عن الدين ويغويه عن الحق من وجوه: الأول: أن إبليس إستمهل وطلب البقاء إلى يوم القيامة مع أنه صرح بأنه إنما يطلب هذا لإغواء بني آدم وإضلالهم، وأنه تعالى أمهله وأجابه إلى هذا المطلوب، ولو كان تعالى يراعي صلاح المكلفين في الدنيا لما أمهله هذا الزمان الطويل ولما أمكنه من الإغواء والإضلال والوسوسة.

والثاني: أن أكابر الأنبياء والأولياء مجدّون مجتهدون في إرشاد الخلق إلى الدين الحق وإن إبليس ورهطه وشيعته مجدّون مجتهدون في الإغواء فلو كان مراد الله هو الإرشاد والهداية لكان من الواجب إبقاء المرشدين والمحقّين، وإهلاك المضلّين والمغوين وحيث فعل بالضد علمنا أنه أراد بهم الخذلان والكفر. ثم قال: أما الإشكال الأول فللمعتزلة فيه طريقان:

الأول: وهو طريقة الجبائي أنه تعالى إنما أمهل إبليس تلك المدّة الطويلة لأنه تعالى علم أنه لا تتفاوت أحوال الناس بسبب وسوسته في الكفر والمعصية البتّة، علم أن كل من كفر وعصى عند وسوسته فإنه بتقدير أن لا يوجد إبليس ولا وسوسته فإن ذلك الكافر والمعاصي كان يأتي بذلك الكفر والمعصية، فلما كان الأمر كذلك لا جرم أمهله هذه المدّة الطويلة.

الثاني: وهو طريقة أبي هاشم أنه لا يبعد أن يقال: إنه تعالى علم أن أقواماً يقعون بسبب وسوسته في الكفر والمعاصي إلا أن وسوسته ما كانت موجبة لذلك الكفر وتلك المعاصي، غاية ما في هذا الباب أن يقال: الإحتراز عن القبائح حال عدم الوسوسة أسهل منه حال وجودها إلا أنه على هذا التقدير تصير وسوسته سبباً لزيادة المشقة في أداء الطاعات، وذلك لا يمنع الحكيم من فعله كما أن إنزال المشاق والمشتبهات سبب الشبهات، ومع ذلك فلم يمتنع فعله فكذا ههنا، وهذان الطريقان هما بعينهما الجواب عن السؤال الثاني<sup>(٢)</sup>.

﴿إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ﴾ إستثناهم لأنه علم أن كيدهم لا يعمل فيهم. وقرأ ابن كثير وابن عامر بكسر اللام والباقون بالفتح، فعلى الأول أي الذين أخلصوا دينهم وعبادتهم من كلّ شائب يناقض الإيمان والتوحيد، وعلى الثاني معناه الذين أخلصهم الله بالهداية والإيمان.

﴿هَذَا صِرْطٌ عَلَى مُسْتَقِيمٍ﴾ فيه وجوه:

الأول: أن إبليس لما قال: ﴿إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ﴾ فلفظ ﴿الْمُخْلِصِينَ﴾ يدل على

(٢) تفسير فخر الرازي، ج ١٩ ص ١٨٥.

(١) تفسير البيضاوي، ج ٢ ص ٣٧٨.

الإخلاص ف قوله ﴿هَذَا﴾ عائد إليه، والمعنى أن الإخلاص طريق عليّ وإليّ أي يؤدي إلى كرامتي، وقال الحسن: معناه هذا صراط إليّ مستقيم، وقال آخرون: هذا صراط من مرّ عليه، فكأنه مرّ على رضواني وكرامتي، وهو كما يقال: طريقك عليّ.

الثاني: أن الإخلاص طريق العبودية، ف قوله: ﴿هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ﴾ أي هذا الطريق في العبودية طريق عليّ مستقيم قال بعضهم: لما ذكر أن إبليس يغوي بني آدم إلا من عصمه الله بتوفيقه تضمن هذا الكلام تفويض الأمور إلى الله تعالى وإلى إرادته، فقال تعالى: ﴿هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ﴾ أي تفويض الأمور إلى إرادتي طريق مستقيم.

﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ أعلم أن إبليس لما قال: ﴿لَأَزِيدَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ ﴿إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ﴾ أو هم هذا الكلام أن له سلطاناً على عباد الله الذين لا يكونون من المخلصين، فبين الله تعالى أنه ليس له سلطان على أحد من عبيد الله سواء كانوا مخلصين أو لم يكونوا مخلصين بل من أتبع منهم إبليس باختياره صار تبعاً له، ولكن حصول تلك المتابعة أيضاً ليس لأجل أن إبليس أو هم أن له على بعض عباد الله سلطاناً فبين تعالى كذبه وذكر أنه ليس له على أحد منهم سلطان ولا قدرة أصلاً، ونظير هذه الآية قوله تعالى حكاية عن إبليس: ﴿وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ﴾ الآية، وقوله: ﴿لَيْسَ لَكُمْ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ إِنَّمَا سُلْطَانُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ﴾ وقال الجبائي: هذه الآية تدلّ على بطلان قول من زعم أن الشيطان والجنّ يمكنهم صرع الناس وإزالة عقولهم كما تقوله العامة، وربما نسبوا ذلك إلى السحرة، وقال: ذلك خلاف نصّ القرآن، وفي الآية قول آخر: وهو أن إبليس لما قال: ﴿إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ﴾ فذكر أنه لا يقدر على إغواء المخلصين صدقه الله وقال: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ فهذا قال الكلبي: المذكورون في هذه الآية هم الذين استثناهم إبليس.

واعلم أنه على القول الأول يمكن أن يكون قوله: ﴿إِلَّا مَنْ أَتْبَعَكَ﴾ استثناء لأن المعنى أن عبادي ليس لك عليهم سلطان إلا من أتبعك من الغاوين، فإن لك عليهم سلطاناً بسبب كونهم منقادين لك في الأمر والنهي، وأما على القول الثاني فيمتنع أن يكون استثناء بل يكون إلا بمعنى لكن ﴿وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ قال ابن عباس: يريد إبليس وأشياعه ومن أتبعه من الغاوين ﴿فَرِيقٌ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَغْنَاهُمْ﴾ قالت المعتزلة: الآية تدلّ على فساد قول المجبّرة من وجوه شتى<sup>(١)</sup>.

﴿فَهُوَ وَلِيَّهُمْ الْيَوْمَ﴾ فيه احتمالات: الأول: أن المراد منه كفّار مكة، يقول: الشيطان وليهم اليوم يتولى إغواءهم وصرْفهم عنك كما فعل بكفار الأمم قبلك.

(١) تفسير فخر الرازي، ج ١٩ ص ١٨٩.

الثاني: أنه أراد باليوم يوم القيامة يقول: فهو وليّ أولئك الذين زين لهم أعمالهم يوم القيامة فلا وليّ لهم ذلك اليوم ولا ناصر<sup>(١)</sup>.

﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ﴾ ذهب جماعة من الصحابة والتابعين إلى أن الاستعاذة بعد القراءة، وأما الأكثرون فقد اتفقوا على أن الاستعاذة متقدمة.

فالمعنى: إذا أردت أن تقرأ القرآن فاستعد، والمراد بالشیطان في هذه الآية قيل: إبليس، والأقرب أنه للجنس لأن لجميع المردة من الشياطين حظاً من الوسوسة ولما أمر الله رسوله بالاستعاذة من الشيطان وكان ذلك يوهم أن للشيطان قدرة على التصرف في أبدان الناس، فأزال الله تعالى هذا الوهم وبين أنه لا قدرة له البتة إلا على الوسوسة، فقال: ﴿إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾. ويظهر من هذا أن الاستعاذة إنما تفيد إذا خطر في قلب الإنسان كونه ضعيفاً وأنه لا يمكنه التحفظ عن وسوسة الشيطان إلا بعصمة الله.

﴿إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ﴾ قال ابن عباس: يطيعونه، يقال: تولّيته أي أطعته، وتولّيت عنه أي عرضت عنه.

﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ﴾ الضمير راجع إلى ربهم أو إلى الشيطان، أي بسببه مشركون بالله ﴿كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيْطَانِ﴾ المراد من هذه الأخوة التشبه بهم في هذا الفعل القبيح، وذلك لأن العرب يسمون الملازم للشيء أخاً له فيقول: فلان أخو الكرم والجود وأخو الشعر، إذا كان مواظباً على هذه الأفعال.

وقيل: أي قرناءهم في الدنيا والآخرة ﴿وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا﴾ معنى كون الشيطان كفوراً لربه هو أن يستعمل بدنه في المعاصي والإفساد في الأرض والإضلال للناس. وكذلك من رزقه الله مالاً أو جاهاً فصرفه إلى غير مرضاة الله كان كفوراً لنعمة الله، والمقصود أن المبذرين موافقون للشياطين في الصفة والفعل، ثم الشيطان كفور بربه فلزم كون المبذر كفوراً بربه.

﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ﴾ أي يفسد بينهم ويغري بينهم ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُّبِينًا﴾ أي العداوة الحاصلة بين الشيطان وبين الإنسان عداوة قديمة.

وقال البيضاوي في قوله: ﴿لَمَنْ خَلَقْتَ طِينًا﴾: لمن خلقت من طين، فنصب بنزع الخافض، ويجوز أن يكون حالاً من الراجع إلى الموصول، أي خلقت وهو طين أو منه، أي أسجد له وأصله طين؟ وفيه على الوجوه إيماء بعلّة الإنكار ﴿قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ﴾ الكاف لتأكيد الخطاب لا محلّ له من الإعراب، وهذا مفعول أول، والذي صفته، والمفعول الثاني محذوف للدلالة صلته عليه، والمعنى أخبرني عن هذا الذي كرمته عليّ

(١) تفسير فخر الرازي، ج ٢٠ ص ٦٢.

بأمري بالسجود له لم كرمته علي؟ ﴿لَيْنَ أَخْرَتَيْنِ إِلَى يَوْمِ الْفَيْعَةِ﴾ كلام مبتدأ واللام موطنه للقسم وجوابه ﴿لَأَحْسِنَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا﴾ أي لاستأصلتهم بالإغواء إلا قليلاً لا أقدر أن أقاوم شكيمتهم، من احتنك الجراد الأرض: إذا جرد ما عليها أكلاً، مأخوذ من الحنك، وإنما علم أن ذلك يتسهل له إما استنباطاً من قول الملائكة: ﴿أَجْعَلْ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا﴾ مع التقرير، أو تفرساً من خلقه ذا وهم وشهوة وغضب ﴿قَالَ أَذْهَبَ﴾ إمض لما قصدته، وهو طرد وتخلية بينه وبين ما سؤلته له نفسه ﴿فَمَنْ يَبْعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاؤُهُمْ﴾ جزاؤك وجزاؤهم، فغلب المخاطب على الغائب، ويمكن أن يكون الخطاب للتابعين على الالتفات ﴿جَزَاءَ مَوْفُورًا﴾ مكتملاً من قولهم: «فر لصاحبك عرضه» وانتصاب جزاء على المصدر بإضمار فعله، أو بما في ﴿جَزَاؤُهُمْ﴾ من معنى تجاوزون، أو حال موطنه لقوله: ﴿مَوْفُورًا﴾ ﴿وَأَسْتَفْزِرُ﴾ واستخفت ﴿مَنْ أَسْتَطَمَتْ مِنْهُمْ﴾ أن تستفزه. والفز: الخفيف ﴿بِصَوْتِكَ﴾ بدعائك إلى الفساد<sup>(١)</sup>.

وقال الرازي: يقال: أفزه الخوف واستفزه أي أزعجه واستخفه، وصوته دعاؤه إلى معصية الله. وقيل: أراد بصوتك الغناء واللهو واللعب، والأمر للتهديد ﴿وَأَجَلِبَ عَلَيْهِمْ﴾، قال الفراء إنه من الجلبة وهي الصياح، وقال الزجاج في فعل وأفعل: أجلب على العدو إجلاباً: إذا جمع عليه الخيول، وقال ابن السكيت: يقال: هم يجلبون عليه<sup>(٢)</sup> ويجلبون عليه بمعنى أي يعينون عليه وعن ابن الأعرابي: أجلب الرجل الرجل: إذا توعدده الشر وجمع عليه الجمع، فالمعنى على قول الفراء: صح عليهم بخيلك ورجلك، وعلى قول الزجاج، أجمع عليهم كل ما تقدر من مكائذك، فالباء زائدة، وعلى قول ابن السكيت أعن عليهم، ومفعول الإجلاب محذوف كأنه يستعين على إغوائهم بخيله ورجله، وهذا يقرب من قول ابن الأعرابي، واختلفوا في تفسير الخيل والرجل، فروي عن ابن عباس أنه قال: كل راكب أو راجل في معصية الله فهو من خيل إبليس وجنوده، ويدخل فيه كل راكب وماش في معصية الله، فخيله ورجله كل من شاركه في الدعاء إلى المعصية، ويحتمل أن يكون لإبليس جنود من الشياطين بعضهم راكب وبعضهم راجل.

أو المراد منه ضرب المثل، وهذا أقرب، والخيل يقع على الفرسان وعلى الأفراس، والرجل جمع راجل كالصحب والركب ﴿وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ﴾ هي عبارة عن كل تصرف فيبيع في المال، سواء كان ذلك القبح بسبب أخذه من غير حقه أو وضعه في غير حقه، ويدخل فيه الربا والغصب والسرقة والمعاملات الفاسدة، كذا قاله القاضي، وقال قتادة: هي أن جعلوا بحيرة وسائبة، وقال عكرمة: هي تبكيتهم آذان الأنعام.

وقيل: هي أن جعلوا من أموالهم شيئاً لغير الله كما قال تعالى: ﴿فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِرَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا﴾ والأصوب ما قاله القاضي.

(٢) الظاهر: يجلبونه.

(١) تفسير البيضاوي، ج ٢ ص ٤٥٤.

وأما المشاركة في الأولاد: فقالوا: إنه الدعاء إلى الزنا أو أن يسموا أولادهم بعبد الآلات وعبد العزى، أو أن يرغبوا أولادهم في الأديان الباطلة، أو إقدامهم على قتل الأولاد ووآدهم، أو ترغيبهم في حفظ الأشعار المشتملة على الفحش، أو ترغيبهم في القتل والقتال والحرف الخبيثة الخسيسة.

والضابط أن يقال: إن كل تصرف من المرء في ولده على وجه يتأذى ذلك إلى ارتكاب منكر وقبيح. فهو داخل فيه.

قوله تعالى **وَعِدَّهُمْ**: **﴿وَعِدَّهُمْ﴾** أعلم أنه لما كان مقصود الشيطان الترغيب في الإعتقاد الباطل والعمل الباطل والتنفير عن إعتقاد الحق وعمل الحق، ومعلوم أن الترغيب في الشيء لا يمكن إلا بأن يقرر عنده أنه لا ضرر البتة في فعله ومع ذلك فإنه يفيد المنافع العظيمة، والتنفير عن الشيء لا يمكن إلا بأن يقرر عنده أنه لا فائدة في فعله، ومع ذلك يفيد المضار العظيمة، فإذا ثبت هذا فنقول: إن الشيطان إذا دعا إلى المعصية فلا بد وأن يقرر أولاً أنه لا مضرة في فعله البتة، وذلك لا يمكن إلا إذا قال: لا معاد ولا جنة ولا نار ولا حياة بعد هذه الحياة، فبهذا الطريق يقرر عنده أنه لا مضرة البتة في فعل هذه المعاصي، وإذا فرغ من هذا المقام قرر عنده أن هذا الفعل يفيد أنواعاً من اللذة والسرور ولا حياة للإنسان إلا في هذه الدنيا فتفويتها غبن وخسران، وأما طريق التنفير عن الطاعة فهو أن يقرر أولاً عنده أنه لا فائدة فيه من وجهين:

الأول: أنه لا جنة ولا نار ولا ثواب ولا عقاب.

والثاني: أن هذه العبادات لا فائدة فيها للعباد ولا للمعبود فكانت عبثاً محضاً وإذا فرغ من هذا المقام قال: إنها توجب التعب والمحنة، وذلك أعظم المضار، فهذه مجامع تليس الشيطان، فقله: **﴿وَعِدَّهُمْ﴾** يتناول كل هذه الأقسام.

قال المفسرون: **﴿وَعِدَّهُمْ﴾** بأنه لا جنة ولا نار، أو بتسوية التوبة، أو بشفاعة الأصنام عند الله، أو بالأنساب الشريفة، أو بإثارة العاجل على الآجل.

وبالجملة فهذه الأقسام كثيرة وكلها داخلية في الضبط الذي ذكرناه **﴿وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾** لأنه إنما يدعو إلى أحد ثلاثة أمور: قضاء الشهوة وإمضاء الغضب، وطلب الرياسة والرفعة، ولا يدعو البتة إلى معرفة الله ولا إلى خدمته، وتلك الأشياء الثلاثة معيبة من وجوه كثيرة: أحدها: أنها في الحقيقة ليست لذات بل هي خلاص عن الآلام.

وثانيها: أنها وإن كانت لذات ولكنها ذات خسيسة مشترك فيها بين الكلاب والديدان والخنافس.

وثالثها: أنها سريعة الذهاب والإنقضاء والإنقراض.

ورابعها: أنها لا تحصل إلا بعد متاعب كثيرة ومشاق عظيمة.

وخامسها : أن لذات البطن والفرج لا يتم إلا بمزاولة رطوبات عفنة مستقدرة .  
 وسادسها : أنها غير باقية بل يمنعها الموت والهزم والفقر والحسرة على القوت والخوف من الموت ، فلما كانت هذه المطالب وإن كانت لذيدة بحسب الظاهر إلا أنها ممزوجة بهذه الآفات العظيمة والمخافات الجسيمة كان الترغيب فيها تغييراً ﴿ إِنَّ عِبَادِي ﴾ أي كلهم أو أهل الفضل والإيمان منهم كما مر ﴿ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ وَكِيلًا ﴾ لما أمكن إبليس بأن يأتي بأقصى ما يقدر عليه في باب الوسوسة وكان ذلك سبباً لحصول الخوف الشديد في قلب الإنسان قال : ﴿ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ وَكِيلًا ﴾ ومعناه أن الشيطان وإن كان قادراً فإله أقدر منه وأرحم بعباده من الكل ، فهو تعالى يدفع عنه كيد الشيطان ويعصمه من إضلاله وإغوائه ، وفيها دلالة على أن المعصوم من عصمه الله ، وأن الإنسان لا يمكنه أن يحترز بنفسه عن مواقع الضلال (١) .

وقال في قوله تعالى : ﴿ كَانَ مِنَ الْجِنِّ ﴾ : للناس في هذه المسألة أقوال :  
 الأول : أنه من الملائكة ولا ينافي ذلك كونه من الجن ، ولهم فيه وجوه :  
 (الأول) : أن قبيلة من الملائكة يسمون بذلك بدليل قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجِنَّةِ نَسَبًا ﴾ وقوله تعالى : ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّةَ ﴾ .

(والثاني) : أن الجن سمي جنّاً للإستار ، فهم داخلون في الجنة .  
 (الثالث) : أنه كان خازن الجنة فنسب إلى الجنة ، كقولهم : كوفي وبصري ، وعن سعيد بن جبير : كان من الجنان الذين يعملون في الجنان جنّاً من الملائكة يصوغون حليّ أهل الجنة مذ خلقوا ، رواه القاضي في تفسيره عن هشام عن ابن جبير .  
 والثاني : أنه من الجنّ الذين هم الشياطين والذين خلقوا من النار وهو أبوهم .  
 والثالث : قول من قال : كان من الملائكة فمسخ وغير (٢) .

وقال البيضاوي : ﴿ كَانَ مِنَ الْجِنِّ ﴾ حال بإضمار «قد» أو استئناف للتعليل كأنه قيل : ما له لم يسجد؟ فقيل : كان من الجنّ ﴿ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ ﴾ فخرج عن أمره بترك السجود ، والفاء للتسبب ، وفيه دليل على أن الملك لا يعصي البتة وإنما عصى إبليس لأنه كان جنياً في أصله ، ﴿ أَفَلَسَخِدْتُمْ أَهْلَهُمْ ﴾ أعقيب ما وجد منه تتخذونه؟ والهمزة للإنكار والتعجب ﴿ وَذُرِّيَّتَهُ ﴾ أولاده وأتباعه ، وسمّاهم ذرّيته مجازاً ﴿ أُولَئِكَ مِنْ دُونِي ﴾ فتستبدلونهم بي فتطيعونهم بدل طاعتي ﴿ يَتَّبِعُونَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ﴾ من الله إبليس وذرّيته ﴿ مَا أَشْهَدُهُمْ ﴾ إلخ نفي إحضار إبليس وذرّيته ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ وإحضار بعضهم خلق بعض ليدل على نفي الاعتضاد بهم في ذلك كما صرح به بقوله : ﴿ وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا ﴾ أي أعواناً رداً لإتحاذهم أولياء من دون الله شركاء له في العبادة ، فإن استحقاق العبادة من توابع الخالقية والإشتراك فيه يستلزم الإشتراك

(١) تفسير فخر الرازي ، ج ٢١ ص ٥-٩ . (٢) تفسير فخر الرازي ، ج ٢١ ص ١٣٦ .



فيها . وقيل : الضمير للمشركين ، والمعنى ما أشهدتهم خلق ذلك وما خصصتهم بعلوم لا يعرفها غيرهم حتى لو آمنوا تبعهم الناس كما يزعمون فلا يلتفت إلى قولهم طمعاً في نصرتهم للدين ، فإنه لا ينبغي لي أن أعتضد بالمضلين لديني<sup>(١)</sup> .

وقال في قوله : ﴿ وَمَا أُنسِيَهُ ﴾ إلخ أي وما أنساني ذكره إلا الشيطان فإن ﴿ أَذْكَرُمْ ﴾ بدل من الضمير وهو اعتذار عن نسيانه بشغل الشيطان له بوسواسه ولعله نسي ذلك لإستغراقه في الإستبصار وانجذاب شرائره إلى جناب القدس بما عراه من مشاهدة الآيات الباهرة ، وإنما نسيه إلى الشيطان هضماً لنفسه ، أو لأن عدم احتمال القوة للجانيين واشتغالها بأحدهما عن الآخر يعد من نقصان إنتهى<sup>(٢)</sup> .

قوله تعالى : ﴿ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ ﴾ أي لا تطعه في عبادة الآلهة ، ثم علل ذلك بأن الشيطان عاص لله والمطاوع للعاصي عاص ، ﴿ وَكَيْتًا ﴾ أي قريناً في اللعن أو العذاب تليه ويليك ، أو ثابتاً في موالاته فإنه أكبر من العذاب كما أن رضوان الله أكبر من الثواب .

قوله : ﴿ وَالشَّيَاطِينِ ﴾ قال البيضاوي : عطف أو مفعول معه لما روي أن الكفرة يحشرون مع قرنائهم من الشياطين الذين أغوهم كل مع شيطانه في سلسلة ﴿ جِثْيًا ﴾ على ركبهم لما يدهمهم من هول المطلق ، أو لأنه من توابع التواقف للحساب<sup>(٣)</sup> .

﴿ أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ قال الطبرسي : أي خلينا بينهم وبين الشياطين إذا وسوسوا إليهم ودعوهم إلى الضلال حتى أغوهم ولم يحل بينهم وبينهم بالإلجاء ولا بالمنع ، وعبر عن ذلك بالإرسال على سبيل المجاز والتوسع ، وقيل : معناه سلطناهم عليهم ويكون في معنى التخلية أيضاً ﴿ تَوَزَّهُمْ أَزًّا ﴾ أي تزعجهم إزعاجاً من الطاعة إلى المعصية عن ابن عباس . وقيل : تغريهم إغراء بالشيء تقول : إمض في هذا الأمر حتى توقعهم في النار عن ابن جبير<sup>(٤)</sup> .

قوله سبحانه : ﴿ وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَن يَغُوصُونَ لَكَ ﴾ قال الرازي : المراد أنهم يغوصون له في البحار فيستخرجون الجواهر ويتجاوزون ذلك إلى الأعمال والمهن وبناء المدن والقصور واختراع الصنائع العجيبة كما قال : ﴿ يَعْمَلُونَ لَكَ مَا يَشَاءُ مِنْ مَّحْرَبٍ وَتَمَثِيلٍ ﴾ وأما الصناعات فكأخذ الحمام والنورة والطواحين والقوارير والصابون ، وليس في الظاهر إلا أنه سخرهم ، لكنه قد روي أنه تعالى سخر كفارهم دون المؤمنين ، وهو الأقرب من وجهين :

أحدهما : إطلاق لفظ الشياطين ، والثاني : قوله : ﴿ وَكُنَّا لَهُمْ حَكِيمِينَ ﴾ فإن المؤمن إذا سخر في أمر لا يجب أن يحفظ لئلا يفسد ، وإنما يجب ذلك في الكافر .

(٢) تفسير البيضاوي ، ج ٣ ص ٢٨ .

(٤) مجمع البيان ، ج ٦ ص ٤٥١ .

(١) تفسير البيضاوي ، ج ٣ ص ٢٣ .

(٣) تفسير البيضاوي ، ج ٣ ص ٥٩ .

وفي قوله: ﴿وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ﴾ وجوه:

أحدها: أنه تعالى وكل بهم جمعاً من الملائكة أو جمعاً من مؤمني الجن.

وثانيها: سخرهم الله تعالى بأن حبب إليهم طاعته وخوفهم من مخالفته.

وثالثها: قال ابن عباس: يريد وسلطانه مقيم عليهم يفعل بهم ما يشاء.

فإن قيل: وعن أي شيء كانوا محفوظين؟

قلنا فيه ثلاثة أوجه: أحدها: أنه تعالى كان يحفظهم عليه لئلا يذهبوا ويتركوا، وثانيها كان يحفظهم من أن يهتجوا أحداً في زمانه، وثالثها: كان يحفظهم من أن يفسدوا ما عملوا وكان دأبهم أنهم يعملونه في النهار ثم يفسدونه في الليل، وسأل الجبائي نفسه وقال: كيف يتهيأ لهم هذه الأعمال وأجسامهم رقيقة لا يقدر على عمل الثقيل، وإنما يمكنهم الوسوسة؟ وأجاب بأنه سبحانه كثف أجسامهم خاصة وقواهم وزادهم في عظمهم فيكون ذلك معجزة لسليمان عليه السلام، فلما مات سليمان عليه السلام ردهم إلى الخلقة الأولى لأنه تعالى لو أبقاهم على الخلقة الثانية لصار شبهة على الناس، ولو ادعى متبني النبوة وجعله دلالة لكان كمعجزات الرسل، فلذلك ردهم إلى خلقتهم الأولى.

واعلم أن هذا الكلام ساقط من وجوه: أحدها لم قلت: إن الجن من الأجسام ولم لا يجوز وجود محدث ليس بمتحيز ولا قائم بالمتحيز ويكون الجن منهم؟  
فإن قلت: لو كان الأمر كذلك لكان مثلاً للباري تعالى.

قلت: هذا ضعيف لأن الإشتراك في اللوازم [الثبوتية لا يدل على الاشتراك في الملزومات، فكيف اللوازم] السلبية، سلمنا أنه جسم لكن لم لا يجوز حصول القدرة على هذه الأعمال الشاقة في الجسم اللطيف؟ وكلامه بناء على أن البنية شرط وليس في يده إلا الاستقراء الضعيف، سلمنا أنه لا بد من تكثيف أجسامهم لكن لم قلت: أنه لا بد من ردها إلى الخلقة الأولى بعد موت سليمان عليه السلام وقوله: لأنه يفضي إلى التليس، قلنا: التليس غير لازم لأن المتبني إذا جعل ذلك معجزة لنفسه فللمدعو أن يقول: لم لا يجوز أن يقال: إن قوا أجسادهم كانت معجزة لنبي آخر قبلك؟ ومع قيام هذا الاحتمال لا يتمكن المتبني من الاستدلال به<sup>(١)</sup>.

وقال البيضاوي: ﴿وَيَسَّعُ﴾ في المجادلة أو في عامة أحواله ﴿كُلُّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ﴾ متجرب للفساد، وأصله العربي ﴿كَيْبَ عَلَيْهِ﴾ على الشيطان ﴿مَنْ تَوَلَّاهُ﴾ تبعه والضمير للشان ﴿فَأَنذَرْتُهُ يَوْمَئِذٍ﴾ خبر لمن أو جواب له، والمعنى كتب عليه إضلال من تولاها لأنه جبل عليه ﴿وَيَهْدِيهِ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ بالحمل على ما يؤدي إليه<sup>(٢)</sup>.

(١) تفسير فخر الرازي، ج ٢٢ ص ٢٠١. (٢) تفسير البيضاوي، ج ٣ ص ١٣٣.

وقال في قوله: ﴿فِي أَمْنِيَّتِهِ﴾ في تشهيه بما يوجب اشتغاله بالدنيا، كما قال ﷺ: وإنه ليران على قلبي فأستغفر الله في اليوم سبعين مرة ﴿فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ﴾ فيبطله ويذهب به بعصمته عن الركون والإرشاد إلى ما يزيحه ﴿ثُمَّ يُجْحِكُكُمْ اللَّهُ أَيَّتِيَّتُ﴾ ثم يثبت آياته الداعية إلى الإستغراق في أمر الآخرة ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بأحوال الناس ﴿حَكِيمٌ﴾ فيما يفعله بهم ﴿لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ﴾ علة لتمكين الشيطان منه ﴿لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ شك ونفاق ﴿وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمُ﴾ المشركين (١).

أقول: قد مضت الأقوال في نزول الآية في المجلد السادس.

﴿مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ﴾ أي وساوسهم ﴿أَنْ يَحْضُرُونَ﴾ أن يحوموا حولي في شيء من الأحوال (٢) ﴿فَكَذَّبُوا فِيهَا هُمْ وَالْعَاوُنُ﴾ أي الآلهة وعبدتهم، والكبكة تكرير الكب، معناه أنه ألقى في النار ينكب مرة بعد أخرى حتى يستقر في قعرها ﴿وَجَحُودٌ إِبْلِيسَ﴾ متبعوه من عصاة الثقيلين أو شياطينه (٣) ﴿وَمَا نَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ﴾ كما زعمت المشركون أنه من قبيل ما يلقي الشيطان إلى الكهنة ﴿وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ﴾ وما يصلح لهم أن ينزلوا به ﴿وَمَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ وما يقدرون ﴿إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ﴾ لكلام الملائكة ﴿لَمَعَزُولُونَ﴾ أي مصروفون عن إستماع القرآن من السماء قد حيل بينهم وبين السمع بالملائكة والشهب.

**قبيل:** وذلك لأنه مشروط بمشاركة في صفات الذات وقبول فيضان الحق ونفوسهم حينئذ ظلمانية شريرة ثم لما بين سبحانه أن القرآن لا يصح أن يكون مما تنزلت به الشياطين أكد ذلك بيان من تنزلت عليه (٤) فقال: ﴿هَلْ أَنْتُمْ كَذِبُونَ﴾ أي كذاب شديد الإثم ﴿يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْتَرُهُمْ كَذِبُوتٌ﴾ أي الأفاكون يلقون السمع إلى الشياطين فيتلقون منهم ظنوناً وأمارات لنقصان علمهم فيضمون إليها على حسب تخيلاتهم أشياء لا يطابق، كذا قيل (٥).

وفي الكافي في خبر طويل عن الباقر ﷺ قال: ليس من يوم وليلة إلا وجميع الجن والشياطين تزور أئمة الضلال، ويزور أئمة الهدى عددهم من الملائكة حتى إذا أتت ليلة القدر، فهبط فيها من الملائكة إلى أولي الأمر خلق الله - أو قال: قيص الله - من الشياطين بعددهم ثم زاروا ولي الضلالة فاتوه بالإفك والكذب حتى لعله يصبح فيقول: رأيت كذا وكذا فلو سألت ولي الأمر عن ذلك لقال: رأيت شيطاناً أخبرك بكذا وكذا حتى يفسر له تفسيراً ويعلمه الضلالة التي هو عليها (٦).

(١) تفسير البيضاوي، ج ٣ ص ١٤٩.

(٢) تفسير البيضاوي، ج ٣ ص ٢٥٥.

(٣) تفسير البيضاوي، ج ٣ ص ٢٦٨.

(٤) تفسير البيضاوي، ج ٣ ص ٢٦٦.

(٥) أصول الكافي، ج ١ ص ١٤٤ باب في شأن إنا أنزلناه... ح ٩.

﴿وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ﴾ صدق في ظنه وهو قوله: ﴿وَلَا ضَلَّانَهُمْ﴾ ﴿وَلَا غَوِيَنَّهُمْ﴾ وقرئ بالتشديد أي حقيقه ﴿إِلَّا فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي إلا فريقاً هم المؤمنون لم يتبعوه، وتقليلهم بالإضافة إلى الكفار، أو إلا فريقاً من فرق المؤمنين لم يتبعوه في العصيان وهم المخلصون ﴿مِن سُلْطٰنٍ﴾ أي من تسلط واستيلاء ﴿إِلَّا لِنَعْلَمَ﴾ إلخ أي إلا ليتعلق علمنا بذلك تعلقاً يترتب عليه الجزاء، أو ليمتيز المؤمن من الشاك، والمراد من حصول العلم حصول متعلقه مبالغته (١).

وفي الكافي عن الباقر عليه السلام قال: كان تأويل هذه الآية، لما قبض رسول الله صلى الله عليه وآله والظن من إبليس حين قالوا لرسول الله صلى الله عليه وآله: «إنه ينطق عن الهوى» فظن بهم إبليس ظناً فصدقوا ظنه (٢).

وفي تفسير علي بن إبراهيم عن الصادق عليه السلام قال: لما أمر الله نبيه صلى الله عليه وآله أن ينصب أمير المؤمنين عليه السلام للناس في قوله: ﴿يَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ﴾ في علي بغدير خم، قال: «من كنت مولاه فعلي مولاه» فجاءت الأبالسة إلى إبليس الأكبر وحثوا التراب على رؤوسهم فقال لهم إبليس: ما لكم؟ قالوا: إن هذا الرجل قد عقد اليوم عقدة لا يحلها شيء إلى يوم القيامة، فقال لهم إبليس: كلا إن الذين حولك قد وعدوني فيه عدة لن يخلفوني، فأنزل الله عز وجل على رسوله: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ﴾ الآية (٣).

﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ﴾ عداوة عامة قديمة، ﴿فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا﴾ في عقائدكم وأفعالكم وكونوا على حذر منه في مجامع أحوالكم ﴿إِنَّمَا يَدْعُوا﴾ إلخ تقدير لعداوته وبيان لغرضه (٤).

﴿أَلَمْ نَعْهَدْ إِلَيْكُمْ بِنَبِيِّنَا أَن لَّا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ﴾ هو من جملة ما يقال لهم يوم القيامة تقریباً والزاماً للحجة، وعهده إليهم ما نصب لهم من الدلائل العقلية والسمعية الآمرة بعبادة الزاجرة عن عبادة غيره، وجعلها عبادة الشيطان لأنه الأمر بها المزين لها.

﴿إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾ تعليل للمنع عن عبادته بالطاعة فيما يحملهم عليه ﴿وَأَن أَعْبُدُونِي﴾ عطف على ﴿أَن لَّا تَعْبُدُوا﴾ ﴿هَذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ﴾ إشارة إلى ما عهد إليهم، أو إلى عبادة بالطاعة فيما يحملهم عليه، والجملة استئناف لبيان المقضي للعهد ﴿وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا﴾ رجوع إلى بيان معاداة الشيطان مع ظهور عداوته ووضوح إضلاله لمن له أدنى عقل ورأي، والجبل: الخلق (٥).

قوله سبحانه: ﴿وَحِفْظًا مِّن كُلِّ شَيْطٰنٍ مَّارِدٍ﴾ قال البيضاوي: ﴿وَحِفْظًا﴾ منصوب بإضمار

(١) تفسير البيضاوي، ج ٣ ص ٤٠٥. (٢) روضة الكافي، ح ٥٤٢.

(٣) تفسير القمي، ج ١ ص ١٧٩ في تفسيره لسورة المائدة، الآية: ٦٧.

(٤) تفسير البيضاوي، ج ٣ ص ٤١٧. (٥) تفسير البيضاوي، ج ٣ ص ٤٤٢.

فعله أو العطف على زينة باعتبار المعنى، كأنه قال: إنا خلقنا الكواكب زينة للسماء وحفظاً من كلّ شيطان مارد، خارج عن الطاعة برمي الشهب<sup>(١)</sup>.

قال الرازي: قال ابن عباس: يريد حفظ السماء بالكواكب من كلّ شيطان تمرّد على الله، قال المفسرون: الشياطين يصعدون إلى قرب السماء فربما سمعوا كلام الملائكة وعرفوا به ما سيكون من الغيوب، وكانوا يخبرون به ضعفاءهم ويوهمونهم أنهم يعلمون الغيب، فمنعهم الله تعالى عن الصعود إلى قرب السماء بهذه الشهب، فإنه تعالى يرميهم بها فيحرقهم بها. وبقي ههنا سوالات:

الأول: هذه الشهب هل هي من الكواكب التي زين الله السماء بها أم لا؟ والأول باطل لأن هذه الشهب تبطل وتضمحل، فلو كانت هذه الشهب تلك الكواكب الحقيقية لوجب أن يظهر نقصان كثير في أعداد كواكب السماء، ومعلوم أن هذا المعنى لم يوجد البتة، وأيضاً فجعلها رجوماً للشياطين ممّا يوجب النقصان في زينة السماء فكان الجمع بين هذين المقصودين كالمتناقض.

وأما القسم الثاني: وهو أن يقال: هذه الشهب جنس آخر غير الكواكب المركوزة في الفلك، فهذا أيضاً مشكل لأنه تعالى قال في سورة تبارك: ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيْطَانِ﴾ والضمير عائد إلى المصابيح.

والجواب أن هذه الشهب غير تلك الثواقب الباقية، وأما قوله: ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا﴾ إلخ فنقول: كلّ منير يحصل في الجوّ العالي فهو مصباح لأهل الأرض إلا أن تلك المصابيح منها باقية على وجه الدهر آمنة من التغيّر والفساد، ومنها ما لا يكون كذلك وهي هذه الشهب التي يحدثها الله تعالى ويجعلها رجوماً للشياطين.

الثاني: كيف يجوز أن يذهب الشياطين إلى السماء حيث يعلمون بالتجربة أن الشهب تحرقهم ولا يصلون إلى مقصودهم البتة؟ وهل يمكن أن يصدر مثل هذا الفعل عن عاقل فكيف من الشياطين الذين لهم مزية في معرفة الحيل الدقيقة؟

والجواب: أن حصول هذه الحالة ليس له موضع معيّن، وإلا لم يذهبوا إليه وإنما يمنعون من المصير إلى مواضع الملائكة، ومواضعها مختلفة، فربما أن صاروا إلى موضع تصيبهم الشهب، وربما صاروا إلى غيره ولا يصادفون الملائكة فلا تصيبهم الشهب فلما هلكوا في بعض الأوقات وسلموا في بعضها، جاز أن يصيروا إلى مواضع يغلب على ظنونهم أنه لا تصيبهم الشهب فيها، كما يجوز فيمن يسلك البحر أن يسلكه في موضع يغلب على ظنه حصول النجاة، هذا ما ذكره الجبائي في تفسيره.

(١) تفسير اليبضاوي، ج ٣ ص ٤٥٠.

ولقائل أن يقول: إنهم إذا صعدوا فإما أن يصلوا إلى مواضع الملائكة أو إلى غير ذلك الموضع، فإن وصلوا إلى مواضع الملائكة إحترقوا، وإن وصلوا إلى غيرها لم يفوزوا بمقصود أصلاً، فبعد هذه التجزية وجب أن يمتنعوا عن هذا العمل.

والأقرب في الجواب أن نقول: هذه الواقعة إنما تتفق في الندرة فلعلها لم تشتهر بين الشياطين.

الثالث: قالوا: دلت التواريخ المتواترة على أن حدوث الشهب كان حاصلًا قبل مجيء النبي ﷺ، ولذلك فإن الحكماء الذين كانوا موجودين قبل مجيء النبي ﷺ بزمان طويل ذكروا ذلك وتكلموا في سبب حدوثه.

وأجاب القاضي بأن الأقرب أن هذه الحالة كانت موجودة قبل النبي ﷺ لكنها كثرت في زمانه ﷺ فصار بسبب الكثرة معجزاً انتهى (١).

وأقول: يمكن أن يقال في الجواب عن السؤال الأول: أما أولاً فبأنه على تقدير كونه المراد بالمصاييح الكواكب نمنع عدم التغير في أعدادها، لأن جميعها غير مرصودة لا سيما على القول بأن المجرة مركبة من الكواكب الصغيرة.

وأما ثانياً فبأن يقال: يجوز أن يخلق الله تعالى في موضع الكوكب الذي يرمي به الشياطين كوكباً آخر فلا يحس بزواله.

وأما ثالثاً فبأن يقال: لعله ينفصل من الكوكب جسم يحرق الشياطين ويهلكهم مع بقائه الكوكب، كما ينفصل عن النار شعل محترقة مع بقائها، والشهاب في الأصل شعلة نار ساطعة، ومنه قوله تعالى: ﴿إِن كُمْ بِشَهَابٍ مِّن سَمَاءٍ﴾.

وأما السؤال الثاني فأجاب الشيخ رحمه الله في التبيان عنه بأنهم ربما جوزوا أن يصادفوا موضعاً يصعدون منه ليس فيه ملك يرميهم بالشهب، أو اعتقدوا أن ذلك غير صحيح ولم يصدقوا من أخبرهم أنهم رموا حين أرادوا الصعود (٢).

وقيل في الجواب: إذا جاء القضاء عمي البصر، فإذا قضى الله على شيطان بالحرق قبض الله من نفسه ما يبعثه على الإقدام على الهلكة، وربما غفل عن التجربة لشدة حرصه على درء المقصود، وقد يقال في الجواب عن الثالث: بأن ما حدث بولادته ﷺ وبعثه هو طرف الشياطين بالشهب الثواقب لا وجودها، مع أن طائفة زعموا أن هذه الشهب ما كانت موجودة قبل البعث، ورووه عن ابن عباس وأبي بن كعب قالوا: لم يرم بنجم منذ رفع عيسى بن مريم ﷺ حتى بعث رسول الله ﷺ فرمي بها، فرأت قريش أمراً ما رأوه قبل ذلك فجعلوا يسيبون أنعامهم ويعتقون رقابهم يظنون إبان الفناء، فبلغ ذلك بعض أكابرهم فقال: لم فعلت

(١) تفسير فخر الرازي، ج ٢٦ ص ١٢٠. (٢) تفسير التبيان، ج ١٠ ص ١٤٩.

ذلك؟ فقالوا: رمي بالنجوم فرأينا تتهافت في السماء فقال: إصبروا فإن تكن نجوم معروفة فهو وقت فناء الدنيا، وإن كانت نجوم لا تعرف فهو أمر حدث، فنظروا فإذا هي لا تعرف فأخبروه فقال: في الأمر مهلة، وهذا عند ظهور نبيّ فما مكثوا إلا يسيراً حتى قدم أبو سفيان على أخواله وأخبر أولئك الأقوام أنه ظهر محمد بن عبد الله ﷺ ويدّعي أنه نبيّ مرسل، وهؤلاء زعموا أن كتب الأوائل قد تواتت عليها التحريفات، فلعلّ المتأخرين الحقوا هذه المسألة بها طعناً منهم في هذه المعجزة، وكذا الأشعار المنسوبة إلى أهل الجاهلية لعلها مختلفة عليهم لذلك.

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْمَعُونَ إِلَى آلِ الْأَعْلَى﴾ قال البيضاوي: كلام مبتدأ لبيان حالهم بعدما حفظ السماء عنهم، ولا يجوز جعله صفة «لكلّ شيطان» فإنه يقتضي أن يكون الحفظ من شياطين لا يسمعون، والضمير لكلّ باعتبار المعنى، وتعدية السماع بالي لتضمّنه معنى الإصغاء مبالغة لئفيه وتهويلاً لما يمنعهم، ويدلّ عليه قراءة حمزة والكسائي وحفص بالتشديد من التسمع وهو طلب السماع، والملا الأعلى الملائكة أو أشرافهم ﴿وَيُقَدِّفُونَ﴾ يرمون ﴿مِنْ كُلِّ جَانِبٍ﴾ من السماء إذا قصدوا صعوده ﴿دُحُورًا﴾ علة أي للدحور وهو الطرد، أو مصدر لأنه والقذف متقاربان، أو حال بمعنى مدحورين أو منزوع عنه الباء جمع دحر وهو ما يطرد به، ويقويه القراءة بالفتح، وهو يحتمل أيضاً أن يكون مصدراً كالقبول أو صفة له، أي قذفاً دحوراً ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ﴾ أي عذاب آخر دائم أو شديد وهو عذاب الآخرة ﴿إِلَّا مَنْ خِطَفَ الْخَطْفَةَ﴾ إستثناء من «واو» يسمعون ومن بدل منه، والخطف: الإختلاس، والمراد إختلاس كلام الملائكة مسارقة و﴿أتبع﴾ بمعنى تبع والثاقب المضيء<sup>(١)</sup>.

أقول: وقد مرّ بعض الكلام في بعض هذه الآيات.

وقال البيضاوي: ﴿طَلَعَهَا﴾ أي حملها: مستعار من طلع الثمر لمشاركته إياه في الشكل أو لطلوعه من الشجر ﴿كَأَنَّهُ رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ﴾ في تناهي القبح والهول وهو تشبيه بالمتخيل كتشبيه الفائق في الحسن بالملك، وقيل: الشياطين حيات هائلة قبيحة المنظر لها أعراف، ولعلها سميت بها لذلك<sup>(٢)</sup>.

وقال: ﴿وَالشَّيَاطِينِ﴾ عطف على الريح ﴿كُلُّ بَنَاءٍ وَعَوَاصِرٍ﴾ بدل منه ﴿وَالْآخِرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ﴾ عطف على ﴿كُلُّ﴾ كأنه فصل الشياطين إلى عملة إستعملهم في الأعمال الشاقة كالبناء والغوص، ومردة قرن بعضهم مع بعض في السلاسل ليكفوا عن الشر، ولعلّ أجسامهم شقافة صلبة فلا ترى، ويمكن تقيدها، هذا والأقرب أن المراد تمثيل كفهم عن الشرور بالإقران في الصفد وهو القيد<sup>(٣)</sup>.

(٢) تفسير البيضاوي، ج ٣ ص ٤٦٠.

(١) تفسير البيضاوي، ج ٣ ص ٤٥١.

(٣) تفسير البيضاوي، ج ٤ ص ١٧.

وقال الرازي: وهنا بحث وهو أن هذه الآيات دالة على أن الشياطين لها قوة عظيمة وبسبب تلك القوة قدروا على بناء الأبنية القوية التي لا يقدر عليها البشر وقدروا على الغوص في البحار، واحتاج سليمان عليه السلام إلى قيدهم، ولقائل أن يقول: هذه الشياطين إما أن تكون أجسادهم كثيفة أو لطيفة، فإن كان الأول وجب أن يراهم من كان صحيح الحاسة، إذ لو جاز أن لا يراهم مع كثافة أجسادهم فليجز أن يكون بحضرتنا جبال عالية وأصوات هائلة لا تراها ولا نسمعها، وذلك دخول في السفسطة، فإن كان الثاني: وهو أن أجسادهم ليست كثيفة بل لطيفة رقيقة، فمثل هذا يمتنع أن يكون موصوفاً بالقوة الشديدة، وأيضاً لزم أن تفرق أجسادهم وأن تميز بريح القوية وأن يموتوا في الحال، وذلك يمنع وصفهم بالآلات القوية.

وأيضاً الجن والشياطين إن كانوا موصوفين بهذه الشدة والقوة فلم لا يقتلون العلماء والزهاد في زماننا؟ ولم لا يخربون ديار الناس مع أن المسلمين مبالغون في إظهار لعنتهم وعداوتهم، وحيث لا يحسن شيء من ذلك علمنا أن القول بإثبات الجن والشياطين ضعيف. واعلم أن أصحابنا يجوزون أن تكون أجسامهم كثيفة مع أنها لا تراها، وأيضاً لا يبعد أن يقال: أجسامهم لطيفة بمعنى عدم اللون، ولكنها صلبة بمعنى أنها لا تقبل التفرق، وأما الجبائي فقد سلم أنها كانت كثيفة الأجسام، وزعم أن الناس كانوا يشاهدونهم في زمن سليمان عليه السلام، ثم إنهم لما توفي سليمان عليه السلام أمات الله تلك الجن والشياطين وخلق نوعاً آخر من الجن والشياطين، والموجود في زماننا ليس إلا من هذا الجنس والله أعلم انتهى<sup>(١)</sup>.

قال الطبرسي رحمته الله: ﴿وَأَخْرَيْنَ﴾ أي وسخرنا له آخرين من الشياطين مشددين في الأغلال والسلاسل من الحديد، وكان يجمع بين إثنين وثلاثة منهم في سلسلة لا يمتنعون عليه إذا أراه ذلك بهم عند تمردهم. وقيل: إنه إنما كان يفعل ذلك بكفارهم فإذا آمنوا أطلقهم.

﴿يُنْصَبُ وَعَدَابٍ﴾ أي بتعب ومكروه ومشقة وقيل: بوسوسة، فيقول له: طال مرضك ولا يرحمك ربك انتهى<sup>(٢)</sup>.

وقال البيضاوي في قوله تعالى: ﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُ﴾ عدلت خلقته ﴿أَسْتَكْبَرُ﴾ تعظم و﴿وَكَانَ﴾ أي وصار، أو في علم الله ﴿فِعْرَيْنِكَ﴾ فسلطانك وقهرك ﴿فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ﴾ أي فأحق الحق وأقوله. وقيل: الحق الأول إسم الله تعالى، ونصب بحذف حرف القسم وجوابه ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمَنْ يَتَّبِعُكَ مِنْهُمْ أجمعين﴾ وما بينهما اعتراض، وهو على الأول جواب محذوف والجملة تفسير للحق المقول، وقرأ عاصم وحمزة برفع الأول على الإبتداء أي الحق يميني أو قسمي أو الخبر أي أنا الحق<sup>(٣)</sup> ﴿وَإِنَّمَا يَنْزَعَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ﴾ أي نخس به شبه وسوسة

(١) تفسير فخر الرازي، ج ٢٦ ص ٢١٠. (٢) مجمع البيان، ج ٨ ص ٣٦٣.

(٣) تفسير البيضاوي، ج ٤ ص ٢٣ و ٢٤.



لأنها بعث على ما لا ينبغي كالدفن بما هو أسوأ، وجعل النزغ نازغاً على طريقة جدّ جدّه، أو أريد به نازغ وصفاً للشيطان بالمصدر ﴿فَأَسْتَعِيدُ بِاللَّهِ إِنَّكُمْ هُوَ السَّكِينُ﴾ لاستعاذتك ﴿الْعَلِيمُ﴾ ببيتك أو بصلاحك<sup>(١)</sup> ﴿وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ﴾ يتعامى ويعرض عنه لفرط إشتغاله بالمحسوسات أو إنهماكه في الشهوات ﴿نَقِيضٌ﴾ نقدر ونسب له ﴿شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾ يوسوسه ويغويه دائماً<sup>(٢)</sup>.

أقول: وفي الخصال عن أمير المؤمنين عليه السلام: من تصدى بالإثم أعشى عن ذكر الله تعالى، ومن ترك الأخذ عمّن أمر الله بطاعته قيقص له شيطاناً فهو له قرين<sup>(٣)</sup>.

﴿سَوَّلَ لَهُمْ﴾ قيل أي سهل لهم إقتراف الكبائر، وقيل: حملهم على الشهوات ﴿وَأَمَلَى لَهُمْ﴾ أي وأمد لهم في الآمال والأمانى أو أمهلهم الله ولم يعاجلهم بالعقوبة<sup>(٤)</sup> ﴿أَسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ﴾ أي استولى عليهم وهو مما جاء على الأصل ﴿فَأَنسَهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ﴾ لا يذكرونه بقلوبهم ولا بالسنتهم ﴿أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ﴾ جنوده وأتباعه ﴿أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْغَافِرُونَ﴾ لأنهم فوّتوا على أنفسهم النعيم المؤبد وعرضوها للعذاب المخلد<sup>(٥)</sup>.

﴿كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ﴾ قال البيضاوي: أي مثل المنافقين في إغراء اليهود على القتال كمثل الشيطان ﴿إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ﴾ أغراه على الكفر إغراء الأمر المأمور ﴿فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنكَ﴾ تبرأ عنه مخافة أن يشاركه في العذاب ولا ينفعه ذلك كما قال:

﴿إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ إلى قوله: ﴿جَزَاءُ الظَّالِمِينَ﴾ والمراد من الإنسان الجنس وقيل: أبو جهل قال له إبليس يوم بدر: ﴿لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَّكُمْ﴾ الآية، وقيل: راهب حمله على الفجور والارتداد<sup>(٦)</sup>.

﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا﴾ أقول: قد مرّ الكلام فيها في باب السماوات.

﴿مِن شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ﴾ قال الطبرسي رحمته الله فيه أقوال:

أحدها: أن معناه من شرّ الوسوسة الواقعة من الجنة التي يوسوسها في صدور الناس، فيكون فاعل يوسوس ضمير الجنة، وإنما ذكر لأن الجنة والجنّ واحد وجازت الكناية عنه وإن كان متأخراً لأنه في نية التقدّم. وثانيها: أن معناه من شرّ ذي الوسواس وهو الشيطان، كما جاء في الأثر «أنه يوسوس فإذا ذكر ربه خنس».

ثم وصفه الله تعالى بقوله: ﴿الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ ﴿٥﴾ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ﴾ أي بالكلام الخفي الذي يصل مفهومه إلى قلوبهم من غير سماع، ثم ذكر أن هذا

(٢) تفسير البيضاوي، ج ٤ ص ١٠٦.

(١) تفسير البيضاوي، ج ٤ ص ٧٩.

(٤) تفسير البيضاوي، ج ٤ ص ١٥٢.

(٣) الخصال، ص ٦٣٣.

(٦) تفسير البيضاوي، ج ٤ ص ٢٦٤.

(٥) تفسير البيضاوي، ج ٤ ص ٢٥٨.

الشیطان الذی یوسوس فی صدور الناس من الجنة وهم الشیاطین كما قال سبحانه: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾ ثم عطف بقوله: ﴿وَالنَّاسِ﴾ علی الوسواس، والمعنی من شرّ الوسواس، ومن شرّ الناس كأنه أمر أن يستعید من شرّ الجنّ والإنس.

وثالثها: أن معناه من شرّ ذی الوسواس الخناس، ثم فسره بقوله: ﴿مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ﴾ كما تقول نعوذ بالله من شرّ كلّ مارد من الجنّ والإنس، وعلى هذا فیکون وسواس الجنة هو وسواس الشیطان، وفي وسواس الإنس وجهان: أحدهما أنه وسوسة الإنسان نفسه.

والثاني إغواء من یغويه من الناس، ويدلّ علیه قوله: ﴿شَیْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ﴾ فشیطان الجنّ یوسوس، وشیطان الإنس یأتي علانية ویري أنه ينصح وقصده الشرّ، قال مجاهد: الخناس: الشیطان إذا ذکر الله سبحانه خنس وانقبض، وإذا لم یذكر الله انبسط علی القلب، ویؤیّده ما روي عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: إن الشیطان واضع خطمه علی قلب ابن آدم فإذا ذکر الله سبحانه خنس، وإن نسي التقم قلبه، فذلك الوسواس الخناس.

وقيل: الخناس معناه الكثير الاختفاء بعد الظهور وهو المستتر المختفي عن أعین الناس لأنه یوسوس من حيث لا یرى بالعین، وروی العیاشی بإسناده، عن أبان بن تغلب، عن جعفر بن محمد رضی الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: ما من مؤمن إلا ولقلبه فی صدره أذنان: أذن ینفث فیها الملك، وأذن ینفث فیها الوسواس الخناس، فیؤیّد الله المؤمن بالملك، وهو قوله سبحانه: ﴿وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنَّا﴾<sup>(١)</sup>.

١ - تفسير علي بن إبراهيم: قوله تعالى: ﴿وَالشَّيْطَانِ كُلِّ بَنَاءٍ وَعَوَاصٍ﴾ أي في البحر ﴿وَالْآخِرِينَ مُقَرَّبِينَ فِي الْأَصْفَادِ﴾ يعني مقيدین قد شدّ بعضهم إلى بعض، وهم الذين عصوا سليمان رضی الله عنه حين سلبه الله ملكه، قال الصادق رضی الله عنه: جعل الله ﷻ ملك سليمان في خاتمه، فكان إذا لبسه حضرته الجنّ والإنس والشیاطین وجميع الطیر والوحش وأطاعوا وبعث الله رياحاً تحمل الكرسيّ بجميع ما علیه من الشیاطین والطیر والإنس والدوابّ والخیل، فتمرّ بها في الهواء إلى موضع یریده سليمان، وكان یصلّي الغداة بالشام والظهر بفارس، وكان يأمر الشیاطین أن یحملوا الحجارة من فارس بیعونها بالشام فلما مسح أعناق الخیل وسوقها بالسيف سلبه الله ملكه فجاء شیطان فأخذ من خادمه خاتمه حيث دخل الخلا - وساق الحديث إلى قوله: - فلما ردّ علیه الخاتم ولبسه حوت علیه الشیاطین والجنّ والإنس والطیر والوحش ورجع إلى ما كان، فطلب ذلك الشیطان وجنوده الذين كانوا معه فقیدهم وحبس بعضهم في جوف الماء وبعضهم في جوف الصخر بأسامي الله، فمحبوسون معذبون إلى يوم القيامة<sup>(٢)</sup>.

(١) مجمع البيان، ج ١٠ ص ٤٩٧.

(٢) تفسير القمي، ج ٢ ص ٢٠٧ في تفسيره لسورة ص.

٢ - **القصص:** بسنده عن أبي بصير، عن أبي جعفر عليه السلام قال: كان سليمان عليه السلام يأمر الشياطين فتحمل له الحجارة من موضع إلى موضع فقال لهم إبليس: كيف أنتم؟ قالوا: ما لنا طاقة بما نحن فيه، فقال إبليس: أليس تذهبون بالحجارة وترجعون فراغاً؟ قالوا: نعم قال: فأنتم في راحة، فأبلغت الريح سليمان ما قال إبليس للشياطين، فأمرهم يحملون الحجارة ذاهبين ويحملون الطين راجعين إلى موضعها، فترأى لهم إبليس فقال: كيف أنتم؟ فشكوا إليه فقال: أستم تنامون بالليل؟ قالوا: بلى، قال: فأنتم في راحة، فأبلغت الريح ما قالت الشياطين وإبليس، فأمرهم أن يعملوا بالليل والنهار فما لبثوا إلا يسيراً حتى مات سليمان صلوات الله عليه<sup>(١)</sup>.

٣ - **العيون والعلل:** بإسناده عن الرضا عن آبائه عليهم السلام قال: سأل الشامي أمير المؤمنين عليه السلام عن إسم إبليس ما كان في السماء؟ فقال: كان إسمه الحارث، وسأله عن أول من كفر، فقال: إبليس لعنه الله<sup>(٢)</sup>.

٤ - **التفسير:** قال علي بن إبراهيم في قوله تعالى: ﴿فَأَسْتَعِذُّ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ قال: الرجيم أخبث الشياطين، قيل: ولم سمي رجيماً؟ قال: لأنه يرجم<sup>(٣)</sup>.

٥ - **القصص للراوندي:** بإسناده عن عبد الله بن عمر قال: سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذي الكفل، فقال كان رجلاً من حضرموت واسمه عويد بن أديم، وكان في زمن نبي من الأنبياء قال: من يلي أمر الناس بعدي على أن لا يغضب؟ فقام فتى فقال: أنا، فلم يلتفت إليه، ثم قال كذلك، فقام الفتى، فمات ذلك النبي وبقي ذلك الفتى وجعله الله نبياً، وكان الفتى يقضي أول النهار فقال إبليس لأتباعه: من له؟ فقال واحد منهم يقال له الأبيض: أنا، فقال إبليس: فاذهب إليه لعلك تغضبه، فلما انتصف النهار جاء الأبيض إلى ذي الكفل وقد أخذ مضجعه فصاح وقال: إني مظلوم، فقال: قل له: تعال! فقال: لا أنصرف، قال: فأعطاه خاتمه فقال: اذهب وأتني بصاحبك، فذهب حتى إذا كان من الغد جاء تلك الساعة التي أخذ هو مضجعه فصاح إني مظلوم وإن خصمي لم يلتفت إلى خاتمك، فقال له الحاجب: ويحك دعه ينم فإنه لم ينم البارحة ولا أمس، قال: لا أدعه ينام وأنا مظلوم، فدخل الحاجب وأعلمه فكتب له كتاباً وختمه ودفعه إليه، فذهب حتى إذا كان من الغد حين أخذ مضجعه جاء فصاح فقال: ما التفت إلى شيء من أمرك ولم يزل يصيح حتى قام وأخذ بيده في يوم شديد الحر لو وضعت فيه بضعة لحم على الشمس لنضجت، فلما رأى الأبيض ذلك انتزع يده من يده ويش منه أن يغضب، فأنزل الله جلّ وعلا قصته على نبيه ليصبر على الأذى كما صبر الأنبياء

(١) قصص الأنبياء للراوندي، ص ٢٠٩.

(٢) علل الشرائع، ج ٢ ص ٥٦٤ باب ٣٨٥ ح ٤٤.

(٣) تفسير القمي، ج ١ ص ٣٩٣ في تفسيره لسورة النحل، الآية: ٩٨.

صلوات الله عليهم على البلاء<sup>(١)</sup>.

**بيان:** كأنه سقط من أول الخبر شيء، والقائل هو نبي آخر غير ذي الكفل، والقائل هو عليه السلام كما يتناه في المجلد الخامس.

٦ - **مجالس الصدوق:** عن أبيه، عن عبد الله الحميري، عن موسى بن جعفر بن وهب، عن علي بن سليمان النوفلي، عن فطر بن خليفة، عن الصادق جعفر بن محمد عليه السلام قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ﴾<sup>(٢)</sup> صعد إبليس جبلاً بمكة يقال له: ثور، فصرخ بأعلى صوته بعفاريته فاجتمعوا إليه، فقالوا: يا سيدنا لم دعوتنا؟ قال: نزلت هذه الآية، فمن لها؟ فقام عفريت من الشياطين فقال: أنا لها بكذا وكذا، قال: لست لها، فقام آخر فقال مثل ذلك، فقال: لست لها، فقال الوسواس الخناس: أنا لها، قال: بماذا؟ قال: أعدهم وأمنيتهم حتى يواقعوا الخطيئة فإذا واقعوا الخطيئة أنسيتهم الإستغفار، فقال: أنت لها، فوكله بها إلى يوم القيامة<sup>(٣)</sup>.

**بيان:** في القاموس: رجل عفر وعفرية وعفريت بكسر هـن خبيث منكر والعفريت: النافذ في الأمر المبالغ فيه مع دهاء.

٧ - **العلل:** بإسناده عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سألته عن الخناس قال: إن إبليس يلتقم القلب فإذا ذكر الله خنس فلذلك سمي الخناس<sup>(٤)</sup>.

٨ - **تفسير الفرات:** بإسناده عن الحسن عليه السلام فيما سأل كعب الأحبار أمير المؤمنين عليه السلام قال: لما أراد الله تعالى خلق آدم بعث جبرئيل فأخذ من أديم الأرض قبضة فعجنه بالماء العذب والمالح ورتب فيه الطباع قبل أن ينفخ فيه الروح، فخلقه من أديم الأرض فطرحة كالجبل العظيم، وكان إبليس يومئذ خازناً على السماء الخامسة يدخل في منخر آدم ثم يخرج من دبره، ثم يضرب بيده على بطنه فيقول: لأي أمر خلقت؟ لئن جعلت فوقي لا أطعتك، ولئن جعلت أسفل مني لأعينك فمكث في الجنة ألف سنة ما بين خلقه إلى أن ينفخ فيه الروح الحديث<sup>(٥)</sup>.

٩ - **الكافي:** بإسناده عن مسعدة قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام وسئل عن الكفر والشرك أيهما أقدم؟ فقال: الكفر أقدم؟ وذلك أن إبليس أول من كفر وكان كفره غير شرك لأنه لم يدع إلى عبادة غير الله، وإنما دعا إلى ذلك بعد فأشرك<sup>(٦)</sup>.

(١) قصص الأنبياء للراوندي، ص ٢١٢. (٢) سورة آل عمران، الآية: ١٣٥.

(٣) أمالي الصدوق، ص ٣٧٦ مجلس ٧١ ح ٥. (٤) علل الشرائع، ج ٢ ص ٥٠١ باب ٣٠٧ ح ١

(٥) تفسير فرات الكوفي، ج ١ ص ١٢٨ ح ٢٣٥.

(٦) أصول الكافي، ج ٢ ص ٥٢٧ باب الكفر ح ٨.

١٠ - ومنه: بإسناده عن عبد الحميد أبي العلاء، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال لي: يا أبا محمد والله لو أن إبليس سجد لله بعد المعصية والتكبر عمر الدنيا ما نفعه ذلك، ولا قبله الله بشركه منه ما لم يسجد لآدم كما أمره الله أن يسجد له الحديث <sup>(١)</sup>.

١١ - العلل: بإسناده قال: دخل أبو حنيفة على أبي عبد الله عليه السلام فقال له: يا أبا حنيفة بلغني أنك تقيس؟ قال: نعم أنا أقيس، قال: ويلك لا تقس إن أول من قاس إبليس، قال: ﴿خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ قاس ما بين النار والطين ولو قاس نورية آدم بنور النار عرف فضل ما بين النورين وصفاء أحدهما على الآخر <sup>(٢)</sup>.

١٢ - العياشي: عن جابر، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إبليس أول من تغنى، وأول من ناح، لما أكل آدم من الشجرة تغنى <sup>(٣)</sup>.

١٣ - العلل: بإسناده عن يزيد بن سلام قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: الخميس يوم خامس من الدنيا وهو يوم أنيس لعن فيه إبليس ورفع فيه إدريس الخبر <sup>(٤)</sup>.

١٤ - ومنه: بإسناده عن علي عليه السلام: قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تؤووا الشيطان، فإذا بلغ أحدكم باب حجرتة فليستم فإنه يفر الشيطان، وإذا سمعتم نباح الكلاب ونهيق الحمير فتعوذوا بالله من الشيطان الرجيم فإنهم يرون ولا ترون فافعلوا ما تؤمرون الخبر <sup>(٥)</sup>.

١٥ - الكافي: بإسناده عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: كان إبليس يوم بدر يقلل المسلمين في أعين الكفار ويكثر الكفار في أعين المسلمين، فشد عليه جبرئيل بالسيف فهرب منه وهو يقول: يا جبرئيل إني مؤجل، حتى وقع في البحر، قال زرارة: فقلت لأبي جعفر عليه السلام: لأي شيء كان يخاف وهو مؤجل؟ قال: على أن يقطع بعض أطرافه <sup>(٦)</sup>.

١٦ - العلل: بإسناده عن عبد العظيم الحسيني قال: كتبت إلى أبي جعفر عليه السلام أسأله عن علة الغائط ونيته، قال: إن الله تعالى خلق آدم وكان جسده طيباً وبقي أربعين سنة ملقى تمر به الملائكة فتقول: لأمر ما خلقت، وكان إبليس يدخل في فيه ويخرج من دبره فلذلك صار ما في جوف آدم متناً خبيثاً غير طيب <sup>(٧)</sup>.

١٧ - العلل: عن ماجيلويه عن عمه عن أحمد البرقي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن أبي أيوب عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إنما كانت بليّة أيوب التي ابتلي بها في الدنيا لنعمة أنعم الله بها عليه فأذى شكرها، وكان إبليس في ذلك الزمان لا يحجب دون العرش،

(١) روضة الكوفي، ح ٣٩٩.

(٢) علل الشرائع، ج ١ ص ٩٠ باب ٨١ ح ٣.

(٣) تفسير العياشي، ج ١ ص ٤٠.

(٤) علل الشرائع، ج ٢ ص ٤٤٩ باب ٢٢٢ ح ٣٣.

(٥) علل الشرائع، ج ٢ ص ٥٥٣ باب ٣٨٥ ح ٢٣.

(٦) روضة الكافي، ح ٤١٩.

(٧) علل الشرائع، ج ١ ص ٢٦٦ باب ١٨٣ ح ١.

فلما صعد عمل أيوب بأداء شكر النعمة حسده إبليس فقال: يا رب إن أيوب لم يؤدّ شكر هذه النعمة إلا بما أعطيته من الدنيا، فلو حلت بينه وبين دنياه ما أدى إليك شكر نعمة، فسألني على دنياه تعلم أنه لا يؤدّي شكر نعمة، فقال: قد سلطتك على دنياه، فلم يدع له دنيا ولا ولداً إلا أهلك ذلك وهو يحمد الله ﷻ .

ثم رجع إليه فقال: يا رب إن أيوب يعلم أنك ستره عليه دنياه التي أخذتها منه فسألني على بدنه حتى تعلم أنه لا يؤدّي شكر نعمة، قال ﷻ: قد سلطتك على بدنه ما عدا عينيه وقلبه ولسانه وسمعه، فقال أبو بصير: قال أبو عبد الله ﷻ: فانقضّ مبادراً خشية أن تدركه رحمة الله ﷻ فيحول بينه وبينه فتفخ في منخره من نار السموم فصار جسده نقطاً نقطاً<sup>(١)</sup>.

١٨ - الكافي: عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن محمد بن عثمان عن عثمان النوا عمن ذكره عن أبي عبد الله ﷻ قال: إن الله ﷻ يبتلي المؤمن بكلّ بليّة ويمتبه بكلّ مية ولا يبتليه بذهاب عقله، أما ترى أيوب كيف سلط إبليس على ماله وعلى ولده وعلى أهله وعلى كلّ شيء منه ولم يسلط على عقله؟ ترك له يوحد الله به<sup>(٢)</sup>.

١٩ - الفقيه: قال الصادق ﷻ: إذا أتى أحدكم أهله فليذكر الله فإن من لم يذكر الله عند الجماع فكان منه ولد كان شرك شيطان ويعرف ذلك بحبنا وبغضنا<sup>(٣)</sup>.

٢٠ - ومنه: قال أبو جعفر ﷻ: إذا انكشف أحدكم لبول أو لغير ذلك فليقل: بسم الله فإن الشيطان يغضّ بصره عنه حتى يفرغ<sup>(٤)</sup>.

٢١ - ومنه: بإسناده عن علي بن أسباط، عن الرضا ﷻ قال: قال لي: إذا خرجت من منزلك في سفر أو حضر فقل: بسم الله آمنت بالله توكلت على الله ما شاء الله لا حول ولا قوة إلا بالله العليّ العظيم، فتلقاه الشياطين فتضرب الملائكة وجوهها وتقول: ما سييلكم عليه وقد سمى الله وآمن به وتوكل على الله؟ وقال: ما شاء الله لا حول ولا قوة إلا بالله<sup>(٥)</sup>.

٢٢ - الكافي: بإسناده عن حفص بن القاسم قال: قال أبو عبد الله ﷻ: إن على ذرور كلّ جسر شيطاناً، فإذا انتهيت إليه فقل: «بسم الله» يرحل عنك<sup>(٦)</sup>.

٢٣ - التهذيب: بإسناده عن أبي بصير عن أبي عبد الله ﷻ قال: إن الرجل إذا أتته

(١) علل الشرائع، ج ١ ص ٧٨ باب ٦٥ ح ١.

(٢) أصول الكافي، ج ٢ باب شدة ابتلاء المؤمن، ص ٤٦٨ ح ٢٢.

(٣) من لا يحضره الفقيه، ج ٣ ص ٥٦٥ ح ٤٤١٦.

(٤) من لا يحضره الفقيه، ج ١ ص ١٧ ح ٤٣.

(٥) من لا يحضره الفقيه، ج ٢ ص ٣١٠ ح ٢٤١٧.

(٦) الكافي، ج ٤ ص ٤٤٢ باب ١٧٥ ح ٣.

المرأة وجلس مجلسه حضره الشيطان فإن هو ذكر إسم الله تنحى الشيطان عنه، وإن فعل ولم يسم أدخل الشيطان ذكره فكان العمل منهما جميعاً والنطفة واحدة، قلت: فبأي شيء يعرف هذا جعلت فداك؟ قال: بحبنا وبغضنا<sup>(١)</sup>.

٢٤ - ومنه: بإسناده عن أبي حمزة قال: قال علي بن الحسين عليه السلام: يا ثمالتي إن الصلاة إذا أقيمت جاء الشيطان إلى قرين الإمام فيقول: هل ذكر ربّه؟ فإن قال: نعم ذهب، وإن قال: لا، ركب على كتفيه فكان إمام القوم حتى ينصرفوا، قال: فقلت: جعلت فداك ليس يقرأون القرآن؟ قال: بلى ليس حيث تذهب يا ثمالتي إنما هو الجهر بيسم الله الرحمن الرحيم<sup>(٢)</sup>.

**بيان:** قرين الإمام: الملك الذي يحفظ عمله، أو الشيطان الذي وكل به.

٢٥ - **المحاسن:** بإسناده عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إذا أكلت الطعام فقل: بسم الله في أوله وفي آخره، فإن العبد إذا سمى في طعامه قبل أن يأكل لم يأكل معه الشيطان وإذا سمى بعدما يأكل وأكل الشيطان منه تقيماً ما كان أكل<sup>(٣)</sup>.

٢٦ - ومنه: بإسناده عن محمد بن مروان عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إذا وضع الغداء والعشاء فقل: «بسم الله» فإن الشيطان يقول لأصحابه: اخرجوا فليس هنا عشاء ولا مبيت، وإن هو نسي أن يسمي قال لأصحابه: تعالوا فإن لكم هنا عشاء ومبيتاً<sup>(٤)</sup>.

٢٧ - وقال عليه السلام في خبر آخر: إذا توضأ أحدكم ولم يسم كان للشيطان في وضوئه شرك، وإن أكل أو شرب أو لبس لباساً ينبغي أن يسمي عليه، فإن لم يفعل كان للشيطان فيه شرك<sup>(٥)</sup>.

٢٨ - **الفقيه:** في وصايا النبي صلى الله عليه وآله لعلي: يا علي النوم على أربعة: نوم الأنبياء على أفقيتهم، ونوم المؤمنين على أيمنهم، ونوم الكفار والمنافقين على يسارهم، ونوم الشياطين على وجوههم<sup>(٦)</sup>.

٢٩ - **تفسير الإمام:** قال عليه السلام: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: تعوذوا بالله من الشيطان الرجيم فإن من تعوذ بالله أعاده الله، وتعوذوا من همزاته ونفخاته ونفثاته، أتدرون ما هي؟ أمّا همزاته: فما يلقيه في قلوبكم من بغضنا أهل البيت، قالوا: يا رسول الله وكيف نبغضكم بعدما عرفنا محلّكم من الله ومتزلتكم؟ قال: أن تبغضوا أوليائنا وتحبوا أعداءنا.

**قيل:** يا رسول الله وما نفخاتهم؟ قال: هي ما ينفخون به عند الغضب في الإنسان الذي يحملونه على هلاكه في دينه ودنياءه، وقد ينفخون في غير حال الغضب بما يهلكون به،

(١) تهذيب الأحكام، ج ٧ ص ١٤١٩ باب ٣٥ ح ١.

(٢) تهذيب الأحكام، ج ٢ ص ٣٩٩ باب ١٥ ح ١٨.

(٣) - (٥) المحاسن، ج ٢ ص ٢١٠-٢١١.

(٦) من لا يحضره الفقيه، ج ٤ ص ٧٨١ باب نواذر الكتاب، ح ٥٧٦٤.

أتدرون ما أشد ما ينفخون؟ وهو ما ينفخون بأن يوهموا أن أحداً من هذه الأمة فاضل علينا أو عدل لنا أهل البيت، وأما نفثاته: فإنه يري أحدكم أن شيئاً بعد القرآن أشفى له من ذكرنا أهل البيت ومن الصلاة علينا<sup>(١)</sup>.

٣٠ - **العلل**: بإسناده عن جابر الأنصاري قال: قال رسول الله ﷺ: أغلقوا أبوابكم وخمروا آنتكم وأوكتوا أسقيتكم، فإن الشيطان لا يكشف غطاء ولا يحل وكاء<sup>(٢)</sup>.

٣١ - **الكافي**: بإسناده عن إبراهيم بن عبد الحميد، عن أبي الحسن عليه السلام قال: قال رسول الله إذا ركب الرجل الدابة فسمي ردفه ملك يحفظه حتى ينزل، وإذا ركب ولم يسم ردفه شيطان فيقول له: تغن، فإن قال له: لا أحسن قال له: تمن فلا يزال يتمنى حتى ينزل<sup>(٣)</sup>.

٣٢ - **العيون**: بإسناده عن الرضا، عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول الله ﷺ: في أول يوم من شهر رمضان تغل مردة الشياطين<sup>(٤)</sup>.

٣٣ - **العلل**: عن أبيه عن محمد بن يحيى عن محمد بن أحمد بن يحيى عن الحسن بن علي بن أسباط عن أبي عبد الرحمن قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: ربما حزنت فلا أعرف في أهل ولا مال ولا ولد، وربما فرحت فلا أعرف في أهل ولا مال ولا ولد فقال: إنه ليس من أحد إلا ومعه ملك وشيطان فإذا كان فرحه كان دنو الملك منه، وإذا كان حزنه كان دنو الشيطان منه، وذلك قول الله تبارك وتعالى: ﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُم مَّغْفِرَةً مِّنْهُ وَفَضْلًا وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾<sup>(٥)</sup>.

**بيان**: كأن المراد أن هذا الهم لأجل وساوس الشيطان لكنه لا يتفطن به الإنسان فيظن أنه بلا سبب.

أو المراد: أنه لما كان شأن الشيطان ذلك يصير محض دنوه سبباً للهم، أو أراد السائل عدم كونه لفوت تلك الأمور في الماضي ويجري جميع الأمور في الملك أيضاً.

٣٤ - **الكافي**: عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن حماد عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما من قلب إلا وله أذنان على أحدهما ملك مرشد، وعلى الأخرى شيطان مفتن، هذا يأمره وهذا يزجره، الشيطان يأمره بالمعاصي، والملك يزجره عنها، وهو قول الله عز وجل: ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾<sup>(٦)</sup>.

(١) تفسير الإمام العسكري عليه السلام، ص ٥٨٤. (٢) علل الشرائع، ج ٢ ص ٥٥٣ باب ٣٨٥ ح ٢١

(٣) الكافي، ج ٦ ص ١١٩٢ باب ٤١٢ ح ١٧.

(٤) عيون أخبار الرضا، ج ٢ ص ٧٦ باب ٣١ ح ٣٣١.

(٥) علل الشرائع، ج ١ ص ٩٥ باب ٨٤ ح ١.

(٦) أصول الكافي، ج ٢ ص ٤٧٢ باب أن للقلب أذنين... ح ١.



٣٥ - ومنه: بإسناده عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن للقلب أذنين فإذا هم العبد بذنب قال له روح الإيمان: لا تفعل، وقال له الشيطان: افعل، وإذا كان على بطنها نزع منه روح الإيمان<sup>(١)</sup>.

٣٦ - المحاسن: عن أبي طالب عن أنس عن عياض الليثي عن أبي عبد الله عن أبيه عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: إن على ذروة كل بعير شيطاناً فامتهنوها لأنفسكم وذللوها، واذكروا إسم الله عليها كما أمركم الله<sup>(٢)</sup>.

٣٧ - ومنه: عن القاسم بن يحيى عن جده الحسن عن يعقوب بن جعفر قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام قال: الخيل على كل منخر منها شيطان فإذا أراد أحدكم أن يلجمها فليسم الله<sup>(٣)</sup>.

٣٨ - طب الأئمة: بإسناده قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: أكثروا من الدواجن في بيوتكم تشاغل بها الشياطين عن صبيانكم<sup>(٤)</sup>.

٣٩ - الكافي: بإسناده عن سليم بن قيس عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: إن الله حرّم الجنة على كل فحاش بذني قليل الحياء لا يبالي ما قال ولا ما قيل له، فإنك إن فتشته لم تجده إلا لغية أو شرك شيطان، قيل: يا رسول الله وفي الناس شرك شيطان؟ فقال صلى الله عليه وآله: أما تقرأ قول الله تعالى: ﴿وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ﴾ الخبر<sup>(٥)</sup>.

بيان: في القاموس: ولد غية، ويكسر: زنية.

٤٠ - الكافي: بإسناده عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام حيث علمه الدعاء إذا دخلت عليه امرأته، وقال فيه: ولا تجعل فيه شركاً للشيطان، قال: قلت: وبأي شيء يعرف ذلك؟ قال: أما تقرأ كتاب الله تعالى: ﴿وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ﴾ ثم قال: إن الشيطان ليحيى حتى يقعد من المرأة كما يقعد الرجل منها ويحدث كما يحدث وينكح كما ينكح، قلت: بأي شيء يعرف ذلك؟ قال: بحبنا وبغضنا فمن أحبنا كان نطفة العبد، ومن أبغضنا كان نطفة الشيطان<sup>(٦)</sup>.

٤١ - وقال في حديث آخر: وإن الشيطان يحيى فيقعد كما يقعد الرجل وينزل كما ينزل الرجل<sup>(٧)</sup>.

٤٢ - وفي رواية أخرى عن هشام، عنه عليه السلام في النطفتين اللتين للآدمي والشيطان إذا اشتركا، فقال أبو عبد الله عليه السلام: ربّما خلق من أحدهما وربّما خلق منهما جميعاً<sup>(٨)</sup>.

(١) أصول الكافي، ج ٢ ص ٤٧٢ باب أن للقلب أذنين... ح ٢.

(٢) - (٣) المحاسن، ج ٢ ص ٤٨٠ و ٤٧٧. (٤) طب الأئمة، ص ١١٢.

(٥) أصول الكافي، ج ٢ ص ٤٩٩ باب البذاء ح ٣.

(٦) - (٨) الكافي، ج ٥ ص ٨٥٨ باب ٣٣٥ ح ٢ و ٥ و ٦.

٤٣ - **تفسير الفرات:** بإسناده عن أبي جعفر عليه السلام قال: رأى أمير المؤمنين عليه السلام علي بابيه شيخاً فعرفه أنه الشيطان فصارعه وصرعه قال: قم عني يا علي حتى أبشرك فقام عنه فقال: بئس تبشرنني يا ملعون؟ قال: إذا كان يوم القيامة صار الحسن عن يمين العرش والحسين عن يسار العرش، يعطيان شيعةهما الجواز من النار، قال: فقام إليه وقال: أصارعك؟ قال: مرة أخرى، قال: نعم، فصرعه أمير المؤمنين قال: قم عني حتى أبشرك، فقام عنه فقال: لما خلق الله آدم خرج ذريته من ظهره مثل الذر فأخذ ميثاقهم فقال: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى﴾ قال: فأشهدهم على أنفسهم فأخذ ميثاق محمد وميثاقك فعرف وجهك الوجوه وروحك الأرواح، فلا يقول لك أحد: أحبك، إلا عرفته، ولا يقول لك أحد: أبغضك، إلا عرفته، قال: قم صارعني، قال: ثلاثة، قال: نعم فصارعه وصرعه فقال: يا علي لا تبغضني وقم عني حتى أبشرك قال: بلى وأبرأ منك وألعنك، قال: والله يا ابن أبي طالب ما أحد يبغضك إلا شركت في رحم أمه وفي ولده، فقال له: أما قرأت كتاب الله ﴿وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ﴾ الآية<sup>(١)</sup>.

٤٤ - **تفسير علي بن إبراهيم:** بإسناده عن أبي بصير عن أبي جعفر في قصة طويلة في حج إبراهيم وذبحه إبنه إلى أن قال: وسلما لأمر الله، وأقبل شيخ فقال: يا إبراهيم ما تريد من هذا الغلام؟ قال: أريد أن أذبحه، فقال: سبحان الله تذبح غلاماً لم يعص الله تعالى طرفة عين؟ فقال إبراهيم: إن الله أمرني بذلك، فقال: ربك ينهاك عن ذلك، وإنما أمرك بهذا الشيطان، فقال له إبراهيم إن الذي بلغني هذا المبلغ هو الذي أمرني به والكلام الذي وقع في أذني، فقال: لا والله ما أمرك بهذا إلا الشيطان فقال إبراهيم: لا والله لا أكلمك.

ثم عزم إبراهيم على الذبح فقال: يا إبراهيم إنك إمام يقتدى بك، وإنك إذا ذبحته فم الناس أولادهم، فلم يكلمه وأقبل على الغلام واستشاره في الذبح - وساق الحديث في الفداء إلى قوله - ولحق إبليس بأم الغلام حين نظرت إلى الكعبة في وسط الوادي بحذاء اليم فقال لها: ما شيخ رأيت، قالت: إن ذلك بعلي، قال: فوصيف رأيت معه، قالت: ذلك إبنك قال: فإني رأيت وقد أضجعه وأخذ المدينة ليذبحه فقالت: كذبت إن إبراهيم أرحم الناس كيف يذبح إبنه؟ قال: فورب السماء والأرض ورب هذا البيت لقد رأيت أضجعه وأخذ المدينة، فقالت: ولم؟ قال: يزعم أن ربه أمره بذلك، قالت: فحق له أن يطيع ربه، فوقع نفسها أنه قد أمر في إبنها بأمر.

فلما قضت مناسكها أسرع في الوادي راجعة إلى منى وهي واضعة يدها على رأسها تقول: ربي لا تؤاخذني بما عملت بأم إسماعيل الحديث<sup>(٢)</sup>.

(١) تفسير فرات الكوفي، ج ١ ص ١٤٧ ح ١٨٥.

(٢) تفسير القمي، ج ٢ ص ١٩٨ في تفسيره لسورة الصافات.

٤٥ - **العلل**؛ عن أبيه عن محمد بن يحيى العطار عن سهل بن زياد عن الحسن بن محبوب عن خالد بن جرير عن أبي الربيع الشامي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن آدم عليه السلام لما هبط من الجنة إشتهى من ثمارها فأنزل الله تبارك وتعالى عليه قضيين من عنب فغرسهما فلما أورقا وأثمرا وبلغا جاء إبليس فحاط عليهما حائطاً، فقال له آدم: ما لك يا ملعون؟ فقال له إبليس: إنهما لي، فقال: كذبت، فرضيا بينهما بروح القدس فلما انتهيا إليه قصص آدم عليه السلام قصته فأخذ روح القدس شيئاً من نار فرمى بها عليهما فالتهبت في أغصانها حتى ظن آدم أنه لم يبق منهما شيء إلا احترق وظن إبليس مثل ذلك قال: فدخلت النار حيث دخلت وقد ذهب منهما ثلثاهما وبقي الثلث، فقال الروح: أما ما ذهب منهما فحفظ إبليس لعنه الله وما بقي فلك يا آدم <sup>(١)</sup>.

**الكافي**؛ عن علي بن إبراهيم عن أبيه وعدة من أصحابه عن أحمد بن محمد وسهل بن زياد جميعاً عن ابن محبوب مثله <sup>(٢)</sup>.

٤٦ - ومنه: عن علي بن محمد عن صالح بن أبي حماد عن الحسين بن يزيد عن الحسن بن علي بن أبي حمزة عن إبراهيم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن الله تبارك وتعالى لما أهبط آدم عليه السلام أمره بالحرث والزرع وطرح إليه غرساً من غروس الجنة فأعطاه النخل والعنب والزيتون والرمان فغرسها لتكون لعقبه وذريته فأكل هو من ثمارها، فقال له إبليس لعنه الله: يا آدم ما هذا الغرس الذي لم أكن أعرفه في الأرض وقد كنت بها قبلك؟ إئذن لي أكل منه شيئاً، فأبى أن يطعمه، فجاء عند آخر عمر آدم فقال لحواء: إنه قد أجهدني الجوع والعطش، فقالت له حواء: إن آدم عهد إلي أن لا أطعمك شيئاً من هذا الغرس لأنه من الجنة ولا ينبغي لك أن تأكل منه فقال لها: فاعصري في كفي منه شيئاً فأبت عليه، فقال: ذريني أمصه ولا آكله، فأخذت عنقوداً من عنب فأعطته فمصه ولم يأكل منه شيئاً، لما كانت حواء قد أكّدت عليه، فلما ذهب يعضه جذبته حواء من فيه فأوحى الله تعالى إلى آدم عليه السلام إن العنب قد مصه عدوي وعدوك إبليس لعنه الله وقد حرمت عليك من عصيره الخمر ما خالطه نفس إبليس، فحرمت الخمر لأن عدو الله إبليس مكر بحواء حتى مص العنب، ولو أكلها لحرمت الكرمة من أولها إلى آخرها وجميع ثمارها وما يؤكل منها، ثم إنه قال لحواء عليها السلام: فلو أمصصتني شيئاً من هذا التمر كما أمصصتني من العنب، فأعطته تمره فمصها، وكانت العنب والتمر أشد رائحة وأزكى من المسك الأذفر وأحلى من العسل، فلما مصهما عدو الله ذهب رائحتهما وانتقصت حلاوتهما.

قال أبو عبد الله عليه السلام: ثم إن إبليس الملعون ذهب بعد وفاة آدم عليه السلام فبال في أصل

(١) علل الشرائع، ج ٢ ص ٣٧٦ باب ٢٦٥ ح ١.

(٢) الكافي، ج ٦ ص ١١٠٧ باب ٣١٧ ح ١.

الكرمة والنخلة فجرى الماء في عروقهما بيول عدو الله، فمن ثم يختمر العنب والتمر فحرم الله ﷻ على ذرية آدم كل مسكر لأن الماء جرى بيول عدو الله في النخلة والعنب وصار كل مختمر خمراً لأن الماء اختمر في النخلة والكرمة من رائحة بول عدو الله إبليس لعنه الله<sup>(١)</sup>.

**بيان:** قوله ﷻ: فمن ثم يختمر العنب، أي يغلي ويتن ويصير مسكراً.

قوله ﷻ: لأن الماء اختمر في النخلة، أي غلى وتغير وأنتن من رائحة بول عدو الله. قال الفيروزآبادي: الخمر بالتحريك: التغيير عما كان عليه، وقال: إختمار الخمر: إدراكها وغليانها انتهى.

ويحتمل أن يكون المراد باختمار العنب والتمر: تغطية أوانيها ليصيرا خمراً وكذا إختمار الماء المراد به إحتباسه في الشجرة لكنه بعيد.

وأقول: الأخبار بهذا المضمون كثيرة سيأتي بعضها في محالها.

٤٧ - **تفسير الإمام:** قيل للإمام ﷻ: فعلى هذا لم يكن إبليس أيضاً ملكاً فقال: لا بل كان من الجن، أما تسمعون الله ﷻ يقول: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ وَهُوَ الَّذِي قَالَ لِلَّهِ ﷻ: ﴿وَالْبَاطِلَ خَلَقْتَهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ﴾ إلى آخر ما مر في قصة هاروت وماروت<sup>(٢)</sup>.

٤٨ - **النهج:** في خطبة يذكر فيها خلق آدم ﷻ قال صلوات الله عليه: واستأدى الله سبحانه وتعالى الملائكة وديعته لديهم وعهد وصيته إليهم في الإذعان بالسجود له والخنوع لتكرمه فقال: ﴿اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ فسجدوا إلا إبليس وقبيله اعترتهم الحمية وغلبت عليهم الشقوة وتعززوا بخلق النار واستوهنوا خلق الصلصال فأعطاء النظرة إستحقاقاً للسخطة واستتماماً للبلية وإنجازاً للعدة فقال: ﴿فَأَنْتَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ﴾<sup>(٣)</sup> إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ<sup>(٤)</sup> ثم أسكن سبحانه آدم داراً أرغد فيها عيشه وآمن فيها محلته وحذره إبليس وعداوته، فاغتره عدوه نفاسة عليه بدار المقام ومرافقة الأبرار<sup>(٥)</sup>.

**توضيح:** استأدى وديعته أي طلب أداءها، والوديعة إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا﴾ الآية، والخنوع: الخضوع. والقبيل في الأصل: الجماعة تكون من الثلاثة فصاعداً من قوم شتى، فإن كانوا من أب واحد فهم قبيلة، وضم القبيل هنا إلى إبليس غريب فإنه لم يكن له في هذا الوقت ذرية ولم يكن أشباهه في السماء فيمكن أن يكون المراد به أشباهه من الجن في الأرض بأن يكونوا مأمورين بالسجود أيضاً، وعدم ذكرهم في الآيات وسائر الأخبار لعدم الإعتناء بشأنهم، أو المراد به طائفة خلقها الله تعالى في السماء

(١) الكافي، ج ٦ ص ١١٠٨ باب ٣١٧ ح ٢. (٢) تفسير الإمام العسكري ﷻ، ص ٤٧٦.

(٣) نهج البلاغة، ص ٤١ خ ١.

غير الملائكة، ويمكن أن يكون المراد بالقبيل ذريته ويكون إسناد عدم السجود اليهم لرضاهم بفعله كما قال عليه السلام في موضع آخر: إنما يجمع الناس الرضا والسخط وإنما عقر ناقة ثمود رجل واحد فعمهم الله بالعذاب لما عموه بالرضا فقال سبحانه: ﴿فَعَقَرُوهَا فَاصْبَحُوا نَدِيمِينَ﴾<sup>(١)</sup>. اعترتهم أي غشيتهم، والتعزز: التكبر، واستوهنه أي عدّه وهناً ضعيفاً، نفاسة أي بخلاً.

٤٩ - النهج: في الخطبة القاصعة قال أمير المؤمنين عليه السلام: الحمد لله الذي لبس العز والكبرياء واختارهما لنفسه دون خلقه وجعلهما حمىً وحرماً على غيره واصطفاهما لجلاله وجعل اللعنة على من نازعه فيهما من عباده، ثم اختبر بذلك ملائكته المقربين ليميز المتواضعين منهم من المستكبرين، فقال سبحانه وهو العالم بمضمورات القلوب ومحجوبات الغيوب: ﴿إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِنْ طِينٍ﴾<sup>(٢)</sup> فَإِذَا سَوَّيْتُهُمْ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُمْ سَجِدِينَ<sup>(٣)</sup> فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ<sup>(٤)</sup> إِلَّا إِبْلِيسَ<sup>(٥)</sup> إعترضته الحمية فافتخر على آدم بخلقه وتعصب عليه لأصله، فعدّوا الله إمام المتعصبين وسلف المستكبرين الذي وضع أساس العصية ونازع الله رداء الجبرية وأدرع لباس التعزز وخلع قناع التذلل - إلى قوله: - فاعتبروا بما كان من فعل الله بإبليس إذ أحبط عمله الطويل وجهده الجهد وكان قد عبد الله ستة آلاف سنة لا يدرى أمن سنّي الدنيا أم من سنّي الآخرة عن كبر ساعة واحدة، فمن بعد إبليس يسلم على الله بمثل معصيته؟

كلّما كان الله سبحانه ليدخل الجنة بشراً بأمرٍ أخرج به ملكاً، إن حكمه في أهل السماء وأهل الأرض لواحد، وما بين الله وبين أحد من خلقه هوادة في إياحة حمى حرمة على العالمين، فاحذروا عباد الله عدوّ الله أن يعديكم بدائه وأن يستفزكم بخيله ورجله، فلعمرى لقد فوق لكم سهم الوعيد وأغرق بكم بالنزع الشديد ورماكم من مكان قريب، وقال: ﴿رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ قذفاً بغيب بعيد ورجماً بظن غير مصيب فصّدقه به أبناء الحمية وأخوان العصية وفرسان الكبر والجاهلية - إلى قوله عليه السلام: - فاجعلوا عليه حدّكم وله جدّكم فلعمر الله لقد فخر على أصلكم ووقع في حسبكم ودفع في نسبكم وأجلب بخيله عليكم وقصد برجله سييلكم. إلى آخر الخطبة<sup>(٦)</sup>.

بيان: لا يدرى. على صيغة المجهول، وفي بعض النسخ على المتكلم المعلوم، فعلى الأول لا يدلّ على عدم علمه عليه السلام وعلى الثاني أيضاً المراد به غيره وأدخل نفسه تغليباً، والإبهام لمصلحة كعدم تحاشي السامعين من طول المدّة أو غيره.

قوله عليه السلام: أخرج به منها ملكاً، ظاهره أن إبليس كان من الملائكة، ويمكن الجواب بأن إطلاق الملك عليه لكونه من الملائكة بالولاء. وقال بعض شراح النهج: يسلم على الله أي

(٢) سورة ص، الآيات: ٧١-٧٤.

(١) نهج البلاغة، ص ٤٣٣ خ ١٩٩.

(٣) نهج البلاغة، ص ٣٩٤ خ ١٩٠.

يرجع إليه سالماً من طرده ولعنه تقول: سلم عليّ هذا الشيء: إذا رجع إليك سالماً ولم يلحقه تلف، والباء للمصاحبة كما في قوله: بأمر، وأما الباء في «به» فيحتمل المصاحبة والسببية وقد مرّ تمام الخطبة وشرحها<sup>(١)</sup>.

٥٠ - المحاسن: عن عبد الله بن الصلت عن أبي هديّة عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ كان ذات يوم جالساً على باب الدار معه عليّ بن أبي طالب ﷺ إذ أقبل شيخ فسلم على رسول الله ﷺ ثم انصرف فقال رسول الله ﷺ لعليّ ﷺ: أتعرف الشيخ؟ فقال له عليّ: ما أعرفه، فقال ﷺ: هذا إبليس، فقال عليّ ﷺ: لو علمت يا رسول الله لضربته ضربة بالسيف فخلصت أمتك منه، قال: فانصرف إبليس إلى عليّ ﷺ فقال له: ظلمتني يا أبا الحسن، أما سمعت الله ﷻ يقول: ﴿وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ﴾<sup>(٢)</sup>؟ فوالله ما شركت أحداً أحبك في أمّة<sup>(٣)</sup>.

٥١ - ومنه عن عليّ بن حسان الواسطي رفع الحديث قال: أتت امرأة من الجنّ إلى رسول الله ﷺ فأمنت به وحسن إسلامها فجعلت تجيئه في كلّ أسبوع فغابت عنه أربعين يوماً ثم أتته فقال لها رسول الله ﷺ: ما الذي أبطأ بك يا جنيّة فقالت: يا رسول الله أتيت البحر الذي هو محيط بالدنيا في أمر أردته، فرأيت على شطّ ذلك البحر صخرة خضراء وعليها رجل جالس قد رفع يديه إلى السماء وهو يقول: «اللهم إني أسألك بحق محمد وعليّ وفاطمة والحسن والحسين إلا ما غفرت لي» فقلت له: من أنت؟ قال: أنا إبليس، فقلت: ومن أين تعرف هؤلاء؟ قال: إني عبدت ربّي في الأرض كذا وكذا سنة، وعبدت ربّي في السماء كذا وكذا سنة، ما رأيت في السماء أسطوانة إلا وعليها مكتوب: لا إله إلا الله، محمد رسول الله عليّ أمير المؤمنين أيّده به<sup>(٤)</sup>.

٥٢ - ومنه عن القاسم بن محمد الأصفهاني عن سليمان بن داود المنقري عن حفص بن غياث عن أبي عبد الله ﷺ قال: ظهر إبليس ليحيى بن زكريا ﷺ وإذا عليه معاليق من كل شيء، فقال له يحيى: ما هذه المعاليق يا إبليس؟ فقال: هذه الشهوات التي أصبتها من آدم، قال: فهل لي منها شيء؟ قال: ربّما شبعت فثقلتك عن الصلوة والذكر قال يحيى: عليّ أن لا أملاً بطني من طعام أبداً، فقال إبليس: لله عليّ أن لا أنصح مسلماً أبداً، ثم قال: يا عبد الله ﷺ: يا حفص والله على جعفر وآل جعفر أن لا يملأوا بطونهم من طعام أبداً، وعلى جعفر وآل جعفر أن لا يعملوا للدنيا أبداً<sup>(٥)</sup>.

بيان: ثقلتك، على صيغة الغيبة أي الشبهة، ويحتمل التكلم بحذف العائد.

(٢) سورة الإسراء، الآية: ٦٤.

(٥) المحاسن، ج ٢ ص ٢٢١.

(١) مرّ في ج ١٤ ص ٢٧٠ ح ٢٧.

(٣) - (٤) المحاسن، ج ٢ ص ٥٨.

٥٣ - المحاسن؛ عن الرضا عن أبيه عليه السلام قال: قال علي بن أبي طالب عليه السلام: إن إبليس كحلاً وسفوفاً ولعوقاً، فأما كحله فالنوم وأما سفوفه فالغضب وأما لعوقه فالكذب<sup>(١)</sup>.

بيان: مناسبة الكحل للنوم ظاهر، وأما السفوف للغضب فلأن أكثر السفوفات من المسهلات التي توجب خروج الأمور الرديّة، والغضب أيضاً يوجب صدور ما لا ينبغي من الإنسان وبروز الأخلاق الذميمة به ويكثر منه، وفي القاموس: سفت الدواء بالكسر سفاً واستففته: قمحته أو أخذته غير ملتوت، وهو سفوف كصبور إنتهى، وأما اللعوق فلأنه غالباً مما يتلذذ به ويكثر منه، والكذب كذلك، وفي النهاية: فيه إن للشيطان لعوقاً ودسوماً، اللعوق بالفتح: إسم لما يلحق به أي يؤكل بالملعقة، والدسام بالكسر: ما يسد به الأذن فلا تعي ذكراً ولا موعظة.

٥٤ - العياشي؛ عن جميل بن دراج قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن إبليس أكان من الملائكة أو كان يلي شيئاً من أمر السماء؟ فقال: لم يكن من الملائكة وكانت الملائكة ترى أنه منها، وكان الله يعلم أنه ليس منها ولم يكن يلي شيئاً من أمر السماء ولا كرامة، فأتيت الطيّر فأخبرته بما سمعت فأنكر وقال: كيف لا يكون من الملائكة والله يقول للملائكة: ﴿أَسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ فدخل عليه الطيّر فسأله وأنا عنده فقال له: جعلت فداك قول الله عز وجل: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ في غير مكان في مخاطبة المؤمنين أيدخل في هذه المنافقون؟ قال: نعم يدخل في هذه المنافقون والضلال وكل من أقر بالدعوة الظاهرة<sup>(٢)</sup>.

ك: أبو علي الأشعري عن محمد بن عبد الجبار عن علي بن حديد عن جميل مثله.

٥٥ - العياشي؛ عن جميل بن دراج عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سألت عن إبليس أكان من الملائكة أو هل كان يلي شيئاً من أمر السماء؟ قال: لم يكن من الملائكة ولم يكن يلي شيئاً من أمر السماء وكان من الجن وكان مع الملائكة وكانت الملائكة ترى أنه منها وكان الله يعلم أنه ليس منها، فلما أمر بالسجود كان منه الذي كان<sup>(٣)</sup>.

بيان: قوله عليه السلام: ترى أنه منهم أي في طاعة الله وعدم العصيان لمواظبته على عبادته سبحانه أزمنة متطاولة لبعده عن علم الملائكة بأنه ليس منهم بعد أن أسروه من الجن ورفعوه إلى السماء فيكون من قبيل قولهم عليه السلام: «سلمان منا أهل البيت» أو أنهم لما رأوا تباين أخلاقه ظاهراً للجن وتكريم الله تعالى إياه وجعله من بينهم بل جعله رئيساً على بعضهم كما قيل ظنوا أنه كان منهم وقع بين الجن، أو أن الظان كان بعض الملائكة.

٥٦ - العياشي؛ عن يونس عن بعض أصحابه عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله:

(١) لم نجده في المحاسن ولكنه في صحيفة الإمام الرضا عليه السلام، ص ١٠٤ ح ٢٠٤.

(٢) - (٣) - تفسير العياشي، ج ١ ص ٥١ ح ١٥-١٦ من سورة البقرة.

﴿وَلَا مَرْتَبَهُمْ فَلَئِنْ شِئْنَا لَنَخْلُقَنَّهُمْ كَمَا نَشَاءُ﴾ قال: أمر الله بما أمر به (١).

٥٧- ومنه عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله: ﴿وَلَا مَرْتَبَهُمْ فَلَئِنْ شِئْنَا لَنَخْلُقَنَّهُمْ كَمَا نَشَاءُ﴾ قال: دين الله (٢).

**بيان:** فسر عليه السلام في الخبر الأول خلق الله بأمر الله وفي الثاني بدين الله، وقال الطبرسي رحمته الله: قيل: يريد دين الله وأمره عن ابن عباس وإبراهيم ومجاهد والحسن وقتادة وهو المروي عن أبي عبد الله عليه السلام، ويؤيده قوله سبحانه: ﴿فَطَرَتِ اللَّهُ النَّاسَ عَلَيَّ لَا يَدِيلُ لِيَخْلُقِ اللَّهُ﴾ (٣) وأراد بذلك تحريم الحلال وتحليل الحرام، وقيل: أراد الخصاء وقيل: إنه الوشم، وقيل: إنه أراد الشمس والقمر والحجارة عدلوا عن الإنتفاع بها إلى عبادتها (٤).

٥٨ - **العياشي:** عن جابر عن النبي صلى الله عليه وآله قال: كان إبليس أول من ناح وأول من تغنى وأول من حدا، قال: لما أكل آدم من الشجرة تغنى، فلما أهبط حدا به، فلما استقر على الأرض ناح فأذكره ما في الجنة، فقال آدم: رب هذا الذي جعلت بيني وبينه العداوة لم أكن عليه وأنا في الجنة وإن لم تعني عليه لم أقو عليه، فقال الله: السيئة بالسيئة والحسنة بعشر أمثالها إلى سبع مائة قال: رب زدني قال: لا يولد لك ولد إلا جعلت معه ملكاً أو ملكاً يحفظانه، قال: رب زدني، قال: التوبة مفروضة في الجسد ما دام فيها الروح، قال: رب زدني، قال: أغفر الذنوب ولا أبالي قال: حسبي قال: فقال إبليس: رب هذا الذي كرمت علي وفضلته وإن لم تفضل علي لم أقو عليه، قال: لا يولد له ولد إلا ولد لك ولدان، قال: رب زدني، قال: تجري منه مجرى الدم في العروق، قال ربي زدني، قال تتخذ أنت وذريتك صدورهم مساكن قال: رب زدني، قال: تعدهم وتمنيهم وما يعدهم الشيطان إلا غروراً (٥).

٥٩ - ومنه عن داود بن فرقد عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن الملائكة كانوا يحسبون إبليس منهم وكان في علم الله أنه ليس منهم فاستخرج الله ما في نفسه بالحمية فقال: خلقت من نار وخلقته من طين (٦).

٦٠ - ومنه عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال: الصراط الذي قال إبليس: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ﴾ (٧) ثم لا يبين أيديهم الآية، هو علي عليه السلام.

٦١ - ومنه عن زرارة وحمران ومحمد بن مسلم عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام.

(١) - (٢) تفسير العياشي، ج ١ ص ٣٠٢ ح ٢٧٤-٢٧٥ من سورة النساء.

(٣) سورة الروم، الآية: ٣٠. (٤) مجمع البيان، ج ٨ ص ٥٩.

(٥) تفسير العياشي، ج ١ ص ٣٠٣ ح ٢٧٦ من سورة النساء.

(٦) - (٧) - تفسير العياشي، ج ٢ ص ١٢ ح ٥-٦.



قوله: يا بني آدم، قالوا: هي عامة<sup>(١)</sup>.

أقول: ذكر الخبر في قوله تعالى: ﴿يَبْنَؤُاْءَآءَمَّ لَآ يَفْنَأَنَّكُمُ الشَّيْطَآنُ﴾.

٦٢ - ومنه عن بكر بن محمد الأزدي عن عمه عبدالسلام عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال: يا عبدالسلام إحدرك الناس ونفسك، فقلت: بأبي أنت وأمي أما الناس فقد أقدر على أن أحدركم وأما نفسي فكيف؟ قال: إن الخبيث يسترق السمع يجيئك فيسترق ثم يخرج في صورة آدمي فيقول: قال عبد السلام فقلت: بأبي أنت وأمي هذا ما لا حيلة له، قال: هو ذلك<sup>(٢)</sup>.

**بيان:** الظاهر أن المراد به ما تلفظ به من معائب الناس وغيرها من الأمور التي يريد إخفاءها فيكون مبالغة في التقيّة، ويحتمل شموله لما يخطر بالبال فيكون الغرض رفع الاستبعاد عما يخفيه الإنسان عن غيره ثم يسمعه من الناس وهذا كثير والمراد بالخبيث الشيطان.

٦٣ - تأويل الآيات الباهرة: بحذف الإسناد مرفوعاً إلى وهب بن جميع عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سألته عن إبليس وقوله: ﴿رَبِّ فَأَنْظِرْني إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ ﴿٢٧﴾ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴿٢٨﴾﴾ أي يوم هو؟ قال: يا وهب أتحسب أنه يوم يبعث الله الناس؟ لا ولكن الله تعالى أنظره إلى يوم يبعث الله قائمنا فيأخذ بناصيته فيضرب عنقه فذلك اليوم هو الوقت المعلوم<sup>(٣)</sup>.

٦٤ - **الكافي:** عن العدة عن البرقي عن عثمان بن عيسى عن أبي أيوب الخزاز عن سليمان بن خالد عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما من أحد يموت من المؤمنين أحب إلى إبليس من موت فقيه<sup>(٤)</sup>.

٦٥ - ومنه عن علي بن إبراهيم عن محمد بن عيسى عن يونس عن هارون بن خارجة عن زيد الشحام عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: إن العبد إذا سجد فأطال السجود نادى إبليس: يا ويله أطاع وعصيت وسجد وأبيت<sup>(٥)</sup>.

**توضيح:** قال في النهاية: في حديث أبي هريرة: إذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي ويقول: يا ويله. الويل: الحزن والهلاك والمشقة من العذاب وكل من وقع في هلكة دعا بالويل ومعنى النداء فيه: يا ويلي ويا حزني ويا هلاكي ويا عذابي إحضر فهذا وقتك

(١) تفسير العياشي، ج ٢ ص ١٥ ح ١٣.

(٢) تفسير العياشي، ج ٢ ص ٢٥٩ ح ٣ من سورة الحجر.

(٣) تأويل الآيات الظاهرة، ص ٤٩٨.

(٤) أصول الكافي، ج ١ ص ٢٥ باب فقد العلماء ح ١.

(٥) الكافي، ج ٣ ص ١٣٥ باب ١٦٧ ح ٢.

وأوانك فكأنه نادى الويل أن يحضره لما عرض له من الأمر الفظيع والشدة، وعدل عن حكايا قول إبليس يا ويلي، كراهة أن يضيف الويل إلى نفسه.

٦٦ - **الخصال**: عن أبيه عن سعد بن عبد الله عن أحمد بن محمد بن محمد عن ابن عيسى عن الحسن بن علي عن عمر عن أبان بن عثمان عن العلاء بن سيابة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لما هبط نوح عليه السلام من السفينة أتاه إبليس فقال له: ما في الأرض رجل أعظم منة علي منك، دعوت الله على هؤلاء الفساق فأرحمتني منهم، ألا أعلمك خصلتين؟ إيتاك والحسد فهو الذي عمل بي ما عمل، وإيتاك والحرص فهو الذي عمل بآدم ما عمل <sup>(١)</sup>.

٦٧ - ومنه: بهذا الإسناد عن أحمد بن محمد بن محمد البرقي، عن أحمد بن النضر عن عمرو بن شمر عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام قال: لما دعا نوح عليه السلام ربه عز وجل على قومه أتاه إبليس لعنه الله فقال: يا نوح إن لك عندي يداً أريد أن أكافيك عليها، فقال نوح عليه السلام: إنه ليبيض إلي أن يكون لك عندي يد (لي عندك يد ظ)، فما هي؟ قال: بلى دعوت الله على قومك فأغرقتهم فلم يبق أحد أغويه فأنا مستريح حتى ينشأ قرن آخر وأغويهم فقال له نوح عليه السلام: ما الذي تريد أن تكافئني به؟ قال: اذكرني في ثلاث مواطن فإني أقرب ما أكون إلى العبد إذا كان في إحداهن: اذكرني إذا غضبت، واذكرني إذا حكمت بين اثنين، واذكرني إذا كنت مع امرأة خالياً ليس معكما أحد <sup>(٢)</sup>.

٦٨ - ومنه: بالإسناد المتقدم عن محمد البرقي عن عبد الرحمن بن محمد العزمي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: يقول إبليس لعنه الله: ما أعياني في ابن آدم فلم يعينني منه واحدة من ثلاثة: أخذ مال من غير حله، أو منعه من حقه، أو وضعه في غير وجهه <sup>(٣)</sup>.

**بيان**: أي شيء أعجزني في إضلال ابن آدم في أمر من الأمور ومعصية من المعاصي فلا أعجز عن إضلاله في أحد هذه الأمور الثلاثة فأغويه في واحدة منها أي غالباً.

٦٩ - **الخصال**: عن محمد بن الحسن بن محمد بن الحسن الصفار عن أحمد بن محمد بن محمد بن عيسى عن محمد بن إسماعيل عن الحسن بن ظريف عن أبي عبد الرحمن عن معاوية بن عمار عن أبي عبد الله عليه السلام قال: الآباء ثلاثة: آدم ولد مؤمناً، والجان ولد كافراً، وإبليس ولد كافراً وليس فيهم نتاج، إنما يبيض ويفرخ، وولده ذكور ليس فيهم إناث <sup>(٤)</sup>.

٧٠ - **مجالس ابن الشيخ**: عن أحمد بن هارون بن الصلت عن أحمد بن محمد بن سعيد عن الحسن بن القاسم عن شبير بن إبراهيم عن سليم بن بلال المدني عن الرضا عن أبيه عن جعفر بن محمد عن آبائه عليهم السلام أن إبليس كان يأتي الأنبياء عليهم السلام من لدن آدم عليه السلام إلى النبي صلى الله عليه وآله.

(٢) - (٣) الخصال، ص ١٣٢ باب ٣ ح ١٤٠-١٤١

(١) الخصال، ص ٥٠ باب ٢ ح ٦١.

(٤) الخصال، ص ١٥٢ باب ٣ ح ١٨٦.

بعث الله المسيح ﷺ يتحدث عندهم ويسألهم ولم يكن بأحد منهم أشد أنساً منه يحيى بن زكريا ﷺ فقال له يحيى: يا أبا مرة إن لي إليك حاجة فقال له: أنت أعظم قدراً من أن أردك بمسألة، فاسألني ما شئت فإنني غير مخالفك في أمر تريده.

فقال يحيى: يا أبا مرة أحب أن تعرض عليّ مصائدك وفخوخك التي تصطاد بها بني آدم، فقال له إبليس: حباً وكرامة، وواعده لغد فلما أصبح يحيى ﷺ قعد في بيته ينتظر الموعد وأغلق عليه الباب إغلاقاً، فما شعر حتى ساواه من خوخة كانت في بيته، فإذا وجهه صورة وجه القرد، وجسده على صورة الخنزير، وإذا عيناه مشقوقتان طولاً، وإذا أسنانه وفمه مشقوقاً طولاً عظماً واحداً بلا ذقن ولا لحية وله أربعة أيد: يدان في صدره، ويدان في منكبه، وإذا عراقبيه قوادمه، وأصابعه خلفه، وعليه قباء قد شدّ وسطه بمنطقة فيها خيوط معلقة بين أحمر وأصفر وأخضر وجميع الألوان، وإذا بيده جرس عظيم، وعلى رأسه بيضة، وإذا في البيضة حديدة معلقة شبيهة بالكلاب.

فلما تأمله يحيى ﷺ قال له: ما هذه المنطقة التي في وسطك؟ فقال: هذه المجوسية أنا الذي سنتها وزيتها لهم، فقال له: ما هذه الخيوط الألوان، قال له: هذه جميع أصناع النساء لا تزال المرأة تصنع الصنيع حتى يقع مع لونها فأفتن الناس بها؟ فقال له: فما هذا الجرس الذي بيدك؟ قال: هذا مجمع كل لذة من طنبور ويربط ومعزفة وطبل وناي وصرناي، وإن القوم ليجلسون على شرايبهم فلا يستلذونه فأحرك الجرس فيما بينهم فإذا سمعوه استخفهم الطرب فمن بين من يرقص ومن بين من يفرق أصابعه ومن بين من يشق ثيابه، فقال له: وأي الأشياء أقر لعينك؟ قال: النساء هن فخوخي ومصائدي، فإنني إذا اجتمعت على دعوات الصالحين ولعناتهم صرت إلى النساء فطابت نفسي بهن، فقال له يحيى ﷺ: فما هذه البيضة التي على رأسك؟ قال: بها أتوقى دعوة المؤمنين، قال: فما هذه الحديدة التي أرى فيها؟ قال: بهذه أقلب قلوب الصالحين، قال يحيى ﷺ: فهل ظفرت بي ساعة قط؟ قال: لا ولكن فيك خصلة تعجبني، قال يحيى: فما هي؟ قال: أنت رجل أكول فإذا أفطرت أكلت وبشمت فيمنعك ذلك من بعض صلواتك وقيامك بالليل، قال يحيى ﷺ: فإنني أعطي الله عهداً أنني لا أشبع من الطعام حتى ألقاه، قال له إبليس: وأنا أعطي الله عهداً أنني لا أنصح مسلماً حتى ألقاه، ثم خرج فما عاد إليه بعد ذلك<sup>(١)</sup>.

بيان: قوله: وحباً، الظاهر زيادة الواو أو هو عطف على مفعول له الآخر مثله أي أفعله طاعة وحباً، حتى ساواه أي حاذاه محاذاً، يقال: ساواه مساواة: ماثله وعادله قدراً أو قيمة، وفي القاموس: الخوخة: كوة تؤدى الضوء إلى البيت، ومخترق ما بين كل دارين ما عليه

(١) أمالي الطوسي، ص ٣٣٨ مجلس ١٢ ح ٦٩٢.

باب، والكلاب كتفاح: ما يقال له بالفارسية: قلاب قوله: أصناع النساء، في أكثر النسخ بالصاد والعين المهملتين والنون، وفي بعضها بالصاد والباء والغين المعجمة وبعده: «لا تزال المرأة تصنع الصنيع» على الأول، و«تصبيغ الصبغ» على الثاني، ولعله أظهر، أي تتبع الأصباغ والألوان في ثيابها وبدنها حتى يوافق لونها، وعلى الأول أيضاً يؤول إليه، قال الفيروزآبادي: صنع الشيء صنعاً: عمله، وما أحسن صنيع الله عندك وصنعة الفرس: حسن القيام عليه، صنعت فرسي صنعاً وصنعة، والصنيع: ذلك الفرس، والإحسان، وهو صنيعي وصنيعتي أي اصطنعته وربيته، وصنعت الجارية كعني: أحسن إليها حتى سمت، وصنع الجارية أي أحسن إليها وسمتها، ورجل صنيع اليدين: حاذق في الصنعة، من قوم أصناع الأيدي، والصنع بالكسر: الثوب والعمامة، والجمع، أصناع، والتصنع: التزين.

وقال: المعازف: الملاهي كالعود والطنبور، الواحد عزف أو معزف كمعزف ومكنسة، وقال: البشم محرّكة: التخمّة والسامة، بشم كفرح وأبشمه الطعام، وفي بعض النسخ: ونمت.

٧١ - **وأقول:** وجدت هذا الخبر في كتاب غور الأمور للترمذي على وجه أبسط فأحببت إيراده هنا، قال: حدثنا أبو مقاتل عن صالح بن سعيد عن أبي سهل عن الحسن قال: قال رسول الله ﷺ: إن إبليس عدوّ الله كان يأتي الأنبياء ويتحدّث إليهم من لدن نوح إلى عيسى ابن مريم وما بين ذلك من الأنبياء، غير أنه لم يكن لأحد أكثر زيارة ولا أشد استئناساً منه إلى يحيى بن زكريا عليه السلام، وإنه دخل عليه ذات يوم فلما أراد الإنصراف من عنده قال له يحيى: يا أبا مرّة، واسمه الحارث وكنيته أبو مرّة وإنما سمّاه الله إبليس لأنه أبلس من الخير كلّ يوم آدم عليه السلام.

فقال له: يا أبا مرّة إنني سألتك حاجة فأحببت أن لا تردني عنها، فقال له: ولك ذلك يا نبي الله فسل، فقال له يحيى بن زكريا: إنني أحببتك تجيئني في صورتك وخلقتك وتعرض عليّ مصائدك التي بها تهلك الناس، قال إبليس: سألتني أمراً عظيماً ضقت به ذرعاً وتفاقم خطبه عندي ولكنك أعزّ عليّ وأمر من أن أردك بمسألة ولا أجيبك بحاجة، ولكنني أحب أن تخلو برويتي فلا يكون معك أحد غيرك، فتواعدنا لغدٍ عند ارتفاع النهار، صدر من عنده على ذلك، فلما كان من الغد في تلك الساعة تمثل بين يديه قائماً فنظر إلى أمر من أمر الله العظيم، إذا هو ممسوخ منكوس مقبوح هائل كربه، جسده على أمثال أجساد الخنازير، ووجهه على وجه القرودة، وشق عينيه طولاً وشق فاه طولاً، حيال رأسه وأسنانه كلّها عظم واحد لا ذقن له أصلاً ولا لحية، وشعر رأسه مقلّ مقلوب المنبت نحو السماء، وله أربعة أيدي: يداً في منكبيه، ويداً في جنبيه، وأصابعه ممّا يليه من القدم خلفه، وعراقيبه أمامه، وأصابع يديه ستة، وخذه أصلت، ومنخرا أنفه نحو السماء، له خرطوم كخرطوم الطير، ووجهه قبل القفاء، أعمش

العينين، أعرج معوج، له جناح، وإذا عليه قميص مقلّص قد تمنطق فوقه بعد المجوس، وإذا أكواز صغار قد علّقه من منطقتة، وحوالي قميصه خياويل شبه الشرب في ألوان شتى من بياض وسواد وحمرة وصفرة وخضرة، ويده جرس ضخيم، وعلى رأسه بيضة في قلتها حديدة مستطيلة معقفة الطرف.

فقال له يحيى: أخبرني يا أبا مرة عما أسألك مما أرى، قال: يا نبي الله ما دخلت عليك على هذه الحالة إلا وأنا أحب أن أخبرك بكل شيء تسألني عليه ثم لا أعمي عليك، فقال: حدثني يا أبا مرة عن إنطاقك هذا فوق القميص ما هو؟ قال: يا نبي الله تشبه بالمجوس، أنا وضعت المجوسية فدنت بها.

قال: فأخبرني ما هذه الأكواز الصغار التي هي معلقة من منطقتك مقدمة. قال: يا نبي الله فيها شهواتي وخياويل مصاندي، فأول ما أصيد به المؤمن من قبل النساء، فإن هو اعتصم بطاعة الله أقبلت عليه من قبل جمع المال من الحرام طمعاً فيه [و] حرصاً عليه، فإن هو اعتصم بطاعة الله وأجنبني بالزهادة أقبلت عليه من قبل الشراب هذا المسكر حتى أكرّر عليه هذه الشهوات كلها ولا بد أن يواقع بعضها ولو كان من أروع الناس، قال: فما هذه الخياويل إلى طرف قميصك؟ قال: يا نبي الله هذه ألوان أصباغ النساء وزيتهن فلا تزال إحداهن تتلون ثيابها حتى تأتي على ما يليق بها فهناك أفتن الرجال إلى ما عليها من الزينة.

قال: فما هذا الجرس بيدك؟ قال: يا نبي الله هذا معدن الطرب وجماعات أصوات المعازف من بين بربط وطنبور ومزامير وطبول ودفوف ونوح وغناء، وإن القوم يجتمعون على محفل شرّ وعندهم بعض ما ذكرت من هذه المعازف، فلا يكادون يتنعمون في مجلس ويستلذون ويطربون، فإذا رأيت ذلك منهم حرّكت هذا الجرس فيختلط ذلك الصوت بمعازفهم، فهناك يزيد استلذاذهم وتطريبهم، فمنهم من إذا سمع هذا يفرق أصابعه، ومنهم من يهز رأسه، ومنهم من يصفق بيديه، فما زال هذا دأبهم حتى أبرتهم.

قال: فما هذه البيضة على رأسك؟ قال: يا نبي الله احترز مني ومن مصاندي التي وصفت لك الأنبياء والصالحون والنسك وأهل الورع، كما أحرز رأسي هذه البيضة من كل نكبة، قال: وما النكبة؟ قال: اللعنة، قال: فما هذه الحديدة المستطيلة التي في قلتها؟ قال: يا نبي الله هي التي أقلب بها قلوب الصالحين، قال: بقيت حاجة، قال: قل، قال: ما بال خلقك وصورتك على ما أرى من القبح والتقليب والإنكار؟ قال: يا نبي الله هذا بسبب أيبك آدم، إنني كنت من الملائكة المكرمين ممن لم أرفع رأسي من سجدة واحدة أربعمئة ألف سنة، وعصيت ربي في أمر سجودي لآدم أيبك فغضب الله علي ولعنتي، فحوّلت من صورة الملائكة إلى صورة الشياطين ولم يكن في الملائكة أحسن صورة مني فصرت ممسوخاً منكوساً مقبوحاً مقلوباً هائلاً كريهاً كما ترى.

قال: فهل أريت صورتك هذه أحداً قط، ومصائدك بهذه الصورة؟ قال: لا وعزة ربي إن هذا الشيء ما نظر إليه آدمي قط، ولقد أكرمتك بهذه دون الناس كلهم، قال: فتمم إكرامك إيتاي بمسئلتين أسألك عنهما، إحداهما عامة، والأخرى خاصة، قال: ولك ذلك يا نبي الله فسل، قال: حدثني أي الأشياء أرجى عندك وأدعمه لظهورك وأسلاه لكأبتك وأقره لعينك وأشد [ه] لركنك وأفرحه لقلبك؟ قال: يا نبي الله إني أخاف أن تخبر به أحداً فيحفظون ذلك فيعتصمون به ويضيع كيدي.

قال: إن الله قد أنزل في الكتاب شأنك وكيدك وبين لأنبيائه وأوليائه. فاحترزوا ما احترزوا، وأما الغاؤون فانت أولى بهم قد تلعب بهم كالصوالة بالكرة فليس قولك عندهم ادعى وأعز من قول الله.

قال: يا نبي الله إن أرجى الأشياء عندي وأدعمه لظهري وأقره لعيني النساء فإنها حبالتي ومصائدني وسهمي الذي به لا أخطئ بأبي هن، لو لم يكن هن ما أطقمت إضلال أدنى آدمي، قرّة عيني، بهن أظفر بمقراتي وبهن أوقع في المهالك، يا حبتا هن إذا اغتممت ليست على النساك والعباد والعلماء غلبوني بعد ما أرسلت عليهم الجيوش فانهزموا وبعد ما ركبت وقهرت ذكرت النساء طابت نفسي وسكن غضبي واطمأن كظمي وانكشف غيظي وسلت كآبتي وقرت عيني واشتد أزري، ولولا هن من نسل آدم لسجدتهن فهن سيداتي وعلى عنفي سكتاهن وعلى ما هن، ما اشتهد امرأة من حبالتي حاجة إلا كنت أسعي برأسي دون رجلي في إسعافها بحاجتها لأنهن رجائي وظهري وعصمتي ومسندي وثقتي وغوثي، قال: وما تفعلك وفرحك في ضلالة الأدمي؟ وبأي شيء سلبت عليه؟ قال: خلق الله الأفراح والأحزان والحلال والحرام، وخيرني فيهما يوم آدم فاخترت الشهوات والأفراح، واخترت الحرام والفحش والمناكير صارت تلك نهمتي وهواي، وخير آدم فاخترت الأحزان والعبادة والحلال، فصار ذلك له نعمة ومنية، فذلك منيته ونهيمته، وهذا هواي ونهمتي وشهوتي فذلك شينه وماله ومتاعه، وهذا شيني ومالي ومتاعي وبضاعتي، وشيء المرء كنفسه لأن فيه نهيمته وشهوته، ونهيمته المرء وشهوته حياته، فإذا سلب الحياة هلك المرء، فكم نرى من خلق الله سلب منهم نهيمته وهيمته مات وهلك، فكذا هذا، إن ما اخترت صار ذلك شهوتي وهواي وحياتي، فمهما سلبت هلكت، ومهما ظفرت به فرحت وحييت، فإذا رأيت شهوتي وهواي وحياتي عند غيري قد سلبها مني أجتهد كل الجهد حتى أظفر بها ليكون بها قوامي يدي للأدمي سلب حياتي وهي الشهوة والهوى فجعلها في كته وحرزه وقد تهباً واستمع يقاتلني ويحاربني فهل بدّ من المحاربة ليصل المحق إلى حقه ويقهر الظالم فهذه حالتي وشأني وسبب فرحي إذا غلبته.

قال له: وما ظلمه حيث تقول: يقهر الظالم؟ قال: فيظلمني إذا سلب هواي فجعله في كته، لولاه كيف لا أطمع أنا في حربه وحلاله كما طمع في حرامي وهواي؟

قال له : أليس بمحال أن تقول : أنا أريد استرداد هواي فتفرح إن هو استعمله وتحزن إن لم يستعمل هواك في شؤونه؟ قال : إذا استعمل هواي لست أحزن ولكنتي أفرح لأنه قد أعطاني نهمتي الفرح ، إنما أحزن حتى لا يستعمله ، لست أطلب نهمتي لأخذه مني فإني قد أمنت أن لا يرد لأنه قد خيل عليه ، ولكنتي أريد استعماله فإذا استعمله أعطاني منيتي ومختاري وحياتي فهو نفسي فإذا استعمل منيتي أحياني وفرحني ، وإنه استعمله على جهته ، وإذا لم يستعمله فهو في كنهه كالمسجون ، فإذا كان هو في كنهه مسجوناً مقيداً وهو حياتي كنت كأني المسجون المقيد وصرت حرباً لأنه أبدلني بمكان حياتي الموت ، فلا بد أن أحتال بكل حيلة آتية (وآتية ظ) بكل خدعة وأهين وأزين الآلة والأدوات ، وأخرج الملاهي والأدوات وأضربها وأحركها وألوحها لعله يرى ذلك فيطرب ويذكر وينشط ويغتر ويهيج فيستعمل الهواء الذي فيه ، وهي حياتي وشهوتي فأحى وأبهج حتى يجد هو السبيل إلى التحرك والخلاص من السجن وهذا ما لم أذكر لأحد قط منذ خلقت ، ولولا ما أرى لك من الفضل والكرامة ما أخبرتك بهذا كله .

قال يحيى عليه السلام : فالمسألة الخاصة التي سألتك ، قال : نعم سل ، قال : هل أصبت مني فرصتك قط في لحظة من بصر أو لفظة بلسان أو هم بقلب؟ قال : اللهم لا ، إلا أنه كان يعجبني منك خصلة فكثير ذلك عنك ووقع عندي موقعا شريفاً ، فتغير لون يحيى من قوله وتبدل وتقاصرت إليه نفسه وارتعدت فرائصه وغشي عليه ، قال : وما ذلك يا أبا مرة؟ قال : أنت رجل أكول وكنت أحياناً تكثر الطعام فتبشم منه ويعتريك الوهن والنوم والثقل والكسل والنعاس فكنت تنام على جنبك أحياناً من الأوقات التي كنت تقوم فيها من الليل ، هذا يعجبني منك .

قال : وبهذا كنت تجد عليّ الفرصة؟ قال : نعم ، قال : ما أشد لفرحك وما أشد لحركتك؟ قال : قد ذكرت لك فلم تحفظه ، ولكن أجملك ، جميع ما يكره الله فهو مختاري ، وجميع ما يحب فهو منبوذي ، لم أتمالك حتى أحتال بكل حيلة حتى ينبذه ، وأزين له مختاري حتى يرفعه ، لأن حياتي في استعمال مختاري ، ومماتي وهلاكي وذلي وضعفي في استعماله مرفوضي ومنبوذي وهو الحلال الطيب من الأشياء والأحزان ، ومختاري الحرام والخبيث من الأشياء والأفراح ، بها قد خطر الله عليه .

ثم قال إبليس : حسبك يا يحيى ، فرحاً بما قد أظهر ليحيى أنه قد وجد عليه فرصة ، قال يحيى : ولم تجد عليّ الفرصة من عمري إلا الذي ذكرت؟ قال : اللهم لا إلا ذلك ، قال يحيى : عاهدت (الله ظ) بقرآن نذراً واجباً على أن أخرج من الدنيا ولا أشبع من الطعام ، قال : فغضب إبليس وحزن على ما أخبره ، فاحترز يحيى واعتصم قال : خدعتني يا ابن آدم وكسرت ظهري بما خدعتني وأنا أعاهد الله ربي نذراً واجباً على أن لا أنصح آدمياً ، ولقد غلبتني يا ابن آدم وكسرت ظهري بما خدعتني حتى سلمت مني وخرج من عنده غضباناً . انتهى .

وأقول: كانت النسخة سقيمة جداً فأثبتته كما وجدته تأكيداً وتوضيحاً لما روي من طرق أهل البيت عليهم السلام.

٧٢ - مجالس ابن الشيخ: عن أبيه عن المفيد عن أبي عبد الله بن أبي رافع عن جعفر بن محمد بن جعفر الحسيني عن عيسى بن مهران عن يحيى بن الحسن بن فرات عن ثعلبة بن زيد الأنصاري قال: سمعت جابر بن عبد الله الأنصاري عليه السلام يقول: تمثل إبليس لعنه الله في أربع صور: تمثل يوم بدر في صورة سراقه بن جعشم المدلجي فقال لقريش: ﴿لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ فَلَمَّا تَرَأَتِ الْفِئَتَانِ نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ﴾ (١) وتصوّر يوم العقبة في صورة منبه بن الحجاج فنادى: إن محمداً والصبابة معه عند العقبة فأدركوهم، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للأنصار: لا تخافوا فإن صوتته لن يعدوه، وتصوّر يوم اجتماع قريش في دار الندوة في صورة شيخ من أهل نجد وأشار عليهم في النبي صلى الله عليه وآله وسلم بما أشار، فأنزل الله تعالى: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينِ﴾ (٢) وتصوّر يوم قبض النبي صلى الله عليه وآله وسلم في صورة المغيرة بن شعبة فقال: أيها الناس لا تجعلوها كسروانية ولا قيصرانية وسعوها تشع فلا تردوها في بني هاشم فينتظر بها الحبالي (٣).

**بيان:** فينتظر بها الحبالي أي إذا كانت الخلافة مخصوصة ببني هاشم صار الأمر بحيث ينتظر الناس أن تلد الحبالي أحداً منهم فيصير خليفة ولم يعطوها غيرهم.

٧٣ - تفسير علي بن إبراهيم: عن أبيه عن ابن أبي عمير عن جميل عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سئل عما ندب الله الخلق إليه أدخل فيه الضلال؟ قال: نعم والكافرون دخلوا فيه، لأن الله تعالى أمر الملائكة بالسجود لآدم فدخل في أمره الملائكة وإبليس، فإن إبليس كان من الملائكة في السماء يعبد الله وكانت الملائكة تظن أنه منهم ولم يكن منهم، فلما أمر الله الملائكة بالسجود لآدم أخرج ما كان في قلب إبليس من الحسد فعلمت الملائكة عند ذلك أن إبليس لم يكن منهم، فقيل له: فكيف وقع الأمر على إبليس، وإنما أمر الله الملائكة بالسجود لآدم فقال: كان إبليس منهم بالولاء ولم يكن من جنس الملائكة، وذلك أن الله خلق خلقاً قبل آدم وكان إبليس فيهم حاكماً في الأرض فعتوا وأفسدوا وسفكوا الدماء، فبعث الله الملائكة فقتلوهم وأسروا إبليس ورفعوه إلى السماء فكان مع الملائكة يعبد الله إلى أن خلق الله تبارك وتعالى آدم (٤).

٧٤ - ومنه: في قوله تعالى: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ قال: الرجيم

(١) سورة الأنفال، الآية: ٤٨. (٢) سورة الأنفال، الآية: ٣٠.

(٣) أمالي الطوسي، ص ١٧٦ مجلس ٦ ح ٢٩٨.

(٤) تفسير القمي، ج ١ ص ٤٩ في تفسيره لسورة البقرة.



أخبث الشياطين، فقلت له: ولم سمي رجيماً؟ قال: لأنه يرمم<sup>(١)</sup>.

**بيان:** أي يرمم بالشهب أو باللعن أو في زمن القائم عليه السلام.

**٧٥- الاحتجاج:** عن هشام بن الحكم قال: سألت الزنديق أبا عبد الله عليه السلام فقال: أفمن حكمته أن جعل لنفسه عدواً وقد كان ولا عدو له، فخلق كما زعمت إبليس فسأطه على عبيده يدعوهم إلى خلاف طاعته ويأمرهم بمعصيته وجعل له من القوة كما زعمت يصل بلطف الحيلة إلى قلوبهم فيوسوس إليهم فيشتكهم في ربهم ويلبس عليهم دينهم فيزيلهم عن معرفته حتى أنكروا ما وسوس إليهم ربوبيته وعبدوا سواه، فلم سلط عدوه على عبيده وجعل له السبيل إلى إغوائهم؟ قال: إن هذا العدو الذي ذكرت لا يضره عداوته ولا ينفعه ولايته، وعداوته لا تنقص من ملكه شيئاً، وولايته لا تزيد فيه شيئاً، وإنما يتقى العدو إذا كان في قوة يضر وينفع، إن هم بملك أخذه، أو بسطان قهره، فأما إبليس فعبد خلقه ليعبده ويوحدده وقد علم حين خلقه ما هو وإلى ما يصير إليه، فلم يزل يعبده مع ملائكته حتى امتحنه بسجود آدم فامتنع من ذلك حسداً وشقاوة غلبت عليه، فلعهن عند ذلك وأخرجه عن صفوف الملائكة وأنزله إلى الأرض ملعوناً مدحوراً، فصار عدو آدم وولده بذلك السبب، وما له من السلطنة على ولده إلا الوسوسة والدعاء إلى غير السبيل وقد أقر مع معصيته لربه بربوبيته<sup>(٢)</sup>.

**٧٦ - ومنه:** في أسئلة الزنديق المدعي للتناقض في القرآن، قال أمير المؤمنين عليه السلام: الإيمان بالقلب هو التسليم للرب، ومن سلم الأمور لمالكها لم يستكبر عن أمره كما استكبر إبليس عن السجود لآدم واستكبر أكثر الأمم عن طاعة أنبيائهم فلم ينفعهم التوحيد كما لم ينفع إبليس ذلك السجود الطويل فإنه سجد سجدة واحدة أربعة آلاف عام لم يرد بها غير زخرف الدنيا والتمكين من النظرة، فكذلك لا تنفع الصلاة والصدقة إلا مع الاهتداء إلى سبيل النجاة وطريق الحق. الخبر<sup>(٣)</sup>.

**٧٧- مجالس الصدوق:** عن محمد بن هارون الفامي عن محمد بن عبد الله الحميري، عن أبيه عن إبراهيم بن هاشم بن أبي عمير عن إبراهيم بن زياد الكرخي قال: قال الصادق عليه السلام: إذا كان يوم القيامة نشر الله تبارك وتعالى رحمته حتى يطعم إبليس في رحمته<sup>(٤)</sup>.

**٧٨ - ومنه:** عن أحمد بن محمد العطار عن سعد بن عبد الله عن القاسم بن محمد الأصبهاني عن سليمان بن داود المنقري عن حفص بن غياث قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: جاء إبليس إلى موسى بن عمران عليه السلام وهو يناجي ربه، فقال له ملك من الملائكة: ما

(١) تفسير القمي، ج ١ ص ٣٩٢ في تفسيره لسورة النحل، الآية: ٩٨.

(٢) الإحتجاج، ص ٣٣٨. (٣) الإحتجاج، ص ٢٤٠.

(٤) أمالي الصدوق، ص ١٧١ مجلس ٣٧ ح ٢.

ترجو منه وهو في هذه الحال يناجي ربه؟ فقال: أرجو منه ما رجوت من أبيه آدم. الخبر<sup>(١)</sup>.  
**٧٩ - تفسير علي بن إبراهيم:** ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَلِيفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾ قال: إذا ذكرهم الشيطان المعاصي وحملهم عليها يذكرون اسم الله فإذا هم مبصرون<sup>(٢)</sup>.

**٨٠ - العلل:** عن الحسين بن محمد بن سعيد الهاشمي عن فرات بن إبراهيم الكوفي عن محمد بن علي بن معتمر عن أحمد بن علي بن محمد الرملي عن أحمد بن موسى عن يعقوب ابن إسحاق المروزي عن عمر بن منصور عن اسماعيل بن أبان عن يحيى بن أبي كثير عن أبيه عن أبي هارون العبدي عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال: كنا بمنى مع رسول الله ﷺ إذ بصرنا برجل ساجد وراكع ومتضرع، فقلنا: يا رسول الله ما أحسن صلاته! فقال ﷺ: هو الذي أخرج أباكم من الجنة، فمضى إليه علي بن علي غير مكترث فهزّه هزّة أدخل أضلاعه اليمنى في اليسرى واليسرى في اليمنى، ثم قال: لأقتلنك إن شاء الله تعالى، فقال: لن تقدر على ذلك إلى أجل معلوم من عند ربي، ما لك تريد قتلي؟ فوالله ما أبغضك أحد إلا سبقت نطفتي إلى رحم أمه قبل نطفة أبيه، ولقد شاركت مبغضيك في الأموال والأولاد، وهو قول الله ﷻ في محكم كتابه: ﴿وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ﴾ قال النبي ﷺ: صدق يا علي لا يبغضك من قريش إلا سفاحي ولا من الأنصار إلا يهودي ولا من العرب إلا دعوي ولا من سائر الناس إلا شقي ولا من النساء إلا سلققية وهي التي تحيض من دبرها، ثم أطرق ملياً ثم رفع رأسه فقال: معاشر الأنصار! اعرضوا أولادكم على محبة علي، قال جابر بن عبد الله: فكنا نعرض حبّ علي ﷺ على أولادنا، فمن أحبّ علينا علمنا أنه من أولادنا ومن أبغض علينا انتفينا منه<sup>(٣)</sup>.

**٨١ - العلل والمجالس للصدوق:** عن الحسين بن أحمد العلوي عن علي بن أحمد ابن موسى عن أحمد بن علي عن الحسن بن إبراهيم العباسي عن عمير بن مرداس الدولقي عن جعفر بن بشير المكي عن وكيع عن المسعودي رفعه إلى سلمان الفارسي رضي الله عنه قال: مرّ إبليس لعنه الله بنفر يتناولون أمير المؤمنين ﷺ فوقف أمامهم فقال القوم: من الذي وقف أمامنا؟ فقال: أنا أبو مرّة، فقالوا: يا أبا مرّة أما تسمع كلامنا فقال: سواء لكم تسبون مولاكم علي بن أبي طالب؟ قالوا له: من أين علمت أنه مولانا؟ قال: من قول نبيكم ﷺ: «من كنت مولاه فعليّ مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله» فقالوا له: فانت من مواليه وشيعته؟ فقال: ما أنا من مواليه ولا من شيعته، ولكنني أحبه، ولا يبغضه أحد

(١) أمالي الصدوق، ص ٥٣٣ مجلس ٩٥ ح ١٠.

(٢) تفسير القمي، ج ١ ص ٢٥٣ في تفسيره لسورة الأعراف، الآية: ٢٠١.

(٣) علل الشرائع، ج ١ ص ١٤٢ باب ١٢٠ ح ٧.

إلا شاركته في المال والولد، فقالوا له: يا أبا مرة فتقول في عليّ شيئاً؟ فقال لهم: إسمعوا مني معاشر الناكثين والقاسطين والمارقين، عبدت الله ﷻ في الجان اثني عشر ألف سنة فلما أهلك الله الجان شكوت إلى الله ﷻ الوحدة، فخرج بي إلى السماء الدنيا فعبدت الله في السماء الدنيا اثني عشر ألف سنة أخرى في جملة الملائكة، فيينا نحن كذلك نسبح الله ﷻ ونقدسه إذ مرّ بنا نور شعشعاني فخرت الملائكة لذلك النور سجداً فقالوا: سبوح قدوس هذا نور ملك مقرب أو نبي مرسل، فإذا بالنداء من قبل الله ﷻ: ما هذا نور ملك مقرب ولا نبي مرسل، هذا نور طينة عليّ بن أبي طالب ﷺ<sup>(١)</sup>.

**بيان:** كأن اللعين ذكر ذلك لهم لتكون الحجّة عليهم أتمّ وعذابهم أشدّ لعلمه بأنهم لا يؤمنون بذلك.

**٨٢- العلل:** عن عليّ بن عبد الله الوراق عن سعد بن عبد الله عن أحمد بن محمد بن عيسى والفضل بن عامر الأشعريّ معاً عن سليمان بن مقبل عن محمد بن زياد الأزديّ عن عيسى بن عبد الله الأشعريّ عن الصادق جعفر بن محمد ﷺ قال: حدثني أبي عن جدي عن أبيه ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: لما أسري بي إلى السماء حملني جبرئيل على كتفه الأيمن فنظرت إلى بقعة بأرض الجبل حمراء أحسن لوناً من الزعفران وأطيب ريحاً من المسك، فإذا فيها شيخ على رأسه برنس، فقلت لجبرئيل: ما هذه البقعة الحمراء التي هي أحسن لوناً من الزعفران وأطيب ريحاً من المسك؟ قال: بقعة شيعتك وشيعة وصيك عليّ، فقلت: من الشيخ صاحب البرنس؟ قال: إبليس، قال: فما يريد منهم؟ قال: يريد أن يصدّهم عن ولاية أمير المؤمنين ويدعوهم إلى الفسق والفجور فقلت: يا جبرئيل اهوى بنا إليهم، فأهوى بنا إليهم أسرع من البرق الخاطف والبصر اللامح، فقلت: قم يا ملعون فشارك أعداءهم في أموالهم وأولادهم ونسائهم فإن شيعتي وشيعة عليّ ليس لك عليهم سلطان، فسميت قم<sup>(٢)</sup>.

**٨٣- مجالس الصدوق:** عن عليّ بن الحسين بن شاذويه المؤدّب عن محمد بن عبد الله ابن جعفر الحميريّ عن أبيه عن يعقوب بن يزيد، عن ابن أبي عمير عن أبان بن عثمان عن أبان ابن تغلب عن عكرمة عن ابن عباس قال: لما مضى لعيسى ﷺ ثلاثون سنة بعثه الله تعالى إلى بني إسرائيل فلقبه إبليس لعنه الله على عقبة بيت المقدس وهي عقبة أفيق، فقال له: يا عيسى أنت الذي بلغ من عظم ربوبيتك أن تكوّنت من غير أب؟ قال عيسى ﷺ: بل العظمة للذي كوّنني وكذلك كوّن آدم وحواء، قال إبليس: يا عيسى فأنت الذي بلغ من عظم ربوبيتك أنك تكلمت في المهد صبيّاً؟ قال عيسى ﷺ: يا إبليس بل العظمة للذي أنطقني في صغري ولو شاء لأبكمني، قال إبليس، فأنت الذي بلغ من عظم ربوبيتك أنك تخلق من الطين كهيئة

(١) علل الشرائع، ج ١ ص ١٤٣ باب ١٢٠ ح ٩، أمالي الصدوق، ص ٢٨٤، مجلس ٥٥ ح ٦.

(٢) علل الشرائع، ج ٢ ص ٥٤٤ باب ٣٧٣ ح ١.

الطير فتنفخ فيه فيصير طيراً؟ قال عيسى عليه السلام: بل العظمة للذي خلقتني وخلق ما سخر لي، قال إبليس: فأنت الذي بلغ من عظم ربوبيتك أنك تشفي المرضى؟ قال عيسى عليه السلام: بل العظمة للذي ياذنه أشفيهم وإذا شاء أمرضني، قال إبليس: فأنت الذي بلغ من عظم ربوبيتك أنك تحيي الموتى؟ قال عيسى عليه السلام: بل العظمة للذي ياذنه أحييهم ولا بد من أن يميت ما أحييت ويميتني، قال إبليس: يا عيسى فأنت الذي بلغ من عظم ربوبيتك أنك تعبر البحر فلا تبتل قدمك ولا ترسخ فيه؟ قال عيسى عليه السلام: بل العظمة للذي ذلله ولو شاء أغرقني قال إبليس: يا عيسى فأنت الذي بلغ من عظم ربوبيتك أنه سيأتي عليك يوم تكون السماوات والأرض ومن فيهنّ دونك وأنت فوق ذلك كله، تدبر الأمر وتقسم الأرزاق فأعظم عيسى عليه السلام ذلك من قول إبليس الكافر اللعين، فقال عيسى عليه السلام: سبحان الله ملء سماواته وأرضه ومداد كلماته وزنة عرشه ورضا نفسه، قال: فلما سمع إبليس لعنه الله ذلك ذهب على وجهه لا يملك من نفسه شيئاً حتى وقع في اللجة الخضراء.

قال ابن عباس: فخرجت امرأة من الجنّ تمشي على شاطئ البحر فإذا هي بإبليس ساجداً على صخرة صماء تسيل دموعه على خديه، فقامت تنظر إليه تعجباً، ثم قالت له: ويحك يا إبليس ما ترجو بطول السجود؟ فقال لها: أيتها المرأة الصالحة إينة الرجل الصالح أرجو إذا أبرّ ربي ﷻ قسمه وأدخلني نار جهنم أن يخرجني من النار برحمته <sup>(١)</sup>.

٨٤ - العليل: عن أبيه عن سعد بن عبد الله عن أحمد بن محمد بن عيسى عن علي بن حسان عن علي بن عطية قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إن إبليس عبد الله في السماء سبعة آلاف سنة في ركعتين فأعطاه الله ما أعطاه ثواباً له بعبادته <sup>(٢)</sup>.

٨٥ - ومنه بالإسناد المذكور قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: حدثني كيف قال الله ﷻ لإبليس: ﴿فَأَنْتَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ﴾ قال: لشيء كان تقدم شكره عليه، قلت: وما هو؟ قال: ركعتان ركعهما في السماء في ألفي سنة أو في أربعة آلاف سنة <sup>(٣)</sup>.

٨٦ - وفي رواية أخرى: عبد الله في السماء سبعة آلاف سنة في ركعتين فأعطاه الله ما أعطاه ثواباً له بعبادته <sup>(٤)</sup>.

**بيان:** يمكن رفع التنافي بين أزمنة الصلاة والسجود بوقوع الجميع وبصدور البعض موافقاً لأقوال العامة تقيّة.

٨٧ - تفسير علي بن إبراهيم في خبر ولادة النبي ﷺ قال: لما رأت الشياطين ما حدث من الآيات لولادته ونزول الملائكة ورمي الشياطين بالشهب أنكروا ذلك واجتمعوا إلى

(١) أمالي الصدوق، ص ١٧٠ مجلس ٣٧ ح ١.

(٢) - (٤) علل الشرائع، ج ٢ ص ٥٠٠ باب ٣٠٥ ح ١-٢.

إبليس فقالوا: قد منعنا من السماء وقد رمينا بالشهب فقال: اطلبوا فإنّ أمراً قد حدث في الدنيا فرجعوا وقالوا: لم نر شيئاً، فقال إبليس: أنا لها بنفسي فجال بين المشرق والمغرب حتى انتهى إلى الحرم فرآه محفوفاً بالملائكة وجبرئيل على باب الحرم بيده حربة، فأراد إبليس أن يدخل فصاح به جبرئيل فقال: إخساً يا ملعون، فجاء من قبل حراء فصار مثل الصر، فقال: يا جبرئيل حرف أسألك عنه، قال: ما هو؟ قال: ما هذا؟ وما اجتماعكم في الدنيا؟ فقال: هذا نبيّ هذه الأمة قد ولد وهو آخر الأنبياء وأفضلهم قال: هل لي فيه نصيب؟ قال: لا، قال: ففي أمته؟ قال: بلى، قال: قد رضيت<sup>(١)</sup>.

**بيان:** الصر بالفتح: طائر كالعصفور أصفر.

٨٨ - **قرب الإسناد:** عن هارون بن مسلم عن مسعدة بن صدقة عن جعفر بن محمد عن أبيه عليه السلام أن إبليس عدو الله ربّ أربع رئات: يوم لعن، ويوم أهبط إلى الأرض، ويوم بعث النبي صلى الله عليه وآله، ويوم الغدير<sup>(٢)</sup>.

**بيان:** الرئة بالفتح: الصوت ويطلق غالباً على ما يكون عند مصيبة أو داهية شديدة.

٨٩ - **معاني الأخبار:** عن المظفر بن جعفر العلوي عن جعفر بن محمد بن مسعود العياشي عن أبيه عن علي بن الحسن بن فضال عن محمد بن الوليد عن العباس بن هلال عن الرضا عليه السلام أنه ذكر أن اسم إبليس الحارث، وإنما قول الله عز وجل: يا إبليس: يا عاصي، وسمي إبليس لأنه أبلس من رحمة الله<sup>(٣)</sup>.

**بيان:** قال الراغب: الإبلاس: الحزن المعترض من شدة اليأس، يقال: أبلس ومنه اشتقّ إبليس فيما قيل، قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ نَقُومُ السَّاعَةَ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ﴾<sup>(٤)</sup>.

٩٠ - **المعاني:** عن أبيه عن سعد بن عبد الله عن أحمد بن محمد بن محمد عن ابن فضال رفعه إلى أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: إنّ لإبليس كحلاً ولعوقاً وسعوطاً، فكحله النعاس ولعوقه الكذب وسعوطه الكبر<sup>(٥)</sup>.

٩١ - ومنه: عن محمد بن أحمد الشيباني عن محمد بن جعفر الأسدي عن سهل بن زياد عن عبد العظيم الحسيني قال: سمعت أبا الحسن علي بن محمد العسكري عليه السلام يقول: معنى الرجيم أنه مرجوم باللعن، مطرود من مواضع الخير، لا يذكره مؤمن إلا لعنه، وإنّ في علم الله السابق أنه إذا خرج القائم عليه السلام لا يبقى مؤمن في زمانه إلا رجمه بالحجارة كما كان قبل ذلك مرجوماً باللعن<sup>(٦)</sup>.

(١) تفسير القمي، ج ١ ص ٣٧٦ في تفسيره لسورة الحجر.

(٢) قرب الإسناد، ص ٩ ح ٣٠.

(٣) معاني الأخبار، ص ١٣٨.

(٤) - (٥) معاني الأخبار، ص ١٣٨-١٣٩.

(٤) مفردات الراغب، ص ٥٨.

٩٢ - **العلل**: عن أبيه عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن حماد عن الحلبي قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام لم سمي الرجيم رجيماً؟ قال: لأنه يرجم، فقلت: فهل ينقلب إذا رجم؟ قال: لا ولكنه يكون في العلم مرجوماً<sup>(١)</sup>.

**بيان**: قوله: فهل ينقلب أي يرجع إلى الحياة والبقاء بعد الرجم، فقال عليه السلام: لا، والإستدراك لأنه توهم السائل أن الرجم في هذه الأزمنة، فرفع عليه السلام وهمه بأنه إنما يسمي الآن رجيماً لأنه في علم الله أنه يصير بعد ذلك رجيماً عند قيام القائم عليه السلام كما مر في الخبر السابق، ويحتمل أن يكون في الأصل «فهل ينفلت» وسيأتي في رواية العياشي ما يؤيده.

٩٣ - **تفسير علي بن إبراهيم**: ﴿لَا نَبِيَّهٖ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ﴾ أما بين أيديهم فهو من قبل الآخرة لأخبرتهم أنه لا جنة ولا نار ولا نشور، وأما خلفهم يقول: من قبل دنياهم أمرهم بجمع الأموال وأمرهم أن لا يصلوا في أموالهم رحماً ولا يعطوا منه حقاً، وأمرهم أن لا ينفقوا على ذراريهم وأخوفهم على الضيعة، وأما عن أيمانهم يقول: من قبل دينهم، فإن كانوا على ضلالة زيتها، وإن كانوا على الهدى جهدت عليهم حتى أخرجهم منه، وأما عن شمائلهم يقول: من قبل اللذات والشهوات، يقول الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ﴾ وأما قوله: ﴿أَخْرَجْنَا مِنْهَا مَذْمُومًا مَذْحُورًا﴾ فالمذموم المعيب، والمدحور المقصي أي ملقى في جهنم<sup>(٢)</sup>.

٩٤ - **المعاني**: عن أبيه عن محمد بن يحيى العطار عن محمد بن أحمد عن يعقوب بن يزيد عن علي بن النعمان عن بعض أصحابنا رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام في قوله: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَنٌ﴾ قال: ليس له على هذه العصاة خاصة سلطان، قال قلت: فكيف جعلت فداك وفيهم ما فيهم؟ قال: ليس حيث تذهب، إنما قوله: ﴿لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَنٌ﴾ أن يحبب إليهم الكفر ويبغض إليهم الإيمان<sup>(٣)</sup>.

**المحاسن والعياشي**: عن علي بن النعمان عمّن ذكره عنه عليه السلام مثله<sup>(٤)</sup>.

٩٥ - **التفسير**: عن أبيه عن سعيد عن إسحاق بن جرير قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: أي شيء يقول أصحابك في قول إبليس: ﴿خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ قلت: جعلت فداك قد قال ذلك وذكره الله في كتابه، قال: كذب يا إسحاق ما خلقه الله إلا من طين، ثم قال: قال الله: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكَ مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْشَرْتَهُ مِنْهُ تُوقَدُونَ﴾ خلقه الله من ذلك النار ومن تلك الشجرة، والشجرة أصلها من طين<sup>(٥)</sup>.

(١) علل الشرائع، ج ٢ ص ٥٠١ باب ٣٠٦ ح ١.

(٢) تفسير القمي، ج ١ ص ٢٣١ في تفسيره لسورة الأعراف، الآية: ١٨.

(٣) معاني الأخبار، ص ١٥٨. (٤) المحاسن ج ١ ص ٢٧٤، العياشي ج ٢ ص ٢٤٢.

(٥) تفسير القمي، ج ٢ ص ٢١٥ في تفسيره لسورة ص، الآية: ٦٧.

**بيان:** لعل المعنى أن الطين داخل في طينته وإن كان النار فيه أغلب.

٩٦ - **التفسير:** عن أحمد بن إدريس عن أحمد بن محمد بن محمد عن محمد بن يونس عن رجل عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله تبارك وتعالى: ﴿أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ﴾ (٢٧) إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ (٢٨) قال: يوم الوقت المعلوم يوم يذبحه رسول الله صلى الله عليه وآله على الصخرة التي في بيت المقدس (١).

٩٧ - **العيون:** عن محمد بن أحمد بن الحسين بن يوسف البغدادي عن علي بن محمد بن عنبسة مولى الرشيد عن دارم بن قبيصة عن الرضا عن آبائه عليهم السلام قال: كان النبي صلى الله عليه وآله يأكل الطلع والجمار بالتمر، ويقول: إن إبليس لعنه الله يشتد غضبه ويقول: عاش ابن آدم حتى أكل العتيق بالحديث (٢).

٩٨ - ومنه بهذا الإسناد عن علي بن أبي طالب عليه السلام قال: كنت جالساً عند الكعبة فإذا شيخ محدودب قد سقط حاجباه على عينيه من شدة الكبر وفي يده عكازة وعلى رأسه برنس أحمر، وعليه مدرعة من الشعر، فدنا إلى النبي صلى الله عليه وآله والنبي صلى الله عليه وآله مسند ظهره على الكعبة فقال: يا رسول الله ادع لي بالمغفرة، فقال النبي صلى الله عليه وآله: خاب سعيك يا شيخ وضل علمك، فلما تولى الشيخ قال لي: يا أبا الحسن أتعرفه؟ قلت: لا، قال: ذلك اللعين إبليس، قال علي عليه السلام: فعدوت خلفه حتى لحقته وصرعته إلى الأرض وجلست على صدره ووضعت يدي في حلقه لأخنقه، فقال لي: لا تفعل يا أبا الحسن فإني من المنظرين إلى يوم الوقت المعلوم، والله يا علي إني لأحبك جداً وما أبغضك أحد إلا شركت أباه في أمه فصار ولد زنا، فضحكت وخليت سبيله (٣).

**بيان:** في القاموس: الحدب محرّكة: خروج الظهر ودخول الصدر والبطن حدب واحدودب، وقال: العكاز: عصا ذات زج، وقال: البرنس بالضم: قلنسوة طويلة أو كل ثوب رأسه منه. وقال: المدرعة: كمكينة: ثوب كالدرّاعة ولا يكون إلا من صوف.

٩٩ - **التفسير:** ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ وإنما هو أعوذ برب الناس ﴿مَلِكِ النَّاسِ﴾ (٢) إِنَّهُ النَّاسِ (٣) مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ (٤) إسم الشيطان، في صدور الناس يوسوس فيها ويؤيسهم من الخير ويعدّهم الفقر ويحملهم على المعاصي والفواحش، وهو قول الله: ﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ﴾. وقال الصادق عليه السلام: ما من قلب إلا وله أذنان على أحدهما ملك مرشد، وعلى الآخر شيطان مفتر، هذا يأمره وذا يزجره، كذلك من الناس شيطان يحمل الناس على المعاصي كما يحمل الشيطان من الجن (٤).

(١) تفسير القمي، ج ٢ ص ٢١٥ في تفسيره لسورة ص، الآية: ٦٧.

(٢) - (٣) عيون أخبار الرضا، ج ٢ ص ٧٧ باب ٣١ ح ٣٣٤-٣٣٥.

(٤) تفسير القمي، ج ٢ ص ٤٥٤ في تفسيره لسورة الناس.

**بيان:** قوله: وإتما هو، لعل المراد أن ما قرأه الرسول ﷺ عند التعوذ بها أسقط منها كلمة: قل، أو ينبغي ذلك لكل من قرأها لذلك، أو ينبغي إعادة تلك الفقرة ثانية بدون ﴿قُل﴾ كما روى الطبرسي رحمه الله عن أبي عبد الله عليه السلام إذا قرأت: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ فقل في نفسك: أعوذ برب الفلق، وإذا قرأت: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ فقل في نفسك: أعوذ برب الناس<sup>(١)</sup>.

١٠٠ - **التفسير:** عن سعيد بن محمد عن بكر بن سهل عن عبد الغني بن سعيد الثقفي عن موسى بن عبد الرحمن عن مقاتل بن سليمان عن الضحاك بن مزاحم عن ابن عباس في قوله: ﴿مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ﴾ يريد الشيطان على قلب ابن آدم له خرطوم مثل خرطوم الخنزير، يوسوس ابن آدم إذا أقبل على الدنيا وما لا يحب الله، فإذا ذكر الله عز وجل انخس، يريد رجع، قال الله: ﴿الَّذِي يُوسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ﴾ ثم أخبر أنه من الجن والإنس، فقال عز وجل: ﴿مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ﴾ يريد من الجن والإنس<sup>(٢)</sup>.

١٠١ - **العلل:** عن أبيه عن محمد بن يحيى العطار عن محمد بن أحمد عن أبي جعفر عن أبي الجوزاء عن الحسين بن علوان عن عمرو بن خالد عن زيد بن علي عن أبيه عن علي بن أبي طالب قال رسول الله ﷺ: إن الله عز وجل حين أمر آدم أن يهبط هبط آدم وزوجته، وهبط إبليس ولا زوجة له، وهبطت الحية ولا زوج لها، فكان أول من يلوط بنفسه إبليس، فكانت ذريته من نفسه، وكذلك الحية، وكانت ذرية آدم من زوجته فأخبرهما أنهما عدوان لهما<sup>(٣)</sup>.

١٠٢ - **ومنه:** عن محمد بن موسى عن عبد الله الحميري عن محمد بن الحسين عن أحمد بن محمد البنزطي عن أبان بن عثمان عن أبي بصير عن أحدهما عليه السلام في قول لوط: ﴿إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الْفَجْشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ فقال: إبليس أتاهم في صورة حسنة فيه تأنيث عليه ثياب حسنة، فجاء إلى شباب منهم فأمرهم أن يقعوا به، ولو طلب إليهم أن يقع بهم لأبوا عليه، ولكن طلب إليهم أن يقعوا به، فلما وقعوا به التذوه، ثم ذهب عنهم وتركهم فأحال بعضهم على بعض<sup>(٤)</sup>.

١٠٣ - **العيون والعلل:** بإسناده قال: سأل الشامي أمير المؤمنين عليه السلام عن إسم إبليس ما كان في السماء؟ فقال: كان إسمه الحارث، وسأله عن أول من عمل عمل قوم لوط فقال: إبليس فإنه أمكن من نفسه<sup>(٥)</sup>.

١٠٤ - **الخصال:** عن أبيه عن سعد بن عبد الله عن أحمد بن محمد بن عيسى عن الحسن بن علي بن فضال عن علي بن عقبة عن بعض أصحابنا عن أبي عبد الله عليه السلام قال: رن إبليس أربع رنات: أولهن يوم لعن، وحين أهبط إلى الأرض، وحين بعث محمد ﷺ على حين

(١) مجمع البيان، ج ١٠ ص ٤٩٨. (٢) تفسير القمي، ج ٢ ص ٤٥٥.

(٣) - (٤) علل الشرائع، ج ٢ ص ٥٢٠ باب ٣٤٠ ح ٢-٣.

(٥) عيون أخبار الرضا، ج ١ ص ٢٤٢، علل الشرائع، ج ٢ ص ٥٦٤ باب ٣٨٥ ح ٤٤.



فترة من الرسل، وحين أنزلت أم الكتاب، ونخر نخرتين: حين أكل آدم من الشجرة، وحين أهبط من الجنة<sup>(١)</sup>.

**القصص:** بإسناده عن الصدوق عن أبيه عن سعد بن عبد الله، عن يعقوب بن يزيد عن ابن أبي عمير عن جميل بن دراج عنه عليه السلام مثله<sup>(٢)</sup>.

**بيان:** مخالفة الرثة الرابعة لما سبق لا ضير فيها، لعدم التصريح فيهما بالحصر والنخير صوت بالأنف يصات به عند الفرح، والمرأة تفعله عند الجماع، ولذا تكرهه بعض العرب قال في القاموس: نخر ينخر وينخر نخيلاً: مد الصوت في خياشيمه.

١٠٥ - **الخصال:** عن أحمد بن هارون الفامي عن محمد بن جعفر بن بطة عن أحمد بن محمد البرقي عن أبيه عن صفوان بن يحيى رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: قال إبليس: خمسة أشياء ليس لي فيهن حيلة، وسائر الناس في قبضتي: من اعتصم بالله عن نية صادقة واتكل عليه في جميع أموره، ومن كثر تسيحه في ليله ونهاره، ومن رضي لأخيه المؤمن ما يرضاه لنفسه، ومن لم يجزع على المصيبة حين تصيبه، ومن رضي بما قسم الله له ولم يهتم لرزقه<sup>(٣)</sup>.

١٠٦ - ومنه عن محمد بن علي ماجيلويه عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن الشكري عن محمد ابن زياد الأزدي عن أبان بن عثمان عن أبان بن تغلب عن سفيان بن أبي ليلى عن الحسن بن علي ابن أبي طالب عليه السلام أنه قال في حديث طويل له مع ملك الروم: إن ملك الروم سأله فيما سأله عن سبعة أشياء خلقها الله تعالى لم تخرج من رحم، فقال: آدم وحوّاء وكبش إبراهيم وناقاة صالح وحية الجنة والغراب الذي بعثه الله تعالى يبحث في الأرض وإبليس لعنه الله<sup>(٤)</sup>.

١٠٧ - ومنه عن أبيه عن محمد بن يحيى العطار عن محمد بن أحمد عن موسى بن جعفر البغدادي عن علي بن معبد عن عبيد الله الدهقان عن درست عن عطية أخي أبي العرام قال: ذكرت لأبي عبد الله عليه السلام المنكوح من الرجال قال: ليس يبلي الله تعالى بهذا البلاء أحداً وله فيه حاجة إن في أدبارهم أرحاماً منكوسة وحياء أدبارهم كحياء المرأة، وقد شرك فيهم ابن إبليس يقال له: زوال، فمن شرك فيه من الرجال كان منكوحاً، ومن شرك فيه من النساء كان من الموارد الخبر<sup>(٥)</sup>.

**الكافي:** عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن علي بن معبد مثله. «ج ٥ باب ٣٧٨ ح ٤٢».

**بيان:** الموارد: المجاري والطرق إلى الماء، جمع مورد من الورود استعير هنا للنساء الزواني اللاتي لا يمنعن ورود وارد عليهن.

(١) الخصال، ص ٢٦٣ باب ٤ ح ١٤١. (٢) قصص الأنبياء، للراوندي، ص ٤٣.

(٣) الخصال، ص ٢٨٥ باب ٥ ح ٣٧. (٤) الخصال، ص ٣٥٣ باب ٧ ح ٣٤.

(٥) لم نجده في الخصال ولكنه في علل الشرائع، ج ٢ ص ٥٢٥ باب ٣٤٠ ح ٧.

١٠٨ - **العلل**؛ عن أبيه عن عبد الله بن جعفر الحميري عن هارون بن مسلم عن مسعدة بن صدقة عن رجل عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إذا ولد وليّ الله خرج إبليس لعنه الله فصرخ صرخة يفزع لها شياطينه قال: فقالت له: يا سيدنا ما لك صرخت هذه الصرخة؟ قال: فقال: ولد وليّ الله قال: فقالوا: وما عليك من ذلك؟ قال: إنه إن عاش حتى يبلغ مبلغ الرجال هدى الله به قوماً كثيراً، قال: فقالوا له، أولاً تأذن لنا فنقتله؟ قال: لا، فيقولون له: ولم وأنت تكرهه؟ قال: لأنّ بقاءنا بأولياء الله، فإذا لم يكن في الأرض من وليّ قامت القيامة فصرنا إلى النار، فما لنا نتعجل إلى النار؟<sup>(١)</sup>.

١٠٩ - **قصص الراوندي**؛ بالإسناد إلى الصدوق عن أبيه عن سعد بن عبد الله عن يعقوب ابن يزيد عن ابن أبي عمير عن جميل بن درّاج قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام أكان إبليس من الملائكة أم من الجن؟ قال: كانت الملائكة ترى أنه منها وكان الله يعلم أنه ليس منها، فلما أمره بالسجود كان منه الذي كان<sup>(٢)</sup>.

١١٠ - ومنه بالإسناد عن ابن أبي عمير عن هشام بن سالم عن الصادق عليه السلام قال: أمر الله إبليس بالسجود لآدم فقال: يا ربّ وعزّتك إن أعفيتني من السجود لآدم لأعبدك عبادة ما عبدك أحد قطّ مثلها، قال الله جلّ جلاله: إني أحبّ أن أطاع من حيث أريد<sup>(٣)</sup>.

١١١ - ومنه بالإسناد عن الصدوق عن أبيه عن محمّد العطار عن الحسين بن الحسن بن أبان عن محمّد بن أورمة عن مصعب بن يزيد عمّن ذكره عن أبي عبد الله عليه السلام قال: جاء نوح عليه السلام إلى الحمار ليدخله السفينة فامتنع عليه، وكان إبليس بين أرجل الحمار فقال: يا شيطان أدخل، فدخل الحمار ودخل الشيطان، فقال إبليس: أعلمك خصلتين فقال نوح عليه السلام: لا حاجة لي في كلامك، فقال إبليس: إيتاك والحرص فإنه أخرج أبويك من الجنة، وإيتاك والحسد فإنه أخرجني من الجنة، فأوحى الله: إقبلهما وإن كان ملعوناً<sup>(٤)</sup>.

١١٢ - ومنه بالإسناد عن الصدوق عن عليّ بن أحمد بن موسى عن محمّد بن جعفر الأسديّ عن سهل بن زياد عن عبد العظيم الحسيني عن عليّ بن محمّد العسكري عليه السلام قال: جاء إبليس إلى نوح عليه السلام فقال: إن لك عندي يداً عظيمة فانتصحي فإني لا أخونك، فتأمّ نوح بكلامه ومساءلته، فأوحى الله إليه: أن كلمه وسله فإني سأنطقه بحجّة عليه، فقال نوح عليه السلام: تكلم، فقال إبليس: إذا وجدنا ابن آدم شحيحاً أو حريصاً أو حسوداً أو جباراً أو عجولاً تلقّفناه تلقّف الكرة، فإن اجتمعت لنا هذه الأخلاق سمّيناه شيطاناً مريداً، فقال نوح عليه السلام: ما اليد العظيمة التي صنعت؟ قال: إنك دعوت الله على أهل الأرض فالحقّتهم في ساعة بالنار، فصرت فارغاً، ولولا دعوتك لشغلت بهم دهرأ طويلاً<sup>(٥)</sup>.

(١) علل الشرائع، ج ٢ ص ٥٤٨ باب ٣٨٥ ح ١.

(٢) - (٤) قصص الأنبياء للراوندي، ص ٤٢-٤٣. (٥) قصص الأنبياء للراوندي، ص ٨٥-٨٦.

**توضيح:** الانتصاح: قبول النصيحة، والتأثم: التحرج والامتناع مخافة الإثم. والتلقف: الأخذ بسرعة.

١١٣ - **القصص:** بالإسناد إلى الصدوق بإسناده إلى ابن عباس قال: قال إبليس لنوح عليه السلام: لك عندي يد، سأعلمك خصالاً، قال نوح، وما يدي عندك؟ قال: دعوتك على قومك حتى أهلكهم الله جميعاً، فإياك والكبر، وإياك والحرص، وإياك والحسد، فإن الكبر هو الذي حملني على أن تركت السجود لآدم فأكفرني وجعلني شيطاناً رجيماً وإياك والحرص فإن آدم أبيح له الجنة ونهي عن شجرة واحدة فحمله الحرص على أن أكل منها، وإياك والحسد فإن ابن آدم حسد أخاه فقتله، فقال نوح عليه السلام: فأخبرني متى تكون أقدر على ابن آدم؟ قال: عند الغضب<sup>(١)</sup>.

١١٤ - ومنه بالإسناد إلى الصدوق عن أبيه عن سعد عن أحمد بن محمد عن عمّن ذكره عن درست عمّن ذكره عنهم عليه السلام قال: بينا موسى جالس إذ أقبل إبليس وعليه برنس فوضعه ودنا من موسى وسلم، فقال له موسى: من أنت؟ قال: إبليس، قال: لا قرب الله دارك، لماذا البرنس؟ قال: إختطفت به قلوب بني آدم، فقال له موسى عليه السلام: أخبرني بالذنب الذي إذا أذنبه ابن آدم إستحوذت عليه، قال: ذلك إذا أعجبت نفسه واستكثر عمله وصغر في نفسه ذنبه، وقال: يا موسى لا تخل بإمرأة لا تحل لك فإنه لا يخلو رجل بإمرأة لا تحل له إلا كنت صاحبه دون أصحابي، وإياك أن تعاهد الله عهداً فإنه ما عاهد الله أحد إلا كنت صاحبه دون أصحابي حتى أحول بينه وبين الوفاء به، وإذا هممت بصدقة فأمضها، فإذا همّ العبد بصدقة كنت صاحبه دون أصحابي حتى أحول بينه وبينها<sup>(٢)</sup>.

**مجالس المفيد:** عن جعفر بن محمد بن قولويه عن الكليني عن علي بن إبراهيم عن اليقطيني عن يونس عن سعدان عن أبي عبد الله عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله مثله، وزاد في آخره: ثم ولى إبليس وهو يقول: يا ويله يا عوله، علمت موسى ما يعلمه بني آدم<sup>(٣)</sup> وقد أوردناه في باب جوامع المساوي. «في ج ٦٩ من هذه الطبعة».

١١٥ - **القصص:** بإسناده إلى الصدوق بإسناده عن أحمد بن محمد بن عيسى عن ابن فضال عن علي بن عتبة عن بريد القصراني قال: قال لي أبو عبد الله عليه السلام: سعد عيسى عليه السلام على جبل بالشام يقال له: أريحا، فأتاه إبليس في صورة ملك فلسطين فقال له: يا روح الله أحييت الموتى وأبرأت الأكمه والأبرص، فاطرح نفسك عن الجبل فقال عليه السلام: إن ذلك أذن لي فيه، وإن هذا لم يؤذن لي فيه<sup>(٤)</sup>.

ومنه: عن الصدوق عن محمد بن الحسن بن الوليد عن الصفار عن محمد بن خالد عن ابن

(١) قصص الأنبياء للراوندي، ص ٨٥-٨٦. (٢) قصص الأنبياء للراوندي، ص ١٥٣.

(٣) أمالي المفيد، ص ١٥٦ مجلس ١٩ ح ٧. (٤) قصص الأنبياء للراوندي، ص ٢٩٦.

أبي عمير عن هشام بن سالم عن الصادق عليه السلام قال: جاء إبليس إلى عيسى فقال: أليس تزعم أنك تحيي الموتى؟ قال عيسى: بلى قال إبليس: فاطرح نفسك من فوق الحائط، فقال عيسى عليه السلام: ويلك إن العبد لا يجرب ربه وقال إبليس: يا عيسى هل يقدر ربك على أن يدخل الأرض في بيضة والبيضة كهيتها؟ فقال: إن الله تعالى عزّ وعلا لا يوصف بالعجز، والذي قلت لا يكون.

قال الراوندي رحمته الله: يعني هو مستحيل في نفسه كجمع الضدين <sup>(١)</sup>.

١١٦ - **المحاسن**: عن ابن محبوب عن حنان بن سدير وابن رثاب عن زرارة قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام قوله: ﴿لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ثُمَّ لَنَنْبِتُهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ﴾ <sup>(٢)</sup> فقال أبو جعفر عليه السلام: يا زرارة إنما صمد لك ولأصحابك، فأما الآخريين فقد فرغ منهم <sup>(٣)</sup>.

**العياشي**: عن زرارة مثله. ج ٢ ص ١٣ ح ٧ من سورة الأعراف.

١١٧ - **المناقب**: في حديث طويل عن علي بن محمد الصوفي أنه لقي إبليس وسأله فقال له: من أنت؟ قال: أنا من ولد آدم، فقال: لا إله إلا الله، أنت من قوم يزعمون أنهم يحبون الله ويعصونه ويبغضون إبليس ويطيعونه، فقال: من أنت؟ فقال: أنا صاحب الميسم والإسم الكبير والطبل العظيم، وأنا قاتل هابيل، وأنا الراكب مع نوح في الفلك، أنا عاقر ناقة صالح، أنا صاحب نار إبراهيم، أنا مدبر قتل يحيى، أنا ممكن قوم فرعون من النيل، أنا مخيل السحر وقائده إلى موسى، أنا صانع العجل لبني إسرائيل، أنا صاحب منشار زكريا، أنا السائر مع أبرهة إلى الكعبة بالفيل، أنا المجمع لقتال محمد يوم أحد وحنين، أنا ملقي الحسد يوم السقيفة في قلوب المنافقين، أنا صاحب الهودج يوم الخريبة والبعير، أنا الواقف في عسكر صفين، أنا الشامت يوم كربلاء بالمؤمنين، أنا إمام المنافقين، أنا مهلك الأولين، أنا مضل الآخريين، أنا شيخ الناكثين، أنا ركن القاسطين، أنا ظل المارقين، أنا أبو مرة مخلوق من نار لا من طين، أنا الذي غضب الله عليه رب العالمين.

فقال الصوفي: بحق الله عليك إلا دللتني على عمل أتقرب به إلى الله وأستعين به على نوائب دهري، فقال: إقنع من دنياك بالعفاف والكفاف، واستعن على الآخرة بحب علي بن أبي طالب عليه السلام وبغض أعدائه، فإني عبدت الله في سبع سماواته وعصيته في سبع أرضيه فلا وجدت ملكاً مقرباً ولا نبياً مرسلًا إلا وهو يتقرب بحبه، قال: ثم غاب عن بصري، فأتيت أبا جعفر فأخبرته بخبره، فقال: آمن الملعون بلسانه وكفر بقلبه <sup>(٤)</sup>.

(١) قصص الأنبياء للراوندي، ص ٢٩٦.

(٢) سورة الأعراف، الآيتان: ١٦-١٧.

(٣) مناقب ابن شهر آشوب، ج ٢ ص ٢٥١.

(٤) المحاسن، ج ١ ص ٢٧٤.

**بيان:** في القاموس: الخريبة كجهينة: موضع بالبصرة يسمّى البصرة الصغرى، والمراد بالهودج ما ركبه عائشة يوم الجمل.

١١٨ - **العياشي:** عن الحسن بن عطية قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن إبليس عبد الله في السماء الرابعة في ركعتين ستة آلاف سنة، وكان إنظار الله إياه إلى يوم الوقت المعلوم بما سبق من تلك العبادة<sup>(١)</sup>.

١١٩ - ومنه: عن وهب بن جميع مولى إسحاق بن عمار قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول إبليس: ﴿رَبِّ فَأَنْظِرْني إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ (٣٦) قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ ﴿٣٧﴾ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴿٣٨﴾ قال له وهب: جعلت فداك أي يوم هو؟ قال: يا وهب أتحسب أنه يوم يبعث الله فيه الناس؟ إن الله أنظره إلى يوم يبعث فيه قائمنا، فإذا بعث الله قائمنا كان في مسجد الكوفة، وجاء إبليس حتى يجثو بين يديه على ركبتيه فيقول: يا ويله من هذا اليوم فيأخذ بناصيته فيضرب عنقه، فذلك يوم الوقت المعلوم<sup>(٢)</sup>.

١٢٠ - ومنه: عن أبي جميلة عن أبي عبد الله عليه السلام وعن جابر عن أبي جعفر عليه السلام قال: قلت: رأيت قول الله: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ ما تفسير هذا؟ قال: قال الله: إنك لا تملك أن تدخلهم جنة ولا ناراً<sup>(٣)</sup>.

**بيان:** كأن المعنى لا تقدر على إجبارهم على ما يوجب الجنة أو النار.

١٢١ - **العياشي:** عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: ﴿فَإِذَا قرَأَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ (٩٨) إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٩٩﴾ إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ ﴿١٠٠﴾ قال: فقال: يا أبا محمد يسلط الله من المؤمنين على أبدانهم ولا يسلط على أديانهم، قد سلط على أيوب فشوه خلقه ولم يسلط على دينه، قلت له: قوله: ﴿إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ﴾ قال: الذين هم بالله مشركون يسلط على أبدانهم وعلى أديانهم<sup>(٤)</sup>.

**الكافي:** عن علي بن محمد عن علي بن العباس عن الحسن بن عبد الرحمن عن منصور بن يونس عن أبي بصير مثله. «الروضة ح ٤٣٣».

١٢٢ - **العياشي:** عن سماعة عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله: ﴿فَإِذَا قرَأَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ قلت: كيف أقول؟ قال: تقول: «أستعيذ بالسميع العليم من الشيطان الرجيم» قال: إن الرجيم أخبث الشياطين، قلت: لم يسمي الرجيم؟ قال: لأنه يرحم، قلت: فما ينفلت منها شيء؟ قال: لا، قلت: فكيف سمي الرجيم ولم يرحم بعد؟ قال: يكون في العلم أنه رجيم<sup>(٥)</sup>.

(١) - (٣) تفسير العياشي، ج ٢ ص ٢٦٢ ح ١٣-١٤ و ١٦ من سورة الحجر.

(٤) - (٥) تفسير العياشي، ج ٢ ص ٢٩١ ح ٦٦-٦٧ من سورة النحل.

١٢٣ - ومنه : عن حماد بن عيسى رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال : سألته عن قول الله : ﴿ إِنَّمَا سُلْطَنُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ ﴾ قال : ليس له أن يزيلهم عن الولاية ، فأما الذنوب وأشباه ذلك فإنه ينال منهم كما ينال من غيرهم <sup>(١)</sup> .

١٢٤ - ومنه : عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : سمعته يقول : كان الحجاج ابن شيطان يباضع ذي الردهة ، ثم قال : إن يوسف دخل على أم الحجاج فأراد أن يصيبها ، فقالت : أليس إنما عهدك بذلك الساعة؟ فأمسك عنها فولدت الحجاج <sup>(٢)</sup> .

**بيان :** يباضع أي يجامع ، وذي الردهة نعت أو عطف بيان للشيطان إن لم يكن في الكلام تصحيف . قال في النهاية : في حديث علي عليه السلام أنه ذكر ذا الشدية فقال : شيطان الردهة . والردهة : النقرة في الجبل يستنقع فيها الماء ، وقيل : الردهة قلعة الرابية وفي حديثه : وأما شيطان الردهة فقد كفيته [بصيحة] سمعت لها وجيب قلبه ، قيل : أراد به معاوية لما انهزم أهل الشام يوم صفين وأخلد إلى المحاكمة إنتهى .

وقال ابن أبي الحديد : وقال قوم : شيطان الردهة أحد الأبالسة المردة من أعوان عدو الله إبليس ، ورووا في ذلك خبراً عن النبي صلى الله عليه وآله وأنه كان يتعوذ منه ، وهذا مثل قوله : هذا أذب العقبة أي شيطانها ، ولعل أذب العقبة هو شيطان الردهة بعينه ، وقال قوم : إنه عفريت وارد يتصور في صورة حية ويكون في الردهة <sup>(٣)</sup> .

١٢٥ - العياشي : عن جعفر بن محمد الخزازي عن أبيه قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يذكر في حديث غدير خم أنه لما قال النبي صلى الله عليه وآله لعلي عليه السلام ما قال وأقامه للناس صرخ إبليس صرخة فاجتمعت له العفاريت فقالوا : يا سيدنا ما هذه الصرخة؟ فقال : ويلكم يومكم كيوم عيسى ، والله لأضلن فيه الخلق ، قال : فنزل القرآن : ﴿ وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ فقال : فصرخ إبليس صرخة فرجعت إليه العفاريت فقالوا : يا سيدنا ما هذه الصرخة الأخرى؟ فقال : ويحكم حكى الله والله كلامي قرآناً وأنزل عليه : ﴿ وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ثم رفع رأسه إلى السماء ثم قال : وعزتك وجلالك لألحقن الفريق بالجميع ، قال : فقال النبي صلى الله عليه وآله : ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ \* إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ ﴾ .

قال : ثم صرخ إبليس صرخة فرجعت إليه العفاريت فقالوا : يا سيدنا ما هذه الصرخة الثالثة؟ قال : والله من أصحاب علي ، ولكن وعزتك وجلالك يا رب لأزينن لهم المعاصي

(١) تفسير العياشي ، ج ٢ ص ٢٩١ ح ٦٩ من سورة النحل .

(٢) تفسير العياشي ، ج ٢ ص ٣٢٣ ح ١١٠ من سورة الإسراء .

(٣) شرح نهج البلاغة ، ج ١٣ ص ١٨٤ .

حتى أبغضهم إليك قال: فقال أبو عبد الله عليه السلام: والذي بعث بالحق محمداً للعفاريث والأبالسة على المؤمن أكثر من الزنابير على اللحم، والمؤمن أشد من الجبل، والجبل تدنو إليه بالفأس فتنتحت منه، والمؤمن لا يستقل عن دينه<sup>(١)</sup>.

١٢٦ - العياشي: عن عبد الرحمن بن سالم في قول الله: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ وَكِيلًا﴾ قال: نزلت في علي بن أبي طالب عليه السلام ونحن نرجو أن يجري لمن أحب الله من عباده المسلمين<sup>(٢)</sup>.

١٢٧ - الكافي: عن عذة من أصحابنا عن أحمد بن محمد عن ابن فضال عن أبي جميلة عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن إبليس عليه لعائن الله يبث جنود الليل من حين تغيب الشمس وتطلع، فأكثروا ذكر الله عز وجل في هاتين الساعتين وتعوذوا بالله من شر إبليس وجنوده، وعوذوا صغاركم في هاتين الساعتين فإنهما ساعتا غفلة<sup>(٣)</sup>.

١٢٨ - ومنه: عن علي بن محمد بن مابنداد عن أحمد بن أبي عبد الله عن محمد بن علي عن عبد الرحمن بن أبي هاشم عن أبي خديجة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما من أحد يحضره الموت إلا وكل به إبليس من شياطينه من يأمره بالكفر ويشككه في دينه حتى تخرج نفسه، فمن كان مؤمناً لم يقدر عليه، فإذا حضرتم موتاكم فلقنوهم شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله حتى يموت<sup>(٤)</sup>.

١٢٩ - وفي رواية أخرى قال فلقيه كلمات الفرج والشهادتين وتسمي له الإقرار بالأئمة عليهم السلام واحداً بعد واحد حتى ينقطع عنه الكلام<sup>(٥)</sup>.

١٣٠ - ومنه: عن الحسين بن محمد ومحمد بن يحيى جميعاً عن علي بن محمد بن إسماعيل عن محمد بن مسلم عن أحمد بن زكريا عن محمد بن خالد بن ميمون عن عبد الله بن سنان عن غياث بن إبراهيم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما اجتمع ثلاثة من المؤمنين فصاعداً إلا حضر من الملائكة مثلهم فإن دعوا بخير آمنوا، وإن استعاذوا من شر دعوا الله ليصرفه عنهم، وإن سألوا حاجة تشفعوا إلى الله وسألوه قضاءها، وما اجتمع ثلاثة من الجاحدين إلا حضرهم عشرة أضعافهم من الشياطين، فإن تكلموا تكلم الشياطين بنحو كلامهم، وإذا ضحكوا ضحكوا معهم، وإذا نالوا من أولياء الله نالوا معهم، فمن ابتلي من المؤمنين بهم فإذا خاضوا في ذلك فليقم ولا يكن شرك شيطان ولا جليسه فإن غضب الله عز وجل لا يقوم له شيء ولعنته لا يردّها شيء، ثم قال عليه السلام: فإن لم يستطع فلينكر بقلبه وليقم ولو حلب شاة أو فواق ناقة<sup>(٦)</sup>.

(١) - (٢) - تفسير العياشي، ج ٢ ص ٣٢٣ ح ١١١-١١٢ من سورة الإسراء.

(٣) - أصول الكافي، ج ٢ ص ٥٩١ باب القول عند الإصباح والإساءة، ح ٢.

(٤) - (٥) - الكافي، ج ٣ ص ٦٥ باب ٨٠ ح ٦.

(٦) - أصول الكافي، ج ٢ ص ٤٣٣ باب تذاكر الإخوان، ح ٦.

**بيان:** الفواق كغراب: [ما] بين الحلبتين من الوقت، ويفتح، أو ما بين فتح يدك وقبضها على الضرع.

١٣١ - **الكافي:** بالإسناد المتقدم عن محمد بن سليمان عن محمد بن محفوظ عن أبي المغرا قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول: ليس شيء أنكى لإبليس وجنوده من زيارة الأخوان في الله بعضهم لبعض، وقال: وإن المؤمنين يلتقيان فيذكران الله ثم يذكران فضلنا أهل البيت فلا يبقى على وجه إبليس مضغة إلا تأخذ حتى أن روحه لتستغيث من شدة ما تجد من الألم فتحسّ ملائكة السماء وخزان الجنان فيلعنونه حتى لا يبقى ملك مقرب إلا لعنه فيقع خاسئاً حسيراً مدحوراً<sup>(١)</sup>.

**بيان:** في القاموس: نكى العدو فيه نكاية: قتل وجرح، والقرحة نكأها أي قشرها قبل أن تبرأ فنديت وقال: خدد لحمه وتأخذ: هزل ونقص. وقال: خساً الكلب طرده، والحسير: الكآء والمثلث والمعبي، والدحر: الطرد والإبعاد والدفع.

١٣٢ - **الكافي:** عن العدة عن سهل بن زياد عن محمد بن بكر عن زكريا المؤمن عمّن حدّثه عن أبي عبد الله عليه السلام قال اطووا ثيابكم بالليل فإنها إذا كانت منشورة لبسها الشيطان<sup>(٢)</sup>.

١٣٣ - ومنه: عن العدة عن أحمد بن أبي عبد الله البرقي عن أبيه عن فضالة عن داود بن فرقد عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن الملائكة كانوا يحسبون أن إبليس منهم وكان في علم الله أنه ليس منهم فاستخرج ما في نفسه بالحمية والغضب، فقال: خلقتني من نار وخلقته من طين<sup>(٣)</sup>.

١٣٤ - ومنه: عن علي بن إبراهيم عن محمد بن عيسى بن عبيد عن يونس عن بعض أصحابه عن أبي عبد الله عليه السلام: قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما موسى عليه السلام جالس إذ أقبل إبليس وعليه برنس ذو ألوان، فلما دنا من موسى خلع البرنس وقام إلى موسى فسلم عليه، فقال له موسى: من أنت؟ قال: أنا إبليس، قال: أنت؟ فلا قرب الله دارك، قال: إنني إنما جئت لأسلم عليك لمكانك من الله، قال: فقال له موسى: فما هذا البرنس؟ قال: به أختطف قلوب بني آدم، فقال له موسى: فأخبرني عن الذنب الذي إذا أذنبه ابن آدم استحوذت عليه، قال: إذا أعجبهت نفسه واستكثر عمله وصغر في عينه ذنبه<sup>(٤)</sup>.

١٣٥ - ومنه: عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عيسى عن محمد بن يحيى الخزاز عن غياث بن إبراهيم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن الشيطان يدبر ابن آدم في كل

(١) أصول الكافي، ج ٢ ص ٤٣٣ باب تذاكر الإخوان، ح ٧.

(٢) الكافي، ج ٦ ص ١١٥٧ باب ٣٧٠ ح ١١.

(٣) أصول الكافي، ج ٢ ص ٤٩٢ باب العصية ح ٦.

(٤) أصول الكافي، ج ٢ ص ٤٩٥ باب العجب ح ٨.



شيء فإذا أعياه جثم له عند المال فأخذ برقبته<sup>(١)</sup>.

**بيان:** جثم الإنسان والطائر: لزم مكانه فلم يبرح أو وقع على صدره.

١٣٦ - **الكافي:** عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن النوفلي عن السكوني عن أبي عبد الله عليه السلام قال: يقول إبليس لجنوده: ألقوا بينهم الحسد والبغي فإنهما يعدلان عند الله الشرك<sup>(٢)</sup>.

١٣٧ - ومنه: عن محمد بن يحيى عن سلمة بن الخطاب عن إبراهيم بن ميمون عن عيسى ابن عبد الله عن جده قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: بيت الشيطان من بيوتكم بيوت العنكبوت<sup>(٣)</sup>.

١٣٨ - ومنه: عن العدة عن أحمد بن محمد عن عثمان بن عيسى عن سماعة قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن إغلاق الأبواب وإيكاء الأواني وإطفاء السراج، فقال: أغلق بابك فإن الشيطان لا يكشف مخمراً يعني مغطى<sup>(٤)</sup>.

١٣٩ - ومنه: عن العدة عن سهل بن زياد عن أحمد بن أبي محمد بن نصر عن صفوان عن العلا عن محمد بن مسلم عن أحدهما أنه قال: لا تشرب وأنت قائم ولا تبل في ماء نقيع، ولا تطف بقبر ولا تخل في بيت وحدك، ولا تمش بنعل واحدة، فإن الشيطان أسرع ما يكون إلى العبد إذا كان على بعض هذه الأحوال، وقال: إنه ما أصاب أحداً شيء على هذه الحال فكاد أن يفارقه إلا أن يشاء الله تعالى<sup>(٥)</sup>.

**بيان:** لا تطف بقبر<sup>(٦)</sup>، كأن المعنى لا تتغوّط عليه، قال في النهاية: الطوف: الحدث من الطعام، ومنه الحديث: نهى عن محدّثين على طوفهما أي عند الغائط. وفي القاموس الطوف: الغائط، وطاف: ذهب ليتغوّط كأطاف على افتعل.

١٤٠ - **الكافي:** عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن عبد الله بن المغيرة عن السكوني عن أبي عبد الله عن آياته عليه السلام أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه: ألا أخبركم بشيء إن أنتم فعلتموه تباعد الشيطان منكم كما تباعد المشرق من المغرب؟ قالوا: بلى، قال: الصوم يسود وجهه، والصدقة تكسر ظهره، والحب في الله والموازرة على العمل الصالح يقطع دابره، والإستغفار يقطع وتينه<sup>(٧)</sup>.

(١) أصول الكافي، ج ٢ ص ٤٩٥ باب حب الدنيا... ح ٤.

(٢) أصول الكافي، ج ٢ ص ٥٠١ باب البغي ح ٢.

(٣) - (٥) الكافي، ج ٦ ص ١١٨٧ باب ٤٠٩ ح ١١-١٢. وباب ٤١٠ ح ٨.

(٦) ومما يثبت هذا ما سيأتي في ج ٧٧ من هذه الطبعة.

(٧) الكافي، ج ٤ ص ٣٣٠ باب ٤٤ ح ٢.

**بيان:** في النهاية: يقطع دابرهم أي جميعهم حتى لا يبقى منهم أحد، ودابر القوم: آخر من يبقى منهم ويجيء في آخرهم، وقال: الوتين: عرق في القلب إذا قطع مات صاحبه.

١٤١ - **الكافي:** عن العدة عن أحمد بن محمد بن الحسين بن سعيد عن الحسين بن علوان عن عمرو بن شمر عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: إذا طلع هلال شهر رمضان غلّت مردة الشياطين <sup>(١)</sup>.

١٤٢ - ومنه: عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن جميل قال: كان الطيار يقول لي: إبليس ليس من الملائكة، وإنما أمرت الملائكة بالسجود لآدم عليه السلام فقال إبليس: لا أسجد، فما لإبليس يعصي حين لم يسجد وليس هو من الملائكة؟ قال: فدخلت أنا وهو على أبي عبد الله عليه السلام قال: فأحسن والله في المسألة، فقال: جعلت فداك أرايت ما ندب الله إليه المؤمنين من قوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أدخل في ذلك المنافقون معهم؟ قال: نعم والضلال وكل من أقر بالدعوة الظاهرة، وكان إبليس ممن أقر بالدعوة الظاهرة معهم <sup>(٢)</sup>.

١٤٣ - ومنه: عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن محمد بن إسماعيل وعلي بن إبراهيم عن أبيه عن حنان بن سدير قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: قال النبي ﷺ لعلي عليه السلام: إياك أن تتركب ميثة حمراء فإنها ميثة إبليس <sup>(٣)</sup>.

**بيان:** في النهاية: فيه أنه نهى عن ميثة الأرجوان، الميثة بالكسر مفعلة من الوثارة، يقال: وثر وثارة فهو وثير أي وطيء لين، وهي من مراكب العجم تعمل من حرير أو ديباج يحشى بقطن أو صوف يجعلها الراكب تحته على الرحال.

١٤٤ - **التهذيب:** عن محمد بن علي بن محبوب عن محمد بن الحسين عن صفوان عن العلا عن محمد عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: ليس من عبد إلا ويوقظ في كل ليلة مرة أو مرتين أو مراراً، فإن قام كان ذلك، وإلا فحج الشيطان فبال في أذنه، أو لا يرى أحدكم أنه إذا قام ولم يكن ذلك منه قام وهو متخثر ثقيل كسلان؟ <sup>(٤)</sup>

**توضيح:** كأن بول الشيطان كناية عن قوة إستيلائه وغلبته عليه، وإن احتمل الحقيقة أيضاً، قال في النهاية: فيه «أنه بال قائماً ففحج رجله» أي فرقهما وباعد ما بينهما، والفحج: تباعد ما بين الفخذين، وقال: فيه «من نام حتى أصبح فقد بال الشيطان في أذنه» قيل: معناه سخر منه وظهر عليه حتى نام عن طاعة الله، كقول الشاعر: بال سهيل في الفضيخ ففسد. أي

(١) الكافي، ج ٤ ص ٣٣٣ باب ٤٥ ح ٧.

(٢) أصول الكافي، ج ٢ ص ٥٤٠ باب في ذكر المنافقين... ح ١.

(٣) الكافي، ج ٦ ص ١١٩٢ باب ٤١٣ ح ٤.

(٤) تهذيب الأحكام، ج ٢ ص ٤٢١ باب ١٥ ح ٢٣٤.

لَمَّا كَانَ الْفَضِيخُ يَفْسُدُ بِظُلُوعِ سَهِيلٍ كَانَ ظَهْرُهُ عَلَيْهِ مَفْسُودًا لَهُ، وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ عَنِ الْحَسَنِ مَرْسَلًا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: فَإِذَا نَامَ شَجَرُ الشَّيْطَانِ بِرِجْلِهِ قَبَالَ فِي أُذُنِهِ، وَحَدِيثُ ابْنِ مَسْعُودٍ: «كَفَى بِالرَّجُلِ شَرًّا أَنْ يَبُولَ الشَّيْطَانُ فِي أُذُنِهِ» وَكُلٌّ هَذَا عَلَى سَبِيلِ الْمَجَازِ وَالتَّمْثِيلِ إِنْتَهَى. وَقَالَ الطَّبِيبِيُّ: فِيهِ تَمْثِيلٌ لِشَاقِلِ نَوْمِهِ وَعَدَمِ تَنْبَهُهُ بِصَوْتِ الْمُؤَذِّنِ بِحَالٍ مِنْ بَوْلٍ فِي أُذُنِهِ وَفَسْدِ حَسَنِهِ.

وقال النووي: قال القاضي: لا يبعد حمله على ظاهره وخص الأذن لأنها حاسة الإنتباه<sup>(١)</sup>.

١٤٥ - الكافي: عن علي بن محمد عن صالح بن أبي حماد عن علي بن الحكم عن أبان بن عثمان عن أبي عبد الله ﷺ قال: إن إبليس عوناً يقال له: تمريح، إذا جاء الليل ملاً ما بين الخافقين<sup>(٢)</sup>.

١٤٦ - نوادر الراوندي: بإسناده عن موسى بن جعفر عن آبائه ﷺ عن أمير المؤمنين ﷺ قال: قيل لرسول الله ﷺ: يا رسول الله ما الذي يباعد الشيطان منا؟ قال: الصوم لله يسود وجهه، والصدقة تكسر ظهره، والحب في الله تعالى والمواظبة على العمل الصالح يقطع دابره، والإستغفار يقطع وتينه<sup>(٣)</sup>.

١٤٧ - النهج: قال أمير المؤمنين ﷺ: لقد سمعت رنة الشيطان حين نزل الوحي عليه ﷺ، فقلت: يا رسول الله ما هذه الرنة؟ فقال: هذا الشيطان قد أيس من عبادته، إنك تسمع ما أسمع وترى ما أرى إلا أنك لست بنبي ولكنك وزير وإنك لعلی خير<sup>(٤)</sup>.

١٤٨ - الكافي: عن علي بن محمد عن علي بن العباس عن الحسن بن عبد الرحمن عن منصور بن يونس عن أبي بصير عن أبي عبد الله ﷺ قال: قلت له: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ (٩٨) إِنَّهُ لَيْسَ لَمْ سُلْطَنٌ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٩٩﴾ فقال: يا أبا محمد يسلم الله من المؤمن على بدنه ولا يسلم على دينه، قد سلط على أيوب ﷺ فشوه خلقه ولم يسلم على دينه، وقد يسلم من المؤمنين على أبدانهم ولا يسلم على دينهم قلت له: قول الله ﷻ: ﴿إِنَّمَا سُلْطَنُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ﴾ قال: الذين هم بالله مشركون يسلم على أبدانهم وعلى أديانهم<sup>(٥)</sup>.

تبيين: قد مر الكلام في تفسير الآية، ولما كانت الإستعاذة الكاملة ملزومة للإيمان الكامل بالله وقدرته وعلمه وكماله والإقرار بعبجز نفسه وافتقاره في جميع أموره إلى معونته تعالى

(١) صحيح مسلم، ج ٦ ص ٦٤.

(٢) روضة الكافي، ح ٣٠٤.

(٣) نوادر الراوندي، ص ١٣٥ ح ١٧٥.

(٤) نهج البلاغة، ص ٤١١ خ ١٩٠.

(٥) روضة الكافي، ح ٤٣٣.

وتوكله في كل أحواله عليه ، فلذا ذكر بعد الإستعاذة أنه ليس له سلطنة واستيلاء على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون ، فالمستعبد به تعالى في أمانه وحفظه إذا راعى شرائط الإستعاذة .

وقوله **عَلَيْهِ** : ولا يسلط على دينه ، أي في أصول عقائده أو الأعمّ منها ومن الأعمال فإنه إذا كان على حقيقة الإيمان وارتكب بإغوائه بعض المعاصي فالله يوقفه للتوبة والإنابة ، ويصير ذلك سبباً لمزيد رفعة في الإيمان وبعده عن وساوس الشيطان ، ويدلّ الخبر على أنّ ضمير **عَلَيْهِ** راجع إلى الربّ كما هو الأظهر لا إلى الشيطان .

١٤٩ - **الكافي** : عن عدّة من أصحابه عن سهل بن زياد وعليّ بن إبراهيم عن أبيه جميعاً عن ابن محبوب عن ابن رثاب عن أبي حمزة الثمالي عن أبي جعفر **عَلَيْهِ** قال : إنّ هذا الغضب جمرة من الشيطان توقد في قلب ابن آدم ، وإن أحدكم إذا غضب احمرت عيناه وانتفخت أوداجه ودخل الشيطان فيه ، فإذا خاف أحدكم ذلك من نفسه فليلزم الأرض فإنّ رجز الشيطان ليذهب عنه عند ذلك <sup>(١)</sup> .

١٥٠ - **حياة الحيوان** : قال وهب بن الورد : بلغنا أنّ إبليس تمثّل ليحيى بن زكريّا **عَلَيْهِ** فقال له : أنصحك؟ فقال : لا أريد ذلك ، ولكن أخبرني عن بني آدم فقال : هم عندنا ثلاثة أصناف : صنف منهم أشدّ الأصناف عندنا ، نقبل على أحدهم حتّى نقتله في دينه ونستمكن منه ، فيفرغ إلى الإستغفار والتوبة فيفسد علينا كلّ شيء نصيبه منه ، ثمّ نعود إليه فيعود إلى الإستغفار والتوبة فلا نياس منه ولا نحن ندرك منه حاجتنا فنحن معه في عناء ، وصنف هم في أيدينا بمنزلة الكرة في أيدي صبيانكم تتلقفهم كيف شئنا قد كفينا مؤنة أنفسهم ، وصنف منهم مثلك معصومون لا نقدر منهم على شيء <sup>(٢)</sup> .

١٥١ - **المتهجد** عن جماعة عن أبي المفضل عن عبد الله بن الحسين العلويّ عن عبد العظيم الحسيني أنّ أبا جعفر محمّد بن عليّ **عَلَيْهِ** كتب هذه العوذة لابنه أبي الحسن **عَلَيْهِ** - وساق الدعاء الطويل إلى قوله : - أمتنع من شياطين الإنس والجنّ ومن رجلهم وخيلهم وركضهم وعطفهم ورجعتهم وكيدهم وشرهم وشرّ ما يأتون به تحت الليل وتحت النهار من البعد والقرب ومن شرّ الغائب والحاضر - إلى قوله : - ومن شرّ الدناش والحسّ واللمس واللبس ومن عين الجنّ والإنس ومن شرّ كلّ صورة وخيال أو بياض أو سواد أو مثال أو معاهد أو غير معاهد ممّن يسكن الهواء والسحاب والظلمات والنور والظلّ والحرور والبرّ والبحور والسهل والوعور والخراب والعمران والآكام والآجام والمغانض والكنايس والنواويس والفلوات والجبانات من الصّادرين والواردين ممّن يبدو بالليل وينتشر بالنهار وبالعشيّ والأبكار والغدوّ والآصال والمريبين والأسامرة والأفاترة وابن فطرة ،

(١) أصول الكافي ، ج ٢ ص ٤٩٠ باب الغضب ح ١٢ .

(٢) حياة الحيوان ، ج ١ ص ٤١٦ .

والفراغة والأبالسة ومن جنودهم وأزواجهم وعشائهم وقبائلهم، ومن همزهم ولمزهم ونفشهم ووقاعهم وأخذهم وسحرهم وضربهم وعينهم ولمحهم واحتيالهم وأحلافهم، ومن شر كل ذي شر من السحرة والغيلان وأم الصبيان وما ولدوا وما وردوا إلى آخر الدعاء<sup>(١)</sup>.

**توضيح:** قال الكفعمي رحمته الله: الدناش: جنس من أجناس الجن، والحس: الصوت الخفي، ويرد يحرق الكلاً والقتل، والتمثال: الصورة والمعاهد: الذي حصل منه الأمان، والآكام جمع أكمة وهي الراية، والآجام جمع أجمة وهي منبت الشجر والقصب الملتفت والمغائض جمع مغيضة وهي الأجمة، وكناش اليهود معروفة، والنواويس: مقابر النصارى، والمريين: الذين يأتون بالريبة والتهمة، والأسامرة: الذين يتحدثون بالليل، والأفاترة: الأبالسة، وابن فطرة: حية خبيثة. والفراغة: العتاة، والأبالسة: هم الشياطين وهم ذكور وإناث يتوالدون ولا يموتون ويخلدون في الدنيا كما خلد إبليس وإبليس هو أبو الجن، والجن ذكور وإناث ويتوالدون ويموتون، وأما الجان فهو أبو الجن، وقيل: هو إبليس، وقيل: إنه مسخ الجن كما أن القردة والخنازير مسخ الإنس، والكل خلقوا قبل آدم عليه السلام، والعرب تنزل الجن مراتب، فإذا ذكروا الجنس قالوا: جن، فإن أرادوا أنه يسكن مع الناس قالوا: عامر والجمع عمّار، فإن كانوا ممن يتعرض للصبيان قالوا: أرواح، فإن خبت فهو شيطان، فإن زاد على ذلك قالوا: مارد، فإن زاد على القوة قالوا عفريت، وروي أن النبي صلى الله عليه وآله قال: خلق الله الجن خمسة أصناف: صنف كالريح في الهواء، وصنف حيات، وصنف عقارب، وصنف حشرات الأرض، وصنف كبنى آدم عليهم الحساب والعقاب، والغيلان: سحرة الجن. وأم الصبيان: ريح تعرض لهم<sup>(٢)</sup>.

أقول: وسيأتي الدعاء بتمامه مشروحاً في كتاب الدعاء إن شاء الله. «في ج ٩١».

١٥٢ - **الفقيه:** قال: قال الصادق عليه السلام: إذا تغوّلت بكم الغول فأذّنوا<sup>(٣)</sup>.

١٥٣ - **المحاسن:** عن عبيد بن يحيى بن المغيرة عن محمد بن سنان عن سلام المدائني عن جابر الجعفي عن محمد بن علي عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: إذا تغوّلت بكم الغيلان فأذّنوا بأذان الصلاة<sup>(٤)</sup>.

**بيان:** قال الشهيد رحمته الله في الذكرى: في الجعفریات عن النبي صلى الله عليه وآله إذا تغوّلت بكم الغيلان فأذّنوا بأذان الصلاة.

ورواه العامة وفسره الهروي بأن العرب تقول: إن الغيلان في الفلوات تراءى للناس، تتغوّل تغوّلاً أي تتلون تلوناً، فتضلّهم عن الطريق وتهلكهم. وروي في الحديث «لا غول»

(١) مصباح المتهدد، ص ٣٥٠. (٢) مصباح الكفعمي، ص ١٤١ في الهامش.

(٣) من لا يحضره الفقيه، ص ١١٦ ح ٩١٠. (٤) المحاسن، ج ١ ص ١٢٠.

وفيه إبطال لكلام العرب فيمكن أن يكون الأذان لدفع الخيال الذي يحصل في الفلوات وإن لم تكن له حقيقة، وفي مضمير سليمان الجعفري سمعته يقول: «أذن في بيتك فإنه يطرد الشيطان، ويستحب من أجل الصبيان» وهذا يمكن حمله على أذان الصلاة.

وفي النهاية: فيه «لا غول ولا صفر» الغول: أحد الغيلان، وهي جنس من الجن والشياطين، وكانت العرب تزعم أن الغول تترأى للناس، فتغول تغولاً أي تتلون تلوناً في صور شتى، وتغولهم أي تضلهم عن الطريق وتهلكهم، فنفاه النبي ﷺ وأبطله، وقيل: قوله: [لا غول] ليس نفيًا لعين الغول ووجوده، وإنما فيه إبطال ما زعم العرب وتلوته بالصور المختلفة واغتياله. فيكون المعنى بقوله: «ولا غول» أنها لا تستطيع أن تضل أحداً ويشهد له الحديث الآخر: «لا غول ولكن السعالى» السعالى: سحرة الجن أي ولكن في الجن سحرة لهم تليس وتخيل، ومنه الحديث: «إذا تغولت الغيلان فبادروا بالأذان» أي إدفعا شرها بذكر الله تعالى، وهذا يدل على أنه لم يرد بنفيها عندها.

١٥٤ - **الشهاب:** قال رسول الله ﷺ: إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم.

الضوء: الشيطان: فيعال من شطن: إذا تباعد، فكأنه يتباعد إذا ذكر الله تعالى وقيل: إنه فعلان من شاط يشيط: إذا احترق غضباً لأنه يحترق ويغضب إذا أطاع العبد فيقول ﷺ: إن الشيطان لا يزال يراقب العبد ويوسوس إليه في نومه ويقظته، وهو جسم لطيف هوائي يمكنه أن يصل إلى ذلك، والإنسان غاو غافل فيوصل كلامه ووسواسه إلى باطن أذنه فيصير إلى قلبه، والله تعالى هو العالم بكيفية ذلك، فأما وسواسه فلا شك فيه، والشيطان هنا إسم جنس ولا يريد به إبليس فحسب وذلك لأن له أولاداً وأعواناً وذكر جريانه من ابن آدم مجرى الدم مثل، ولا يعني به أنه يدخل عروقه وأوراده وتجاويف أعضائه، بل المعنى أنه لا يزاله كما يقال: فلان يلازمي ملازمة الظل وملازمة الحفيظين وملازمة الروح الجسد وملازمة القرن الشاة إلى غير ذلك، وكلام العرب إشارات وتلويحات والكلام إذا ذهب عنه المجاز والاستعارة زالت طلاوته وفارقه رونقه وبقي مغسولاً وكان سيدنا رسول الله ﷺ من أفصح الناس، وفي كلام بعضهم: إحترس من الشيطان فإنه عدو مبين يراك ولا تراه ويكيدك وأنت لا تعلم وهو قديم وأنت حديث، وأنت سليم الصدر وهو خبيث.

وفائدة الحديث إعلام أن الشيطان يلازمك ويراصدك من حيث لا تعلم، فعليك بالإحتراس منه والتوقي من مكره وكيد ووسوسته، والراوي أنس بن مالك.

١٥٥ - **الكافي:** بإسناده عن عطية أبي العرّام قال: ذكرت لأبي عبد الله عليه السلام المنكوح

من الرجال فقال: ليس يبلي الله بهذا البلاء أحداً وله فيه حاجة، إن في أدبارهم أرحاماً منكوسة وحياة أدبارهم كحياة المرأة قد شرك فيهم ابن إبليس يقال له: زوال فمن شرك فيه من الرجال كان منكوحاً، ومن شارك فيه من النساء كانت من الموارد والعامل على هذا من

الرجال إذا بلغ أربعين سنة لم يتركه الخبر<sup>(١)</sup>.

١٥٦ - ومنه بإسناده عن يعقوب بن جعفر قال: سألت رجلاً أبا عبد الله عليه السلام أو أبا إبراهيم عليه السلام عن المرأة تساقق المرأة وكان متكئاً فجلس فقال: ملعونة ملعونة الراكبة والمركوبة وساق الحديث إلى أن قال قاتل الله لاقيس بنت إبليس ماذا جاءت به! فقال الرجل: هذا ما جاء به أهل العراق، فقال: والله لقد كان على عهد رسول الله ﷺ قبل أن يكون العراق الخبر<sup>(٢)</sup>.

١٥٧ - **نوادير علي بن أسباط**: عن سعيد بن عمرو بن أبي نصر عن أبي حمزة الثمالي عن علي بن الحسين عليه السلام قال: كان عابد من بني إسرائيل فقال إبليس لجنده من له فإنه قد غمّني، فقال واحد منهم: أنا له، فقال: في أي شيء؟ قال: أزين له الدنيا، قال: لست بصاحبه، قال الآخر: فأنا له، قال: في أي شيء؟ قال: في النساء، قال: لست بصاحبه، قال الثالث: أنا له، قال: في أي شيء؟ قال: في عبادته، قال: أنت له، فلما جت الليل طرقة فقال: ضيف، فأدخله، فمكث ليلته يصلي حتى أصبح، فمكث ثلاثاً يصلي ولا يأكل ولا يشرب، فقال له العابد: يا عبد الله ما رأيت مثلك، فقال له: إنك لم تصب شيئاً من الذنوب وأنت ضعيف العبادة، قال: وما الذنوب التي أصيبتها؟ قال: أخذ أربعة دراهم فتأتي فلانة البغية فتعطيها درهماً للحم، ودرهماً للشراب، ودرهماً لطيبها ودرهماً لها فتقضي حاجتك منها. قال: فنزل وأخذ أربعة دراهم فأتى بابها فقال: يا فلانة يا فلانة، فخرجت فلما رآته قالت: مفتون والله، مفتون والله، قالت له: ما تريد؟ قال: خذي أربعة دراهم فهيتي لي طعاماً وشراباً وطيباً وتعالني حتى آتيك، فذهبت فدارت فإذا هي بقطعة من حمار ميت فأخذته، ثم عمدت إلى بول عتيق فجعلته في كوز، ثم جاءت به إليه، فقال: هذا طعامك؟ قالت: نعم، قال: لا حاجة لي فيه، وهذا شرابك؟ فلا حاجة لي فيه، إذ هبي فتهيتي، فتقدّرت جهدها، ثم جاءت فلما شمها قال: لا حاجة لي فيك، فلما أصبحت كتب علي بابها: إن الله قد غفر لفلانة البغية بفلان العابد.

١٥٨ - **تفسير الإمام**: قال عليه السلام قال رسول الله ﷺ: ألا فاذكروا يا أمة محمد محمداً وآله عند نوائبكم وشدائدكم لينصر الله بهم ملائكتكم على الشياطين الذين يقصدونكم، فإن كل واحد منكم معه ملك عن يمينه يكتب حسناته وملك عن يساره يكتب سيئاته ومعه شيطانان من عند إبليس يغويانه فإذا وسوسا في قلبه ذكر الله وقال: لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم وصلى الله على محمد وآله حبس الشيطانان ثم سارا إلى إبليس فشكواه وقالوا له: قد أعيانا أمره فأمددنا بالمردة، فلا يزال يمدّهما حتى يمدّهما بألف مارد فيأتونه، فكلما راموه ذكر الله وصلى على محمد وآله الطيبين لم يجدوا عليه طريقاً ولا منفذاً، قالوا لإبليس: ليس له

(١) الكافي، ج ٥ ص ٨٨٢ باب ٣٧٨ ح ٢. (٢) الكافي، ج ٥ ص ٨٨٤ باب ٣٧٩ ح ٤.

غيرك تباشره بجنودك فتغلبه وتغويه، فيقصده إبليس بجنوده فيقول الله تعالى للملائكة: هذا إبليس قد قصد عبدي فلاناً أو أمي فلانة بجنوده، ألا فقاتلوه، فيقاتلهم بإزاء كل شيطان رجيم منهم مائة ألف ملك وهم على أفراس من نار بأيديهم سيوف من نار ورماح من نار وقسي ونشاشيب وسكاكين وأسلحتهم من نار، فلا يزالون يخرجونهم ويقتلونهم بها ويأسرون إبليس فيضعون عليه تلك الأسلحة فيقول: يا رب وعدك وعدك، قد أجلتني إلى يوم الوقت المعلوم، فيقول الله تعالى للملائكة: وعدته أن لا أميته، ولم أعدّه أن لا أسلّط عليه السلاح والعذاب والآلام، إشتفوا منه ضرباً بأسلحتكم فإني لا أميته، فيشخنونه بالجراحات، ثم يدعونه فلا يزال سخين العين على نفسه وأولاده المقتولين المقتلين، ولا يندمل شيء من جراحاته إلا بسماعه أصوات المشركين بكفرهم فإن بقي هذا المؤمن على طاعة الله وذكره والصلاة على محمد وآله بقي إبليس على تلك الجراحات، وإن زال العبد عن ذلك وانهمك في مخالفة الله ﷻ ومعاصيه إندملت جراحات إبليس ثم قوي على ذلك العبد حتى يلجمه ويسرج على ظهره ويركبه ثم ينزل عنه ويركب ظهره شيطاناً من شياطينه ويقول لأصحابه: أما تذكرون ما أصابنا من شأن هذا؟ ذلّ وانقاد لنا الآن حتى صار يركبه هذا، ثم قال رسول الله ﷺ: فإن أردتم أن تديموا على إبليس سخنة عينه وألم جراحاته فداوموا على طاعة الله وذكره والصلاة على محمد وآله، وإن زلتم عن ذلك كتم أسراء فيركب أقيتكم بعض مردته<sup>(١)</sup>.

**بيان:** النشاشيب جمع النشاب بالضم والتشديد وهو النبل. وقال الجوهري: سخنة العين نقيض قرّتها، قد سخنت عينه بالكسر فهو سخين العين، وأسخن الله عينه أي أبكاه، والمقتلين على بناء المفعول من باب الإفعال أي المعرضين للقتل، أو التفعيل تأكيداً لبيان كثرة مقتوليه.

**قال الجوهري:** أقتلت فلاناً: عرضته للقتل، وقتلوا تفتيلاً: شدّد للكثرة.

١٥٩ - **تفسير الإمام:** قال ﷺ: الشيطان هو البعيد من كل خير، الرجيم: المرجوم باللعن، المطرود من بقاع الخير<sup>(٢)</sup>.

١٦٠ - **تفسير علي بن إبراهيم:** عن أبيه عن ابن أبي عمير عن جميل عن أبي عبد الله ﷺ قال: سئل عما ندب الله الخلق إليه أدخل فيه الضلال؟ قال: نعم، والكافرون دخلوا فيه، لأن الله تبارك وتعالى أمر الملائكة بالسجود لآدم فدخل في أمره الملائكة وإبليس، فإن إبليس كان مع الملائكة في السماء يعبد الله وكانت الملائكة تظن أنه منهم ولم يكن منهم، فلما أمر الله الملائكة بالسجود لآدم أخرج ما كان في قلب إبليس من الحسد، فعلمت الملائكة عند ذلك أن إبليس لم يكن منهم، فقيل له ﷺ: فكيف وقع الأمر على

(١) تفسير الإمام العسكري ﷺ، ص ٣٩٦. (٢) تفسير الإمام العسكري ﷺ، ص ١٦.



إبليس وإنما أمر الله الملائكة بالسجود لآدم؟ فقال: كان إبليس منهم بالولاء ولم يكن من جنس الملائكة، وذلك أن الله خلق خلقاً قبل آدم وكان إبليس فيهم حاكماً في الأرض فعتوا وأفسدوا وسفكوا الدماء، فبعث الله الملائكة فقتلوهم وأسروا إبليس ورفعوه إلى السماء، وكان مع الملائكة يعبد الله إلى أن خلق الله آدم<sup>(١)</sup>.

١٦١ - ومنه: عن أبيه عن ابن محبوب عن عمرو بن أبي المقدام عن ثابت الحذاء عن جابر الجعفي عن أبي جعفر عن آبائه عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: إن الله تبارك وتعالى أراد أن يخلق خلقاً بيده، وذلك بعدما مضى من الجن والنسناس في الأرض سبعة آلاف سنة - وساق الحديث إلى أن قال تعالى: - إني أريد أن أخلق خلقاً بيدي وأجعل من ذريته أنبياء ومرسلين وعباداً صالحين وأئمة مهتدين، وأجعلهم خلفاء على خلقي في أرضي، وأبيد النسناس من أرضي وأطهرها منهم، وأنقل مرده الجن العصاة من برتي وخلقي وخيرتي، وأسكنهم في الهواء وفي أقطار الأرض فلا يجاورون نسل خلقي، وأجعل بين الجن وبين خلقي حجاباً فلا يرى نسل خلقي الجن ولا يجالسونهم ولا يخالطونهم - وساق الحديث إلى قوله: - فخلق الله آدم فبقي أربعين سنة مصوراً، فكان يمر به إبليس اللعين فيقول: لأمر ما خلقت، فقال العالم عليه السلام فقال إبليس: لئن أمرني الله بالسجود لهذا لعصيته، ثم نفخ فيه ثم قال للملائكة: ﴿أَسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ فأخرج إبليس ما كان في قلبه من الحسد فأبى أن يسجد، فقال الله تعالى: ﴿أَسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ ١١ قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ١٢.

قال الصادق عليه السلام: أول من قاس إبليس واستكبر، والإستكبار هو أول معصية عصي الله بها.

قال: فقال إبليس: يا رب أعفني من السجود لآدم وأنا أعبدك عبادة لم يعبدكها ملك مقرب ولا نبي مرسل، قال الله تبارك وتعالى: لا حاجة لي إلى عبادتك إنما أريد أن أعبد من حيث أريد لا من حيث تريد، فأبى أن يسجد، فقال الله تبارك وتعالى: ﴿فَأَخْرِجْ مِثًا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ﴾ ٧٧ وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ٧٨ قال إبليس: يا رب وكيف وأنت العدل الذي لا تجور ولا تظلم؟ فتواب عملي بطل؟ قال: لا ولكن سلني من أمر الدنيا ما شئت ثواباً لعملك فأعطيتك، فأول ما سأل البقاء إلى يوم الدين، فقال الله: قد أعطيتك، قال: سلطني على ولد آدم، قال: سلطتك، قال: أجرني فيهم مجرى الدم في العروق، قال: قد أجريتك، قال: لا يولد لهم ولد إلا ولد لي إثنان، وأراهم ولا يروني، وأتصور لهم في كل صورة شئت، فقال: قد أعطيتك، قال: يا رب زدني، قال: قد جعلت لك ولذريتك في صدورهم أوطاناً، قال: رب حسبي، فقال إبليس عند ذلك: ﴿فِعْرَنِكَ لِأَعْيُنِهِمْ أَجْمَعِينَ﴾ ٨٧ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخَلَصِينَ ٨٨ ﴿ثُمَّ

(١) تفسير القمي، ج ١ ص ٤٩.

لَا تَبْنَهُنَّ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ﴿١﴾

١٦٢ - ومنه عن أبيه عن ابن أبي عمير عن جميل عن زرارة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لما أعطى الله تبارك وتعالى إبليس ما أعطاه من القوة قال آدم: يا رب سلطت إبليس علي ولدي وأجرته فيهم مجرى الدم في العروق، وأعطيته ما أعطيته فما لي ولولدي؟ فقال: لك ولولئك السيئة بواحدة والحسنة بعشرة أمثالها، قال: يا رب زدني، قال: التوبة مبسوطة إلى حين تبلغ النفس الحلقوم، قال: يا رب زدني قال: أغفر ولا أبالي، قال: حسبي، قال: قلت: جعلت فداك بماذا استوجب إبليس من الله أن أعطاه ما أعطاه؟ قال: بشيء كان منه شكره الله عليه، قلت: وما كان منه جعلت فداك؟ قال: ركعتان ركعهما في السماء أربعة آلاف سنة <sup>(٢)</sup>.

١٦٣ - **دلائل الطبري**: عن محمد بن هارون بن موسى عن أبيه عن محمد بن همام عن أحمد بن الحسين المعروف بابن أبي القاسم عن أبيه عن بعض رجاله عن الحسن بن شعيب عن علي بن هاشم عن المفضل بن عمر قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: جعلت فداك ما لإبليس من السلطان؟ قال: ما يوسوس في قلوب الناس، قلت: فما لملك الموت قال: يقبض أرواح الناس، قلت: وهما مسلمان على من في المشرق والمغرب؟ قال: نعم، قلت: فما لك أنت جعلت فداك من السلطان؟ قال: أعلم ما في المشرق والمغرب وما في السماوات والأرض وما في البر والبحر وعدد ما فيهن، وليس ذلك لإبليس ولا لملك الموت <sup>(٣)</sup>.

١٦٤ - **الكافي**: بإسناده عن الحسن بن العباس بن الجريش قال: قال أبو جعفر عليه السلام: لما يزور من بعثه الله للشقاء على أهل الضلالة من أجناد الشياطين وأرواحهم أكثر مما يزور خليفة الله الذي بعثه للعدل والصواب من الملائكة قيل: يا أبا جعفر وكيف يكون شيء أكثر من الملائكة؟ قال: كما شاء الله تعالى، قال السائل: يا أبا جعفر إنني لو حدثت بعض الشيعة بهذا الحديث لأنكروه، قال: كيف ينكرونه؟ قال يقولون: إن الملائكة عليهم السلام أكثر من الشياطين، قال: صدقت إفهم عني ما أقول، إنه ليس من يوم ولا ليلة إلا وجميع الجن والشياطين تزور أئمة الضلالة ويزور إمام الهدى عددهم من الملائكة حتى إذا أتت ليلة القدر فيهبط فيها من الملائكة إلى ولي الأمر، خلق الله - أو قال: قبض الله - عليه السلام من الشياطين بعددهم، ثم زاروا ولي الضلالة فأتوه بالإفك والكذب حتى لعله يصبح فيقول: رأيت كذا وكذا، فلو سئل ولي الأمر عن ذلك لقال: رأيت شيطاناً أخبرك كذا وكذا حتى يفسر تفسيرها ويعلمه الضلالة التي هو عليها. الحديث <sup>(٤)</sup>.

(١) - (٢) تفسير القمي، ج ١ ص ٥١ و ٥٣. (٣) دلائل الإمامة، ص ١٢٤.

(٤) أصول الكافي، ج ١ ص ١٤٤ باب في شأن إنا أنزلناه... ح ٩.

١٦٥ - ومنه: عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن علي بن الحكم عن محمد بن سنان عمن أخبره عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان عابد في بني إسرائيل لم يقارف من أمر الدنيا شيئاً فنخر إبليس نخرة فاجتمعت إليه جنوده فقال: من لي بفلان؟ فقال بعضهم: أنا، فقال: من أين تأتية؟ فقال: من ناحية النساء، قال: لست له لم يجرب النساء، فقال له آخر: فأنا له، قال: من أين تأتية؟ قال: من ناحية الشراب واللذات، قال لست له، ليس هذا بهذا قال آخر: فأنا له، قال من أين تأتية؟ قال: من ناحية البر، قال: إنطلق فأنت صاحبه، فانطلق إلى موضع الرجل فأقام حذاءه يصلي، قال: وكان الرجل ينام، والشيطان لا ينام، ويستريح والشيطان لا يستريح.

فتحوّل إليه الرجل وقد تقاصرت إليه نفسه واستصغر عمله، فقال: يا عبد الله بأيّ شيء قويت على هذه الصلاة؟ فلم يجبه، ثم عاد عليه فلم يجبه، ثم عاد عليه فقال: يا عبد الله إنني أذنبت ذنباً وأنا تائب منه، فإذا ذكرت الذنب قويت على الصلاة، قال: فأخبرني بذنب حتى أعمله وأتوب، فإذا فعلته قويت على الصلاة، فقال: ادخل المدينة فسل عن فلانة البغية فأعطها درهمين ونل منها، قال: ومن أين لي درهمين؟ ما أدري ما الدرهمين؟ فتناول الشيطان من تحت قدمه درهمين فناوله إيّاهما، فقام فدخل المدينة بجلايبه يسأل عن فلانة البغية فأرشدوه الناس وظنوا أنه جاء يعظها، فأرشدوه فجاء إليها فرمى إليها بالدرهمين وقال: قومي، فقامت فدخلت منزلها وقالت: ادخل، وقالت: إنك جئتني في هيئة ليس يؤتى مثلي في مثلها، فأخبرني بخبرك، فأخبرها، فقالت له: يا عبد الله إن ترك الذنب أهون من طلب التوبة، وليس كل من طلب التوبة وجدها، وإنما ينبغي أن يكون هذا شيطاناً مثل لك، فانصرف فإنك لا ترى شيئاً، فانصرف وماتت من ليلتها، فأصبحت فإذا على بابها مكتوب: احضروا فلانة فإنها من أهل الجنة، فارتاب الناس فمكثوا ثلاثاً لا يدفنونها ارتياباً في أمرها، فأوحى الله تعالى إلى نبي من الأنبياء لا أعلمه إلا موسى بن عمران عليه السلام أن ائت فلانة فصل عليها ومر الناس أن يصلوا عليها فإني قد غفرت لها وأوجبت لها الجنة بشيطنها عبدي فلاناً عن معصيتي<sup>(١)</sup>.

١٦٦ - ومنه: عن عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن خالد عن محمد بن سعيد عن زكريا بن محمد عن أبيه عن عمرو عن أبي جعفر عليه السلام قال: كان قوم لوط من أفضل قوم خلقهم الله، فطلبهم إبليس الطلب الشديد، وكان من فضلهم وخيرتهم أنهم إذا خرجوا إلى العمل خرجوا بأجمعهم وتبقى النساء خلفهم، فلم يزل إبليس يعتادهم، وكانوا إذا رجعوا خرب إبليس ما يعملون، فقال بعضهم لبعض: تعالوا نرصد هذا الذي يخرب متاعنا، فرصدوه فإذا هو غلام أحسن ما يكون من الغلمان، فقالوا له: أنت الذي تخرب متاعنا مرة

(١) روضة الكافي، ح ٥٨٤.

بعد أخرى؟ فأجمع رأيهم على أن يقتلوه، فبيّتوه عند رجل فلما كان الليل صاح فقال له: ما لك؟ فقال: كان أبي يتوّمني على بطني، فقال له: تعال فتم على بطني، قال فلم يزل بذلك الرجل حتى علّمه أن يفعل بنفسه، فأولاً علّمه إبليس، والثانية علّمه هو، ثم انسل ففرّ منهم فأصبحوا فجعل الرجل يخبر بما فعل بالغلام ويعجبهم منه وهم لا يعرفونه، فوضعوا أيديهم فيه حتى اكتفى الرجال بعضهم ببعض، ثم جعلوا يرصدون مارة الطريق يفعلون بهم حتى تنكب مدينتهم الناس، ثم تركوا نساءهم وأقبلوا على الغلمان، فلما رأى أنه قد أحكم أمره في الرجال جاء إلى النساء فصيرن أنفسهن امرأة، ثم قال: إن رجالكنّ يفعل بعضهم ببعض؟ قالوا: نعم قد رأينا ذلك، وكلّ ذلك يعظّم لوط عليه السلام ويوصيهم وإبليس يغويهم حتى استغنى النساء بالنساء الحديث (١).

**بيان:** يعتادهم أي يعتاد المجيء إليهم أو يتتابهم كلما رجعوا أقبل اللعين، قال في القاموس: العود: إتياب الشيء كالإعتياد، وفي المحاسن: فلما حسدهم إبليس لعبادتهم كانوا إذا رجعوا وفي ثواب الأعمال: «فأتى إبليس عبادتهم». «فأولاً علّمه» كذا في النسخ بتقديم اللام على الميم في الموضوعين ولعلّ الأظهر تقديم الميم، أي أولاً أدخل إبليس ذكر الرجل، وثانياً أدخل الرجل ذكره، وعلى ما في النسخ كأنّ المعنى أنه كان أولاً معلّم هذا الفعل حيث علّمه ذلك الرجل ثم صار الرجل معلّم الناس.

١٦٧ - **تفسير علي بن إبراهيم:** عن أبي عمير عن أبان بن عثمان عن أبي بصير عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن سليمان بن داود أمر الجنّ فبنوا له بيتاً من قوارير فينا هو متكئ على عصاه ينظر إلى الشياطين كيف يعملون وينظرون إليه إذ حانت منه إلتفاته فإذا هو برجل معه في القبة ففرع منه وقال: من أنت؟ قال: أنا الذي لا أقبل الرشى ولا أهاب الملوك، أنا ملك الموت، فقبضه وهو متكئ على عصاه فمكثوا سنة يبنون وينظرون إليه ويدأبون له ويعملون حتى بعث الله الأرضة فأكلت منسأته وهي العصا، فلما خرّ تبيّنت الإنس أن لو كان الجنّ يعلمون الغيب ما لبثوا سنة في العذاب المهين فالجنّ تشكر الأرضة بما عملت بعصا سليمان، قال: فلا تكاد تراها في مكان إلا وجد عندها ماء وطين، فلما هلك سليمان وضع إبليس السحر وكتبه في كتاب ثم طواه وكتب على ظهره: هذا ما وضع آصف بن برخيا للملك سليمان بن داود من ذخائر كنوز العلم من أراد كذا وكذا فليفعل كذا وكذا، ثم دفنه تحت السرير ثم استشاره لهم فقرأه فقال الكافرون: ما كان سليمان عليه السلام يغلبنا إلا بهذا وقال المؤمنون: بل هو عبد الله ونيّه (٢).

١٦٨ - **الدعائم:** عن علي عليه السلام أنه قال: كنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله ذات ليلة إذ رمي بنجم فاستنار، فقال للقوم: ما كنتم تقولون في الجاهلية إذا رأيتم مثل هذا؟ قالوا: كنا نقول: مات

(١) الكافي، ج ٥ ص ٨٧٩ باب ٣٧٧ ح ٥. (٢) تفسير القمي، ج ٢ ص ٢٠٧.

عظيم وولد عظيم، قال: فإنه لا يرمى به لموت أحد ولحياة أحد، ولكن ربنا إذا قضى أمراً سبَّح حملة العرش وقالوا: قضى ربنا بكذا، فيسمع ذلك أهل السماء التي تليهم فيقولون ذلك حتى يبلغ ذلك أهل السماء الدنيا فيسترق الشياطين السمع فربما اعتلقوا شيئاً فأتوا به الكهنة فيزيدون وينقصون، فتخطى الكهنة وتصيب، ثم إن الله ﷻ منع السماء بهذه النجوم فانقطعت الكهانة فلا كهانة، وتلا جعفر بن محمد عليه السلام: ﴿إِلَّا مَنْ أَسْرَقَ أَلْسَمَ فَأَنْبَعُمُ شَهَابٌ مُبِينٌ﴾ وقوله: ﴿وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقْعِدَ لِلسَّمْعِ﴾ الآية (١).

**بيان:** فربما اعتلقوا شيئاً أي أحبوه أو تعلموه أو تعلقوا به، في القاموس: اعتلقه أي أحبه وتعلقه وتعلق به بمعنى، وفي النهاية: أتى علقها أي من أين تعلمها وممن أخذها.

١٦٩ - الدر المنثور للسيوطي: عن ابن عمر قال: لقي إبليس موسى فقال لموسى: أنت الذي اصطفاك الله برسالته وكلمك تكليماً، أذنبت وأنا أريد أن أتوب فاشفع لي إلى ربي أن يتوب عليّ، قال موسى: نعم، فدعا موسى ربه فقيل: يا موسى قد قضيت حاجتك. فلقي موسى إبليس وقال: قد أمرت أن تسجد بقبر آدم ويتاب عليك، فاستكبر وغضب وقال: لم أسجد له حياً، أسجد له ميتاً؟ ثم قال إبليس: يا موسى إن لك عليّ حقاً بما شفعت لي إلى ربك فاذكرني عند ثلاث لا أهلكك فيمن أهلك: اذكرني حين تغضب فإنني أجري منك مجرى الدم، واذكرني حين تلقى الزحف فإنني أتى ابن آدم حين يلقي الزحف فأذكره ولده وزوجته حتى يولّي، وإيتاك أن تجالس امرأة ليست بذات محرم فإنني رسولها إليك ورسولك إليها (٢).

١٧٠ - وعن أنس قال: إن نوحاً لما ركب السفينة أتاه إبليس فقال له نوح: من أنت؟ قال أنا إبليس، قال: فما جاء بك؟ قال: جئت تسأل لي ربك هل لي من توبة؟ فأوحى الله إليه: إن توبته أن يأتي قبر آدم فيسجد له، قال: أما أنا لم أسجد له حياً أسجد له ميتاً؟ قال فاستكبر وكان من الكافرين (٣).

١٧١ - وعن جنادة بن أبي أمية قال: أول خطيئة كانت الحسد: حسد إبليس آدم أن يسجد له حين أمره فحمله الحسد على المعصية (٤).

١٧٢ - وعن قتادة قال: لما هبط إبليس قال آدم: أي رب قد لعنته فما علمه؟ قال: السحر، قال: فما قراءته؟ قال: الشعر، قال: فما كتابته؟ قال: الوشم، قال: فما طعامه؟ قال: كل ميتة وما لم يذكر اسم الله عليه، قال: فما شرابه؟ قال: كل مسكر، قال: فأين مسكنه؟ قال: الحمام، قال: فأين مجلسه؟ قال: الأسواق، قال: فما صوته؟ قال: المزمار قال: فما مصائده؟ قال: النساء (٥).

(٢) - (٤) الدر المنثور، ج ١ ص ٥١.

(١) دعائم الإسلام، ج ٢ ص ٩٢.

(٥) الدر المنثور، ج ١ ص ٦٣.

١٧٣ - وعن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ قال إبليس لربه تعالى: يا رب قد أهبط آدم وقد علمت أنه سيكون كتب ورسول، فما كتبهم ورسلمهم؟ قال: رسلهم الملائكة والنيون، وكتبهم التوراة والإنجيل والزبور والفرقان، قال: فما كتابي؟ قال: كتابك الوشم، وقراءتك الشعر، ورسلك الكهنة، وطعامك ما لم يذكر اسم الله عليه، وشرابك كل مسكر، وصدق الكذب، وبيتك الحمام، ومصائدك النساء، ومؤذنتك المزمار، ومسجدك الأسواق<sup>(١)</sup>.

١٧٤ - وعن ابن عباس قال: جاء إبليس في جند من الشياطين ومعه راية في صورة رجال من بني مدلج، والشيطان في صورة سراقه بن مالك بن جعشم، فقال الشيطان: ﴿لَا غَائِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌّ لَكُمْ﴾<sup>(٢)</sup> وأقبل جبريل على إبليس فلما رآه وكانت يده في يد رجل من المشركين إنتزع إبليس يده وولّى مدبراً وشيعته فقال الرجل: يا سراقه إنك جار لنا، فقال: ﴿إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ﴾، وذلك حين رأى الملائكة ﴿إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾<sup>(٣)</sup>.

١٧٥ - وعن رفاة الأنصاري قال: لما رأى إبليس ما تفعل الملائكة بالمشركين يوم بدر أشفق أن يخلص القتل إليه فتشبث به الحارث بن هشام وهو يظن أنه سراقه بن مالك فوكز في صدر الحارث فألقاه ثم خرج هارباً حتى ألقى نفسه في البحر يرفع يديه فقال: اللهم إني أسألك نظرتك إتي<sup>(٤)</sup>.

١٧٦ - وعن أبي التياح: قال: قال رجل لعبد الرحمن بن خنيس كيف صنع رسول الله ﷺ كادته الشياطين؟ قال: نعم تحذرت الشياطين من الجبال والأودية يريدون رسول الله ﷺ فيهم شيطان معه شعلة من نار يريد أن يحرق بها رسول الله ﷺ فلما رآهم رسول الله ﷺ فرغ منهم وجاءه جبرئيل فقال: يا محمد قل ما أقول: «أعوذ بكلمات الله التامات اللاتي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما خلق وبرا وذرأ ومن شر ما ينزل من السماء ومن شر ما يعرج فيها، ومن شر ما ذرأ في الأرض ومن شر ما يخرج منها ومن شر فتن الليل والنهار، ومن شر كل طارق إلا طارقاً يطرق بخير يا رحمن» قال: فطفنت نار الشياطين وهزمهم الله ﷻ<sup>(٥)</sup>.

١٧٧ - وعن ابن مسعود قال: لما كان ليلة الجنّ أقبل عفريت من الجنّ في يده شعلة من نار فجعل النبي ﷺ يقرأ القرآن فلا يزداد إلا قرباً، فقال له جبرئيل: ألا أعلمك كلمات تقولهن ينكبت منها لفيه وتطفى شعلته؟ قل: أعوذ بوجه الله الكريم وكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما ينزل من السماء ومن شر ما يعرج فيها ومن شر ما ذرأ في

(١) الدر المنثور، ج ١ ص ٦٣. (٢) سورة الأنفال، الآية: ٤٨.

(٣) - (٤) - الدر المنثور، ج ٣ ص ١٩٠. (٥) الدر المنثور، ج ٣ ص ٤١.

الأرض ومن شر ما يخرج منها ومن شر فتن الليل والنهار ومن شر طوارق الليل ومن شر كل طارق إلا طارقاً يطرق بخير يا رحمن. فقالها فانكبت لفيه وطفيت شعلته<sup>(١)</sup>.

**تَقَمَّة:** تشمل على فوائد جمّة: الأولى: لا خلاف بين الإمامية بل بين المسلمين في أن الجنّ والشياطين أجسام لطيفة يرون في بعض الأحيان ولا يرون في بعضها، ولهم حركات سريعة وقدرة على أعمال قوية ويجرون في أجساد بني آدم مجرى الدم، وقد يشكلهم الله بحسب المصالح بأشكال مختلفة وصور متنوعة كما ذهب إليه السيد المرتضى رضي الله عنه، أو جعل الله لهم القدرة على ذلك كما هو الأظهر من الأخبار والآثار.

قال صاحب المقاصد: ظاهر الكتاب والسنة وهو قول أكثر الأمة أن الملائكة أجسام لطيفة نورانية قادرة على التشكلات بأشكال مختلفة كاملة في العلم والقدرة على الأفعال الشاقة - وساق الكلام إلى قوله: - والجنّ أجسام لطيفة هوائية تتشكل بأشكال مختلفة ويظهر منها أفعال عجيبة، منهم المؤمن والكافر والمطيع والعاصي والشياطين أجسام نارية شأنها إلقاء النفس في الفساد والغواية بتذكير أسباب المعاصي واللذات وإنساء منافع الطاعات وما أشبه ذلك على ما قال تعالى حكاية عن الشيطان: ﴿وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلْمُزُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ﴾<sup>(٢)</sup> وقيل: تركيب الأنواع الثلاثة من امتزاج العناصر الأربعة إلا أن الغالب على الشيطان عنصر النار، وعلى الآخرين عنصر الهواء، وذلك أن امتزاج العناصر قد لا يكون على القرب من الاعتدال بل على قدر صالح من غلبة أحدهما، فإن كانت الغلبة للأرضية يكون الممتزج مائلاً إلى عنصر الأرض، وإن كانت للمائية فإلى الماء، أو للهوائية فإلى الهواء، أو للنارية فإلى النار، لا يبرح ولا يفارق إلا بالإجبار، أو بأن يكون حيواناً يفارق بالإختيار، وليس لهذه الغلبة حدّ معين بل تختلف إلى مراتب بحسب أنواع الممتزجات التي تسكن هذا العنصر، ولكون الهواء والنار في غاية اللطافة والشفيف، كانت الملائكة والجنّ والشياطين بحيث يدخلون المنافذ والمضائق حتى أجواف الإنسان ولا يرون بحسّ البصر إلا إذا اكتسبوا من الممتزجات الأخر التي تغلب عليها الأرضية والمائية جلايبب وغواشي فيرون في أبدان كأبدان الناس أو غيره من الحيوانات، والملائكة كثيراً ما تعاون الإنسان على أعمال يعجز هو عنها بقوته كالغلبة على الأعداء والطيران في الهواء والمشي على الماء، وتحفظه خصوصاً المضطربين عن كثير من الآفات.

وأما الجنّ والشياطين فيخالطون بعض الأناسي ويعاونونهم على السحر والطلسمات والنيرنجات، ثم تعرّض لدفع الشبهة الواردة على هذا القول وهي أن الملائكة والجنّ والشياطين إن كانت أجساماً ممتزجة من العناصر يجب أن تكون مرثية لكلّ سليم الحسّ

(١) الدر المشور، ج ٣ ص ٤١.

(٢) سورة ابراهيم، الآية: ٢٢.

كسائر المركبات وإلا لجاز أن تكون بحضرتنا جبال شاهقة وأصوات هائلة لا نبصرها ولا نسمعها، والعقل جازم ببطلان ذلك على ما هو شأن العلوم العادية، وإن كانت غلبته اللطيف بحيث لا تجوز رؤية الممتزج يلزم أن لا يروا أصلاً، وأن تتمزق أبدانهم وتنحل تراكيبيهم بأدنى سبب، واللازم باطل لما تواتر من مشاهدة بعض الأولياء والأنبياء إياهم ومكالمتهم ومن بقائهم زمناً طويلاً مع هبوب الرياح العاصفة والدخول في المضائق الضيقة، وأيضاً لو كان من المركبات المزاجية لكانت لهم صور نوعية وأمزجة مخصصة تقتضي أشكالاً مخصصة كما في سائر الممتزجات، فلا يتصور التصور بأشكال مختلفة.

والجواب: منع الملازمات: أما على القول باستناد الممكنات إلى القادر المختار فظاهر، لجواز أن يخلق رؤيتهم في بعض الأبصار والأحوال دون البعض، وأن يحفظ بالقدرة والإرادة تركيبهم ويبدل أشكالهم.

وأما على القول بالإيجاب فلجواز أن يكون فيهم من العنصر الكثيف ما يحصل منه الرؤية لبعض الأبصار دون البعض وفي بعض الأحوال دون البعض، أو يظهر أحياناً في أجسام كثيفة هي بمنزلة الغشاء والجلباب لهم فيصروا وأن يكون نفوسهم أو أمزجتهم أو صورهم النوعية تقتضي حفظ تركيبهم عن الإنحلال وتبدل أشكالهم بحسب اختلاف الأوضاع والأحوال ويكون فيهم من الفطنة والذكاء ما يعرفون به جهات هبوب الرياح وسائر أسباب إنحلال التركيب، فيحترزون عنها ويأوون إلى أماكن لا يلحقهم ضرر.

وأما الجواب بأنه يجوز أن تكون لطافتهم بمعنى الشفافية دون رقة القوام فلا يلائم ما يحكى عنهم من النفوذ في المنافذ الضيقة والظهور في ساعة واحدة في صور مختلفة بالصغر والكبر ونحو ذلك.

ثم ذكر مذاهب الحكماء في ذلك فقال: والقائلون من الفلاسفة بالجنّ والشيطان زعموا أنّ الجنّ جواهر مجردة لها تصرف وتأثير في الأجسام العنصرية من غير تعلق بها تعلق النفوس البشرية بأبدانها والشياطين هي القوى المتخيلة في أفراد الإنسان من حيث إستيلائها على القوى العقلية وصرافها عن جانب القدس واكتساب الكمالات العقلية إلى اتباع الشهوات واللذات الحسية والوهمية.

ومنهم من زعم أنّ النفوس البشرية بعد مفارقتها عن الأبدان وقطع العلاقة عنها إن كانت خيرة مطيعة للدواعي العقلية فهم الجنّ، وإن كانت شريرة باعثة على الشرور والقبايح معينة على الضلال والإنهماك في الغواية فهم الشياطين وبالجملة فالقول بوجود الملائكة والشياطين ممّا انعقد عليه إجماع الآراء ونطق به كلام الله تعالى وكلام الأنبياء ﷺ وحكي مشاهدة الجنّ عن كثير من العقلاء وأرباب المكاشفات من الأولياء فلا وجه لنفيها كما لا سبيل إلى إثباتها بالأدلة العقلية، ثم ذكر طريقة المتألهين من الحكماء وقولهم بالعالم بين



العالمين وعالم المثال، وأنهم جعلوا الملائكة والجنّ والشياطين والغيلان من هذا العالم وقد مضى بعض الكلام فيه.

الثانية: اختلف أصحابنا والمخالفون في أن إبليس هل كان من الملائكة أم لا؟ فالذي ذهب إليه أكثر المتكلمين من أصحابنا وغيرهم أنه لم يكن من الملائكة، وقد مرّت الأخبار الدالة عليه، قال الشيخ المفيد رحمته الله في كتاب المقالات: إن إبليس من الجنّ خاصة وإنه ليس من الملائكة ولا كان منها، قال الله تعالى: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾<sup>(١)</sup> وجاءت الأخبار متواترة عن أئمة الهدى من آل محمد عليهم السلام بذلك، وهو مذهب الإمامية كلّها وكثير من المعتزلة وأصحاب الحديث إنتهى<sup>(٢)</sup>.

وذهب طائفة من المتكلمين إلى أنه منهم، واختاره من أصحابنا شيخ الطائفة روح الله روحه في التبيان وقال: وهو المروي عن أبي عبد الله عليه السلام والظاهر في تفاسيرنا، ثم قال رحمته الله: ثم اختلف من قال: كان منهم، فمنهم من قال: إنه كان خازناً على الجنان، ومنهم من قال: كان له سلطان سماء الدنيا وسلطان الأرض، ومنهم من قال: إنه كان يوسوس ما بين السماء والأرض إنتهى.

واحتجّ الأولون بوجوه: أحدها قوله تعالى: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾<sup>(٣)</sup> قالوا: ومتى أطلق لفظ الجنّ لم يجر أن يعنى به إلا الجنس المعروف الذي يقابل بالإنس في الكتاب الكريم.

وأجيب عنه بوجهين: الأول أن معنى ﴿كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾ صار من الجنّ كما أن قوله: ﴿وَكَانَ مِنَ الْكُفْرِيِّينَ﴾ معناه صار من الكافرين ذكر ذلك الأخفش وجماعة من أهل اللغة.

الثاني: أن إبليس كان من طائفة من الملائكة يسمون جنّاً من حيث كانوا خزنة الجنة وقيل: سموا جنّاً لاجتنانهم من العيون، واستشهدوا بقول الأعشى في سليمان عليه السلام:

وسخر من جنّ الملائك تسعة قياماً لديه يعملون بلا أجر

وردة الأول بأنه خلاف الظاهر فلا يصار إليه إلا للدليل.

وثانيها: قوله تعالى: ﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ فنفي عن الملائكة المعصية نفيّاً عاماً فوجب أن لا يكون إبليس منهم.

وأجيب عنه بأنه قوله تعالى: ﴿لَا يَعْصُونَ﴾ صفة لخزنة النيران لا لمطلق الملائكة يدلّ عليه قوله تعالى: ﴿عَلَيْهَا مَلَكُوتُ غِلَاطٍ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ﴾ ولا يلزم من كونهم معصومين كون الجميع كذلك، ويردّ عليه أن الدلائل الدالة على عصمة الملائكة كثيرة وقد مرّ كثير منها.

(٢) أوائل المقالات، ص ١٣٣.

(١) سورة الكهف، الآية: ٥١.

(٣) تفسير التبيان للطوسي، ج ١ ص ١٥٠.

وثالثها : أن إبليس له نسل وذرية قال تعالى : ﴿ أَفَتَسْخِذُونَهُ ذُرِّيَّتَهُ أُولَئِكَ مِنْ دُونِ وَهْمٍ لَكُمْ عَدُوٌّ ﴾ والملائكة لا ذرية لهم لأنه ليس فيهم أنثى لقوله تعالى : ﴿ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِنْدَ الرَّحْمَنِ إِنثَاءً ﴾ والذرية إنما تحصل من الذكر والأنثى .

ويمكن الجواب عنه بعد تسليم دلالة الآية على السلب الكلي بأن انتفاء الأنثى فيهم لا يدل على انتفاء الذرية ، كما أن الشياطين ليس فيهم أنثى مع أن لهم ذرية كما مر أن ذرية إبليس من نفسه وأنه يبيض ويفرخ .

وقال الشيخ رحمته في التبيان : من قال : إن إبليس له ذرية والملائكة لا ذرية لهم ولا يتناكحون ولا يتناسلون ، فقد عول على خبر غير معلوم <sup>(١)</sup> .

ورابعها : أن الملائكة رسل الله لقوله : ﴿ جَاعِلِ الْمَلَائِكَةَ رُسُلًا ﴾ <sup>(٢)</sup> ورسول الله معصومون لقوله سبحانه : ﴿ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ ﴾ <sup>(٣)</sup> ولا يجوز على رسل الله الكفر والعصيان ملائكة كانوا أم بشرًا .

وأجيب بأنه ليس المراد بالآية العموم لقوله تعالى : ﴿ اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، قال في التبيان : وكلمة ﴿ مِنْ ﴾ للتبويض بلا خلاف .

ولو لم يكن كذلك لجاز لنا أن نخص هذا العموم بقوله تعالى : ﴿ إِلَّا إِبْلِيسَ ﴾ لأن حمل الاستثناء على أنه منقطع حمل له على المجاز كما أن تخصيص العموم مجاز وإذا تعارضا سقطا لو لم يكن التخصيص أولى .

واستدلوا على مغايرة الجن للملائكة بأن الملائكة روحانيون مخلوقون من الريح في قول بعضهم ، ومن النور في قول بعضهم ، ولا يطعمون ولا يشربون ، والجن خلقوا من النار لقوله تعالى : ﴿ وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُورِ ﴾ ، وقد ورد في الأخبار النهي عن التمسح بالعظم والروث لكونهما طعاماً لهم ولدواتهم .

وأجيب بمنع المقدمات ، قال في التبيان : الأكل والشرب لو علم فقدهما في الملائكة فلا نعلم أن إبليس كان يأكل ويشرب <sup>(٥)</sup> ، وقد قيل : إنهم يشتمون الطعام ولا يأكلونه إنتهى .

واستدل أيضاً بقوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهَؤُلَاءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴾ <sup>(٦)</sup> قالوا سبحانه أنت ولينا من دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ <sup>(٦)</sup> ، وعورض بقوله تعالى : ﴿ وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نِجَابًا ﴾ ، لأن قريشاً قالت : الملائكة بنات الله ، فرد الله عليهم بقوله : ﴿ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ ﴾ ، وأجيب بالمنع فإنه

(٢) سورة فاطر، الآية : ١ .

(٤) سورة الحج، الآية : ٥٧ .

(٦) سورة سبأ، الآيتان : ٤٠-٤١ .

(١) تفسير التبيان، ج ٧ ص ٥٧ .

(٣) سورة الأنعام، الآية : ١٢٤ .

(٥) تفسير التبيان، ج ٧ ص ٥٧ .

فَسَرَتِ الْآيَةَ بِوَجْهِهِ أُخْرَى: منها أن المراد به قول الزنادقة: إن الله وإبليس أخوان أو إن الله خلق النور والخير والحيوان النافع، وإبليس خلق الظلمة والشر والحيوان الضار، وبعضهم أشركوا الشيطان في عبادة الله تعالى، وذلك هو النسب الذي جعلوه بينه سبحانه وبين الجنة. ومنها أنهم قالوا: صاهر الله الجن فحدثت الملائكة.

واحتج القائلون بأنه من الملائكة بوجهين: الأول أن الله تعالى استثناء من الملائكة، والإستثناء يفيد إخراج ما لولاه لدخل، وذلك يوجب كونه من الملائكة.

وأجيب بأن الإستثناء ههنا منقطع، وهو مشهور في كلام العرب، كثير في كلامه تعالى، قال سبحانه: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْتِيهَا إِلَّا قِيلًا سَلَمًا سَلَمًا﴾ (٢٦) وقال: ﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ رَاضٍ مِنْكُمْ﴾ وأيضاً فلأنه كان جنياً واحداً بين الألف من الملائكة فغلبوا عليه في قوله: ﴿فَسَجَدُوا﴾ ثم استثنى هو منهم إستثناء واحد منهم وقد كان مأموراً بالسجود معهم، فلما دخل معهم في الأمر جاز إخراجهم بالإستثناء منهم.

وردد بأن كل واحد من هذين الوجهين على خلاف الأصل فلا يصار إليه إلا عند الضرورة، والدلائل التي ذكرتموها في نفي كونه من الملائكة ليس فيها إلا الإعتداد على العمومات، فلو جعلناه من الملائكة لزم تخصيص ما عولتم عليه من العمومات، ولو قلنا: إنه ليس من الملائكة لزمنا حمل الإستثناء على المنقطع، ومعلوم أن تخصيص العموم أكثر في كتاب الله من حمل الإستثناء على المنقطع فكان قولي أولى، وأما قولكم: إنه جنى واحد بين الألف من الملائكة فغلبوا عليه فنقول: إنما يغلب الكثير على القليل إذا كان ذلك القليل ساقط العبرة غير ملتفت إليه، وأما إذا كان معظم الحديث ليس إلا عن ذلك الواحد لم يجز تغليب غيره عليه، وفيه نظر.

الثاني: أنه لو لم يكن من الملائكة لما كان قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَكِئَةِ اسْجُدُوا﴾ متناولاً له، فلا يكون تركه للسجود إباءً واستكباراً ومعصية، ولما استحقّ الذم والعقاب فعلم أن الخطاب كان متناولاً له، ولا يتناوله الخطاب إلا إذا كان من الملائكة.

وأجيب بأنه وإن لم يكن من الملائكة إلا أنه نشأ منهم وطالت خلطته بهم والتصق بهم فلا جرم تناوله ذلك الخطاب، وأيضاً يجوز أن يكون مأموراً بالسجود بأمر آخر ويكون قوله تعالى: ﴿مَا مَنَعَكَ آلَا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ﴾ إشارة إلى ذلك الأمر، ورد الأول بأن مخالطته لهم لا يوجب توجه الخطاب إليه كما حقق في موضعه، والثاني بأن ظاهر قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَكِئَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ الآية، أن الإباء والعصيان إنما حصل بمخالفة هذا الأمر لا بمخالفة أمر آخر.

هذا ما قيل أو يمكن أن يقال في هذا المقام، لكن الظاهر من أكثر الأخبار والآثار عدم كونه من الملائكة، وأنه لما كان مخلوطاً بهم وتوجه الخطاب إليهم شمله هذا الخطاب،

وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ﴾ مبنياً على التغليب الشائع في الكلام، وأما ما يشعر به كلام الشيخ رحمته في التبيان من ورود الأخبار بأن إبليس كان من الملائكة فلم نظفر بها وإن ورد في بعضها فهو نادر مؤول.

وقال رحمته: وأما ما روي عن ابن عباس من أن الملائكة كانت تقاتل الجن فسبي إبليس وكان صغيراً فكان مع الملائكة فتعبد معها، فلما أمروا بالسجود لآدم سجدوا إلا إبليس فلذلك قال تعالى: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾ فإنه خبر واحد لا يصح، والمعروف عن ابن عباس أنه كان من الملائكة فأبى واستكبر وكان من الكافرين<sup>(١)</sup>.

الثالثة: لا خلاف في أن الجن والشياطين مكلفون، وأن كفارهم في النار معذبون، وأما أن مؤمنهم يدخلون الجنة فقد اختلف فيه العامة، ولم أر لأصحابنا فيه تصريحاً.

قال علي بن إبراهيم في تفسيره: سئل العالم رحمته عن مؤمن الجن يدخلون الجنة؟ فقال: لا، ولكن لله حظائر بين الجنة والنار يكون فيها مؤمنو الجن وفساق الشيعة.

ولا خلاف في أن نبينا رحمته مبعوث عليهم، وأما سائر أولي العزم رحمته فلم يتحقق عندي بعثهم عليهم نفيًا أو إثباتًا، وإن كان بعض الأخبار يشعر بكونهم مبعوثين عليهم، ولا بد في إثبات الحجّة عليهم من بعثة نبي عليهم منهم أو بعثة الأنبياء من الإنس عليهم أيضاً، وقد مرّ أنه بعث فيهم نبي يقال له: يوسف، وقد مضى كلام الطبرسي رحمته والأقوال التي ذكرها في ذلك.

الرابعة: فيما ذكره المخالفون في ذلك ورواياتهم التي رووها في خواصهم وأنواعهم وأحكامهم، قال الدميري في كتاب حياة الحيوان: إن الجن أجسام هوائية قادرة على التشكل بأشكال مختلفة لها عقول وأفهام وقدرة على الكلام والأعمال الشاقة وهم خلاف الإنس، الواحد جنّي، ويقال: إنما سميت بذلك لأنها تبقى ولا تری، وروى الطبراني بإسناد حسن عن ثعلبة الحسني أن النبي رحمته قال: الجن ثلاثة أصناف، فصنف لهم أجنحة يطرون بها في الهواء، وصنف حيات، وصنف يحلّون ويظعنون، وكذلك رواه الحاكم وقال: صحيح الإسناد وروى أبو الدنيا في كتاب مكائد الشيطان من حديث أبي الدرداء أن النبي رحمته قال: الجن ثلاثة أصناف: صنف حيات وعقارب وخشاش الأرض، وصنف كالريح في الهواء، وصنف عليهم الحساب والعقاب، وخلق الله الإنس ثلاثة أصناف: صنف كالبهائم لهم قلوب لا يفقهون بها، ولهم آذان لا يسمعون بها، ولهم أعين لا يبصرون بها، وصنف أجسادهم أجساد بني آدم وأرواحهم أرواح الشياطين، وصنف كالملائكة في ظلّ الله يوم لا ظلّ إلا ظله<sup>(٢)</sup>.

(١) تفسير التبيان، ج ١ ص ١٥٠-١٥٣. (٢) حياة الحيوان، ج ١ ص ٢٨٨.

وأجمع المسلمون على أن نبينا محمداً ﷺ مبعوث إلى الجن كما هو مبعوث إلى الإنس، قال الله تعالى: ﴿وَأَوْحَىٰ إِلَيْنَا هَذَا الْقُرْآنَ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾<sup>(١)</sup> والجن بلغهم القرآن، وقال تعالى: ﴿وَإِذْ سَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ﴾<sup>(٢)</sup>، الآية، وقال: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾<sup>(٣)</sup> قال: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [وقال تعالى]: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ﴾.

وقال الجوهري: الناس قد تكون من الجن والإنس، وقال تعالى خطاباً لفريقين: ﴿سَنَفَعُ لَكُمْ أَيُّهُ الثَّقَلَانِ﴾<sup>(٤)</sup> فَيَأْتِيءَ آيَاتُ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿١٤﴾ والثقلان: الجن والإنس، سمياً بذلك لأنهما ثقلا الأرض، وقيل: لأنهما مثقلان بالذنوب، وقال: ﴿وَلَمَّا خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾ ولذلك قيل: إن من الجن مقربين وأبراراً، كما أن من الإنس كذلك، وخالف في ذلك أبو حنيفة والليث فقال: ثواب المؤمنين منهم أن يجاروا من العذاب، وخالفهم الأكثرون حتى أبو يوسف ومحمد وليس لأبي حنيفة والليث حجة إلا قوله تعالى: ﴿وَيُجْزَىٰ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ وقوله: ﴿فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَحْصَةَ رَبِّهِ وَلَا رَهَقًا﴾ فلم يذكر في الآيتين ثواباً غير النجاة من العذاب. والجواب من وجهين: أحدهما أن الثواب مسكوت عنه.

والثاني أن ذلك من قول الجن، ويجوز أن يكونوا لم يطلعوا إلا على ذلك وخفي عليهم ما أعد الله لهم من الثواب، وقيل: إنهم إذا دخلوا الجنة لا يكونون مع الإنس بل يكونون في ربضها، وفي الحديث عن ابن عباس قال: الخلق كلهم أربعة أصناف فخلق في الجنة كلهم وهم الملائكة، وخلق في النار كلهم وهم الشياطين، وخلق في الجنة والنار وهم الجن والإنس لهم الثواب وعليهم العقاب، وفيه شيء: وهو أن الملائكة لا يثابون بنعيم الجنة. ومن المستغربات ما رواه أحمد بن مروان المالكي الدينوري عن مجاهد أنه سئل عن الجن المؤمنين أيدخلون الجنة، فقال: يدخلونها ولكن لا يأكلون فيها ولا يشربون بل يلهمون التسييح والتقديس فيجدون فيه ما يجد أهل الجنة من لذيذ الطعام والشراب.

ويدل على عموم بعثته ﷺ من السنة أحاديث: منها ما روى مسلم عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: أعطيت جوامع الكلم وأرسلت إلى الناس كافة. وفيه: من حديث جابر: وبعثت إلى كلِّ أحرر وأسود.

وفيه: عن ابن مسعود قال: كنا مع النبي ﷺ ذات ليلة ففقدناه فالتمسناه في الأودية والشعاب، فقلنا: استطير أو اغتيل، فبتنا بشر ليلة بات بها قوم، فلما أصبحنا إذا هو جاء من قبل حراء فقلنا: يا رسول الله فقدناك فطلبناك فلم نجدك فبتنا بشر ليلة بات بها قوم، قال:

(٢) سورة الأحقاف، الآية: ٢٩.

(١) سورة الأنعام، الآية: ١٨.

(٣) سورة الفرقان، الآية: ١.

أتاني داعي الجن فذهبت معه وقرأت عليهم القرآن فانطلق بنا فأرانا آثار نيرانهم، وسألوه الزاد فقال: لكم كل عظم ذكر اسم الله عليه تأخذونه فيقع في أيديكم أو فرما كان لحمًا، وكل بعرف علف لدوابكم، قال: فلا تستنجوا بهما فإنهما طعام إخوانكم الجن.

وروى الطبراني بإسناد حسن عن الزبير بن العوام قال: صلى بنا رسول الله ﷺ صلاة الصبح في مسجد المدينة فلما انصرف قال: أيكم يتبعني إلى وفد الجن الليلة؟ فسكت القوم ولم يتكلم منهم أحد، قال ذلك ثلاثاً، فمرّ بي يمشي فأخذ بيدي فجعلت أمشي معه حتى تباعدت عنا جبال المدينة كلها وأفضينا إلى أرض براز وإذا رجال طوال كأنهم الرماح مستشفي ثيابهم من بين أرجلهم، فلما رأيتهم غشيتني رعدة شديدة حتى ما تمسكني رجلاي من الفرق، فلما دنونا منهم خط لي رسول الله ﷺ بإبهام رجله في الأرض خطأ وقال لي: أقعد في وسطه، فلما جلست ذهب عني كل شيء أجده من ريبة، وبقي بيني وبينهم فتلا قرآنًا رفيعاً حتى طلع الفجر ثم أقبل حتى مرّ بي فقال: إلحق بي، فجعلت أمشي معه فمضينا غير بعيد فقال: إلتفت فانظر هل ترى حيث كان أولئك من أحد؟ قلت يا رسول الله أرى سواداً كثيرة، فخفض رسول الله ﷺ رأسه إلى الأرض فنظم عظماً بروثة فرمى به إليهم، ثم قال: هؤلاء وفد جن نصيبين سألوني الزاد فجعلت لهم كل عظم وروثة.

قال الزبير: ولا يحل لأحد أن يستنجي بعظم ولا روثه. ثم روى أيضاً عن ابن مسعود قال: إستبعني رسول الله ﷺ ليلة فقال: إن نقرأ من الجن خمسة عشر بنو إخوة وبنو عم يأتون الليلة فأقرأ عليهم القرآن، فانطلقت معه إلى المكان الذي أراد فجعل لي خطأ ثم أجلسني فيه وقال: لا تخرجن من هذا فبت فيه حتى أتاني رسول الله ﷺ من السحر وفي يده عظم حائل وروثة وجمجمة، وقال: إذا أتيت الخلاء فلا تستنج بشيء من هذا، قال فلما أصبحت قلت: لأعلمن حيث كان رسول الله ﷺ فذهبت فرأيت موضع سبعين بعيراً.

وفي كتاب خبر البشر بخير البشر للعلامة محمد بن زعفر عن ابن مسعود أنه قال: قال رسول الله ﷺ وهو بمكة: من أحب منكم أن يحضر الليلة أمر الجن؟ فانطلقت معه حتى إذا كنا بأعلى مكة خط لي خطأ ثم انطلق حتى قام فافتح القرآن فغشيت أسود كثيرة فحالت بيني وبينه حتى ما أسمع صوته، ثم انطلقوا يتقطعون مثل قطع السحاب ذاهبين حتى بقي منهم رهط، ثم أتى النبي ﷺ فقال: ما فعل الرهط؟ قلت: هم أولئك يا رسول الله، فأخذ عظماً وروثاً فأعطاهم إياه، ونهى أن يستطيب أحد بعظم أو روث. وفي إسناده ضعف. وفيه أيضاً عن بلال بن الحارث، قال: نزلنا مع النبي ﷺ في بعض أسفاره بالعرج فتوجهت نحوه فلما قاربت سمعت لغطاً وخصومة رجال لم أسمع أحد من ألسنتهم، فوقف حتى جاء النبي ﷺ وهو يضحك فقال: إختصم إلي الجن المسلمون وسألوني أن أسكنهم، فأسكنت المشركين الغور كل مرتفع من الأرض: جلس ونجد، وكل منخفض غور.

وروي أيضاً عن ابن عباس أنه قال: إنطلق النبي ﷺ في طائفة من أصحابه عامدين إلى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء، فرجعت الشياطين إلى قومهم فقالوا: ما لكم قد حيل بيننا وبين خبر السماء وأرسلت علينا الشهب؟ قالوا: ما ذاك إلا من شيء حدث فاضربوا مشارق الأرض ومغاربها، فالتقى الذين أخذوا نحو تهامة النبي ﷺ وأصحابه وهو بنخلة عامدين إلى سوق عكاظ وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر، فلما سمعوا القرآن أنصتوا، وقالوا: هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء، ورجعوا إلى قومهم فقالوا: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا﴾<sup>(١)</sup> الآيتين.

وهذا الذي ذكره ابن عباس أول ما كان من أمر الجن مع النبي ﷺ ولم يكن النبي ﷺ رآهم إذ ذاك، إنما أوحى إليه بما كان منهم.

روى الشافعي والبيهقي أن رجلاً من الأنصار خرج يصلي العشاء فسبته الجن وفقد أعواماً وتزوجت امرأته ثم أتى المدينة فسأله عمر عن ذلك فقال: إختطفتني الجن فلبثت فيهم زماناً طويلاً فغزاهم جنّ مؤمنون فقاتلوهم فظهروا عليهم فسبوا منهم سبايا وسبوني معهم فقالوا: نراك رجلاً مسلماً ولا يحلّ لنا سباؤك، فخيروني بين المقام عندهم أو القفول إلى أهلي فاخترت أهلي، فأتوا بي إلى المدينة، فقال له عمر: ما كان طعامهم؟ قال: الفول وما لم يذكر إسم الله عليه قال: فما كان شرابهم؟ قال: الجذف، وهو الرغوة لأنها تجذف عن الماء، وقيل: نبات يقطع ويؤكل، وقيل: كلّ إناء كشف عنه غطاؤه.

وأما الإجماع فنقل ابن عطية وغيره الإتفاق على أن الجن متعبدون بهذه الشريعة على الخصوص، وأن نبينا محمداً ﷺ مبعوث إلى الثقلين.

فإن قيل: لو كانت الأحكام بجملتها لازمة لهم لكانوا يترددون إلى النبي ﷺ يتعلمونها، ولم ينقل أنهم أتوه إلا مرتين بمكة، وقد تجدد بعد ذلك أكثر الشريعة.

قلنا: لا يلزم من عدم النقل عدم إجتماعهم به وحضورهم مجلسه وسماعهم كلامه من غير أن يراهم المؤمنون، ويكون ﷺ يراهم هو، ولا يراهم أصحابه، فإن الله تعالى يقول عن رأس الجن: ﴿إِنَّهُمْ يَرُنْكُم هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرُونَهُمْ﴾<sup>(٢)</sup> فقد يراهم هو ﷺ بقوة يعطيها الله له زائدة على قوة أصحابه، وقد يراهم بعض الصحابة في بعض الأحوال كما رأى أبو هريرة الشيطان الذي يسرق من زكاة رمضان، كما رواه البخاري.

فإن قيل: فما تقول فيما حكى عن بعض المعتزلة أنه ينكر وجود الجن؟ قلنا عجب أن يثبت ذلك عمّن صدق بالقرآن وهو ناطق بوجودهم، وروى البخاري ومسلم والنسائي عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: إن عفريتاً من الجن تفلت عليّ البارحة يريد أن يقطع عليّ صلاتي

(٢) سورة الأعراف، الآية: ٢٧.

(١) سورة الجن، الآيتان: ١-٢.

فدعته - بالذال المعجمة والعين المهملة أي خنقته - وأردت أن أربطه في سواري المسجد فذكرت قول أخي سليمان عليه السلام وقال: إن بالمدينة جنّاً قد أسلموا. وقال: لا يسمع نداء صوت المؤذن جنّ ولا إنس ولا شيء إلا شهد له يوم القيامة.

وروى مسلم عن ابن مسعود أن النبي ﷺ قال: ما منكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه من الجنّ، قالوا: وإياك يا رسول الله؟ قال: وإيائي، إلا أن الله أعانني عليه فأسلم فلا يأمرني إلا بخير.

وروي: فأسلم بفتح الميم وضمها وصحح الخطابي الرفع، ورجح القاضي عياض والنووي الفتح، وأجمعت الأمة على عصمة النبي ﷺ من الشيطان، وإنما المراد تحذير غيره من فتنة القرين ووسوسته وإغوائه، وأعلمنا أنه معنا لتحرّز منه بحسب الإمكان، والأحاديث في وجود الجنّ والشياطين لا تحصى، وكذلك أشعار العرب وأخبارها، فالنزاع في ذلك مكابرة فيما هو معلوم بالتواتر، ثم إنه أمر لا يحيله العقل ولا يكذبه الحسّ، ولذلك جرت التكاليف عليهم، ومما اشتهر أن سعد بن عباد لما لم يبايعه الناس وبايعوا أبا بكر سار إلى الشام فنزل حوران وأقام بها إلى أن مات في سنة خمس عشرة، ولم يختلفوا في أنه وجد ميتاً في مغتسله بحوران وأنهم لم يشعروا بموته حتى سمعوا قائلاً يقول:

نحن قتلنا سيّد الخزرج سعد بن عباده فرميناه بسهمين ولم نخط فؤاده.

فحفظوا ذلك اليوم فوجدوه اليوم الذي مات فيه ووقع في صحيح مسلم أنه شهد بداراً. وروي عن حجاج بن علاط السلميّ أنه قدم مكة في ركب فأجنّهم الليل بواد مخوف موحش فقال له أهل الركب: قم فخذ لنفسك أماناً ولأصحابك، فجعل لا ينام بل يطوف بالركب ويقول:

أعيذ نفسي وأعيذ صحبي من كلّ جنّي بهذا النقب  
حتى أعود سالماً وركبي

فسمع قائلاً يقول: ﴿يَمْعَشَرُ اللَّيْلَ وَالْإِنْسَ إِذَا امْتَطَعْتُمْ أَنْ تَفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (١) الآية، فلما قدم مكة أخبر كفار قريش بما سمع، فقالوا: صباأت يا أبا كلاب، إن هذا يزعم أنه أنزل على محمّد، فقال: والله لقد سمعته وسمعه هؤلاء معي ثم أسلم وحسن إسلامه وهاجر إلى المدينة وابتنى بها مسجداً يعرف به.

وقال محمّد بن الحسن الأبرسي: قال الربيع: سمعت الشافعيّ يقول: من زعم من أهل العدالة أنه يرى الجنّ أبطلنا شهادته لقوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ بِرَبِّكُمْ هُمْ وَقَبِيلُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ﴾ إلا أن يكون الزاعم نبياً.

(١) سورة الرحمن، الآية: ٣٣.



وعَدَّ ابن سعد والطبراني والحافظ وأبو موسى وغيرهم عمرو بن جابر الجني في الصحابة فرووا بأسانيدهم عن صفوان بن المعطل السلمي أنه قال: خرجنا حجاجاً فلما كنا بالعرج إذا نحن بحية تضطرب، فلم نلبث أن ماتت فأخرج لها رجل منا خرقة فلفها فيها ثم حفر لها في الأرض ثم قدمنا مكة فأتينا المسجد الحرام فوقف علينا رجل فقال: أيكم صاحب عمرو بن جابر؟ قلنا: ما نعرفه، قال: أيكم صاحب الجان؟ قالوا: هذا، قال: جزاك الله خيراً أما إنه كان آخر التسعة الجن الذين سمعوا القرآن من النبي ﷺ موتاً. وكذا رواه الحاكم في المستدرک.

وذكر ابن أبي الدنيا عن رجل من التابعين أن حية دخلت عليه في خبائه تلهث عليه فسقاها ثم إنها ماتت فدفنها فأتي له من الليل فسلم عليه وشكر وأخبر أن تلك الحية كانت رجلاً صالحاً من جن نصيين اسمه زوبعة.

قال: وبلغنا من فضائل عمر بن عبدالعزيز أنه كان يمشي بأرض فلاة فإذا حية ميتة فكفنها بفضله من رذائه فإذا قائل يقول: يا سرق أشهد لقد سمعت رسول الله ﷺ يقول لك: ستموت بأرض فلاة فيكفنك ويدفنك رجل صالح، فقال: ومن أنت يرحمك الله؟ فقال: أنا من الجن الذين سمعوا القرآن من رسول الله ﷺ لم يبق منهم إلا أنا وهذا الذي قد مات.

وروى البيهقي في دلائله عن الحسن أن عمار بن ياسر قال: قاتلت مع رسول الله ﷺ الإنس والجن فسئل عن قتال الجن فقال: أرسلني رسول الله ﷺ إلى بئر أستقي منها فلقبت الشيطان في صورته حتى قاتلني فصرعته ثم جعلت أدمي أنفه بفهر كان معي أو حجر فقال رسول الله ﷺ لأصحابه: إن عماراً لقي الشيطان عند بئر فقاتله، فلما رجعت سألتني فأخبرته الأمر، وكان أبو هريرة يقول: إن عمار بن ياسر أجاره الله من الشيطان على لسان نبيه ﷺ وهذا الذي أشار إليه البخاري بما رواه عن إبراهيم النخعي قال: ذهب علقمة إلى الشام فلما دخل المسجد قال: اللهم ارزقني جليساً صالحاً، فجلس إلى أبي الدرداء فقال أبو الدرداء: ممن أنت؟ قال: من أهل الكوفة، قال: أليس فيكم أو منكم صاحب السر الذي لا يعلمه غيره؟ يعني حذيفة، قال: قلت: بلى، قال: أليس فيكم أو منكم الذي أجاره الله من الشيطان على لسان نبيه؟ يعني عماراً، قلت: بلى، قال: أليس فيكم أو منكم صاحب السواك أو السوار؟ قلت: بلى، قال: كيف كان عبد الله يقرأ: ﴿وَأْتَلِ إِذَا تَشَىٰ ۖ ﴿١﴾ وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰ ۖ ﴿٢﴾﴾؟ قلت: «والذكر والأنثى» الحديث.

وفي كتاب خبر البشر بخير البشر: عن عبيد المكتب عن إبراهيم قال: خرج نفر من أصحاب عبد الله بن مسعود يريدون الحج حتى إذا كانوا ببعض الطريق رأوا حية بيضاء تشنى على الطريق يفوح منها ريح المسك فقال: قلت لأصحابي: إمضوا فلست يبارح حتى أرى ماذا يصير إليه أمره، فما لبثت أن ماتت فظننت به الخير لمكان الرائحة الطيبة فكفنته في خرقة ثم نحيتها عن الطريق وأدركت أصحابي في المتعشى، قال: فوالله إنا لنعوذ إذ قبل أربع نسوة

من قبل المغرب فقالت واحدة منهن: أيكم دفن عمرأ؟ فقلنا: من عمرو؟ فقالت: أيكم دفن الحية؟ قال: قلت: أنا، قالت: أما والله لقد دفنت صواماً قواماً يؤمن بما أنزل الله، ولقد آمن ببيئكم وسمع صفته في السماء قبل أن يبعث بأربعمائة سنة، قال: فحمدت الله ثم قضينا حجنا ثم مررت بعمر فأخبرته خبر الحية فقال: صدقت سمعت رسول الله ﷺ يقول فيه هذا.

فيه أيضاً عن ابن عمر قال: كنت عند عثمان إذ جاءه رجل فقال: ألا أحدثك بعجب؟ قال: بلى، قال: بينما أنا بفلاة من الأرض رأيت عصابتين قد التقتا ثم افرقتا قال: فجئت معتركما قال: فإذا أنا من الحيات شيء ما رأيت مثله قط، وإذا ربح المسك أجده من حية منها صفراء دقيقة، وظننت أن تلك الرائحة لخير فيها فأخذتها فلففتها في عمامتي ثم دفنتها فبينما أنا أمشي إذا منادياً ينادي: هداك الله إن هذين حيّان من أحياء الجنّ كان بينهما قتال، فاستشهدت الحية التي دفنت وهو من الذين استمعوا الوحي من رسول الله ﷺ.

وفيه أيضاً: أن فاطمة بنت النعمان النجارية قالت: كان تابع من الجنّ وكان إذا [جاء] اقتحم البيت الذي أنا فيه اقتحاماً فجاءني يوماً فوق على الجدار ولم يصنع كما يصنع، فقلت له: ما بالك لم تصنع كما كنت تصنع صنيعك قبل؟ فقال: إنه قد بعث اليوم نبيّ يحرم الزنا. وروى أبو بكر في ربايعياته والقاضي أبو يعلى عن عبد الله بن الحسين المصيبيّ قال: دخلت على طرطوس فقيل له: مهنا امرأة يقال لها: نهوس رأت الجنّ الذين وفدوا على رسول الله ﷺ فأتيتها فإذا هي امرأة مستلقية على قفاها، فقلت: رأيت أحداً من الجنّ الذين وفدوا على رسول الله ﷺ؟ قالت: نعم، حدثني عليّة بن سمحج وسمّاه النبيّ ﷺ عبد الله، قال: قال رسول الله ﷺ: ما من مريض يقرأ عنده يس إلا مات ودخل قبره ربّاناً وحشره يوم القيامة ربّاناً.

وفي أسد الغابة: عن أنس بن مالك قال: كنت مع رسول الله ﷺ خارجاً من جبال مكة إذ أقبل شيخ متكئ على عكازة فقال النبيّ ﷺ: مشية جنتي ونعمته قال: أجل، قال: من أيّ الجنّ؟ قال: أنا هامة بن الهيم - أو أبي هيم - بن لاقيس بن إبليس، قال: لا أرى بينك وبينه إلا أبوين، قال: أجل، قال: كم أتى عليك؟ قال: أكلت الدنيا إلا أفلها، كنت ليالي قتل قابيل هاويل غلاماً ابن أعوام، فكنت أستوي على الآكام وأورّش بين الأنام، فقال ﷺ: بش العمل، فقال: يا رسول الله دعني من العتب فإنّي ممّن آمن بنوح ﷺ وتبت على يديه وإنّي عاتبته في دعوته فبكي وأبكاني، وقال: إنّي والله من النادمين، وأعوذ بالله أن أكون من الجاهلين، ولقيت هوداً وآمنت به، ولقيت إبراهيم وكنت معه في النار إذ ألقى فيها، وكنت مع يوسف إذ ألقى في الجبّ فسبقته إلى قعره وكنت مع شعيب وموسى ولقيت عيسى بن مريم وقال لي: إن لقيت محمداً فأقرته مني السلام، وقد بلغت رسالته وآمنت بك، فقال رسول الله ﷺ: وعلى عيسى وعليك السلام، ما حاجتك يا هامة؟ قال: إن موسى علّمني التوراة، وعيسى علّمني الإنجيل فعلمني القرآن فعلمه.

وفي رواية: علمه عشر سور من القرآن، وقبض رسول الله ﷺ ولم ينعه إلينا فلا نراه والله أعلم إلا حياً.

وفيه أيضاً أن عمر بن الخطاب قال ذات يوم لابن عباس: حدثني بحديث تعجبني به، فقال: حدثني خريم بن فاتك الأسدي أنه خرج يوماً في الجاهلية في طلب إبيل له قد ضلت فأصابها في ابرق العراف وسمي بذلك لأنه يسمع به عزيف الجن قال: فعقلتها وتوسدت ذراع بكر منها ثم قلت: أعوذ بعظيم هذا المكان، وفي رواية: بكبير هذا الوادي، وإذا بهاتف يهتف ويقول:

تعوذن بالله ذي الجلال

ووحده الله ولا تبال

منزل الحرام والحلال

ما هول ذي الجن من الأهوال

فقلت:

يا أيها الداعي ما تخيل

أرشد عنك أم تضليل؟

فقال:

هذا رسول الله ذو الخيرات

وسور بسعد مفضلات

جاء بياسين وحاميمات

يدعو إلى الجنة والنجاة

يأمر بالصوم وبالصلاة

ويزجر الناس عن الهنات

قال: فقلت: من أنت يرحمك الله؟ قال: أنا مالك بن مالك، بعثني رسول الله ﷺ على جن أهل نجد، قال: فقلت: لو كان لي من يكفيني إبلي هذه لأتته حتى أؤمن به، قال: أنا أكفيكها حتى أؤذيها إلى أهلك سالمة إن شاء الله، فافتعدت بعيراً منها حتى أتيت النبي ﷺ بالمدينة فوافقت الناس يوم الجمعة وهم في الصلاة فإني أنيخ راحلتي إذ خرج إلي أبو ذر فقال لي: يقول لك رسول الله ﷺ: ادخل فدخلت، فلما رأني قال: ما فعل الشيخ الذي ضمن لك أن يرد إبلك إلى أهلك؟ أما إنه قد أذاها إلى أهلك سالمة، فقلت: رحمه الله، قال رسول الله ﷺ: أجل لله فأسلم وحسن إسلامه.

وفي مسند الدارمي عن الشعبي قال: قال عبد الله بن مسعود: لقي رجل من أصحاب رسول الله ﷺ رجلاً من الجن فصارعه فصرعه الإنسي فقال له الإنسي: إني أراك ضئيلاً شحيتاً كأن ذراعك ذراعاً كلب فكذلك أنتم معشر الجن أم أنت من بينهم كذلك؟ قال: لا والله إني من بينهم لضليع، ولكن عاودني الثانية فإن صرعتني علمت شيناً ينفعك، قال: نعم، قال: فعاوده فصرعه فقال له: أتقرأ: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾؟ قال: نعم، قال: فإنك لا تقرأها في بيت إلا خرج منه الشيطان له خبج كخبج الحمار ثم لا يدخل حتى يصبح. قال الدارمي: الضليل: الرقيق، والشحيت: المهزول، والضليع: جيد الأضلاع، والخبج: الريح، قال أبو عبيدة: الخبج: الضراط.

ثم قال الدميري: يصح انعقاد الجمعة بأربعين مكلفاً، سواء كانوا من الجن أو من الإنس أو منهما.

قال القمولي: لكن نقل في مناقب الشافعي: إنه كان يقول: من زعم من أهل العدالة أنه يرى الجن ردت شهادته، وعزّر لمخالفته قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ يَرْتَكِبُ هُوَ وَفِيْلَهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ﴾ إلا أن يكون الزاعم نبياً، ويحمل قوله على من ادعى رؤيتهم على ما خلقوا عليه، وقول القمولي على ما إذا تصوّروا صور بني آدم.

والمشهور أن جميع الجن من ذرية إبليس، وبذلك يستدل على أنه ليس من الملائكة، لأن الملائكة لا يتناسلون لأنهم ليس فيهم إناث، وقيل: الجن جنس وإبليس واحد منهم، ولا شك أن لهم ذرية بنص القرآن ومن كفر من الجن يقال له: شيطان. وفي الحديث: لما أراد الله تعالى أن يخلق لإبليس نسلًا وزوجة ألقى عليه الغضب فطارت منه شظية من نار فخلق منه إمراته.

ونقل ابن خلكان في تاريخه في ترجمة الشعبي أنه قال: إني لقاعد يوماً إذ أقبل جمال ومعه دن فوضعه ثم جاءني فقال: أنت الشعبي؟ قلت: نعم، قال: أخبرني هل لإبليس زوجة؟ فقلت: إن ذلك العرس ما شهدته، قال: ثم ذكرت قوله تعالى: ﴿أَفَنَسَخَدُونَهُ وَذُرَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي﴾ فقلت: إنه لا يكون ذرية إلا من زوجة، فقلت: نعم، فأخذ دته وانطلق، قال: فرأيت يختبرني.

وروي أن الله تعالى قال لإبليس: لا أخلق لآدم ذرية إلا ذرات لك مثلها فليس أحد من ولد آدم إلا وله شيطان قد قرن به.

وقيل: إن الشياطين فيهم الذكور والإناث يتوالدون من ذلك، وأما إبليس فإن الله تعالى خلق له في فخذه اليمنى ذكراً وفي اليسرى فرجاً فهو ينكح هذه بهذا فيخرج له كل يوم عشر بيضات.

وذكر مجاهد أن من ذرية إبليس لا قيس ولها وهو صاحب الظهارة والصلاة، والهفاف وهو صاحب الصحارى، ومرة وبه يكتى، وزلنبور وهو صاحب الأسواق ويزين اللغو والحلف الكاذب ومدح السلعة، وبثر وهو صاحب المصائب يزين خممش الوجوه ولطم الخدود وشق الجيوب، والأبيض وهو الذي يوسوس للأنبياء، والأعور وهو صاحب الزنا ينفخ في إحليل الرجل وعجز المرأة، وداسم وهو الذي إذا دخل الرجل بيته ولم يسلم ولم يذكر اسم الله تعالى دخل معه ووسوس له فألقى الشر بينه وبين أهله، فإن أكل ولم يذكر اسم الله تعالى أكل معه، فإذا دخل الرجل بيته ولم يسلم ولم يذكر الله ورأى شيئاً يكره فليقل: «داسم داسم أعوذ بالله منه»، ومطرش وهو صاحب الأخبار يأتي بها فيلقبها في أفواه الناس ولا يكون لها أصل ولا حقيقة.

والأقبض وأتهم طرطبة، وقال النقاش: بل هي حاضتهم، ويقال: إنه باض ثلاثين بيضة: عشراً في المشرق، وعشراً في المغرب، وعشراً في وسط الأرض، وإنه خرج من كل بيضة جنس من الشياطين كالغفاريت والغيلان والقطارية والجان وأسماء مختلفة، كلهم عدو لبني آدم لقوله تعالى: ﴿أَفَنَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ﴾<sup>(١)</sup> إلا من آمن منهم، وكنية إبليس أبو مرة.

واختلف العلماء في أنه من الملائكة من طائفة يقال لهم: الجنّ أم ليس من الملائكة، وفي أنه إسم عربي أو عجمي، فقال ابن عباس وابن مسعود وابن المسيّب وقتادة وابن جريج والزجاج وابن الأنباري: كان إبليس من الملائكة من طائفة يقال لهم: الجنّ وكان إسمه بالعبرانية عزازيل، وبالعربية الحارث، وكان من خزّان الجنة وكان رئيس ملائكة سماء الدنيا وسلطانها وسلطان الأرض، وكان من أشدّ الملائكة اجتهاداً وأكثرهم علماً، وكان يسوس ما بين السماء والأرض، نعوذ بالله من خذلانه، قالوا: وقوله تعالى: ﴿كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾ أي من طائفة من الملائكة هم الجنّ.

وقال ابن جبير والحسن: لم يكن من الملائكة طرفة عين وإنه لأصل الجنّ كما أن آدم أصل الإنس. وقال عبد الرحمن بن زيد وشهر بن حوشب: وإنما كان من الجنّ الذين ظفر بهم الملائكة فأسره بعضهم وذهب به إلى السماء.

وقال أكثر أهل اللغة والتفسير: إنما سمي إبليس لأنه أبلس من رحمة الله، والصحيح كما قاله الإمام النووي وغيره من الأئمة الأعلام: أنه من الملائكة وأنه إسم أعجمي، والإستثناء متصل لأنه لم يقل: إنّ غيرهم أمر بالسجود، والأصل في الإستثناء أن يكون من جنس المستثنى منه.

وقال القاضي عياض: الأكثر على أنه أبو الجنّ كما أن آدم أبو البشر، والإستثناء من غير الجنس شائع في كلام العرب، قال تعالى: ﴿مَا لَهُم بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا ابْتِغَاءَ الظَّنِّ﴾<sup>(٢)</sup> والصحيح المختار على ما سبق عن النووي ومن وافقه، وعن محمد بن كعب القرظي أنه قال: الجنّ مؤمنون والشياطين كفّار وأصلهم واحد، وسئل وهب بن منبه عن الجنّ ما هم؟ وهل يأكلون ويشربون ويتناكحون؟ فقال: هم أجناس، فأما الصميم الخالص من الجنّ فإنهم ریح لا يأكلون ولا يشربون ولا يموتون في الدنيا ولا يتوالدون، ولهم أجناس يأكلون ويشربون ويتناكحون وهم السعالى والغيلان والقطارب وأشباه ذلك.

وقال القرافي: اتفق الناس على تكفير إبليس بقصته مع آدم عليه السلام وليس مدرك الكفر فيها الإمتناع من السجود وإلا لكان كل من أمر بالسجود فامتنع منه كافراً وليس كذلك، ولا كان

(١) سورة الكهف، الآية: ٥٠.

(٢) سورة النساء، الآية: ١٥٧.

كفره لكونه حسد آدم على منزلته من الله تعالى وإلا لكان كل حاسد كافراً وليس كذلك، ولا كان كفره لعصيانه وفسوقه وإلا لكان كل عاص وفاسق كافراً، وقد أشكل ذلك على جماعة من الفقهاء فضلاً عن غيرهم، وينبغي أن يعلم أنه إنما كفر لنسبة الحق جلّ جلاله إلى الجور والتصرف الذي ليس بمرضيتي، وأظهر ذلك من فحوى قوله: ﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾<sup>(١)</sup> ومراده على ما قاله الأئمة المحققون من المفسرين وغيرهم، أن إلزام العظيم الجليل بالسجود للحقير من الجور والظلم، فهذا وجه كفره لعنه الله، وقد أجمع المسلمون قاطبة على أن من نسب ذلك للحق تعالى وتنزّهه كافر.

واختلفوا هل كان قبل إبليس كافر أو لا؟ فقيل: لا وإنه أول من كفر، قيل: كان قبله قوم كفار وهم الجن الذين كانوا في الأرض إنتهى.

وقد اختلفوا في كفر إبليس هل كان جهلاً أو عناداً على قولين لأهل السنة، ولا خلاف أنه كان عالماً بالله تعالى قبل كفره، فمن قال: إنه كفر جهلاً قال: إنه سلب العلم الذي كان عنده عند كفره، ومن قال: كفر عناداً قال: كفر ومعه علمه، قال ابن عطية: والكفر مع بقاء العلم مستبعد إلا أنه عندي جائز ولا يستحيل مع خذلان الله تعالى لمن يشاء.

وذكر البيهقي في شرح الأسماء الحسنى في قوله تعالى: ﴿مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾<sup>(٢)</sup> عن عمر بن ذر قال: سمعت عمر بن عبدالعزيز يقول: لو أراد الله تعالى أن لا يعصى لم يخلق إبليس وقد بين ذلك في آية من كتابه وفضلها علمها من علمها وجهلها من جهلها وهي قوله تعالى: ﴿مَا أَنْتَ عَلَيْهِ بِفَتِينٍ﴾<sup>(٣)</sup> إلا من هو صالح الجحيم<sup>(٤)</sup> ثم روى من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ قال لأبي بكر: يا أبا بكر لو أراد الله أن لا يعصى ما خلق إبليس إنتهى.

وقال رجل للحسن: يا أبا سعيد أينام إبليس؟ فقال: لو نام لوجدنا راحة، ولا خلاص للمؤمن منه إلا بتقوى الله تعالى.

وقال في الإحياء: من غفل عن ذكر الله تعالى ولو لحظة ليس له قرين في تلك اللحظة إلا الشيطان، قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقِضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾<sup>(٥)</sup>.

واختلفوا هل بعث الله إليهم من الجن رسلاً قبل بعثة نبينا محمداً؟ فقال الضحاك: كان منهم رسل لظاهر قوله تعالى: ﴿يَمَعَشَرُ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ﴾<sup>(٥)</sup>، وقال المحققون: لم يرسل إليهم منهم رسول ولم يكن ذلك في الجن قط، وإنما الرسل من الإنس

(١) سورة الأعراف، الآية: ١٢. (٢) سورة الأنعام، الآية: ١١١.

(٣) سورة الصافات، الآيات: ١٦٢-١٦٣. (٤) سورة الزخرف، الآية: ٣٦.

(٥) سورة الأنعام، الآية: ١٣٠.

خاصة، وهذا هو الصحيح المشهور، أما الجنّ ففيهم النذر، وأما الآية فمعناها من أحد الفريقين كقوله تعالى: ﴿يَخْرُجُ مِنْهَا اللَّوْثُ وَالْمَرَجَاتُ﴾ وإنما يخرجان من المالح دون العذب.

وقال منذر بن سعيد البلوطي: قال ابن مسعود: إن الذين لقوا النبي ﷺ من الجنّ كانوا رسلاً إلى قومهم، وقال مجاهد: النذر من الجنّ والرسل من الإنس، ولا شك أن الجنّ مكلفون في الأمم الماضية كما هم مكلفون في هذه الأمة لقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمْرٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَسِرِينَ﴾<sup>(١)</sup>، وقوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾<sup>(٢)</sup> قيل: المراد مؤمنو الفريقين فما خلق أهل الطاعة منهم إلا لعبادته، ولا خلق الأشقياء إلا للشقاوة، ولا مانع من إطلاق العام وإرادة الخاص، وقيل: معناه إلا لأمرهم بعبادتي وأدعواهم إليها، وقيل: إلا ليوحدوني.

فإن قيل: لم اقتصر على الفريقين ولم يذكر الملائكة فالجواب أن ذلك لكثرة من كفر من الفريقين بخلاف الملائكة فإن الله تعالى عصمهم كما تقدم.

فإن قيل: لم قدم الجنّ على الإنس في هذه الآية؟ فالجواب أن لفظ الإنس أخف لمكان النون الخفيفة والسین المهموسة وكان الأثقل أولى بأول الكلام من الأخف لنشاط المتكلم وراحته.

فرع: كان الشيخ عماد الدين يونس يجعل من موانع النكاح إختلاف الجنس ويقول: لا يجوز للإنسي أن يتزوج جنية لقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾<sup>(٣)</sup> وقال تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً﴾<sup>(٤)</sup> فالمودة الجماع، والرحمة الولد، ونص على منعه جماعة من الحنابلة، وفي الفتاوى السراجية: لا يجوز ذلك لاختلاف الجنس، وفي القنية: سئل البصري عنه فقال: يجوز بحضرة شاهدين. وفي مسائل ابن حرب عن الحسن وقتادة أنهما كرها ذلك، ثم روى بسند فيه ابن لهيعة أن النبي ﷺ نهى عن نكاح الجنّ. وعن زيد العمي أنه كان يقول: اللهم ارزقني جنية أتزوج بها تصاحبني حيثما كنت.

وذكر ابن عدي في ترجمة نعيم بن سالم بن قنبر مولى علي بن أبي طالب رضي الله عنه الطحاوي قال: حدثنا يونس بن عبد الأعلى قال: قدم علينا نعيم بن سالم مصر فسمعتة يقول: تزوجت امرأة من الجنّ ولم أعد إلى ذلك.

وروى في ترجمة سعيد بن بشير عن قتادة عن النضر بن أنس عن بشير بن نهيك عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: أحد أبوي بلقيس كان جنياً.

(٢) سورة الذاريات، الآية: ٥٦.

(٤) سورة الروم، الآية: ٢١.

(١) سورة الأحقاف، الآية: ١٨.

(٣) سورة النحل، الآية: ٧٢.

قال الشيخ نجم الدين القمولي: وفي المنع عن التزويج نظر، لأن التكليف يعم الفريقين، قال: وقد رأيت شيخاً كبيراً صالحاً أخبرني أنه تزوج جنية إنتهى.

قلت: وقد رأيت أنا رجلاً من أهل القرآن والعلم تزوج أربعاً من الجنّ واحدة بعد واحدة، لكن يبقى النظر في حكم طلاقها ولعانها والإيلاء منها وعدتها ونفقتها وكسوتها والجمع بينها وبين أربع سواها وما يتعلق بذلك، وكل ذلك فيه نظر لا يخفى.

قال شيخ الإسلام شمس الدين الذهبي: رأيت بخط الشيخ فتح الدين اليعمري يقول: وحدثني عنه عثمان المقاتلي قال: سمعت أبا الفتح القشيري يقول: سمعت الشيخ عز الدين عبد السلام يقول وقد سئل عن ابن عربي فقال: شيخ سوء كذاب، فقال: وكذاب أيضاً؟ قال نعم تذاكرنا يوماً نكاح الجنّ فقال: الجنّ روح لطيف والإنس جسم كثيف فكيف يجتمعان؟ ثم غاب عنا مدة وجاء وفي رأسه شجة فليل له في ذلك فقال: تزوجت امرأة من الجنّ فحصل بيني وبينها شيء فشجّنتني هذه الشجة قال الإمام الذهبي بعد ذلك: وما أظن عن ابن عربي تعمّد هذه الكذبة وإنما هي من خرافات الرياضة.

فرع: روى أبو عبيد في كتاب الأموال واليهقي عن الزهري عن النبي أنه نهى عن ذبائح الجنّ، وذبائح الجنّ هو أن يشتري الرجل الدار ويستخرج العين وما أشبه ذلك فيذبح لها ذبيحة للطيرة وكانوا في الجاهلية يقولون، إذا فعل الرجل ذلك لا يضر أهلها الجنّ، فأبطل ذلك ونهى عنه.

وقال الدميري: لا تدخل الجنّ بيتاً فيه أترج، قال: وروي أن النبي ﷺ قال: إن الجنّ لا يدخلون داراً فيه فرس عتيق.

وأقول: قال: السعلاة: أخبث الغيلان وكذلك السعلاء يمد ويقصر والجمع السعالي. قال الجاحظ: كان عمرو بن يربوع متولداً من السعلاة والإنسان، قال: وذكروا أن جرهماً كان من نتاج الملائكة وبنات آدم، قال: وكان الملائكة إذا عصى ربه أهبط إلى الأرض في صورة رجل كما صنع بهاروت وماروت فولدت منهما جرهماً.

قال: ومن هذا الضرب كانت بلقيس ملكة سبأ، وكذلك كان ذو القرنين كانت أمه آدمياً وأبوه من الملائكة، ولذلك لما سمع عمر رجلاً ينادي رجلاً: يا ذا القرنين، قال: أفرغتم من أسماء الأنبياء فارتفعتم إلى أسماء الملائكة، إنتهى.

والحق في ذلك أن الملائكة معصومون من الصغائر والكبائر كالأنبياء ﷺ كما قاله القاضي عياض وغيره وما ذكروه من أمر جرهم وذو القرنين وبلقيس فممنوع، واستدلّهم بقصة هاروت وماروت ليس بشيء فإنها لم تثبت على الوجه الذي أرادوه بل قال ابن عباس: هما رجلان ساحران كانا يبايل.

وقال الجاحظ: وزعموا أن التناكح والتلاحق قد يقع بين الجنّ والإنس لقوله تعالى:



﴿وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ﴾<sup>(١)</sup> وهذا ظاهر، وذلك أنّ الجنّة إنّما تصرع رجال الإنس على جهة العشق في طلب السفاد وكذلك رجال الجنّ لنساء الإنس ولولا ذلك لعرض الرجال للرجال والنساء للنساء، قال تعالى: ﴿لَا يَطْمِئِنُّنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ﴾<sup>(٢)</sup> فلولا كان الجنان تقتضى الآدميات ولم يكن ذلك في تركيبه لما قال الله تعالى هذا القول، وذكروا أنّ الواق واق نتاج ما بين بعض النباتات وبعض الحيوان.

وقال السهيلي: السعلاة: ما يتراءى للناس بالنهار، والغول: الذي يتراءى بالليل.

وقال القزويني: السعلاة نوع من المتشيطنة مغاير للغول، وأكثر ما توجد السعلاة في الغياض إذا ظفرت بإنسان ترقصه وتلعب به، كما يلعب القطّ بالفأر، وقال: وربما اصطادها الذئب بالليل فأكلها فإذا افترسها ترفع صوتها وتقول: أدركوني فإنّ الذئب قد أكلني، وربما تقول: من يخلصني ومعى ألف دينار يأخذها؟ والناس يعرفون أنّه كلام السعلاة فلا يخلصها أحد فيأكلها الذئب.

وقال الدميري أيضاً الغول واحد الغيلان وهو جنس من الجنّ والشياطين وهم سحرتهم، قال الجوهرى: هو من السعالى والجمع أغوال وغيلان وكلّ من اغتال الإنسان فأهلكه فهو غول، والتغول: التلون.

وروى الطبراني وغيره عن أبي هريرة أنّ النبي ﷺ قال: إذا تغولت لكم الغيلان فنادوا بالأذان فإنّ الشيطان إذا سمع النداء أدبر وله حصاص أي ضراط.

قال النووي في الأذكار: إنه حديث صحيح أرشد ﷺ إلى دفع ضررها بذكر الله.

ورواه النسائي في آخر سننه الكبرى عن جابر بن عبد الله أنّ النبي ﷺ قال عليكم بالدلجة فإنّ الأرض تطوى بالليل فإذا تغولت لكم الغيلان فنادوا بالأذان.

قال النووي: وكذلك ينبغي أن تؤذّن أذان الصلاة إذا عرض للإنسان شيطان، لما روى مسلم عن سهل بن أبي صالح أنّه قال: أرسلني أبي إلى بني حارثة ومعى غلام لنا، أو صاحب لنا، فناداه منادٍ من حائط باسمه فأشرف الذي معى على الحائط فلم ير شيئاً فذكرت ذلك لأبي فقال: لو شعرت أنّك تلقى هذا لم أرسلك، ولكن إذا سمعت صوتاً فناد بالصلاة فإنّي سمعت أبا هريرة يحدث عن رسول الله ﷺ أنّه قال: إنّ الشيطان إذا نودي بالصلاة أدبر.

وروى مسلم عن جابر أنّ النبي ﷺ قال: لا عدوى ولا طيرة ولا غول.

قال جمهور العلماء: كانت العرب تزعم أنّ الغيلان في الفلوات وهي جنس من الشياطين تتراءى للناس وتتغول تغولاً، أي تتلون تلوناً، فتضلّهم عن الطريق وتهلكهم فأبطل النبي ﷺ ذلك، وقال آخرون: ليس المراد بالحديث نفي وجود الغول، وإنّما معناه إبطال

(٢) سورة الرحمن، الآية: ٧٤.

(١) سورة الإسراء، الآية: ٦٤.

ما تزعم العرب من تلون الغول بالصور المختلفة، قالوا: ومعنى لا غول، أي لا تستطيع أن تضلّ أحداً، ويشهد له حديث آخر: «لا غول ولكن السعالي» قال العلماء: السعالي بالسين المفتوحة والعين المهملة من سحرة الجن، ومنه ما روى الترمذي والحاكم عن أبي أيوب الأنصاري أنه قال: كانت لي سهوة فيها تمر فكانت تجيء الغول كهيئة السنور فتأخذ منه، فشكونا ذلك إلى النبي ﷺ فقال: إذهب فإذا رأيتها فقل: «بسم الله أجيبني رسول الله» فأخذتها فحلفت أن لا تعود، فأرسلها ثم جاء إلى رسول الله ﷺ فقال: ما فعل أسيرك؟ قال: حلفت أن لا تعود، قال ﷺ: كذبت وهي معاودة للكذب فأخذها وقال: ما أنا بتاركك حتى أذهب بك إلى رسول الله ﷺ، فقالت: إنني ذاكرة لك شيئاً: آية الكرسي إقرأها في بيتك فلا يقربك شيطان ولا غيره، فجاء إلى رسول الله ﷺ فقال: ما فعل أسيرك؟ فأخبره بما قال، قال ﷺ: صدقت وهو كذوب.

قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب، وهذا روى مثله البخاري عن أبي هريرة وفي آخره: تعلم من تخاطب منذ ثلاث ليال يا أبا هريرة؟ قال: لا، قال ﷺ: ذاك الشيطان. وروى الحاكم وابن حبان عن أبي بن كعب أنه كان له جريرين تمر وكان يجده ينقص فحرسه ليلة فإذا هو بمثل الغلام المحتلم قال: فسلمت فرد عليّ السلام، فقلت: ما أنت ناولني يدك، فإذا يد كلب وشعر كلب، فقلت: أجنّي أم إنسي؟ فقال: بل جنّي، قلت: إنني أراك ضئيل الخلق، أهكذا خلق الجن؟ قال: لقد علمت الجن أن ما فيهم أشدّ مني فقلت، ما يحملك على ما صنعت؟ قال: بلغني أنك رجل تحبّ الصدقة فأحببت أن أصيب من طعامك، فقلت: فما يجيرنا منكم؟ قال: تقرأ آية الكرسي فإنك إن قرأتها غدوة أجزت منا حتى تمسي، وإن قرأتها حين تمسي أجزت منا حتى تصبح، قال: فغدوت إلى رسول الله ﷺ فأخبرته فقال: صدق الخبيث.

وتزعم العرب أنه إذا انفرد الرجل في الصحراء ظهرت له في خلقه إنسان فلا يزال يتبعها حتى تضلّه عن الطريق وتدنو له وتمثل له في صور مختلفة فتهلكه روعاً، وقالوا: إذا أرادت أن تضلّ إنساناً أوقدت له ناراً فيقصدتها فيفعل ذلك، قالوا: وخلقها خلقه إنسان ورجلاها رجلا حمار.

وقال القزويني: ورأى الغول جماعة من الصحابة منهم عمر حين سافر إلى الشام قبل الإسلام فضربها بالسيف. وذكر عن ثابت بن جابر الفهري أنه رأى الغول، وذكر أبياته النونية في ذلك.

وقال الدميري أيضاً: قطرب: طائر يجول الليل كله لا ينام، وقال ابن سيده: إنه الذكر من السعالي، وقيل: هم صغار الجن، وقيل: القطارب: صفائر الكلاب واحداً قطرب: دوية لا تستريح نهارها سعيماً، وقال محمد بن ظفر: القطرب حيوان يكون بالصعيد في أرض مصر

يظهر للمنفرد من الناس، فربما صدّه عن نفسه إذا كان شجاعاً وإلا لم يتته حتى ينكحه، فإذا نكحه هلك، وهم إذا رأوا من ظهر له القطرب قالوا: أمنكوح أم مروع، فإن قال: منكوح يشوا منه، وإن قال: مروع عالجه، قال: وقد رأيت أهل مصر يلهجون بذكره إنتهى ما أخرجته من كتاب حياة الحيوان<sup>(١)</sup>.

ولنيتين بعض ما ربما يحتاج إلى البيان: الخشاش مثلثة: حشرات الأرض، وفي النهاية: مستطير أي منتشر متفرق كأنه طائر في نواحيها، ومنه حديث ابن مسعود فقدنا رسول الله ليلة فقلنا: اغتيل<sup>(٢)</sup> استطير أي ذهب به بسرعة، كأن الطير حملته أو اغتاله أحد، والإستطارة والتطير: التفرق والذهاب، والإغتيال: أن يخدع فيقتل في موضع لا يراه فيه أحد، قوله: أو فرماً كان قال الآبي: الأظهر أنه ممّا يبقى عليه بعد الأكل، ويحتمل أنه تعالى يخلق ذلك عليها، والنظر في أنه هل يستحب أن لا يستقصي العظام بتقشير ما عليها وهل يثاب مثله له، والأظهر أن انتفاعهم إنما هو بالشّم لأنه لا يبقى عليه ما يقولون إلا أن يكونوا في القوت بخلاف الإنس إنتهى.

وفي النهاية في صفة الجنّ: فإذا نحن برجال طوال كأنهم الرماح مستطيرين ثيابهم هو أن يدخل الرجل ثوبه بين رجله كما يفعل الكلب بذنبه.

وقال: العرج بفتح العين وسكون الراء: قرية جامعة من أعمال الفرع على أيام من المدينة، وقال: اللغظ: صوت وضجة لا يفهم معناه، وقال: المجلس: كل مرتفع من الأرض، والغور: ما انخفض من الأرض.

وقال: فيه ذكر عكاظ وهي موضع بقرب مكة كانت تقام به في الجاهلية سوق يقيمون فيها أياماً.

وقال: في حديث عمر أنه سأل رجلاً إستهوته الجنّ فقال: ما كان طعامهم؟ قال: الفول وما لم يذكر إسم الله عليه، قال: فما كان شرابهم؟ قال: الجذف. الفول هو الباقل، والجذف بالتحريك: نبات يكون باليمن لا يحتاج أكله معه إلى شرب ماء، وقيل: هو كل ما لا يغطى من الشراب وغيره قال القتيبي: أصله من الجذف: القطع، أراد ما يرمى به عن الشراب من زبد أو رغوة أو قذى كأنه قطع من الشراب فرمي به، هكذا حكاه الهروي عنه، والذي جاء في صحاح الجوهري: أن القطع هو الجذف بالذال المعجمة، ولم يذكره في الدال المهملة، وأثبت الأزهري فيهما.

وقال: تفلت عليّ أي تعرّض في صلاتي فجأة. وقال في ذعت: فأمكنني الله منه فدعته أي خنفته، والذعت والذعت بالذال والذال: الدفع العنيف، والذعت أيضاً: المعك في

(٢) الظاهر: أو استطير كما في الخبر.

(١) حياة الحيوان، ج ١ ص ٢٤٥-٣١٠.

التراب. وقال: وفيه ما من آدمي إلا ومعه شيطان، قيل: ومعك؟ قال: نعم ولكن الله أعانني عليه فأسلم، وفي رواية: حتى أسلم أي انقاد وكف عن وسوستي، وقيل: دخل في الإسلام فسلمت من شره، وقيل: إنما هو فأسلم بضم الميم على أنه فعل مستقبل أي أسلم أنا منه ومن شره، ويشهد للأول الحديث الآخر: كان شيطان آدم كافراً وكان شيطاني مسلماً إنتهى.

وأقول: قصة سعد مما افتري على الجن، وإنما قتله من بعثه عمر ليقتله كما ذكرناه في كتاب الفتن مفصلاً.

وفي النهاية: يقال: صبا فلان: إذا خرج من دين إلى دين غيره، وكانت العرب تسمي النبي ﷺ الصابئ لأنه خرج من دين قريش إلى دين الإسلام ويسمّون المسلمين الصباة بغير همز. وقال: لهث الكلب وغيره يلهث لهثاً: إذا أخرج لسانه من شدة العطش والحرّ وقال الفهر: الحجر ملء الكفت، وقيل: هو الحجر مطلقاً.

وفي القاموس: العزيز: صوت الجن وهو جرس يسمع في المفاوز بالليل، وكشّاد رمل لبني سعد أو جبل بالدهناء على إثني عشر ميلاً من المدينة سمي به لأنه كان يسمع به عزيز الجن، وأبرق العزاف، ماء لبني أسد. وقال: القعدة بالضمّ من الإبل: ما يقتعه الراعي في كل حاجة، واقتعه، إتخذه قعدة.

وفي النهاية: قال للجنّي: إني أراك ضئيلاً شخيتاً، الضئيل: النحيف الدقيق، والشخت والشخت: النحيف الجسم الدقيق.

وقال: إني منهم لضليع أي عظيم الخلق، وقيل: هو العظيم الصدر الواسع الجبين<sup>(١)</sup>، وقال: الشظية: الفلقة من العصا ونحوها، وقال الفيروز آبادي: القظ بالكسر السنور.

وقال في النهاية: الحصاص: شدة العدو وحدته، وقيل: هو أن يمصع بذنبه ويصرّ بأذنيه ويعدو، وقيل: هو الضراط وقال: السهوة: بيت صغير منحدر في الأرض قليلاً شبيه بالمخدع والخزانة وقيل: هو كالصفة يكون بين يدي البيت، وقيل: شبيه بالرّف والطاق يوضع فيه شيء وقال: الجرين هو موضع تجويف التمر وهو له كالبيدر للحنطة.

وقال الرازي في مفتاح تفسيره في تحقيق الإستعاذة من الشيطان وفي بيان المستعاذ منه قال: وفيه مسائل: المسألة الأولى: إختلف الناس في وجود الجنّ والشياطين، فمن الناس من ينكر الجنّ والشياطين، واعلم أنه لا بدّ من البحث أولاً عن ماهية الجنّ والشياطين، فنقول: أطبق الكلّ على أنه ليس الجنّ والشياطين عبارة عن أشخاص جسمانية كثيفة تجيء وتذهب مثل الناس والبهائم، بل القول المحصّل فيه قولان: الأوّل أنها أجسام هوائية قادرة على التشكل بأشكال مختلفة ولها عقول وأفهام وقدرة على أعمال صعبة شاقة.

(١) الظاهر: الجبين، كما في القاموس.

والقول الثاني أن كثيراً من الناس أثبتوا أنها موجودات غير متحيزة ولا حالة في المتحيز، وزعموا أنها موجودات مجردة عن الجسمية، ثم إن هذه الموجودات قد تكون عالية مقدسة عن تدبير الأجسام بالكلية، وهي الملائكة المقربون كما قال تعالى: ﴿وَمَنْ عِنْدُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحِيرُونَ﴾<sup>(١)</sup> وتليها مرتبة الأرواح المتعلقة بتدبير الأجسام، وأشرفها حملة العرش كما قال تعالى: ﴿وَيَجُلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمِينَةٌ﴾<sup>(٢)</sup>.

والمرتبة الثانية الحاقون حول العرش كما قال تعالى: ﴿وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ﴾<sup>(٣)</sup>. والمرتبة الثالثة: ملائكة الكرسي.

والمرتبة الرابعة: ملائكة السماوات طبقة فطبة.

والمرتبة الخامسة: ملائكة كرة الأثير.

والمرتبة السادسة: ملائكة كرة الهواء الذي هو في طبع النسيم.

والمرتبة السابعة: ملائكة كرة الزمهرير.

والمرتبة الثامنة: مرتبة الأرواح المتعلقة بالبحار.

والمرتبة التاسعة: مرتبة الأرواح المتعلقة بالجبال.

والمرتبة العاشرة: مرتبة الأرواح السفلية المتصرفة في هذه الأجسام النباتية والحيوانية الموجودة في هذا العالم.

واعلم أنه على كلا القولين فهذه الأرواح قد تكون مشرقة إلهية خيرة سعيدة وهي المسماة بالصالحين من الجن، وقد تكون كدرة سفلية شريرة شقية وهي المسماة بالشياطين.

واحتج المنكرون لوجود الجن والشياطين بوجوه:

الحجة الأولى: أن الشيطان لو كان موجوداً لكان إما أن يكون جسماً لطيفاً أو كثيفاً، والقسمان باطلان فيبطل القول بوجوده، وإنما قلنا: إنه يمتنع أن يكون كثيفاً لأنه لو كان كذلك لوجب أن يراه كل من كان سليم الحس، إذ لو جاز أن يكون بحضرتنا أجسام كثيفة ونحن لا نراها لجاز أن تكون بحضرتنا جبال عالية وشموس مضيئة ورعود وبروق، مع أننا لا نشاهد شيئاً منها، ومن جوز ذلك كان خارجاً عن العقل.

وإنما قلنا: إنه لا يجوز كونها أجساماً لطيفة لأنه لو كان كذلك لوجب أن يتمزق ويتمزق عند هبوب الرياح العاصفة القوية، وأيضاً يلزم أن لا يكون لها قدرة وقوة على الأعمال الشاقة ومثبتو الجن ينسبون إليها الأعمال الشاقة، ولما بطل القسمان ثبت فساد القول بالجن.

والحجة الثانية: أن هذه الأشخاص المسماة بالجن إذا كانوا حاضرين في هذا العالم

(٢) سورة الحاقة، الآية: ١٧.

(١) سورة الأنبياء، الآية: ١٩.

(٣) سورة الزمر، الآية: ٧٥.

ومخالطين للبشر فالظاهر الغالب أن يحصل لهم بسبب طول المخالطة والمصاحبة إما صداقة وإما عداوة، فإن حصلت الصداقة وجب ظهور المنافع بسبب تلك الصداقة، وإن حصلت العداوة وجب ظهور المضار بسبب تلك العداوة، إلا أنا لا نرى أثراً لا من تلك الصداقة ولا من تلك العداوة، وهؤلاء الذين يمارسون صنعة التعزيم إذا تابوا من الأكاذيب يعترفون بأنهم قَطَّ ما شاهدوا أثراً من هذا الجنّ، وذلك ممّا يغلب على الظنّ عدم هذه الأشياء، وسمعت ممن تاب عن هذه الصنعة قال: إني واضبت على العزيمة الفلانية كذا من الأيام وما تركت دقيقة من الدقائق إلا أتيت بها، ثمّ إني ما شاهدت من تلك الأحوال المذكورة أثراً ولا خبراً.

الحجّة الثالثة: أن الطريق إلى معرفة هذه الأشياء إما الحسّ وإما الخبر وإما الدليل، أمّا الحسّ فلم يدلّ دليل على وجود هذه الأشياء، فإذا كنا لا نرى صورة ولا سمعنا صوتاً فكيف يمكننا أن ندعي الإحساس بها، والذين يقولون: إنا أبصرناها أو سمعنا أصواتها فهم طائفتان: المجانين الذين يتخيلون أشياء بسبب خلل أمزجتهم فيظنون أنهم رأوها، والكاذبون المنحرفون.

وأما إثبات هذه الأشياء بواسطة إخبار الأنبياء والرسل ﷺ فباطل لأنّ هذه الأشياء لو ثبتت لبطلت نبوة الأنبياء، فإنّ على تقدير ثبوتها يجوز أن يقال: إنّ كلّ ما تأتي به الأنبياء من المعجزات إنّما حصل بإعانة الجنّ والشياطين، وكلّ فرع أذى إلى إبطال الأصل كان باطلاً مثاله إذا جوّزنا نفوذ الجنّ في بواطن الإنسان فلم لا يجوز أن يقال: إنّ حنين الجذع إنّما كان لأجل أنّ الشيطان نفذ في ذلك الجذع ثمّ أظهر الحنين؟ ولم لا يجوز أن يقال: إنّ الناقة إنّما تكلمت مع الرسول ﷺ لأجل أنّ الشيطان دخل في بطنها وتكلّم؟ ولم لا يجوز أن يقال: إنّ الشجرة إنّما انقلعت من أصلها لأنّ الشيطان اقتلعها، فثبت أنّ القول بإثبات الجنّ والشياطين يوجب القول ببطلان نبوة الأنبياء ﷺ، وأمّا إثبات هذه الأشياء بواسطة الدليل والنظر فهو متعذّر لأننا لا نعرف دليلاً عقلياً يدلّ على وجود الجنّ والشياطين فثبت أنّه لا سبيل لنا إلى العلم بوجود هذه الأشياء فوجب أن يكون القول بوجود هذه الأشياء باطلاً، فهذا جملة شبه منكري الجنّ والشياطين.

والجواب عن الأوّل بأننا نقول: إنّ الشبهة التي ذكرتم تدلّ على أنّه يمتنع كون الجنّ جسماً فلم لا يجوز أن يقال: إنّ جوهر مجرد عن الجسميّة؟

واعلم أنّ القائلين بهذا القول فرق: الأولى: الذين قالوا: النفوس الناطقة البشريّة المفارقة للأبدان قد تكون خيرة، وقد تكون شريرة، فإن كانت خيرة فهي الملائكة الأرضية، وإن كانت شريرة فهي الشياطين الأرضية، ثمّ إذا حدث بدن شديد المشابهة ببدن تلك النفس المفارقة، وتعلّق بذلك البدن نفس شديدة المشابهة لتلك النفس المفارقة فحيثئذ يحدث لتلك النفس المفارقة ضرب تعلّق بهذا البدن الحادث وتصير تلك النفس المفارقة معاونة لهذه

النفس المتعلقة بهذا البدن على الأعمال اللائقة بها، فإن كانت النفسان من النفوس الظاهرة المشرقة الخيرة كانت تلك المعاونة والمعاضدة إلهاماً، وإن كانتا من النفوس الخبيثة الشريرة كانت تلك المعاونة والمناصرة وسوسة، فهذا هو الكلام في الإلهام والوسوسة على قول هؤلاء.

الفريق الثاني: الذين قالوا: الجنّ والشياطين جواهر مجردة عن الجسمية وعلائقها، وجنسها مخالف لجنس النفوس الناطقة البشرية، ثم إن ذلك الجنس يندرج فيه أنواع أيضاً، فإن كانت طاهرة نورانية فهي الملائكة الأرضية وهم المسمون بصالحي الجنّ، وإن كانت خبيثة شريرة فهي الشياطين المؤذية، إذا عرفت هذا فنقول: الجنسية علة الضمّ، فالنفوس البشرية الطاهرة النورانية تنضمّ إليها تلك الأرواح النورانية الظاهرة، وتعينها على أعمالها التي هي من أبواب الخير والبرّ والتقوى، والنفوس البشرية الخبيثة الكدرية تنضمّ إليها تلك الأرواح الخبيثة الشريرة وتعينها على أعمالها التي هي من باب الشرّ والإثم والعدوان.

الفريق الثالث: وهم الذين ينكرون وجود الأرواح السفلية، ولكنهم أثبتوا الأرواح المجردة الفلكية، وزعموا أن تلك الأرواح أرواح عالية قاهرة قوية، وهي مختلفة بجواهرها وماهياتها، فكما أن لكلّ روح من الأرواح البشرية بدنأ معيناً فكذلك لكلّ روح من الأرواح الفلكية بدن معين، وهو ذلك الفلك المعين، وكما أن الروح البشري يتعلّق أولاً بالقلب ثمّ بواسطة يتعدى أثر ذلك الروح إلى كلّ البدن فكذلك الروح الفلكي يتعلّق أولاً بالكواكب ثمّ بواسطة ذلك التعلّق يتعدى أثر ذلك الروح إلى كلّية ذلك الفلك وإلى كلّية ذلك العالم، وكما أنه يتولّد في القلب والدماغ أرواح لطيفة وتلك الأرواح تتأذى في الشرايين والأعصاب إلى أجزاء البدن وتصل بهذا الطريق قوّة الحياة والحسّ والحركة إلى كلّ جزء من أجزاء الأعضاء، فكذلك ينبعث من جرم الكواكب خطوط شعاعية تتصل بجوانب العالم وتتأذى قوّة تلك الكواكب بواسطة تلك الخطوط الشعاعية إلى أجزاء هذا العالم، وكما أن بواسطة الأرواح الفائضة من القلب والدماغ إلى أجزاء البدن يحصل في كلّ جزء من أجزاء البدن قوى مختلفة وهي الغذائية والنامية والمولدة والحساسة فتكون هذه القوى كالتائج والأولاد لجوهر النفس المدبّرة لكلّية البدن، فكذلك بواسطة الخطوط الشعاعية المنبثّة من الكواكب الواصلة إلى أجزاء هذا العالم تحدث في تلك الأجزاء نفوس مخصوصة، مثل نفس زيد ونفس عمرو، وهذه النفوس كالأولاد لتلك النفوس الفلكية، ولما كانت النفوس الفلكية مختلفة في جواهرها وماهياتها فكذلك النفوس المتولدة من نفس فلك زحل مثلاً طائفة، والنفوس المتولدة من نفس فلك المشتري طائفة أخرى، فتكون النفوس المنتسبة إلى روح زحل متجانسة متشاركة، ويحصل بينها مودة ومحبة، وتكون النفوس المنتسبة إلى روح زحل مخالفة بالطبع والماهية للنفوس المنتسبة إلى روح المشتري، وإذا عرفت هذا فنقول: قالوا:

إن العلة تكون أقوى من المعلول، فلكل طائفة من النفوس البشرية طبيعة خاصة وهي تكون معلولة لروح من تلك الأرواح الفلكية، وتلك الطبيعة تكون في الروح الفلكي أقوى وأعلى بكثير منها في هذه الأرواح البشرية، وتلك الروح الفلكية بالنسبة إلى تلك الطائفة من الأرواح البشرية كالأب المشفق والسلطان الرحيم، فلهذا السبب تلك الأرواح الفلكية تعين أولادها على صلاحها وتهديها تارة في النوم على سبيل الرؤيا والأخرى في اليقظة على سبيل الإلهام. ثم إذا اتفق لبعض هذه النفوس البشرية قوة قوية من جنس تلك الخاصية وقوي إتصاله بالروح الفلكي، الذي هو أصله ومعدنه ظهرت عليه أفعال عجيبة وأعمال خارقة للعادات، فهذا تفصيل مذاهب من يثبت الجن والشياطين، ويزعم أنها موجودات ليست أجساماً ولا جسماً.

واعلم أن قوماً من الفلاسفة طعنوا في هذا المذهب وزعموا أن المجرد يمتنع عليه إدراك الجزئيات، والمجردات يمتنع كونها فاعلة للأفعال الجزئية.

واعلم أن هذا باطل لوجهين: الأول: أنه يمكننا أن نحكم على هذا الشخص المعين بأنه إنسان وليس بفرس، والقاضي على الشيتين لا بد وأن يحضره المقضي عليهما، فهنا شيء واحد هو مدرك للكلّي وهو النفس، فيلزم أن يكون المدرك للجزئي هو النفس.

الثاني: هب أن النفس المجردة لا تقوى على إدراك الجزئيات ابتداءً، لكن لا نزاع أنه يمكنها أن تدرك الجزئيات بواسطة الآلات الجسمانية، فلم لا يجوز أن يقال: إن تلك الجواهر المجردة المسماة بالجن والشياطين لها آلات جسمانية من كرة الأثير أو من كرة الزمهرير ثم إنها بواسطة تلك الآلات الجسمانية تقوى على إدراك الجزئيات وعلى التصرف في هذه الأبدان. فهذا تمام الكلام في شرح هذا المذهب.

وأما الذين زعموا أن الجن أجسام هوائية أو نارية فقالوا: الأجسام متساوية في الحجمية والمقدار، وهذان المعنيان أعراض فالأجسام متساوية في قبول هذه الأعراض والأشياء المختلفة في الماهية لا يمتنع اشتراكها في بعض اللوازم، فلم لا يجوز أن يقال: إن الأجسام مختلفة بحسب ذواتها المخصوصة وماهياتها المعينة، وإن كانت مشتركة في قبول الحجمية والمقدار. وإذا ثبت هذا فنقول: لم لا يجوز أن يقال: أحد أنواع الأجسام أجسام لطيفة نقادة حية لذواتها عاقلة لذواتها قادرة على الأعمال الشاقة لذواتها، وهي غير قابلة للتمزق والتمزق؟ وإذا كان الأمر كذلك فتلك الأجسام تكون قادرة على تشكيل أنفسها بأشكال مختلفة، ثم إن الرياح العاصفة لا تمزقها والأجسام الكثيفة لا تفرقها، أليس أن الفلاسفة قالوا: إن النار التي تنفصل عن الصواعق تنفذ في اللحظة اللطيفة في بواطن الأحجار والحديد وتخرج من الجانب الآخر؟ فلم لا يعقل مثله في هذه الصورة؟ وعلى هذا التقدير فإن الجن تكون قادرة على النفوذ في بواطن الناس، وعلى التصرف فيها، وإنها تبقى حية فعالة



مصونة عن الفساد إلى الأجل المعين والوقت المعلوم، فكلّ هذه الأحوال احتمالات ظاهرة، والدليل لم يقم على إبطالها، فلم يجز المصير إلى القول بإبطالها. والجواب عن الشبهة الثانية أنه لا يجب حصول تلك الصداقة والعداوة مع كل واحد، وكل واحد لا يعرف إلا حال نفسه، أما حال غيره فإنه لا يعلمها، فبقي هذا الأمر في حيز الاحتمال.

فأما الجواب عن الشبهة الثالثة فهو أنا نقول: لا نسلم أن القول بوجود الجن والملائكة يوجب الطعن في نبوة الأنبياء ﷺ، وسيظهر الجواب عن الشبهة التي ذكرتموها فيما بعد ذلك، فهذا آخر الكلام في الجواب عن هذه الشبهات.

المسألة الثانية: أعلم أن القرآن والأخبار يدلان على وجود الجن والشياطين أما القرآن فأيات: الآية الأولى قوله تعالى: ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُّنذِرِينَ ﴿٢٩﴾ قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِن بَعْدِ مُوسَىٰ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَىٰ الْحَقِّ وَإِنَّ طَرِيقًا مُّسْتَقِيمًا ﴿٣٠﴾﴾<sup>(١)</sup>. وهذا نص على وجودهم وعلى أنهم سمعوا القرآن وعلى أنهم أذروا قومهم.

والآية الثانية: قوله تعالى: ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَنَلُّوا مِنَ الشَّيْطَانِ عَلَىٰ مِثْقَلِ ذَرَّةٍ مِّنَ الْمُنَىٰ﴾<sup>(٢)</sup>.

والآية الثالثة: قوله تعالى في قصة سليمان: ﴿يَعْمَلُونَ لَكَ مَا يَشَاءُونَ مِنْ تَحْرِيْبٍ وَتَمْثِيلٍ وَجِفَانِ كَالْجَوَابِ وَقُدُورٍ رَّاسِيَتٍ﴾<sup>(٣)</sup>.

وقال تعالى: ﴿وَالشَّيْطَانُ كُلُّ بَنَاءٍ وَعَوَاصٍ ﴿٣٧﴾ وَآخِرِينَ مُّغْرِبِينَ فِي الْأَصْفَادِ ﴿٣٨﴾﴾<sup>(٤)</sup>.

وقال تعالى: ﴿وَلَسَلَيْمَنَّ الرِّيحُ﴾ - إلى قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْجِنِّ مَن يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ﴾<sup>(٥)</sup>.

والآية الرابعة: قوله تعالى: ﴿يَمْعَشَرُ الْجِنُّ وَالْإِنْسُ إِنِ امْتُطِعْتُمْ أَن تَنفُذُوا مِن أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾<sup>(٦)</sup>.

والآية الخامسة: قوله تعالى: ﴿إِنَّا زَيْنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكُوْكَبِ ﴿٦﴾ وَجِجْفَا مِّن كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ﴾<sup>(٧)</sup>.

وأما الأخبار فكثيرة: الخبر الأول: روى مالك في الموطأ عن صيفي بن أفلح عن أبي السائب مولى هشام بن زهرة أنه دخل على أبي سعيد الخدري قال: فوجدته يصلي، فجلست

(١) سورة الأحقاف، الآيتان: ٢٩-٣٠. (٢) سورة البقرة، الآية: ١٠٢.

(٣) سورة سبأ، الآية: ١٣. (٤) سورة ص، الآيتان: ٣٧-٣٨.

(٥) سورة سبأ، الآية: ١٢. (٦) سورة الرحمن، الآية: ٣٣.

(٧) سورة الصافات، الآيتان: ٦-٧.

أنتظره حتى يقضي صلاته، قال: فسمعت تحريكاً تحت سريره في بيته فإذا هي حية نمرت فهممت أن أقتلها، فأشار أبو سعيد: أن اجلس، فجلست أنتظره حتى يقضي صلاته، فلما انصرف من صلاته أشار إلى بيت في الدار فقال: ترى هذا البيت؟ قلت: نعم، قال: إنه كان فيه فتى من الأنصار حديث عهد بعرس - وساق الحديث إلى أن قال: - فرأى امرأته واقفة بين البابين فهياً الرمح ليطعنها بسبب الغيرة، فقالت امرأته: أدخل بيتك لتري، فدخل بيته فإذا هو بحية على فراشها فركز فيها رمحه فاضطربت الحية في رأس الرمح وخرت الفتى فما يدرى أيهما كان أسرع موتاً الفتى أم الحية؟ فسألنا رسول الله ﷺ فقال: إن بالمدينة جنّاً قد أسلموا فمن بدا لكم منهم فأذّنوا<sup>(١)</sup> ثلاثة أيام فإن عاد فاقتلوه فإنه شيطان.

والخبر الثاني: روى مالك في الموطأ عن يحيى بن سعيد قال: لما أسري بالنبي ﷺ رأى عفريتاً من الجن يطلبه بشعلة من النار كلما التفت رآه فقال جبرئيل ﷺ: ألا أعلمك كلمات إذا قلتن طفت شعلته وصرفته؟ قل: أعوذ بوجه الله الكريم وبكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما ينزل من السماء، ومن شر ما يعرج فيها، ومن شر ما ينزل إلى الأرض ومن شر ما يخرج منها ومن شر فتن الليل والنهار ومن شر طوارق الليل والنهار إلا طارقاً يطرق بخير يا رحمن.

والخبر الثالث: روى أيضاً مالك في الموطأ أن كعب الأحبار كان يقول: أعوذ بوجه الله العظيم الذي ليس شيء أعظم منه وبكلماته التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر وبأسمائه كلها ما قد علمت منها وما لم أعلم، من شر ما خلق وذراً وبراً.

والخبر الرابع: روى أيضاً مالك أن خالد بن الوليد قال: يا رسول الله إني أروّع في منامي فقال له رسول الله ﷺ: قل: أعوذ بكلمات الله التامات من غضبه وعقابه وشر عباده ومن همزات الشياطين وأن يحضرون.

والخبر الخامس: ما اشتهر وبلغ مبلغ التواتر من خروج النبي ﷺ ليلة الجن وقراءته عليهم ودعوته إياهم إلى الإسلام.

والخبر السادس: روى القاضي أبو بكر في الهداية أن عيسى ﷺ دعا ربه أن يريه موضع الشيطان من بني آدم فأراه ذلك فإذا رأسه مثل رأس الحية واضع رأسه على قلبه، فإذا ذكر الله تعالى خنس، وإذا لم يذكره وضع رأسه على حبة قلبه.

والخبر السابع: قوله ﷺ: إن الشيطان ليجري من ابن آدم مجرى الدم وقال: ما منكم من أحد إلا وله شيطان، قيل: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: ولا أنا إلا أن الله تعالى أعانني عليه فأسلم. والأحاديث في ذلك كثيرة والقدر الذي ذكرناه كاف.

(١) فأذّنوه... كما سيأتي في بيان المؤلف، وهو الصواب.

المسألة الثالثة: في بيان أن الجن مخلوق من النار، والدليل عليه قوله تعالى: ﴿وَالْجَانَّ خَلَقْتُهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُورِ﴾ وقال تعالى حاكياً عن إبليس أنه قال: ﴿خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتُمُ مِنْ طِينٍ﴾.

واعلم أن حصول الحياة في النار غير مستبعد، ألا ترى أن الأطباء قالوا: إن المتعلق الأول للنفس هو القلب والروح وهما في غاية السخونة، وقال جالينوس: إنني بقرت مرة بطن قرد وأدخلت يدي في بطنه وأدخلت إصبعي في قلبه فوجدته في غاية السخونة، ونقول: أطبق الأطباء على أن الحياة لا تحصل إلا بسبب الحرارة الغريزية، وقال بعضهم: الأغلب على الظن أن كرة النار تكون مملوءة من الروحانيات.

المسألة الرابعة: ذكروا قولين في أنهم لم سموا بالجن؟

الأول: أن لفظ الجن مأخوذ من الإستار، ومنه الجنة لاستتار أرضها بالأشجار ومنه الجنة لأنها ساترة للإنسان ومنه الجن لاستتارهم عن العيون، ومنه المجنون لاستتار عقله، ومنه الجنين لاستتاره في البطن ومنه قوله تعالى: ﴿اتَّخَذُوا أَيْمَنَهُمْ جُنَّةً﴾ أي وقاية وسترأ. واعلم أن على هذا القول يلزم أن تكون الملائكة من الجن لاستتارهم عن العيون إلا أن يقال: إن هذا من باب تقييد المطلق بسبب العرف.

والقول الثاني: أنهم سموا بهذا الإسم لأنهم كانوا في أول أمرهم خزائن الجنة والقول الأول أقوى.

المسألة الخامسة: أعلم أن طوائف المكلفين أربعة: الملائكة والإنس والجن والشياطين، واختلفوا في الجن والشياطين ف قيل: الشياطين جنس، والجن جنس آخر كما أن الإنسان جنس والفرس جنس آخر، وقيل: الجن منهم أخيار ومنهم أشرار، والشياطين إسم لأشرار الجن.

المسألة السادسة: المشهور أن الجن لهم قدرة على النفوذ في بواطن البشر، وأنكر أكثر المعتزلة ذلك، وأما المثبتون فقد احتجوا بوجوه: الأول: أنه إن كان الجن عبارة عن موجود ليس بجسم ولا جسماني فحينئذ يكون معنى كونه قادراً على النفوذ في باطنه أنه يقدر على التصرف في باطنه، وذلك غير مستبعد، وإن كان عبارة عن حيوان هوائي لطيف نفاذ كما وصفناه في باطن بني آدم غير ممتنع قياساً على النفس وغيره.

الثاني قوله تعالى: ﴿لَا يَفْؤُونَ إِلَّا كَمَا يَفْؤُومُ الَّذِي يَخْبِطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَيْمِ﴾<sup>(١)</sup>.

الثالث: قوله ﷺ: إن الشيطان ليجري من بني آدم مجرى الدم.

أما المنكرون فقد احتجوا بأمور: الأول: قوله تعالى حكاية عن إبليس: ﴿وَمَا كَانَ لِي

(١) سورة البقرة، الآية: ٢٧٥.

عَلَيْكُمْ مِّنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْكُمْ فَأَسْتَجِبْتُمْ لِي ﴿١﴾ صرّح بأنه ما كان له على البشر سلطان إلا من الوجه الواحد، وهو إلقاء الوسوسة والدعوة إلى الباطل.

والثاني: لا شك أنّ الأنبياء والعلماء المحققين يدعون الناس إلى لعن الشيطان والبراءة منه، فوجب أن تكون العداوة بين الشياطين وبينهم أعظم أنواع العداوة، فلو كانوا قادرين على النفوذ في بواطن البشر وعلى إيصال البلاء والشرّ إليهم لوجب أن يكون تضرّر الأنبياء والعلماء منهم أشدّ من تضرّر كلّ أحد، ولما لم يكن كذلك علمنا أنه باطل.

المسألة السابعة: إتفقوا على أنّ الملائكة لا يأكلون ولا يشربون ولا ينكحون، يسبحون الليل والنهار لا يفترون، وأما الجنّ والشياطين فإنهم يأكلون ويشربون، قال ﷺ في الروث والعظم: إنه زاد إخوانكم من الجن، وأيضاً فإنهم يتوالدون قال تعالى: ﴿أَفَلَنْتُمْ أَنْتُمُ الْوَحْيَ الْمُحْيِيَّ﴾ (٢) والله أعلم.

المسألة الثامنة: في كيفية الوسوسة بناء على ما ورد في الآثار، ذكروا أنه يغوص في باطن الإنسان ويضع رأسه على حبة قلبه ويلقي إليه الوسوسة، واحتجوا عليه بما روي أنّ النبي ﷺ قال: إنّ الشيطان ليجري من ابن آدم مجرى الدم ألا فضيقوا مجاريه بالجوع. وقال ﷺ: لولا أنّ الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى ملكوت السماوات والأرض.

ومن الناس من قال: هذه الأخبار لا بد من تأويلها لأنه يمتنع حملها على ظواهرها واحتجّ عليه بوجوه: الأول أنّ نفوذ الشياطين في بواطن الناس محال لأنه يلزم إما اتساع تلك المجاري أو تداخل تلك الأجسام.

والثاني: ما ذكرنا أنّ العداوة الشديدة حاصلة بينه وبين أهل الدين فلو قدر على هذا النفوذ فلم لم يخصهم بمزيد الضرر؟

الثالث: أنّ الشيطان مخلوق من النار، فلو دخل في داخل البدن لصار كأنه نفذ النار في داخل البدن، ومعلوم أنّنا لا نحسّ بذلك.

الرابع: أنّ الشياطين يحبّون المعاصي وأنواع الكفر والفسق، ثمّ إنّنا نتصرّع بأعظم الوجوه إليهم ليظهروا أنواع الكفر والفسق فلا نجد منه أثراً ولا فائدة وبالجملة فلا نرى من عداوتهم ضرراً ولا نجد من صداقتهم نفعاً.

وأجاب مشبو الشياطين عن السؤال الأوّل بأنّ على القول بأنّها نفوس مجردة فالسؤال زائل، وعلى القول بأنّها أجسام لطيفة كالضوء والهواء فالسؤال أيضاً زائل.

وعن الثاني: لا يبعد أن يقال: إنّ الله والملائكة يمنعونهم من إيذاء علماء البشر.

(١) سورة ابراهيم، الآية: ٢٢.

(٢) سورة الكهف، الآية: ٥٠.

وعن الثالث: أنه لما جاز أن يقول الله تعالى لنار إبراهيم: ﴿يَبْرَأُ كُوفِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ  
إِبْرَاهِيمَ﴾ فلم لا يجوز مثله ههنا؟

وعن الرابع: أن الشياطين مختارون ولعلمهم يفعلون بعض القبائح دون بعض.

المسألة التاسعة: في تحقيق الكلام في الوسوسة على الوجه الذي قرره الشيخ الغزالي في كتاب الإحياء قال: القلب مثل قبة لها أبواب تنصب إليها الأحوال من كل باب، أو مثل هدف ترمى إليه السهام من كل جانب، أو مثل مرآة منصوبة يجتاز عليها الأشخاص فيتراءى فيها صورة بعد صورة، أو مثل حوض ينصب إليه مياه مختلفة من أنهار مفتوحة، واعلم أن مداخل هذه الآثار المجددة في القلب ساعة فساعة إما من الظاهر كالحواس الخمس، وإما من الباطن كالخيال والشهوة والغضب والأخلاق المركبة في مزاج الإنسان فإنه إذا أدرك بالحواس شيئاً حصل منه أثر في القلب، وكذا إذا هاجت الشهوة أو الغضب حصل من تلك الأحوال آثار في القلب، وأما إذا منع الإنسان عن الإدراكات الظاهرة فالخيالات الحاصلة في النفس تبقى وينتقل الخيال من الشيء إلى الشيء، وبحسب إنتقال الخيال ينتقل القلب من حال إلى حال، فالقلب دائماً في التغير والتأثر من هذه الأسباب وأخص الآثار الحاصلة في القلب هي الخواطر، وأعني بالخواطر ما يعرض فيه من الأفكار والأذكار، وأعني بهذا إدراكات وعلومها إما على سبيل التجدد وإما على سبيل التذكر، فإنما تسمى خواطر من حيث أنها تخطر بالخيال بعد أن كان القلب غافلاً عنها، فالخواطر هي المحركات للإرادات، والإرادات محركة للأعضاء، ثم إن هذه الخواطر المحركة لهذه الإرادات تنقسم إلى ما يدعو إلى الشر، أعني إلى ما يضر في العاقبة وإلى الخير أعني ما ينفع في العاقبة، فهما خاطران مختلفان فافتقر إلى إسمين مختلفين، فالخاطر المحمود يسمى إلهاماً، والمذموم يسمى وسواساً، ثم إنك تعلم أن هذه الخواطر أحوال حادثة فلا بد لها من سبب، والتسلسل محال، فلا بد من إنتهاء الكل إلى واجب الوجود، هذا ملخص كلام الغزالي، وقد حذفنا التطويل منه.

المسألة العاشرة: في تحقيق الكلام فيما ذكره الغزالي، واعلم أن هذا الرجل دار حول المقصود إلا أنه لا يحصل الغرض إلا من بعد مزيد التنقيح فنقول: لا بد قبل الخوض في المقصود من تقديم مقدمات، فالمقدمة الأولى لا شك أن ههنا مطلوباً ومهروباً وكل مطلوب فإنما أن يكون مطلوباً لذاته أو لغيره ولا يجوز أن يكون كل مطلوب مطلوباً لغيره وأن يكون كل مهروب مهروباً عنه لغيره وإلا لزم إما الدور وإما التسلسل، وهما محالان، فثبت أنه لا بد من الإعراف بوجود شيء يكون مطلوباً لذاته ووجود شيء يكون مهروباً عنه لذاته.

والمقدمة الثانية: أن الإستقراء يدل على أن المطلوب بالذات هو اللذة والسرور والمطلوب بالتبع ما يكون وسيلة إليهما، والمهروب عنه بالذات هو الألم والحزن، والمهروب عنه بالتبع ما يكون وسيلة إليهما.

والمقدمة الثالثة: أن اللذيد عند كل قوة من القوى النفسانية شيء آخر فاللذيد عند القوة الباصرة شيء واللذيد عند القوة السامعة شيء آخر، واللذيد عند القوة الشهوانية شيء ثالث، واللذيد عند القوة الغضبية شيء رابع، واللذيد عند القوة العاقلة شيء خامس.

والمقدمة الرابعة: أن القوة الباصرة إذا أدركت موجوداً في الخارج لزم من حصول ذلك الإدراك البصري وقوف الذهن على ماهية ذلك المرئي، وعند الوقوف عليه يحصل العلم بكونه لذيداً أو مؤلماً أو خالياً عنهما فإن حصل العلم بكونه لذيداً ترتب على حصول هذا العلم أو الاعتقاد حصول الميل إلى تحصيله، وإن حصل العلم بكونه مؤلماً ترتب على هذا العلم أو الاعتقاد حصول الميل إلى البعد عنه والفرار منه وإن لم يحصل العلم بكونه مؤلماً ولا بكونه لذيداً لم يحصل في القلب لا رغبة إلى الفرار عنه ولا رغبة إلى تحصيله.

المقدمة الخامسة: أن العلم بكونه لذيداً إنما يوجب حصول الميل والرغبة في تحصيله إذا حصل ذلك العلم خالياً عن المعارض والمعاق، فأما إذا حصل هذا المعارض لم يحصل ذلك الاقتضاء، مثاله: إذا رأينا طعاماً لذيداً فعلمنا بكونه لذيداً إنما يؤثر في الإقدام على تناوله إذا لم نعتقد أنه حصل فيه ضرر زائد، أما إذا اعتقدنا أنه حصل فيه ضرر زائد، فعندئذ يعتبر العقل كيفية المعارضة والترجيح فأيتهما غلب على ظنه أنه راجح عمل بمقتضى ذلك الرجحان، ومثال آخر لهذا المعنى أن الإنسان قد يقتل نفسه وقد يلقي نفسه من السطح العالي إلا أنه إنما يقدم على هذا العمل إذا اعتقد أنه بسبب تحمّل ذلك العمل المؤلم يتخلص عن مؤلم آخر أعظم منه أو يتوصل به إلى تحصيل منفعة أعلى حالاً منها، فثبت بما ذكرنا أن اعتقاد كونه لذيداً أو مؤلماً إنما يوجب الرغبة والنفرة إذا خلا ذلك الاعتقاد عن المعارض.

المقدمة السادسة في بيان أن التقرير الذي يتناه يدل على أن الأفعال الحيوانية لها مراتب مترتبة ترتيباً ذاتياً لزومياً عقلياً، وذلك لأن هذه الأفعال مصدرها القريب هو القوى الموجودة في العضلات إلا أن هذه القوى صالحة للفعل والترك فامتنع صيرورتها مصدراً للفعل بدلاً عن الترك وللتترك بدلاً عن الفعل، إلا بضميمة تنضم إليها وهي الإرادات، ثم إن تلك الإرادات إنما توجد وتحدث لأجل العلم بكونها لذيدة أو مؤلمة، ثم إن تلك العلوم إن حصلت بفعل إنسان عاد البحث الأول فيه ولزم إما الدور وإما التسلسل وهما محالان، وإما الإنتهاء إلى علوم وإدراكات وتصورات تحصل في جوهر النفس من الأسباب الخارجة، وهي إما الإتصالات الفلكية على مذهب قوم أو السبب الحقيقي فهو أن الله تعالى يخلق تلك الاعتقادات والعلوم في القلب، فهذا تلخيص الكلام في أن الفعل كيف يصدر عن الحيوان، إذا عرفت هذا فاعلم أن نفاة الشياطين ونفاة الوسوسة قالوا: ثبت أن المصدر القريب للأفعال الحيوانية هو هذه القوى المركوزة في العضلات والأوتاد، وثبت أن تلك القوى لا تصير مصادر للفعل والترك إلا عند انضمام الميل والإرادة إليها وثبت أن تلك الإرادة من لوازم

حصول الشعور بكون ذلك الشيء لذيداً أو مؤلماً، وثبت أن حصول ذلك الشعور لا بد وأن يكون بخلق الله تعالى ابتداءً أو بواسطة مراتب شأن كل واحد منها في استلزام ما بعده على الوجه الذي قرّرناه، وثبت أن ترتب كل واحد من هذه المراتب على ما قبله أمر لازم لزوماً ذاتياً واجباً، فإنه إذا أحس بالشيء وعرف كونه ملائماً ما طبعه إليه، وإذا مال طبعه إليه تحركت القوة إلى الطلب، وإذا حصلت هذه المراتب حصل الفعل لا محالة، فلو قدرنا شيطاناً من الخارج وفرضنا أنه حصلت له وسوسة كانت تلك الوسوسة عديمة الأثر، لأنه إذا حصلت تلك المراتب المذكورة حصل الفعل سواء حصل هذا الشيطان أو لم يحصل وإن لم يحصل مجموع تلك المراتب إمتنع حصول الفعل سواء حصل هذا الشيطان أو لم يحصل، فعلمنا أن القول بوجود الشيطان وبوجود الوسوسة قول باطل، بل الحق أن نقول: إن اتفق حصول هذه المراتب في الطرف النافع سمّيناها بالإلهام، وإن اتفق حصولها في الطرف الضار سمّيناها بالوسوسة، هذا تمام الكلام في تقرير هذا الإشكال.

والجواب أن كل ما ذكرتموه حقٌ وصدق إلا أنه لا يبعد أن يكون الإنسان غافلاً عن الشيء، فإذا ذكره الشيطان ذلك الشيء تذكره ثم عند التذكر ترتب عليه الميل إليه، وترتب الفعل على حصول ذلك الميل، فالذي أتى به الشيطان الخارجي ليس إلا ذلك التذكر، وإليه الإشارة بقوله تعالى حكاية عن إبليس أنه قال: ﴿وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي﴾ إلا أنه بقي لقائل أن يقول: فالإنسان إنما أقدم على المعصية بتذكير الشيطان، فالشيطان إن كان إقدامه على المعصية بتذكير شيطان آخر لزم التسلسل وإن كان عمل ذلك الشيطان ليس لأجل شيطان آخر ثبت أن ذلك الشيطان الأول إنما أقدم على ما أقدم عليه لحصول ذلك الاعتقاد في قلبه، ولا بد لذلك الاعتقاد الحادث من محدث، وما ذاك إلا الله تعالى، وعند هذا يظهر أن الكل من عند الله تعالى، فهذا غاية الكلام في هذا البحث الدقيق العميق، وصار حاصل الكلام ما قاله سيد الرسل ﷺ وهو قوله: «وأعوذ بك منك» والله أعلم.

المسألة الحادية عشرة: أعلم أن الإنسان إذا جلس في الخلوة وتواترت الخواطر في قلبه فربما صار بحيث كأنه يسمع في داخل قلبه ودماعه أصواتاً خفية وحروفاً خفية وكأن متكلماً يتكلم معه ومخاطباً يخاطبه، وهذا أمر وجداني يجده كل أحد من نفسه، ثم اختلف الناس في تلك الخواطر فقالت الفلاسفة: إن هذه الأشياء ليست حروفاً ولا أصواتاً، وإنما هي تخيلات الأصوات والحروف، وتخيل الشيء عبارة عن حضور رسمه ومثاله في الخيال، وهذا كما أننا إذا تخيلنا صورة البحار والأشخاص، فأعيان تلك الأشياء غير موجودة في العقل والقلب، بل الموجود في العقل والقلب صورها وأمثلتها ورسومها، وهي على سبيل التمثيل جارية مجرى الصورة المرسمة في المرآة، فإذا أحسنا صورة الفلك والشمس والقمر في المرآة فإن ذلك ليس بأنه حضرت ذوات هذه الأشياء في المرآة فإن ذلك محال،

وإنما الحاصل في المرأة رسوم هذه الأشياء وصورها وأمثلتها، فإذا عرفت هذا في تخيل المبصرات فاعلم أن الحال في تخيل الحروف والكلمات المسموعة كذلك، فهذا قول جمهور الفلاسفة، ولقائل أن يقول: هذا الذي سمّيته بتخيل الحروف والكلمات هل هو مساوٍ للحروف والكلمة في الماهية أو لا؟ فإن حصلت المساواة فقد عاد الكلام إلى أن الحاصل في الخيال حقائق الحروف والأصوات، وإلى أن الحاصل في الخيال عند تخيل البحر والسماء حقيقة البحر والسماء، وإن كان الحق هو الثاني وهو أن الحاصل في الخيال شيء آخر مخالف للمبصرات والمسموعات، فحيثُ يُعَدُّ السؤال وهو أنا كيف نجد من أنفسنا صور هذه المرثيات؟ وكيف نجد من أنفسنا هذه الكلمات والعبارات وجداناً لا نشك أنها حروف متوالية على العقل متعاقبة على الذهن؟ فهذا منتهى الكلام في كلام الفلاسفة، وأما الجمهور الأعظم من أهل العلم فإنهم سلموا أن هذه الخواطر المتوالية المتعاقبة حروف وأصوات خفية.

واعلم أن القائلين بهذا القول قالوا: فاعل هذه الحروف والأصوات إما ذلك الإنسان أو إنسان آخر، وإما شيء روحانيّ مباين يمكنه إلقاء هذه الحروف والأصوات إلى هذا الإنسان، سواء قيل: إن ذلك المتكلم هو الجنّ والشياطين أو الملك، وإما أن يقال: خالق تلك الحروف والأصوات هو الله تعالى، أما القسم الأوّل وهو أن فاعل هذه الحروف والأصوات هو ذلك الإنسان فهذا قول باطل، لأنّ الذي يحصل باختيار الإنسان يكون قادراً على تركه، فلو كان حصول هذه الخواطر بفعل الإنسان لكان الإنسان إذا أراد دفعها أو تركها لقدر عليه، ومعلوم أنه لا يقدر على دفعها فإنه سواء حاول فعلها أو حاول تركها فتلك الخواطر تتوارد على طبعه وتتعاقب على ذهنه بغير اختياره.

وأما القسم الثاني وهو أنها حصلت بفعل إنسان آخر فهو ظاهر الفساد، ولما بطل هذان القسمان بقي الثالث وهي أنها من فعل الجنّ أو الملك أو من فعل الله تعالى، وأما الذين قالوا: إن الله لا يجوز أن يفعل القبائح فاللائق بمذهبهم أن يقولوا: إن هذه الخواطر الخبيثة ليست من فعل الله تعالى، فبقي أنها من أحاديث الجنّ والشياطين، وأما الذين قالوا: إنه لا يقبح من الله شيء فليس في مذهبهم مانع يمنعهم من نسبة إسناد هذه الخواطر إلى الله تعالى.

واعلم أن الثنوية يقولون: للعالم إلهان: أحدهما خير وعسكره الملائكة والثاني شرّ وعسكره الشياطين، وهما يتنازعان أبداً، وكلّ شيء في هذا العالم فلكلّ واحد منهما تعلق به، فالخواطر الداعية إلى أعمال الخير إنما حصلت من عساكر الله والخواطر الداعية إلى أعمال الشرّ إنما حصلت من عساكر الشيطان، واعلم أن القول بإثبات إلهين قول باطل على ما ثبت فساده بالدلائل، فهذا منتهى القول في هذا الباب.

المسألة الثانية عشرة: من الناس من أثبت لهذه الشياطين قدرة على الإحياء وعلى الإماتة



وعلى خلق الأجسام وعلى تغيير الأشخاص عن صورتها الأصلية وخلقتها الأولية، ومنهم من أنكر هذه الأحوال وقال: إنه لا قدرة لها على شيء من هذه الأحوال، وأما أصحابنا فقد أقاموا الدلالة على أن القدرة على الإيجاد والتكوين والإحداث ليست إلا لله، فبطلت هذه المذاهب كلها بالكلية، وأما المعتزلة فقد سلموا أن الإنسان قادر على إيجاد بعض الحوادث، فلا جرم صاروا محتاجين إلى بيان أن هذه الشياطين لا قدرة لها على خلق الأجسام والحياة، ودليلهم هو أن قالوا الشيطان جسم، وكل جسم فإنه قادر بالقدرة، والقدرة التي لنا لا تحصل لإيجاد الأجسام، فهذه مقدمات ثلاث، فالمقدمة الأولى أن الشيطان جسم، فقد بنوا هذه المقدمة على أن ما سوى الله إما متحيز وإما حال في المتحيز، وليس لهم في إثبات هذه المقدمة شبهة فضلاً عن حجة.

وأما المقدمة الثانية وهي قولهم: الجسم إنما يكون قادراً بالقدرة، فقد بنوا هذا على أن الأجسام متماثلة، فلو كان شيء منها قادراً لذاته لكان الكل قادراً لذاته وبناء هذه المقدمة على تماثل الأجسام.

وأما المقدمة الثالثة وهي قولهم: هذه القدرة التي لنا لا تصلح لخلق الأجسام، فوجب أن لا تصلح القدرة الحادثة لخلق الأجسام وهذا أيضاً ضعيف، لأنه يقال لهم: لم لا يجوز حصول قدرة مخالفة لهذه القدرة الحاصلة لنا، وتكون تلك القدرة صالحة لخلق الأجسام؟ فإنه لا يلزم من عدم وجود الشيء في الحال إمتناع وجوده، فهذا تمام الكلام في هذه المسألة.

المسألة الثالثة عشرة: اختلفوا في أن الجن هل يعلمون الغيب؟ وقد بين الله تعالى في كتابه أنهم بقوا في قيد سليمان عليه السلام وفي حبسه بعد موته مدة وهم ما كانوا يعلمون موته، وذلك يدل على أنهم لا يعلمون الغيب، ومن الناس من يقول: إنهم يعلمون الغيب، ثم اختلفوا فقال بعضهم: إن فيهم من يصعد إلى السماوات أو يقرب منها ويتلقى بعض تلك الغيوب على السنة الملائكة، ومنهم من قال: إن لهم طرقاً أخرى في معرفة الغيوب عن الله تعالى.

إعلم أن فتح الباب في مثل هذه المباحث لا يفيد إلا الظنون والحسابات، والعالم بحقائقها هو الله سبحانه وتعالى <sup>(١)</sup>.

وقال أيضاً في تفسير سورة الجن: اختلف الناس قديماً وحديثاً في ثبوت الجن ونفيه، فالنقل الظاهر عن أكثر الفلاسفة إنكاره، وذلك لأن أبا علي بن سينا قال في رسالته في حدود الأشياء: الجن حيوان هوائي متشكل بأشكال مختلفة، ثم قال: وهذا شرح للإسم.

فقوله: وهذا شرح للإسم، يدل على أن هذا الحد شرح المراد من هذا اللفظ وليس لهذه الحقيقة وجود في الخارج.

(١) تفسير فخر الرازي، ج ١ ص ٧٧-٨٩.

وأما جمهور أرباب الملل والمصدقين للأنبياء ﷺ فقد اعترفوا بوجود الجن واعترف به جمع عظيم من قدماء الفلاسفة وأصحاب الروحانيات ويسمونها بالأرواح السفلية، وزعموا أن الأرواح السفلية أسرع اجابة إلا أنها أضعف، وأما الأرواح الفلكية فهي أبطأ اجابة إلا أنها أقوى.

واختلف المثبتون على قولين: فمنهم من زعم أنها ليست أجساماً ولا حالة في الأجسام بل هي جواهر قائمة بأنفسها، قالوا: ولا يلزم من هذا أن يقال: إنها تكون مساوية لذات الله لأن كونها ليست أجساماً ولا جسمانية سلوب، والمشاركة في السلوب لا تقتضي المساواة في الماهية، قالوا: ثم إن هذه الذوات بعد اشتراكها في هذه السلوب أنواع مختلفة بالماهية كاختلاف ماهيات الأعراض بعد استوائها في الحاجة إلى المحل، فبعضها خيرة وبعضها شريرة، وبعضها كريمة حرة محبة للخيرات، وبعضها دنيئة خسيصة محبة للشرور والآفات، ولا يعرف عدد أنواعهم وأصنافهم إلا الله تعالى، قالوا: وكونها موجودات مجردة لا يمنع من كونها عالمة بالخيرات قادرة على الأفعال، فهذه الأرواح يمكنها أن تسمع وتبصر وتعلم الأفعال الخيرة، فبفعل الأفعال المخصوصة، ولما ذكرنا أن ماهياتها مختلفة لا جرم لا يبعد أن يكون في أنواعها ما يقدر على أفعال شاقة عظيمة يعجز عنها قدرة البشر، ولا يبعد أيضاً أن يكون لكل نوع منها تعلق بنوع مخصوص من أجسام هذا العالم، وكما أنه دلت الدلائل الطبيعية على أن التعلق الأول للنفس الناطقة التي ليس للإنسان إلا هي، هي الأرواح وهي أجسام بخارية لطيفة تتولد من الطف أجزاء الدم وتتكون في الجانب الأيسر من القلب، ثم بواسطة تعلق النفس بهذه الأرواح تصير متعلقة بالأعضاء التي تسري فيها هذه الأرواح لم يبعد أيضاً أنه يكون لكل واحد من هؤلاء هو المتعلق الأول لذلك الروح، ثم بواسطة سريان ذلك الهواء في جسم آخر كيف يحصل لتلك الأرواح تعلق وتصرف في تلك الأجسام الكثيفة.

ومن الناس من ذكر في الجن طريقة أخرى فقال: هذه الأرواح البشرية والنفوس الناطقة إذا فارقت أبدانها، إزدادت قوة وكمالاً بسبب ما في ذلك العالم الروحاني من إنكشاف الأسرار الروحانية فإذا اتفق أن حدث بدن آخر مشابه لما كان لتلك النفس المفارقة من البدن فبسبب تلك المشاكلة يحصل لتلك النفس المفارقة تعلق ما بهذا البدن وتصير تلك النفس المفارقة كالمعاونة لنفس ذلك البدن في أفعالها وتديرها لذلك البدن، فإن الجنسية علة الضم، فإن اتفقت هذه الحالة في النفوس الخيرة سمي ذلك المعين ملكاً وتلك الإعانة إلهاماً، وإن اتفقت في النفوس الشريرة سمي ذلك المعين شيطاناً وتلك الإعانة وسوسة.

والقول الثاني في الجن أنهم أجسام، ثم القائلون بهذا المذهب اختلفوا على قولين: منهم من زعم أن الأجسام مختلفة في ماهياتها، إنما المشترك بينها صفة واحدة وهي كونها بأسرها حاصلة في الحيز والمكان والجهة، وكونها موصوفة بالطول والعرض والعمق، وهذه كلها

إشارة إلى الصفات، والإشتراك في الصفات لا يقتضي الإشتراك في تمام الماهية لما ثبت أن الأشياء المختلفة في تمام الماهية لا يمتنع إشتراكها في لازم واحد، قالوا: وليس لأحد أن يحتج على تماثل الأجسام بأن يقال: الجسم من حيث أنه جسم له حدّ واحد وحقيقة واحدة، فيلزم أن لا يصل التفاوت في ماهية الجسم من حيث هو جسم، بل إن حصل التفاوت حصل في مفهوم زائد على ذلك، وأيضاً فلأنه يمكننا تقسيم الجسم إلى اللطيف والكثيف والعلويّ والسفليّ، ومورد التقسيم مشترك بين الأقسام، فالأقسام كلّها مشتركة في الجسميّة، والتفاوت إنما يحصل بهذه الصفات وهي اللطافة والكثافة وكونها علوية وسفلية، قالوا: وهاتان الحجّتان ضعيفتان.

أما الحجّة الأولى فلأننا نقول: كما أن الجسم من حيث أنه جسم له حدّ واحد وحقيقة واحدة، فكذا العرض من حيث أنه عرض له حدّ واحد وحقيقة واحدة، فيلزم منه أن تكون الأعراض كلّها متساوية في تمام الماهية، وهذا ممّا لا يقوله عاقل، بل الحقّ عند الفلاسفة أنه ليس للأعراض البتّة قدر مشترك بينها من الذاتيات، إذ لو حصل بينها قدر مشترك لكان ذلك المشترك جنساً لها، ولو كان كذلك لما كانت التسعة أجناساً عالية بل كانت أنواع جنس واحد.

إذا ثبت هذا فنقول: الأعراض من حيث أنها أعراض لها حقيقة واحدة، ولم يلزم من ذلك أن يكون بينها ذاتي مشترك أصلاً، فضلاً عن أن تكون متساوية في تمام الماهية، فلم لا يجوز أن يكون الحال في الجسم كذلك، فإنه كما أن الأعراض مختلفة في تمام الماهية، ثم إن تلك المختلفات متساوية في وصف عارض، وهو كونه عارضاً لموضوعاتها، فكذا من الجائز أن يكون ماهيات الأجسام مختلفة في تمام ماهياتها، ثم إنها تكون متساوية في وصف عارض وهو كونها مشاراً إليها بالحسّ وحاصلة في الحيز والمكان، وموصوفة بالأبعاد الثلاثة، فهذا الاحتمال لا دافع له أصلاً.

وأما الحجّة الثانية وهي قولهم: إنه يمكن تقسيم الجسم إلى اللطيف والكثيف فهي أيضاً منقوضة بالعرض، فإنه يمكن تقسيم العرض إلى الكيف والكمّ ولم يلزم أن يكون هناك قدر مشترك من الذاتيّ فضلاً عن التساوي في كلّ الذاتيات، فلم لا يجوز أن يكون الأمر هنا أيضاً كذلك، وإذا ثبت أنه لا إمتناع في كون الأجسام مختلفة ولم يدلّ دليل على بطلان هذا الاحتمال، وحيثُ قالوا: لا يمتنع في بعض الأجسام اللطيفة الهوائية أن تكون مخالفة لسائر أنواع الهواء في الماهية، ثم يكون تلك الماهية تقتضي لذاتها علماً مخصوصاً وقدرة مخصوصة على أفعال عجيبة، وعلى هذا التقدير يكون القول بالجنّ ظاهر الاحتمال، وتكون قدرتها على التشكّل بالأشكال المختلفة ظاهرة الاحتمال.

القول الثاني: قول من قال: الأجسام متساوية في تمام الماهية، والقائلون بهذا المذهب أيضاً فرقتان: الفرقة الأولى الذين زعموا أن البنية ليست شرطاً في الحياة وهذا قول الأشعريّ

وجمهور أتباعه، وأدلتهم في هذا الباب ظاهرة قوية، قالوا: لو كانت البنية شرطاً في الحياة لكان إما أن يقال: إن الحياة الواحدة قامت بمجموع الأجزاء، أو يقال قام بكلّ واحدة من الأجزاء حياة واحدة على حدة، والأول محال لأنّ حلول العرض الواحد في المحالّ الكثيرة دفعة واحدة غير معقول.

والثاني أيضاً باطل لأنّ الأجزاء التي تألف الجسم متساوية والحياة القائمة بكلّ واحد منها متساوية للحياة القائمة بالأجزاء الأخرى، وحكم الشيء حكم مثله، فلو افتقر قيام الحياة بهذا الجزء إلى قيام تلك الحياة بذلك الجزء يحصل هذا الافتقار من الجانب الأخرى، فيلزم وقوع الدور، وهو محال، وإن لم يحصل هذا الافتقار فحيثُ ثبت أنّ قيام الحياة بهذا الجزء لا يتوقف على قيام الحياة الثانية بذلك الجزء الثاني، وإذا بطل هذا التوقيف ثبت أنّه يصحّ كون الجزء الواحد موصوفاً بالحياة والعلم وفي القدرة والإرادة وبطل القول بأنّ البنية شرط، قالوا: وأما دليل المعتزلة وهو أنّه لا بدّ من البنية فليس إلاّ الإستقراء، وهو أنّنا رأينا أنّه متى فسدت البنية بطلت الحياة، ومتى لم تفسد بقيت الحياة، فوجب توقّف الحياة على حصول البنية، إلاّ أنّ هذا ركيك، فإنّ الإستقراء لا يفيد القطع بالوجوب، فما الدليل على أنّ حال ما لم يشاهد كحال ما شوهد، وأيضاً فلأنّ هذا الكلام إنّما يستقيم على قول من ينكر خرق العادات، أمّا من يجوّزها فهذا لا يتمشى على مذهبه، والفرق بينهما في جعل بعضها على سبيل العادة وجعل بعضها على سبيل الوجوب تحكّم محض لا سبيل إليه، فثبت أنّ البنية ليست شرطاً في الحياة، وإذا ثبت هذا لم يبعد أن يخلق الله تعالى في الجوهر الفرد علماً بأمور كثيرة وقدرة على أشياء شاقة شديدة وعند هذا ظهر القول بإمكان وجود الجنّ، سواء كانت أجسامهم لطيفة أو كثيفة، وسواء كانت أجسامهم كبيرة أو صغيرة.

القول الثاني: إنّ البنية شرط الحياة، وإنّه لا بدّ من صلابة في البنية حتى يكون قادراً على الأفعال الشاقة.

فهنا مسألة أخرى: وهي أنّه هل يمكن أن يكون المرثي حاضراً، والموانع مرتفعة والشرائط من القرب والبعد حاصلة، وتكون الحاسة سليمة، ثمّ مع هذا لا يحصل الإدراك أو يكون هذا ممتنعاً عقلاً؟ أمّا الأشعريّ وأتباعه فقد جوّزوه، وأمّا المعتزلة فقد حكموا بامتناعه عقلاً، واستدلّ الأشعريّ على قوله بوجوه عقلية ونقلية أمّا العقلية فأمران:

الأول: أنا نرى الكبير من البعيد صغيراً، وما ذاك إلاّ أنا نرى بعض أجزاء ذلك البعيد دون البعض، مع أنّ نسبة الحاسة وجميع الشرائط إلى تلك الأجزاء المرثية كهي بالنسبة إلى الأجزاء التي هي غير مرثية، فعلمنا أنّ مع حصول سلامة الحاسة وحضور المرثي وحصول الشرائط وانتفاء الموانع لا يكون الإدراك واجباً.

الثاني: إنّ الجسم الكبير لا معنى له إلاّ مجموع تلك الأجزاء المتألّفة، فإذا رأينا ذلك

الجسم الكبير على مقدار من البعد فقد رأينا تلك الأجزاء، فإما أن تكون رؤية هذا الجزء مشروطة برؤية ذلك الجزء الآخر أو لا تكون، فإن كان الأول لزم الدور، لأن الأجزاء متساوية، فلو افتقرت رؤية هذا الجزء إلى رؤية ذلك الجزء لافتقرت أيضاً رؤية ذلك الجزء إلى رؤية هذا الجزء، فيقع الدور، وإن لم يحصل هذا الإفتقار فحيث إن رؤية الجوهر الفرد على القدر من المسافة تكون ممكنة.

ثم من المعلوم أن ذلك الجوهر الفرد لو حصل وحده من غير أن ينضم إليه سائر الجواهر فإنه لا يرى، فعلمنا أن حصول الرؤية عند اجتماع جملة الشرائط لا يكون واجباً بل جائزاً. وأما المعتزلة فقد عوّلوا على أننا إن جوّزنا ذلك لجوّزنا أن يكون بحضرتنا طبقات وبوقات ولا نراها ولا نسمعها، وإذا عارضناهم بسائر الأمور العادية وقلنا لهم فجوّزوا أن يقال: إنقلب مياه البحار ذهباً وفضةً والجبال ياقوتاً وزبرجداً، وحصل في السماء حال ما غمضت العين ألف شمس وقمر، ثم كما فتحت العين أعدمها الله تعالى عجزوا عن الفرق، والسبب في هذا التشويش أن هؤلاء المعتزلة نظروا إلى هذه الأمور المطردة في مناهج العادات فزعموا أن بعضها واجبة، وبعضها غير واجب، فلما لم يجدوا قانوناً مستقيماً ومأخذاً سليماً بين البابين تشوّش الأمر عليهم، بل الواجب أن يسوّي بين الكلّ فيحكم على الكلّ بالوجوب، كما هو قول الفلاسفة، أو على الكلّ بعدم الوجوب كما هو قول الأشعري، فأما التحكم في الفرق فهو بعيد.

إذا ثبت هذا ظهر جواز القول بالجنّ وأن أجسامهم وإن كانت كثيفة قوية إلا أنه لا يمتنع أن لا نراها وإن كانوا حاضرين، هذا على قول الأشعري فهذا هو تفصيل هذه الوجوه. وأنا متعجب من هؤلاء المعتزلة أنهم كيف يصدّقون ما جاء في القرآن من إثبات الملك والجنّ مع إستمراهم على مذاهبهم، وذلك لأن القرآن دلّ على أن للملائكة قوة عظيمة على الأفعال الشاقة والجنّ أيضاً كذلك، وهذه القدرة لا تثبت إلا في الأعضاء الكثيفة الصلبة، فإذا يجب في الملك والجنّ أن يكونوا كذلك، ثم إن هؤلاء الملائكة حاضرون عندنا أبدأ وهم الكرام الكاتبون والحفظة، ويحضرون أيضاً عند قبض الأرواح وقد كانوا يحضرون عند الرسول ﷺ، وإن أحداً من القوم ما كان يراهم، وكذلك الناس الجالسون عند من يكون في النزاع لا يرون أحداً، فإن وجبت رؤية الكفيف عند الحضور فلم لا نراها؟ وإن لم تجب الرؤية فقد بطل مذهبهم، وإن كانوا موصوفين بالقوة والشدة مع عدم الكثافة والصلابة فقد بطل قولهم: إن البنية شرط الحياة، فإن قالوا: إنها أجسام لطيفة ولكنها للطافتها لا تقدر على الأعمال الشاقة، فهذا إنكار لصريح القرآن، وبالجملة فحالهم في الإقرار بالملك والجنّ مع هذه المذاهب عجيبة<sup>(١)</sup>.

(١) تفسير فخر الرازي، ج ٣٠ ص ١٤٨-١٥٢.

**بيان:** أقول: إنما أوردت هذه الأقوال الركيكة لتطلع على مذاهب جميع الفرق في ذلك، وقد عرفت ما دلت عليه الآيات والأخبار المعتبرة، وأشرنا إلى ما هو الحق الحقيقي بالإذعان ولم نتعرض لتزييف الأقوال السخيفة حذراً من الإطناب.

قوله: فأذنوه ثلاثة أيام، أي فأعلموه وأتموا الحجة عليه، قال النووي: فإنه إذا لم يذهب بالإنذار علمتم أنه ليس من عوامر البيوت ولا ممن أسلم من الجن، بل هو شيطان فاقتلوه ولن يجعل الله له سبيلاً إلى الانتصار عليكم بثاره بخلاف العوامر وصفة الإنذار أن يقول: «أنشدكم بالعهد الذي أخذ عليكم سليمان أن تؤذونا وأن تظهروا لنا» قالوا: لا تقتل حيات المدينة إلا بالإنذار، وفي غيرها يقتل بغيره، بسبب أن طائفة من الجن أسلم بها، وقيل: النهي في حيات البيوت في جميع البلاد، وما ليس في البيوت يقتل بدونه إنتهى.

وأقول: وفي بعض رواياتهم: «فليخرج عليها» قال في النهاية: قوله عليها في قتل الحيات: فليخرج عليها، هو أن يقول لها: أنت في حرج أي ضيق، إن عدت إلينا فلا تلومينا، إن ضيق عليك بالتبع والطرده والقتل إنتهى.

وقال النووي: أخرج عليك بالله واليوم الآخر أن لا تبدوا لنا ولا تؤذونا ولا تظهروا لنا فإن لم يذهب أو عاد بعده فاقتلوه، فإنه إما جني كافر أو حية. وقوله: شيطان، أي ولد من أولاد إبليس أو حية.



## فهرس الجزء التاسع والخمسون

- ٤٩ - باب آخر في ما ذكره الحكماء والأطباء في تشريح البدن وأعضائه وفيه فصول . ٥
- الفصل الأول: في بيان الأعضاء الأصلية للبدن ..... ٥
- الفصل الثاني: في تشريح الرأس وأعضائه وما اشتملت عليه ..... ٩
- الفصل الثالث: في الحلق والحنجرة وسائر آلات الصوت ..... ١٧
- الفصل الرابع: في العنق والصلب والأضلاع ..... ١٨
- الفصل الخامس: في تشريح الصدر والبطن وما اشتمل عليه من الأحشاء واليدين ٢١
- الفصل السادس: في تشريح آلات التناسل ..... ٣٥
- الفصل السابع: في تشريح سائر الأعضاء من أسافل البدن ..... ٣٧
- ٥٠ - باب نادر في علة اختلاف صور المخلوقات وعلة السودان والترك والصقالبة .. ٤٣
- أبواب الطب ومعالجة الأمراض وخواص الأدوية ..... ٤٤
- ٥١ - باب أنه لم سمي الطيب طيباً وما ورد في عمل الطب والرجوع إلى الطيب .. ٤٤
- ٥٢ - باب التداوي بالحرام ..... ٥٦
- ٥٣ - باب علاج الحمى والبرقان وكثرة الدم وبيان علاماتها ..... ٦٥
- ٥٤ - باب الحجامة والحقنة والسعوط والقيء ..... ٧٥
- فوائد ..... ٩١
- ٥٥ - باب الحمية ..... ٩٤
- ٥٦ - باب علاج الصداع ..... ٩٦
- ٥٧ - باب معالجات العين والأذن ..... ٩٧
- ٥٨ - باب معالجة الجنون والصرع والغشي واختلال الدماغ ..... ١٠٤
- ٥٩ - باب معالجات علل سائر أجزاء الوجه والأسنان والفم ..... ١٠٦
- ٦٠ - باب علاج دود البطن ..... ١١٠
- ٦١ - باب علاج دخول العلق منافذ البدن ..... ١١١
- ٦٢ - باب علاج ورم الكبد وأوجاع الجوف والخاصرة ..... ١١٢

- ٦٣ - باب علاج البطن والزحير ووجع المعدة وبرودتها ورخاوتها ..... ١١٤
- ٦٤ - باب الدواء لأوجاع الحلق والرئة والسعال والسل ..... ١١٨
- ٦٥ - باب الزكام ..... ١٢٠
- ٦٦ - باب معالجة الرياح الموجعة ..... ١٢٢
- ٦٧ - باب علاج تقطير البول ووجع المثانة والحصى ..... ١٢٣
- ٦٨ - باب معالجة أوجاع المفاصل وعرق النساء ..... ١٢٤
- ٦٩ - باب علاج الجراحات والقروح وعلة الجدري ..... ١٢٥
- ٧٠ - باب الدواء لوجع البطن والظهر ..... ١٢٧
- ٧١ - باب معالجة البواسير وبعض النوادر ..... ١٢٨
- ٧٢ - باب ما يدفع البلغم والرطوبات واليوسة وما يوجب شيئاً من ذلك والقالج ... ١٣٢
- ٧٣ - باب دواء البلبلة وكثرة العطش ويبس الفم ..... ١٣٤
- ٧٤ - باب علاج السموم ولدغ المؤذيات ..... ١٣٤
- ٧٥ - باب معالجة الربو ..... ١٣٦
- ٧٦ - باب دفع الجذام والبرص والبهق والداء الخبيث ..... ١٣٦
- أبواب الأدوية وخواصها ..... ١٣٨
- ٧٧ - باب الهندباء ..... ١٣٨
- ٧٨ - باب الشبرم والسنا ..... ١٣٩
- ٧٩ - باب بزر قطونا ..... ١٤١
- ٨٠ - باب البنفسج والخيري والزنبق وأدهانها ..... ١٤١
- ٨١ - باب الحبة السوداء ..... ١٤٥
- ٨٢ - باب العناب ..... ١٤٨
- ٨٣ - باب الحلبة ..... ١٤٩
- ٨٤ - باب الحرمل والكندر ..... ١٤٩
- ٨٥ - باب السعد والأشنان ..... ١٥٠
- ٨٦ - باب الهليلج والأملج والبليج ..... ١٥١
- ٨٧ - باب الأدوية المركبة الجامعة للفوائد النافعة لكثير من الأمراض ..... ١٥٣



- ١٦٥ ..... ٨٨ - باب نوادر طبهم ﷺ وجوامعها
- ١٨٤ ..... ٨٩ - باب نادر
- ١٩٣ ..... ٩٠ - باب في الرسالة المذهبة المعروفة بالذهبية

### فهرس الجزء الستون

- ٢٢٩ . ١ - باب تأثير السحر والعين وحقيقتهما زائداً على ما تقدم في باب عصمة الملائكة
- ٢٥٦ ..... ٢ - باب حقيقة الجنّ وأحوالهم
- ٣ - باب إبليس لعنه الله وقصصه وبدء خلقه ومكائده ومصائده وأحوال ذرّيته والاحتراز عنهم، أعاذنا الله من شرورهم
- ٣٠٦ .....

## رموز الكتاب

ب	: لقرب الاسناد.	ع	: لعلل الشرائع.	لي	: لأمالى الصدوق.
بشا	: لبشارة المصطفى.	عا	: لدعائم الاسلام.	م	: لتفسير الإمام العسكري (ع).
تم	: لفلاح السائل.	عد	: للعتائد.	ما	: لأمالى الطوسي.
ثو	: لثواب الاعمال.	عدة	: لعدة الداعي.	محص	: للتحصيل.
ج	: للاحتجاج.	عم	: لاعلام الورى.	مد	: للعمدة.
جا	: لمجالس المفيد.	عين	: للعيون والمحاسن.	مص	: لمصباح الشريعة.
جش	: لفهرست النجاشي.	غر	: للغرر والدرر.	مصبا	: للمصباحين.
جع	: لجامع الاخبار.	غط	: لغيبة الشيخ الطوسي.	مع	: لمعاني الاخبار.
جم	: لجمال الاسبوع.	غو	: لغوالي اللثالي.	مكا	: لمكارم الأخلاق.
جنة	: للجنة الواقعة.	ف	: لتحف العقول.	مل	: لكامل الزيارة.
حة	: لفرحة الغري.	فتح	: لفتح الأبواب.	منها	: للمنهاج.
ختص	: لكتاب الاختصاص.	فر	: لتفسير فرات الكوفي.	مهج	: لمهج الدعوات.
خص	: لمنتخب البصائر.	فس	: لتفسير علي بن ابراهيم.	ن	: لعيون أخبار الرضا (ع).
د	: للمعدن القوية.	فض	: لكتاب الروضة.	نبه	: لتنبه الخاطر.
سر	: للسرائر.	ق	: للكتاب العتيق الغروي.	نجم	: لكتاب النجوم.
سن	: للمحاسن.	قب	: لمناقب ابن شهر آشوب.	نص	: للكفاية.
شا	: للإرشاد.	قبس	: لقبس المصباح.	نهج	: لنهج البلاغة.
شف	: لكشف اليقين.	قضا	: لقضاء الحقوق.	ني	: لغيبة النعماني.
شي	: لتفسير العياشي.	قل	: لإقبال الأعمال.	هد	: للهداية.
ص	: لقصص الأنبياء.	قية	: للدروع الواقعة.	يب	: للتهذيب.
صا	: للإستبصار.	ك	: لإكمال الدين.	يج	: للخرائج.
صبا	: لمصباح الزائر.	كا	: للكافي.	يد	: للتوحيد.
صح	: لصحيفة الرضا (ع).	كش	: لرجال الكشي.	ير	: لبصائر الدرجات.
ضا	: لفقه الرضا (ع).	كشف	: لكشف الغمة.	يف	: للطرائف.
ضوء	: لضوء الشهاب.	كف	: لمصباح الكفعمي.	يل	: للفضائل.
ضه	: لروضة الواعظين.	كنز	: لكنز جامع الفوائد وتأويل الآيات الظاهرة معاً.	ين	: لكتابي الحسين بن سعيد أو لكتابه والنوادر.
ط	: للصراط المستقيم.	ل	: للمخصال.	يه	: لمن لا يحضره الفقيه.
طا	: لآمان الأخطار.	لد	: للبلد الأمين.		
طب	: لطب الأئمة.				